





الملك لله دخل في حفظ عبده
الحاجي شيخ غدار السعدية كنيته
تسليمه في
وايتقالف

المرسل الرحمن في سورة الفحي
فأشأف وان يرضى وفسا معذب
من كتب العبد الراجي شفاعته
سيد الكونين الحاجي بشير ناظر
الحرمين الشريفين



١١٤٣ هـ

هذه النسخة الجيدة والمجدد الجيد من وقف حضرت مولانا صاحب البحار الحنبلية
ساحب زيل الجود والاحسان منور مصابيح المقاصد بانوار الفتية
مطبخ معاقلة المراسد بمقتضى الكفاية جامع نحاس العلم والعلم حازم جامع
البر لا كل الآ وهو غادر دار السعادة الحاج شيخ وفقه الخيرة الميرزا والبر الخيرة
من هو على كل شئ قدير عون العفو له سبحانه وتعالى
محمد امين الحسيني ووافي الحرمين
عقوله



362	Hacı Beşir Ağa	362
-----	----------------	-----



فهرس الكتاب

هذا الكتاب مرتب على ثلاثة ابواب **الباب الاول** وفيه ثلاثة فصول الفصل الاول
وفيه نوعان النوع الاول في الاعتصام بالكتاب النوع الثاني في الاعتصام
بالسنة الفصل الثاني في البدع الفصل الثالث في الاقتصاد **الباب الثاني** في
الامور المهمة في الشريعة وفيه ثلاثة فصول الفصل الاول في تصحيح الاعتقاد
الفصل الثاني في العلوم المقصوده لغيرها وفيه ثلاثة انواع النوع الاول
في الامور المأموره وفيه صنفان الصنف الاول في فروض العين الصنف
الثاني في فروض الكفاية النوع الثاني في المنهي عنها النوع الثالث في المندوب
اليها الفصل الثالث في التقوى وفيه ثلاثة انواع النوع الاول في فضيلتها
النوع الثاني في تفسيرها النوع الثالث في مجازيها وفيه تسعة اصناف الصنف الاول
في آفات القلب والاخلاق الذميمة وفيه قسمان القسم الاول في تفسير الخلق ومنشأه
القسم الثاني في تفصيل الاخلاق الصنف الثاني في آفات اللسان وفيه قسمان القسم
الاول في وجوب حفظه القسم الثاني في تفصيل آفاته الصنف الثالث في آفات
الاذن الصنف الرابع في آفات العين الصنف الخامس في آفات اليد الصنف السادس
في آفات البطن الصنف السابع في آفات الفرج الصنف الثامن في آفات الرجل
الصنف التاسع في آفات البدن مطلقا **الباب الثالث** في موطئت من التقوى
ولست منها وفيه ثلاثة فصول الفصل الاول في الدقة في امر الطهارة والنجاه وفيه
اربعة انواع النوع الاول في كون الدقة بدعة وفيه صنفان الصنف الاول فيما ورد عن
النبي م وخير القرون الصنف الثاني فيما ورد عن الائمة الخفيفة النوع الثاني في ذم
الوسوسة وآفات النوع الثالث في علاجها النوع الرابع في اخلاف الفقهاء والفقهاء
عند الخفيفة الفصل الثاني في التورع عن طعام اهل الوظائف الفصل الثاني في الامور



الحمد لله الذي جعلنا أمة خير أمة

الحمد لله الذي جعلنا أمة خير أمة. والصلوة والسلام على أفضل من أوتي الحكم وعلى آله وأصحابه الذين اتبعوه في الجود والكرم. وبعد فيقول العبد الفقير إلى الله الغني محمد بن منلا بن محمد بن منلا سليمان الكوفي الشيرازي. ألوأني لما رايت كتاب لمستي بالطريقة المحمدية والسيرة الاحدية للشيخ الفاضل والعالم الكامل محمد البركي الرومي كتابا جامعاً لأصناف الفضائل محتوياً على أنواع الطاعات من الفروض والنوافل مشتملاً على ما يجب عنه الاحتراز من المحرمات والترزيب مبيناً لسنن سيد المرسلين كافياً في معرفة اخلاق السلف الصالحين والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم لكن قد ضل به الفريقان عن سنن السداد ومنهج الرشاد فوقعوا في الجور والعناد ففرق من العلماء المقلدين الذين لا يميزون بين الخير والشر والنفع والضر فظنوا ان الدين المتيقن والشر المتيقن. فمحصرت في هذا الكتاب وما سواه كالقشر من الباب وكفرى هذا ضلال بعيد وقول عنيد وفريق من الجهال الصوفيين الذين ليس عندهم شيء من علوم الشريعة والطريقة فظنوا ان جميع ما في هذا الكتاب باطل وقول عاطل وهذا ايضا ضلال حاصل وقول باطل وان قد اشتغلت في سالف الزمان بتحصيل العلوم

الحمد لله الذي جعلنا أمة خير أمة

وقد ضل به الفريقان عن سنن السداد

والعلم

في ربيع الأول سنة ١٢٠٠

والمعارف. وجمع الفضائل والحالات. من عيون اللطائف واجتمعت بالشيوخ المشار إليهم بالبيان. وباحتت الفحول المغترفين من بحار العرفان وبرعت فيها بعون الملك المنان. حيث ساعدني التوفيق وساعد الزمان. خصوصاً علم الفقه فاني قد حضرت لاجله مجالس علماء المذاهب الاربعه في بلاد العرب والعجم ولا سيما فقه الحنفية فاني قد بلغت فيه مبلغ الاجتهاد. واطلعت على خفيات الامور من الصحة والفساد والمسماحة والتشديدات. المأخوذة من اهل الجور والعناد. ثم حين ساقني سوابق التقدير الى بلاد الروم ودار السلطنة اصطبلت عمرها الله تعالى الى آخر الزمان. وحفظتها وسائر بلاد المسلمين من حوادث الدوران. ببركة كلمة التوحيد وثلاثة القرآن. وقع الاجتماع ببعض العلماء العظام والشايع الكرام من اهل الاشارة والالهام. نفع الله تعالى المسلمين بانقاذهم بالذمام. فقال لي في ثناء الكلام. نريد منك ان تشرح كتاب الطريقة وتبين عين الحقيقة. وقد كان ذلك مكاشفة منه لانه كان ذلك في خاطري سابقاً مع اني كنت رأيت البارحة في المنام كان قائلاً يقول لي لم لا تألف الكتب. قلت كيف أألفها فجاء بقلم وقرطاس وكتب شيئاً وكان يقول في ثناء الكتابة هكذا تألف فقوى داعي المأمور وصار علة لبراز الشرح المذكور. فاردت ان اشرحه شرحاً مبيناً المواضع المشككات ويكشف ما فيه من الغرض والاشارات. و يظهر المعضلات من الالفاظ والعبارات. خصوصاً المواضع التي تعرض فيها لاهل الكشف والكرامات من المشايخ الصوفية وسائر ارباب الوجد والحالات. سالكاً سبيل العدل والانصاف جانباً بطريق

فول من عيون اللطائف
نقول اللطائف التي لا تفتقد
او من اللطائف التي لا تفتقد
من قبل ضافة الشريعة الى الشريعة
ويعرف ان جميع ان يكون
ويعرف ان جميع ان يكون
نظير عيون رتبة

يكتب بالصاد في العربية وبالسين
اي دوران لافلاك الحادث بسبب الكون
والفناء في العالم السفلي



ليس فيها تعرض لالكشف
والكرامات بل لاهل الجهاد
والفكرات التي لا يكون
كل من نظر فيها فهذا الكلام
منه اما ليعرف ان هذا الكلام
بعض المصنفين والمصنفين

من الافاضة الى المصنفين
لظننا اننا نرى في
لا يعرفون الحق ولا الحق
سواء اولياء الله الصالحين
واعداً الفاضلين
والعلماء

البغي والاعتساف طالباً لاظهار الحق البين مبيناً الغريب لسايل التي
 لم يطالع عليها غير الكملين موفقين كلام اهل الطريقة والعلماء الراغبين
 راجياً قبول اهل العلم واليقين غير مبال بما يتفوه به جهلة المقلدين في
 الفروع واصول الدين مع مبالى من الكلال وضيق البال عن الجرا والسؤل
 من افول شمس العلم وخلو الاوطان من اهل الكرم والحلم والى الله المشتكى
 من زمان انعكس فيه الحال وصار العلم عبارة عن مجرد القيل والقال فكان
 جد الابل اثراً وخلافاً لا يثمر لا يعرف لعالم من الجاهل والكبير من الصغير
 والشريف من الوضيع كمن مرادى الثواب الجزيل من الملك الجليل بنشر العلم
 للطالبين وانقاذ المسلمين وطرد الطاعنين وسرور المحبين فاني بعزل
 من خطام الدنيا وزخارفها وامتاعها ولطايفها واسئل الله تعالى ان يوفقني
 للاتمام وينفع به المسلمين بالتمام فانه على ما يشاء قدير وهو حسبي ونعم
 النصير قال رحمه الله بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله اقول جمع
 بينهما في اول كتابه موافقة للكتاب الكريم والذكر الحكيم فانه اول
 منظوم في الاسلام وقد بدأ بها الوقوع سورة الحمد في اوله وهي مبدوءة
 بهما شأناً من الله تعالى على نفسه وتعليماً لعباده فاراد المصنفون بهذا
 الجمع والابتداء موافقة كتبهم لكتاب الله تعالى تبركا وتيمناً وامثالاً
 لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم كل امرئ ذي بال لم يبدأ بسم الله فهو ابرو
 في رواية اخرى كل امرئ ذي بال لم يبدأ بالحمد لله فهو اقطع رواه ابو داود
 وغيره وحسنه ابن الصلاح وغيره وبهذا ظهر فساد ما قال القرطبي في
 جامعه ان الامة اجمعا على كتابة البسملة في اوائل الكتب والرسائل
 ولعل سنده ما في الجعبري انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال عن جبريل ام

من اهل الكرم والحلم والى الله المشتكى
 من زمان انعكس فيه الحال وصار العلم عبارة عن مجرد القيل والقال فكان
 جد الابل اثراً وخلافاً لا يثمر لا يعرف لعالم من الجاهل والكبير من الصغير
 والشريف من الوضيع كمن مرادى الثواب الجزيل من الملك الجليل بنشر العلم
 للطالبين وانقاذ المسلمين وطرد الطاعنين وسرور المحبين فاني بعزل
 من خطام الدنيا وزخارفها وامتاعها ولطايفها واسئل الله تعالى ان يوفقني
 للاتمام وينفع به المسلمين بالتمام فانه على ما يشاء قدير وهو حسبي ونعم
 النصير قال رحمه الله بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله اقول جمع
 بينهما في اول كتابه موافقة للكتاب الكريم والذكر الحكيم فانه اول
 منظوم في الاسلام وقد بدأ بها الوقوع سورة الحمد في اوله وهي مبدوءة
 بهما شأناً من الله تعالى على نفسه وتعليماً لعباده فاراد المصنفون بهذا
 الجمع والابتداء موافقة كتبهم لكتاب الله تعالى تبركا وتيمناً وامثالاً
 لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم كل امرئ ذي بال لم يبدأ بسم الله فهو ابرو
 في رواية اخرى كل امرئ ذي بال لم يبدأ بالحمد لله فهو اقطع رواه ابو داود
 وغيره وحسنه ابن الصلاح وغيره وبهذا ظهر فساد ما قال القرطبي في
 جامعه ان الامة اجمعا على كتابة البسملة في اوائل الكتب والرسائل
 ولعل سنده ما في الجعبري انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال عن جبريل ام

ولا شرف لها فانها لا يستحق ذكر شيء منها والابتداء بالحمدة
 المقطوع الذب والاقطع الا ان المقطوع البد
 والاحتم المقطوع الاصابع والمراد بها قلة البركة
 والنقصان في سبيل الحجاز والاستماع كما ان
 هذا الحيوان نقصان الخلقه تأمل من

اذا كتبت كتاباً فاكتبوا البسملة في اوله وما ورد من حديث الابتداء في
 صحته مقال ولذلك لم يكتب البخاري في اول كتابه الا البسملة هذه الكلمة
 وانت خبير ان ابتداء البخاري بالبسملة دون الحمد له لاراد على عدم
 صحة حديث الابتداء لان المراد بهما ذكر الحق سبحانه وتعالى في اول
 الامر سواء وجد في ضمن البسملة او الحمد له او في ضمنهما جميعاً لقوله
 عليه الصلوة والسلام كل امرئ ذي بال لم يذكر فيه اسم الله فهو اجذم
 كاذب كذا الشيخ ابن حجر وغيره وبه يندفع ايضاً التعارض الواقع بين
 الحديثين في معنى الابتداء بلا تكلف وقيل في وجه الاندفاع ان
 الابتداء له معنيان حقيقي واضافي فالابتداء الحقيقي حصل بالبسملة
 والابتداء الاضافي حصل بالحمد له وله معنى ثالث وهو الابتداء العرفي
 فيجوز ان يحمل الابتداء في الحمد له عليه والفرق بين الابتداء الاضافي
 والعرفي ان الاضافي يعتبر بالنسبة الى ما بعده شيئاً فشيئاً الى المقصود
 بالذات والعرفي يعتبر امرأ واحداً ممتداً من اول الامر الى المقصود
 بالذات فتأمل وقدم البسملة على الحمد له عملاً بالكتاب والسنة و
 الاجماع والجار والمجور متعلق بالفعل المقدّر عند البصري وبالاسم
 المقدّر عند الكوفي في الجملة فعلية عند الفريق الاول واسمية عند
 الفريق الثاني وقيل الخلاف على العكس والباء للملابسة والاستعانة
 والتقدير ابتداءً او ابتداء بسم الله او ابتداءً حاصل بسم الله ويجوز
 ان يكون التعدي لان الفعل المقدّر يكون متعدياً ولازماً يقال بداته
 وابتداته وبدات به وابتدات به ثم الاولى والاخرى ان يكون الفعل
 المقدّر مؤخرًا ليفيد التقديم الاختصاص مع الاهتمام بشأن المقدم

فقد الجار والمجرور متعلقان بالجملة المحذورة في قوله لا يحق ما قد قال الكافي في شرح قواعد الاعراب ومن قال ان الجار والمجرور متعلقان بالجملة المحذورة فذلك لا يخلو عن وجه اللفظ والمعنى فان المقدر هو هذا الى نفس الحمد لا الى فعله كما لا يحق في زوى الفقرة السليمة انتهى

لان الشركين كانوا يقولون بسم اللات والعزى فالؤمنون يقولون بسم الله رد عليهم وقلبا لا اعتقادهم وعند المحققين من المتأخرين ان الجار والمجرور ظرف مستقر حال من فاعل الفعل المقدر تقدير ابتدأت او ابتدأ ملايساً ومستعينا بسم الله وعند الشيخ الاكبر قدس سره العزيزان الجار والمجرور متعلقان بالحمد والمعنى الحمد الله تعالى باستعانة اسمه الشريف ذكره في الفتوحات المكية وهو من الغرائب قال لفيقيه ابوالليث السمرقندي في تفسيره كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يكتب بكتبه باسمك اللهم فلما نزلت سورة هود بسم الله مجربها ومرسها كتب بسم الله فلما نزلت سورة بنى اسرائيل قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن كتب بسم الله الرحمن فلما نزلت سورة النمل انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم كتب بسم الله الرحمن الرحيم ففي الخبر دليل على انه ليس من اول كل سورة ولكنه آية من كتاب الله تعالى من سورة النمل وكرره في غيرها من السور للفصل والتبرك وانما اطنبنا الكلام في هذا المقام افادة للطالبين وتذكيرة للراغبين مع ان الكلام فيه طويل الذيل وكثير الجوانب غير اني التقطت من كل شيء احسنه عملاً بقوله تعالى فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه والاسم مشتق من السمع عند البصريين وهو العلو ومن الوسم عند الكوفيين وهو العلامة والاولا نسب من حيث اللفظ والثاني احسن من حيث المعنى وهو هنا زايد ذكر لثبوت اللفظ بالقسم وقيل ليغى التبرك باسماء الله تعالى اسم بسم الله تعالى ويراد به ما يقابل الفعل والحرف وقد يطلق ويراد به

في قوله لا يحق ما قد قال الكافي في شرح قواعد الاعراب ومن قال ان الجار والمجرور متعلقان بالجملة المحذورة فذلك لا يخلو عن وجه اللفظ والمعنى فان المقدر هو هذا الى نفس الحمد لا الى فعله كما لا يحق في زوى الفقرة السليمة انتهى

في قوله لا يحق ما قد قال الكافي في شرح قواعد الاعراب ومن قال ان الجار والمجرور متعلقان بالجملة المحذورة فذلك لا يخلو عن وجه اللفظ والمعنى فان المقدر هو هذا الى نفس الحمد لا الى فعله كما لا يحق في زوى الفقرة السليمة انتهى

وان كان الاول اسماً من حيث اللفظ لا من حيث المعنى وكان الاول اسماً من حيث المعنى وكان الاول اسماً من حيث اللفظ لا من حيث المعنى وكان الاول اسماً من حيث المعنى وكان الاول اسماً من حيث اللفظ لا من حيث المعنى

ما يقابل

ما يقابل الصفة وقد يراد به ما يقابل الظرف وما يقابل الكنية واللقب وقد يطلق لغة ويراد به ما دل على معنى من المعاني فيشمل الفعل والحرف ايضاً كقوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها اي اسماء الذوات والافعال واما قضية كون الاسم عين المسمى وغيره فلا طائل في ذكره لظهور ان كل اسم هو غير المسمى بالبداهة لان الاسم المعروف عبارة عن الالفاظ والمسمى عبارة عن المعاني والذوات فلا يمكن اتحادها حتى يحل احدها على الاخر واما الاحكام الجارية على الاسم كقوله تعالى تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام وسبح باسم ربك العظيم ونحوها فزيد وغيرها فباعتبار المسمى فلا يدل على الاتحاد وان اريد به معنى آخر اصطلاحاً فلا مشاحة فيه قيل نقل عن الشيخ ابى الحسن الاشعري هذه المسئلة حيث قال في بعض كتبه الاسم عين المسمى ولم يفهم القوم مراده فوقعوا في القيل والقال فقال بعضهم الاسم عين المسمى وقال البعض الاخر الاسم غير المسمى وقال الاخرون الاسم ان اريد به المسمى فهو عينه وان اريد به غير المسمى فهو غيره والظاهر ان مراد الشيخ هو هذا المعنى يعني كون الاسم عين المسمى باعتبار ارادة المسمى فيجوز عليه الاحكام الجارية على المسمى والله اعلم. ولفظة الله علم لذات الواجب لوجود المستجمع لجميع الصفات الكمالية المستحق لساير المحامد ولهذا لم يقل الحمد للمخالق او الرزاق لئلا يتوهم اختصاص الحمد بوصف دون وصف فان تعليق الحكم بالمشتق يفيد عليه ما اخذ الاشتقاق للحكم المذكور كما هو المشهور بين الجمهور واصله الاله حذف منه الالف ابتداءً او بعد نقل الحركة الى ما قبله وادغم اللام في اللام فصار الله وكلاهما علم بخصوص به تعالى الان الاول كذا اختصاصاً لان الاله

اي انما قد شئت في الاصطلاح

مجلس ۱۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

الاحسان فتكون من صفات الذات وانفس الاحسان فتكون من صفات
الفعل وهما متحدان في المعنى والتكرير للتأكيد وقيل الرحمن ابلغ من الرحيم
لان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى كما في قطع وقطع وكبار وكبار
ونقض مجذرا وحاذر فان الاول ابلغ من الثاني واجيب بان ذلك
الكثير لا كلي وانما قدم الرحمن على الرحيم مع ان القياس يقتضي الترتي
من الادنى الى الاعلى كقولهم عالم غريب وجواد فياض لانه كالعلم حيث
لا يوصف به غيره تعالى لان معناه المنعم الحقيقي البائع في الرحمة غايها
وذلك لا يصدق على غيره تعال بل رجح جماعه كونه علما ولانه ما دل
على جلائل النعم واصولها ناسب ان يذكر الرحيم بعده ليتنا اول ما دق
سها ولطف ليكون كاللينة له والرديف والمحافظة على رؤس الايات
فان قلت اذا كانت لفظة الجلالة اسما للذات المستجمع لساير الصفات
كما ترعا فائدة ذكرها بعدها قلنا فائدة الذكورات لفظة الجلالة تدل
على الالوهية وهي من صفات القهر والغلبة فلو لم يذكر بعدها ما
يدل على اللطف لتوهم انه تعالى موصوف بالصفات القهرية دون الصفات
اللطيفة فنجي بهما بعدها لدفع هذا التوهم فتعطف له فانه سر لطيف
يتبنى عليه سر الصفات المتقابلة المذكورة في القران والحديث مثل
ذي الجلال والاكرام والمعز والمذل والضرار والنافع وغيرها والله اعلم
والحمد لفظة هو الشناء باللسان على الجميل الاختيارية على قصد التعظيم
سواء تعلق بالفضائل او بالفواضل فالثناء جنس يشمل الحمد والشكر
والمدح لانه هو الذكر بالخير والايان بما يشعرا بالتعظيم مطلقا فبتنا
الذكر الساني والجناني بل الاركاني باعتبار دلالة على الجناني ويؤيد

قوله والحق انظره على رؤس الالهى هذا يستلزم على كون الله سبحانه آية من الآيات
والله لا يدرك بالابصار الاى او اخرها متصف بهيئة مخصوصة وصيغة معينة
وهى كونها حرفة الاخير بعد الياء السماكة مثل ريبه لعل يبين ويوم الدين
ونستعين دون الحرف الاخير منها لان الحرف الاخير مع بعضها ميم
رفع بعضها نون فلا توافق فيها ابن الشيخ

الفضائل جميع فضيلة وهي النعمة الخيرية
التي تتركها القوم والنجاة ونحوها والقراض
جميع قاضيه وهي النعمة السالبة التي تفتقر
كالعطايا والهدايا ونحوها من المصالح
م

هذا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك وتقييده باللسان لبيان مورد الحمد وقوله على الفعل الجليل احتراز عما يكون على القبيح فانه ذم لاحد وتقييده بالاختياري احتراز عن المدح فان المدح عليه لا يشترط ان يكون اختياريا وقوله على قصد التعظيم احتراز عن الاستهزاء والسخرة وقوله سواء تعلق بالفضائل او بالفواضل تعميم للحمود عليه واحتراز عن الحمد العرفي الذي هو الشكر العرفي وعرفا فعل بني عن تعظيم المنعم لكونه منما على الحامد او على غيره سواء كان ذكرا باللسان او اعتقادا ومحبة بالجنان او عملا وخدمة بالاركان فورد الحمد العرفي هو اللسان وحده ومتعلقه يعم النعمة وغيرها ومورد العرفي يعم اللسان وغيره من الجنان والاركان ومتعلقه يكون النعمة وحدها فالحمد العرفي اعم باعتبار المتعلق واخص باعتبار المورد والعرفي بالعكس والشكر لغة هو الحمد عرفيا بلافق وعرفا هو صرف لعبد جميع ما انعم الله تعالى عليه الى ما خلق له واعطاه لاجله فالشكر بهذا المعنى يشمل كل واحد من اصناف الحمد والشكر والمدح شمول لكل لاجزائه والمدح لغة هو الثناء باللسان على الجليل مطلقا على قصد التعظيم وعرفا ما يدل على اختصاص الحمد بنوع من الفضائل فالذم نقيض الحمد والكفران نقيض لشكر والهجو نقيض المدح هذا خلاصة الكلام في هذا المقام وفيه اباحت كثيرة تركناها خوفا لاطالة وشررتها بين الطلبة وجملة الحمد خبرية لفظا وانشائية معنى لحصول الحمد بها مع الاذعان لدلوها وقيل خبرية لفظا ومعنى ويجوز ان تكون موضوعا لانشاء شرعا كالفاظ العقود مثل

هذا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك وتقييده باللسان لبيان مورد الحمد وقوله على الفعل الجليل احتراز عما يكون على القبيح فانه ذم لاحد وتقييده بالاختياري احتراز عن المدح فان المدح عليه لا يشترط ان يكون اختياريا وقوله على قصد التعظيم احتراز عن الاستهزاء والسخرة وقوله سواء تعلق بالفضائل او بالفواضل تعميم للحمود عليه واحتراز عن الحمد العرفي الذي هو الشكر العرفي وعرفا فعل بني عن تعظيم المنعم لكونه منما على الحامد او على غيره سواء كان ذكرا باللسان او اعتقادا ومحبة بالجنان او عملا وخدمة بالاركان فورد الحمد العرفي هو اللسان وحده ومتعلقه يعم النعمة وغيرها ومورد العرفي يعم اللسان وغيره من الجنان والاركان ومتعلقه يكون النعمة وحدها فالحمد العرفي اعم باعتبار المتعلق واخص باعتبار المورد والعرفي بالعكس والشكر لغة هو الحمد عرفيا بلافق وعرفا هو صرف لعبد جميع ما انعم الله تعالى عليه الى ما خلق له واعطاه لاجله فالشكر بهذا المعنى يشمل كل واحد من اصناف الحمد والشكر والمدح شمول لكل لاجزائه والمدح لغة هو الثناء باللسان على الجليل مطلقا على قصد التعظيم وعرفا ما يدل على اختصاص الحمد بنوع من الفضائل فالذم نقيض الحمد والكفران نقيض لشكر والهجو نقيض المدح هذا خلاصة الكلام في هذا المقام وفيه اباحت كثيرة تركناها خوفا لاطالة وشررتها بين الطلبة وجملة الحمد خبرية لفظا وانشائية معنى لحصول الحمد بها مع الاذعان لدلوها وقيل خبرية لفظا ومعنى ويجوز ان تكون موضوعا لانشاء شرعا كالفاظ العقود مثل

بعث واشترت واعتقت وغيرها فانها اخبار في الاصل نقلها الشرع الى الانشاء واللام فيه للاستغراق عند الجمهور وللجنس عند الزمخشري فيفيد اختصاص جميع المحامد بالله تعالى عند اهل الحق حقيقة لا ادعاء كما زعمت المعتزلة لان لام الله للاختصاص والاستحقاق فلا فرد منه لغيره تعالى واجاز الواحدى ان يكون اللام للعهد على معنى ان الحمد الذي حمد الله تعالى به نفسه وحده انبيائه واوليائه يختص به تعالى والعبرة لحمد من ذكر فلا فرد منه لغيره تعالى ايضا **الذي جعلنا امة وسطا خير امة** الامة للجماعة من كل حي والجمع الامة كذا في القاموس وفي الصحاح الامة الطريقة والدين وفلان لامة له اي لادين له وقوله تعالى كنتم خيرية اي خير اهل دين انتهى كلامه وقيل الامة الجماعة التي تأم جمة واحدة اي تقصدها وتأم امرا واحدا ويقال لاهل زمان واحد والجماعة تبعوا نبيا امة وهي على قسمين امة الدعوة وامة الاجابة فامة الدعوة هم الذين بعث فيهم نبي ودعاهم الى الله تعالى سواء اجابوا ذلك النبي او لم يجيبوا وامة الاجابة هم الذين اجابوا ذلك النبي كذا في المفاتيح والوسط العدل والخيار من الشيء ومنه قوله عليه الصلوة والسلام خير الامور اوسطها الى اعدائها وفيه اشارة الى قوله تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا اي خيارا وعدلا كذا في تفسير القاضى وقوله خير امة اي افضل الامم صفة ثانية للامة كرمه للتأكيد وبيان زيادة خيرية هذه الامة وفيه ثلثة وجوه الاول ان يكون افعال التفضيل اصله اخير حذفت همزة على خلاف لقياس لكثرة استعماله ومثله في الحذف الشر والثاني ان يكون مصدرا من خاير خيرا والثالث ان يكون صفة مشبهة

والاخرى الامة الثانية لان كلمة الامة اجابة امة الشريعة بالجموع

مخففة من خير التشديد كسيد وميت والمعنى الاول مناسب لهذا
 المقام وفيه ايماء لقوله تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف
 وتنهون عن المنكر وخيرية الامة بخيرية نبيها وفيه كلام ذكرناه في
 شرح قصيدة البردة **والصلوة والسلام على افضل من اوتي النبوة والحكم**
 اي صلاة الله تعالى التي هي الرحمة والغفرة وسلامة الذي هو البراءة من الخنة
 والشقة في الدارين نازلة على محمد الذي هو افضل الانبياء الذين اتاهم
 الله البصيرة والحكمة او صلوة الملائكة التي هي الاستغفار او صلوة الاله
 التي هي التضرع والدعاء والاولى ابلغ وانسب للمقام وانما جمع بينهما
 لان افراد احدهما عن الآخر مكروه لقوله تعالى ان الله وملائكته يصلون
 على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما والصلوة على النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم في العمرة فرض وقيل في كل مجلس وقيل
 كما ذكر وهو الاصح وكونه صلى الله تعالى عليه وسلم افضل الانبياء
 سيحج في فصل الاعتقاد ان شاء الله تعالى والنبوة بالضم والتشديد
 والنبوة بالفتح والتخفيف والنبا والارتفاع ويسمى النبي نبيا لارتفاع
 شأنه وشرفه على سائر الناس وهو اعلم من الرسل لانه انسان اوحى اليه
 بشرع وان لم يوثق بتبليغه فان امر بذلك فرسولا ايضا بخلاف النبي فانه
 انسان اوحى اليه مطلقا وما قيل ان النبي من له الهام الهى فقط والرسول
 من له الهام الهى وكتاب رباني فغير مطرد لان الانبياء عليهم السلام
 مائة الف واربعة وعشرون الفا والمسلمون منهم ثلثمائة وثلثة عشر
 رسولا بحكم الخبر الوارد فيهم ومن انزل عليه الكتاب منهم سبعة
 اصحاب لكتب لاربعة وشيث انزل عليه خمسون صحيفة وادريس

انزل عليه ثلثون صحيفة وابراهيم انزل عليه عشرون صحيفة وفي رواية
 لابراهيم عشر صحايف ولموسى قبل التوراة عشرة فيلزم ان لا يكون غير
 السبعة رسولا والحكم جمع حكمة في القاموس الحكمة بالكسر العدل والعلم
 والحكم والنبوة والقرآن والانجيل انتهى كلامه وسبحي تمامه في فصل العلم
 ان شاء الله تعالى **وعلى آله واصحابه المقتدين به في القصد والشيم تقرب**
 العبد الى الله تعالى كما يتوقف على التوسل بحضرة النبي عليه الصلوة والسلام
 كذلك يتوقف على التوسل باله واصحابه الكرام فلذلك عقب الصلوة عليه
 بالصلوة عليهم تحصيل القربة وارشادا للامة وتكميلا للملة والآل
 بمعنى الاتباع وهو مذهب جابر بن عبد الله وسفيان الثوري ومختار
 بعض اصحاب الشافعي وهو الرابع عند الامام النووي والازهرى وفيه
 خمسة مذاهب احدثها ما سمعت والثاني ما ذهب اليه الامام الشافعي
 وهوان الآل بنوهاشم وبنو المطلب وهور رواية عن احمد بن حنبل و
 الثالث ما ذهب اليه الامام ابو حنيفة وهوان الآل بنوهاشم فقط
 وهو اختيار ابن قاسم من المالكية والرابع ان الآل من جمع بينه وبين
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اب الى غالب بن فهر وهو مذهب
 اشهب من اصحاب مالك والخامس ما ذكره ابن عبد البر في التمهيد و
 هوان الآل ورثته وازواجه صلى الله تعالى عليه وسلم كذا ذكر بعض
 الافاضل والاصحاب جمع صاحب كالا طهاب جمع طاهر وفي مختار الصحاح
 الاصحاب جمع صحب والصحب جمع صاحب كركب وراكب وجمع الاصحاب
 الاصحاب والصحابة بالفتح الاصحاب وهي في الاصل مصدر ثم صار
 علما بغلبة الاستعمال لاصحاب الرسول فهي اخص من الاصحاب ولهذا

نسب الصحابي ليها وهو كل من رأى النبي عليه الصلوة والسلام وأمن
به ومات على الإيمان هذا خلاصته ما قيل في هذا المقام والاعتداء
الاتباع والقصد النية والارادة والتوسط في الشيء أيضاً ومنه
قوله عليه الصلوة والسلام لم ير الفقير من اقتصد والشم بكسر
الشين وفتح الياء جمع شيمة بالكسر والسكون كالسير والسيره وهي
الخلق المقابل للخلق والمعنى الصلوة والسلام على النبي وعلى آله
واصحابه التابعين له في اخلاص النية وتوسيط الاعمال والاجتناب
من الافراط والتفريط في الاقوال وفي الشيم الكريمة والاخلاق السليمة
ما دامت السموات والارض وما تعاقبت الاضواء والظلم لفظة ما في
الموضعين مصدرية ظرفية بمعنى المدة والاضواء جمع ضوء والظلم
جمع ظلمة والمراد بهما هنا الليل والنهار راي الصلوة والسلام نازلة
عليه وعليهم مدة دوام السموات والارض ومدة تعاقب الليل و
النهار والمراد بالثال هذه العبارة الدوام والتأبيد لا التوقيت
والتحديد وانما جمع السموات دون الارض لورودها هكذا في
مواضع عديدة من القرآن فانها الاتصال طبقاتها وعدم ظهور
انفصال بعضها عن بعض كانها طبقة واحدة غير متودة بخلاف
السماء فانها متودة حساً بحكم الرصد **وبعد** اي بعد الحمد والثناء
على الله تعالى والصلوة والسلام على رسوله وآله واصحابه فاقول كذا
وكذا فالواو فيه ابتدائية وبعد من الظروف الزمانية وقيل من
الظروف الكاتبة لانه من قبيل الجهات الست التي هي عبارة عن
الامكنة والصحيح عند اهل اللغة انه مشترك بين الزمان والمكان

يستعمل فيها على سبيل الاشتراك والفرق بالقران وهو ضد قبل بني على الضم
مفرد او يورب مضافاً وقد قيل في قوله تعالى في حق داود عليه السلام وآتينا
الحكم وفصل الخطاب انه كلمة اما بعد ولهذا قيل اول من تكلم بها داود
وقيل يعرب بن قحطان وقيل قيس بن ساعدة وقيل كعب بن لؤي وقيل نجاشي
وروي لدارقطني بسند ضعيف لما جاء ملك الموت الى يعقوب عليه السلام
قال له في جملة كلامه اما بعد فاننا اهل بيت وكل بنا البلا فاعلى هذا يكون
اول من تكلم بها يعقوب عليه السلام فاخفظ ايها الطالب هذه اللطائف
مع ما مضى هدية مني اليك وافعل في مقابلتها ما انت اهل علمه بقوله تعالى
هل جزاء الاحسان الا الاحسان **فان العقل والنقل متوافقان** اي لادلة العقلية
القطعية والبراهين العقلية اليقينية المأخوذة من الكتب القديمة
الالهية وال اخبار الانبياء السالفة متوافقان في بيان فناء الدنيا و
زوال نعيمها والعقل جوهر مضي خلقه الله تعالى في الدماغ وجعل نوره في
القلب وفي الحديث لعقل نور في القلب يفرق به بين الحق والباطل وعن
بعض الحكماء العقل للقلب بمنزلة الروح للجسد فكل قلب لا عقل له فهو ميت
بمنزلة قلب البهائم وعند اهل الكشف عن المشايخ الصوفية الروح والعقل
والنفس والقلب والسر شيء واحد وهو ما يشير اليه كل احد بقوله
انا وفارقته عند الموت واختلف في الاسامي انا هو بحسب الترتيب والترتيب
وهذا هو الحق الحقيقي بالقبول عند ارباب العقول والكتاب والسنة
متطابقان اي كتاب الله تعالى وسنة رسوله عليه الصلوة والسلام
متفقان على ان الدنيا فانية سريعة الزوال والخراب وانما خصل الكتاب
والسنة بالذكر من بين الادلة الاربعة التي هي الكتاب والسنة والاجماع

بني قوله وفصل الخطاب

العقل

والقياس لأن الأدلة الشرعية في الحقيقة اثبات الكتاب والسنة و
 مرجع الإجماع والقياس ليهما كما سيأتي بيانه ولأن فناء الدنيا وخرابها
 أمر لا يعرف إلا بالوحى الإلهي ولا مدخل للإجماع والقياس فيه عزها ذلك
 أي بالنسبة إلى عزة الآخرة الباقية ونعيمها جمع نعمة وهي ما يترقب به
 من المال والحجاء يجمع نعمة وهي ما ينفر عنه الطبع من الآلام والشدة
 وشرابها سراب الشراب ما يشرب من المايعات والجمع الإشرية والسراب
 ما يرى من بعيد نصف النهار في أيام الصيف كأنه ماء وهو في الحقيقة
 خيال لا أصل له فكذلك شراب الدنيا ونعيمها كالحيال بالنسبة إلى شراب
 الآخرة ونعيمها لأن الإنسان وإن طال مقامه فيها فلا بد من مفارقتها
 أي به وزوال نعيمها عنه فلا يبقى معه شيء مما كان له من نعيمها إلا الخيال
 والوهم فيكون حاله مع نعيمها كحال مع السراب الذي يحسبه الظمان ماءً
 هذا ويجوز أن يكون كون عزة الدنيا لا ونعيمها نفعاً باعتبار نفسها
 وفي حد ذاتها لا ينهما من المحنة والشقة التي لا تحصى كثرة وكون شرابها
 سراً بالنسبة إلى حال الفقر والغنى فإن الغنى إذا افتقر صار حاله الأول
 سراً بالنسبة إلى حاله الثانية لكن مقابلتها بالآخرة تعين ما ذكرنا أولاً
 وأن الدار الآخرة هي الحيوان هذه الجملة عطف على جملة أن الدنيا والحيوان
 بالحرية بمعنى الحيوة أي هي الحيوة الدائمة الأبدية وهذا مجاز مرسل من قبل
 إطلاق اسم السبب على المستبب أعدت للمتقين من أهل الإيمان أي هبات
 وحضرت للذين يتقون من الكفر والشرك ويؤمنون بالله ورسوله وإنما
 فسرنا بذلك لأن المتق عند أهل السنة والجماعة كثرة الله تعالى سوادهم
 هو من يتقى من الكفر والشرك فقط دون سائر المعاصي كما ذكره العلامة

هذا هو المقصود من قوله تعالى
 والذين آمنوا وعملوا الصالحات
 أولئك هم خير البرية

النبأورى في تفسيره وهذه الجملة خبر بخبر لأن أحوال من اسمها
 بتقدير قد أو استيناف بيا في فاته لما قال أن الدار الآخرة كذا كان قائلاً
 قال لمن هي فقال أعدت للمتقين عزتها باقية أبدية أي لا نهاية لها لقوله
 تعالى حق أهل الجنة خالدون فيها أبداً وهذه الجملة تحتل الوجوه الثلاثة
 المذكورة في الجملة التي قبلها ونعيمها صافية من الكدورات سرمدية أي
 دائمة لدوام أهلها بنص القرآن والحديث وشرابها خالية عن المر ولا غنية
 أي خمرها خالية عن الآلام والأغوار الكلام بخلاف حور الدنيا فيها
 حور مقصورات في الخيام يقال حور حوراء حوراء حوراء حوراء وهي المرأة
 العظيمة العين الخاصة بالسود والبياض وبذلك يكمل الحسن والجمال و
 المقصورات هي المخدرات المستورات عن الأبصار والمحبوسات التي لا
 ينظرن إلى غير أزواجهن والخيام جمع الخيمة وخيمة الجنة على ما ورد في
 الأخبار لؤلؤة مجوفة فرسخاً في فرسخ لها أربعة آلاف صراع من ذهب
 في كل زاوية منها أهل لا يرون الآخرين يطوف عليهم الملائكة ناعيات
 أي لينات الأبدان مطهرات عن الأقدار جمع قدز محرمة بالكسر هو النجس
 والمراد هنا ما يحصل للنساء من الأمور المستقرة كالبول والغائط و
 الحيض والنفاس وغيرها من الملوثات والآلام كالعلل والأمراض الجسدية
 والنفسانية كانهن الباقوت والمرجان أي في بياض البشرة وحمرة الوجوه
 لم يطهرهن من أسن قبلهم ولا جان أي لم يمسهن قبل أزواجهن أسن ولا جن
 وفيه دليل على أن الجن يطهرون الأزواج وجوه يومئذ ناضرة أي بعض
 الوجوه يوم القيمة حسنة طرية ذات بهجة أما خلقه لهم وأما من
 آثار رحمة الله تعالى وإحسانه ونضارة الوجوه كناية عن حسن حال صاحبها

اللاغية اللغو قال الله تعالى
 لا تسمع فيها لاغية أي كلمة
 ذات لغو وهو مثل تاس
 ولا بن لصاحب التمر والبن
 صحاح

لأنه لازم لها إلى ربها ناظرة أي تلك الوجوه ناظرة إلى ربها يوم القيامة
 شاهدة وعيانا كما هو معتقد أهل الحق لا تخيلاً وحسباً كما هو معتقد
 أهل الاعتزال لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم أنكم سترون ربكم كما ترون القمر
 ليلة البدر وسيأتي تمامه في فصل الاعتقاد إن شاء الله تعالى عنده مزية
 مطيئة وعنه راضية شاكرة أي تلك الوجوه عند الله تعالى مرضى عنها
 مطيئة ساكنة عن القلق والاضطراب راضية عنه سبحانه وتعالى
 شاكرة له تعالى على نعمه وأحسانه كما قال تعالى يا أيها النفس المطمئنة
 ارجعي إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي هذا في
 حق المؤمنين وقد قال الله تعالى في مقابلته في حق الكفار ووجوه
 يومئذ بأسرة تظن أن يفعل بها فاقة فالوجوه الباسرة هي شديدة
 العيوس والفاقرة داهية تكسر فبقار الظفر يفوذ بالله من شرور
 أنفسنا وسيئات أعمالنا وهذه أي الأمور المذكورة من قوله وإن الآ
 الآخرة إلى هنا هي النعمة واللذة العظمى مؤنة الأعظم كالافضل
 والفضلي أي هذه النعمة واللذة الآخرة الباقية اعظم وافضل
 من كل نعمة ولذة دنيوية فانية والفوز والفلاح بمعنى واحد وهو
 النجاة والبقاء في الخير كما في القاموس والسعادة الكبرى أي من كل
 سعادة ودولة دنيوية وإن الظفر بها عطف على قوله وإن الآخرة
 أي الوصول إلى السعادة المذكورة لا يحصل إلا بمتابعة خاتم النبيين
 وسيد المرسلين محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد
 مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر
 بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر

بن مضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر

ابن نذر بن معد بن عدنان بن أد بن الهيسع بن حمل بن بنت بن
 قيدر بن اسمعيل بن ابراهيم عليهما السلام ابن نازح بن ناحور بن ياروع
 بن ارعوبن فالغ بن غابر بن صالح بن ارنخشيد بن سام بن نوح بن لك
 بن متوشلح بن الخنوخ بن ييرد بن مهلايل بن قينان بن انوش بن
 بن آدم عليهما السلام وامته صلى الله عليه وسلم هي امته بنت وهب
 بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة قرشية واعلم ان نسبته
 صلى الله تعالى عليه وسلم الى عدنان متفق عليه وفيما فوق عدنان اختلف
 كثير بين المؤرخين في كمية الاعداد وكيفية الاسماء وعن ابن عباس رضي
 تعالى عنه كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا انتهى الى عدنان أمسك ثم
 يقول كذب النسابون لكن قال السهيلي الاصح انه من قول ابن مسعود
 لا من قول النبي عليه كصلوة والسلام كذا في تاريخ الخميس في انفس النفوس
 والخاتم بالكسر هو فاعل الختم وهو التمام والبلوغ الى الآخر وبالفتح بمعنى
 الطابع ومعناه الشيء الذي هو دليل على انه لا نبى بعده سيدنا و
 سيد الاولين والآخرين يدل من الخاتم اوصفة له او خبر مبتدأ
 محذوف في العقائد متعلق بالمتابعة المذكورة وهي جمع عقيدة و
 هي ما ينعقد عليه القلب ويرتبط به سواء كان خيراً أو شراً والاقوال
 والاعلاق والافعال قدم العقائد عليها لانها مبني الكل واساسه
 فالتميز الاساس صحيحاً محكماً لا يصح البناء عليه واردة فيها بالاقوال
 لانها تبني عنها صحة وفساد فهي كالدليل وقدم الاخلاق على
 الافعال لانها منشأها ومبناها في الجملة قال الشيخ الجنيدي البغدادي
 قدس سره العزيز الطرق كلها مسدودة على الناس الاعلى المقتفين

الخاتم بالكسر هو فاعل الختم وهو التمام والبلوغ الى الآخر وبالفتح بمعنى الطابع ومعناه الشيء الذي هو دليل على انه لا نبى بعده سيدنا و سيد الاولين والآخرين يدل من الخاتم اوصفة له او خبر مبتدأ محذوف في العقائد متعلق بالمتابعة المذكورة وهي جمع عقيدة وهي ما ينعقد عليه القلب ويرتبط به سواء كان خيراً أو شراً والاقوال والاعلاق والافعال قدم العقائد عليها لانها مبني الكل واساسه فالتميز الاساس صحيحاً محكماً لا يصح البناء عليه واردة فيها بالاقوال لانها تبني عنها صحة وفساد فهي كالدليل وقدم الاخلاق على الافعال لانها منشأها ومبناها في الجملة قال الشيخ الجنيدي البغدادي قدس سره العزيز الطرق كلها مسدودة على الناس الاعلى المقتفين

اثر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وان الشيطان للانسان عدو مبين
 اي بين العداوة والبغض للانسان وفيه اشارة الى قوله تعالى انه لكم عدو
 مبين وهذا عطف على قوله وان الظفر بها يصد عنه صدا اي يعرض ويمنع
 عن المتابعة المذكورة اعراضا بلبغا شديدا وتذكيرا للضمير اما لكون المتابعة
 بمعنى الاتباع واما لان تأنيث المصادر غير معتبر لكونه غير مرتب على
 التذكير باقصى جهد متين الجهد بالضم والفتح الاجتهاد وعن الفراء
 الجهد بالضم لطاقة وبالفتح المشقة وهذا من قبيل اضافة الصفة الى
 الموصوف والمعنى ان الشيطان يصد الانسان عن المتابعة المذكورة بال
 واصل الى اقصاه وغايته متين قوف في غاية المتانة والقوة في نفسه
 وبالنسبة اليه والجملة صفة بعد صفة للعدو انما يدعوا خربه اي حجة
 واتباعه من الانس والجن ليكونوا من اصحاب السعير قال ابن جرير طبقات
 النار اولها جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم المجيم ثم الهاوية
 فالعصاة من الموحدين يدخلون الطبقة الاولى والنصارى الثانية
 واليهود الثالثة والصابئون الرابعة والمجوس الخامسة واهل الشرك
 السادسة والمنافقون في السابعة قال الله تعالى ان المنافقين في الدار
 الاسفل من النار فخذوا حذرکم هذا لفظ التنزيل ذكره على طريق الاقتباس
 اي اذا كان حال الشيطان ما ذكر وكيد ما علم فخذوا حذرکم واحترازکم
 وكونوا منه على حذر وتنبه كما ياخذ احدكم سلاحه ويحذره عدوه
 تشبيه المعقول بالمحسوس استعاره بالكناية وذكر الاخذ تخييل هذا
 هو الظاهر المناسب للمقام واما جعله استعارة بتبعيته ففيه نوع
 غموض تأمل واخذوه عدوا عطف على ما قبله وهذا ايضا اقتباس

في قوله تعالى
 الشيطان للانسان
 عدو مبين
 اي بين العداوة
 والبغض للانسان

الواديس من الالة بل هو
 للعطف والالة
 بالفاء

من

من القرآن ذكره لزيادة التأكيد والتنبية على الحذر من الشيطان
 فانه كلب مبير الفاء للتعليل اي الشيطان كلب مهلك من ابارع
 بيده ابارة اذا اهلكه وابارع الله اهلكه واصله من البور بمعنى
 الهلاك ومنه دار البوار فالهمزة للتعدية فعناية بغية سلب الايمان
 اي غاية مطلوبه عليه العنة سلب ايمان المؤمن ليكون من خزيه
 ويدخل معه في مدخله يقال بغى بغية وبغية بالضم والكسر
 اذا طلب والخلود الدائم في النيران جمع النار كالنيران والفيران
 جمع الثور والفار وانما وصف الخلود بالدائم لانه عند اهل السنة
 والجماعة عبارة عن الملك الطويل لا عن الدوام والابد كما قالت
 المعتزلة فوصفه به ليكون بمعنى الابد كما هو الوارد في حق الكفار
 ثم الفسق الظاهر والظلم القاهر عطف على سلب الايمان وثم هنا
 للتراخي في الرتبة تنزيلا بعد المرتبة منزلة بعد الزمان يعني غاية
 مطلوبه سلب الايمان وبعد ذلك مطلوب منه الفسق الظاهر
 والظلم القاهر ثمالة للاضلال وسارعة الى الاهلاك كيلا ينجو
 من العذاب بتجديد الايمان والتوبة وادناها التشبث بالخيرات
 اي دنا بغيته ومطلوبه التأخير في الخيرات والخينات والخط
 في المراتب والدرجات اي وادنى مطلوبه ايضا الخط والخفض و
 الاستنقاص في المراتب السنية والدرجات العالية الاخرية
 ولا يرضى به اي الشيطان لا يرضى عن العبد بالتأخير المذكور الذي
 هو اذنى مطلوبه الا عند اليأس عن غير من سلب الايمان والخلود
 الدائم في النيران والفسق والظلم والطغيان نفوذ بالله تعالى ثم يعود

من شدة اى نلتجأ بالله تعالى ونلوذ به من شر الشيطان وكيد ومكره
 ليحفظنا منه كما قال تعالى واما ينزعك من الشيطان نزع فاستعوذ
 بالله انه سميع عليم وكرر الاستعاذة للتأكيد والترقي من الادنى الى
 الاعلى لان الثانية ابلغ من الاولى لان ثم هنا المجرى الارتقاء والندج
 تنزيلا بعد المرتبة منزلة بعد الزمان بخلاف ثم الاولى فانها
 للتزل من الاعلى الى الادنى تأمل ثم ينبغي ان يعلم ان اسناد الصد
 والسلب وغيرها الى الشيطان والنفس وغيرها مجاز من قبيل اسناد
 الفعل الى السبب لظاهري والصاد والسالب في الحقيقة هو الله تعالى
 يفعل في عباده ما يشاء من الخير والشر والنفع والضرب لكن لما كان فعله
 تعالى بالاسباب والوسائط عادة اضيف اليها ظاهرا تأديبا مع
 الله تعالى وحذرا عن الجبر المحض وهذا طريق ابي البشر آدم عليه كسلوة
 والسلام حيث سئل الظلم الى نفسه فقال ربنا ظلمنا انفسنا وان لم
 تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين واما اسناد الفعل الى الله تعالى
 ابتداء والتمسك بالقضاء والقدر فهو طريق ابليس عليه اللعنة
 فاحفظه فانه لازم الحفظ جدا والمؤمن الطالب للحق اى للدين الحق
 او للطريق الحق او للحق لا الباطل والباقية اى اذار الاخرة الباقية
 الدائمة لا يخفى عليه الاولى اى البغية الاولى للشيطان وهى سلب
 الايمان والخلود الدائم في النيران والفسق والظلم والتفريان ولا
 الثانية اى البغية الثانية وهى التأخير في الخيرات والحسنات
 وانقاص المراتب الاخرية والدرجات يعنى لا يخفى على المؤمن الطالب
 للحق الباقي ضررها وانما الاشتباه والالتباس على الناس ونفوز وسواس

من شدة اى نلتجأ بالله تعالى ونلوذ به من شر الشيطان وكيد ومكره

يخفى عليه الاولى اى البغية الاولى للشيطان وهى سلب

الخناس

الخناس النفور والنفاد دخول الشيء في الشيء وخروجه من الجانب الاخر
 والمراد به هنا التأثير والوسواس اسم للوسوسة مضاف الى الخناس وهو
 من اسماء الشيطان من خنس يخنس ويخنس خنسا وخنوسا اذا
 تأخر سمي به الشيطان لانه يتأخر عن الانسان اذا ذكر ربه يعنى تأثر
 وسوسة الشيطان انما هو في الجاهلين المتسكين اى المتعبدين من تشكك
 اذا تعبد واصله من النسك بمعنى العبادة والجار والمجرور متعلق بالنفوذ
 والعالمين الغافلين فيما عداها اى في ماعد البغية الاولى والثانية
 فانها لظهور ضررها لا يخفيان على احد من اهل الايمان والجار والمجرور
 متعلق باحد المصادر الثلاثة على سبيل التنازع من الشر وبيان لما هو
 الجار والمجرور حال من فاعل عدا وهو الضمير العايد الى ماد الموصولة
 فكلاهما بغرور والتدلية والادلاء ارسال الشيء من الاعلى الى الاسفل
 والتدلى النزول من العلو الى السفل والقرب والتواضع اى اذا كان الخا
 ما ذكر والامر ما تقرر فيزله الشيطان من درجة عالية الى رتبة
 سافلة او يقرتها الى الباطل بسبب الغرور والخديعة الذى القاه اليها
 فيفرون او يفرون الافراط التجاوز عن الحد في جانب الزيادة و
 الكمال والتفريط التجاوز عن الحد في جانب النقصان والتقصير والمراد
 هنا التجاوز عن الحد المشروع في الافعال والاعمال والاقوال بسبب الجهل
 والغفلة وهم يحسبون اى يظنون انهم يحسنون صنعا قال الشيخ ابو
 عبد الله القرشي قدس سره اضرا لاشياء بالناس صيحة العالم الغافل
 والصوفى الجاهل والواعظ المداهن فاردت اى اذا كان الامر على
 ما تقرر فاردت ان تصنف التصنيف والتأليف بمعنى واحد وهو ضم

الامر من الخناس من الخناس

الاشياء المتولفة بعضها الى بعض والترتيب والنظم احسن منهما من وجه لانه جعل كل شيء في مرتبته بحيث يطلق عليه اسم الواحد ويكون لبعضها نسبة الى بعض بالتقدم والتأخر في العقل والجمع والتركيب اعم من كل واحد منها مطلقا الطريقة المحمدية اى الطريقة المنسوبة الى محمد نبي الله تعالى وهذا اشار الى ظاهر الشريعة واجبت ان ابن السيرة الاحمدية اى الاخلاق المنسوبة الى احمد رسول الله وهذا اشار الى باطن الشريعة فان الشرع الشريف له ظاهر وباطن والنبى صلى الله تعالى عليه وسلم مبعوث بهما وادعى الشيخ جلال الدين السيوطي اختصارها به صلى الله تعالى عليه وسلم في الخصائص دون سائر الانبياء عليهم السلام فانهم مبعوثون بالظاهر فقط واستدل عليه بقصة موسى مع الخضر عليها السلام فالظاهر مع العلماء الظاهرية والباطن مع المشايخ الصوفية والكمال الكامل في الانسان ان يجمع بينهما حتى يستحق الخلافة الالهية والوراثة النبوية بالاستحقاق ولذا قيل من تفقه ولم يتصوف فقد تفسق ومن تصوف ولم يتفقه فقد تزدق ومن جمع بينهما فقد تحقق ثم ان هاتين الفقرتين اشار الى اسم الكتاب ضمنا اى اردت ان اصنف كتابا موقوفا بالطريقة المحمدية والسيرة الاحمدية حتى يعرض عليها عمله كل سالك اى ليزن به قوله وفعله كل سالك سبيل الحق وطريق الآخرة ليتبين له الحق من الباطل والصحيح من الفاسد فيتميز المصيب في العمل من المخطئ فيه والتأجى المصيب من الهالك المخطئ ورتبته على ثلاثة ابواب متوكلا على رتب الارباب اى الى الاله الالهة الرفيع جلاله والبدء كماله **الباب الاول**

هذا الكتاب من تصنيف الشيخ جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى وهو من تصنيفات المشايخ الصوفية والظاهرية والكمال الكامل في الانسان ان يجمع بينهما حتى يستحق الخلافة الالهية والوراثة النبوية بالاستحقاق ولذا قيل من تفقه ولم يتصوف فقد تفسق ومن تصوف ولم يتفقه فقد تزدق ومن جمع بينهما فقد تحقق ثم ان هاتين الفقرتين اشار الى اسم الكتاب ضمنا اى اردت ان اصنف كتابا موقوفا بالطريقة المحمدية والسيرة الاحمدية حتى يعرض عليها عمله كل سالك اى ليزن به قوله وفعله كل سالك سبيل الحق وطريق الآخرة ليتبين له الحق من الباطل والصحيح من الفاسد فيتميز المصيب في العمل من المخطئ فيه والتأجى المصيب من الهالك المخطئ ورتبته على ثلاثة ابواب متوكلا على رتب الارباب اى الى الاله الالهة الرفيع جلاله والبدء كماله

في الاعتصام بالكتاب والسنة وفيه ثلث فصول الفصل الاول وفيه نوعان النوع الاول في الاعتصام بالكتاب الكريم اقول اذ قيل الكتاب في كذا او الباب في كذا او الفصل في كذا مثالا فالمراد ان هذه الالفاظ في بيان تلك المعاني وانما يوجب المؤلفون في كتبهم ابوابا موثقة الصدور بالتراجم لان القارى اذا ختم بابا من الكتاب ثم اخذ في اخر كان انشط له وابعث على الدرس والتحصيل بخلاف ما لو استمر على الكتاب بطوله ومثله المسافر فانه اذا علم انه قطع ميلا او طوق فرسخا او انتهى الى راس برية نفس ذلك عنه ونشط للمسير ومن ثمة كان القران سوراً وجزأه القراء اخماسا واسباعا واعشارا واخرابا فاحفظ هذا فانه ينفعك في تراجم الابواب والاعتصام بالكتاب والسنة التمسك والتثبت بهما فيما يرجع الى العقائد الاسلامية والامور الدينية والكتاب مصدر كتب بمعنى جمع كالكتب والكتابة سمي به المفعول للمبالغة او فعال بنى للمفعول كاللباس للملبوس والامام للمأموم واطلاقه على المنظوم ان يكتب باعتبار انه مجموع بالفعل كالنفوس لبا اعتبار انه مما يكتب كما ظن اللهم الا ان يقال محي هذا المعنى في العرف العام وقد اشتهر في تصوير اللفظ بوجوه هجائية وفي اصطلاح الفقهاء طائفة من المسائل الفقهية اعتبرت مستقلة شملت انواعا اولم تشتمل ثم غلب استعماله في عرف هل الشرع على كتاب الله تعالى وفي عرف هل العربية على كتاب سبويه والسنة في اللغة الطريقة مطلقا خيرا كان او شرا لقوله عليه الصلوة والسلام من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيمة ومن سن سنة سيئة فله وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيمة وفي عرف الشرع ما واطب عليه مقتدى نبيا كان او وليا كما اشار اليه صاحب التحقيق والمراد هنا سنة نبينا صلى الله

بريد بانك ورائك كسريه مرتب
مغناسه وطويده الى وطويده فاذن
واون ايك ميل يين به برير
ويك دايرو داروب
فورخو خبرين دين وان قوله

هذا الكتاب من تصنيف الشيخ جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى وهو من تصنيفات المشايخ الصوفية والظاهرية والكمال الكامل في الانسان ان يجمع بينهما حتى يستحق الخلافة الالهية والوراثة النبوية بالاستحقاق ولذا قيل من تفقه ولم يتصوف فقد تفسق ومن تصوف ولم يتفقه فقد تزدق ومن جمع بينهما فقد تحقق ثم ان هاتين الفقرتين اشار الى اسم الكتاب ضمنا اى اردت ان اصنف كتابا موقوفا بالطريقة المحمدية والسيرة الاحمدية حتى يعرض عليها عمله كل سالك اى ليزن به قوله وفعله كل سالك سبيل الحق وطريق الآخرة ليتبين له الحق من الباطل والصحيح من الفاسد فيتميز المصيب في العمل من المخطئ فيه والتأجى المصيب من الهالك المخطئ ورتبته على ثلاثة ابواب متوكلا على رتب الارباب اى الى الاله الالهة الرفيع جلاله والبدء كماله

تعا عليه وسلم وهي تطلق على افعاله واقواله وتقريراته صلى الله عليه وسلم
وتنقسم الى السنة الهدى اي السنة الهادية الى الدين الكامل او السنة
التي اخذها هداية وتركها ضلالة ويقال لها السنة المؤكدة القريبة الى
الواجب وهي ما واظبت عليه النبي صلى الله عليه وسلم من جنس العبادة
مع تركه احياناً او عدم الانكار على تاركه وقيل ما كان فاعله مثاباً وتاركه
ضالاً مبتدعاً كالسنن الرواتب والاذان والاقامة والى السنة الزائدة
على الهدى وهي ما واظب عليه النبي صلى الله عليه وسلم من جنس العادة
وقيل ما كان فاعله مثاباً وتاركه غير ضال ولا مبتدع كالسواك وصلوة
الليل والنوافل المعينة واذان القاضي والمنفرد ودأبه صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم في القيام والقعود والاكل والشرب والمشى واللبس والتيامن
في الافعال الشريفة والتياسر في الخسيسة وقد تنقسم الى سنة العين
كالسنن الرواتب المذكورة والى سنة الكفاية كسلام الواحد من الجماعة
قيل ومنه الاعتكاف ورد بانه رواية شاذة والحق انه من سنن العين
والى سنة العبادة كالنوافل مطلقاً والى سنة الاتباع كالطلاق في الظاهر
بلا وطئ فان الطلاق وان كان بغض المباحات لكن ايقاعه على هذا
الوجه مسلوكة على طريقته صلى الله عليه وسلم والى سنة النبي صلى الله
عليه وسلم وسنة الصحابة كالترابيع فانها سنة عمر بن الخطاب
ووضع الكرسي فانها سنة عائشة والى سنة المشايخ كالعدد التسع
في الاستياك والمطلق قد ينصرف الى سنة غيره عليه الصلوة والسلام
وحكمها الثواب بالفعل في السنتين السنة الهدى والسنة الزائدة والعقاب
او العقاب بالترك في سنة الهدى وعدم الكفر بالانكار وكذا بالتهاون

والاستخفاف على ما هو الصحيح وفي المسعودية من اعتقاد السنة على نفسه و
عمل بها فهو مؤمن سني ومن اعتقد ولم يعمل فهو مؤمن عاص ومن اعتقد
على الغير فهو مبتدع ومن لم يعتقد اصلاً فهو كافر وفي الخلاصة من ترك
سنة بلا عذرتها وان لم يقبل فرصه ويستل عن تركها هذا في سنة
الهدى واما السنة الزائدة فهي مستحبة ولا بأس بتركها بل هو مكروه
كراهة التنزيه كما ذكره الفاضل القوهستاني في شرح الفقه الكندي
قوله الايات اي الايات الدالة على وجوب الاعتصام والتمسك بالكتاب
هي المذكورة هنا منها قوله تعالى في سورة البقرة الم ذلك الكتاب لا ريب فيه
هدى للمتقين اقول الم وسائر الحروف المقطعة في اوائل السور اسماء
الحروف المجاثمة التي يتركب منها الالفاظ والكلمات المفوظة وانما
كتبت هذه الاسامي بحرف واحد ليكون دلالتها على المستحق في اول الامر
لموافقة آياه في الوحدة وليكون اخصر والطف في الكتابة ولا يتابع
رسوم القرآن فان رسومه مخالفة لسائر الرسوم وهذه الحروف المقطعة
من الاسرار التي استأثر الله تعالى بعلمها قال بعض العارفين قد يجري
بين المحبين كلمات منعمة تشير الى اسرار بينهما والمقطعات من الحروف
في اوائل السور من هذا القبيل فانه تعالى قد وضعها لاسرار وحقايق
لا يطلع عليها احد ليتكلم بها مع نبيه في وقت لا يسع فيه ملك مقرب
ولا نبي مرسل ويدرك على هذا ما ورد في الاخبار ان جبريل عليه السلام
لما نزل بقوله تعالى كما هيغص فلما قال كاف قال عليه الصلوة والسلام
علمت فقال ها قال علمت فقال يا قال علمت فقال عين قال
علمت فقال ص قال علمت فقال جبريل عليه السلام كيف علمت ما لم

اعلم فقال عليه الصلوة والسلام طمع الله وقت لا يسعني فيه ملك
مقرب ولا نبي مرسل كذا في تفسير مفتي الثقلين ابن الكمال فقوله الم
مبتدأ الأول وذلك مبتدأ ثان والكتاب خبر المبتدأ الثاني وهو
مع خبره خبر المبتدأ الأول والجملة مستأنفة وذلك إشارة الى الم
باعتبار كونه بعض القرآن واسم السورة واصلة ذاهو واسم مبهم
للاشارة واللام عوض عن هاء التنبيه ولذا لا يجمع بينهما والكاف
الحرفية علامة الخطاب فعني ذلك الكتاب هذا الكتاب وقوله
لا ريب فيه اي لا شك في القرآن عند ذوي العقول السليمة المنورة
بالانوار الالهية المتهدين بالهداية الازلية الربانية لوضوح عنوانه
وسطوع برهانه وان شك فيه اهل الزيغ والضلالة الذين ختم الله
على قلوبهم القاسية وقوله هدى للمتقين اي يهديهم هداية عظيمة
الى الحق القويم ويرشدكم ارشاداً كاملاً الى الصراط المستقيم والجلتان
حالان من الكتاب وههنا وجوه كثيرة من الاعراب تركناها خوفاً
الاطناب لان الغرض تصوير معنى الآية الكريمة اجالاً فمن اراد الوقوف
على التفصيل فليرجع الى الكتب التفسيرية واعلم ان وجه الاستدلال
على المطلوب بهذه الآية انما هو بطريق الاشارة لانها تدل في مقام
المدح بعبادتها على نفي الريب والشك عن الكتاب وعلى كونه هداية و
ارشاداً لاهل التقوى وتدل باشارتها على ذم المرتابين فيه المعرضين
عنه وعلى مدح المتقين المتسكنين به فتفيد الحث على الاتباع بطريق
الاشارة لا بطريق العبارة تأمل وقس عليها امثالها من الايات و
الاحاديث المذكورة ههنا ومنها قوله تعالى في سورة العنكبوت واعتصموا

بجمل الله جميعاً ولا تفرقوا قال القاضي الامام البضاوى رحمه الله في
تفسيره اي يدين الاسلام او بكتابه لقوله عليه الصلوة والسلام القرآن
بجمل الله المتين استعار له الجمل من حيث ان التمسك به سبب النجاة
عن الردى كما ان التمسك بالجمل سبب السلامة عن التردى وللوثوق به
والاعتماد عليه الاعتصام ترشيداً للبحار جميعاً بمجموعين عليه ولا تفرقوا
اي لا تفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم كاهل الكتاب ولا تفرقوا
تفرقكم الجاهلي بحارب بعضكم بعضاً اولاً تذكروا ما يوجب ليفرق
وينزل الالفه انتمى كلامه اقول الجمل يطلق على العهد والذمة و
الوسيلة القوية وقد يستعار لكل ما يتوصل به الى الشيء واستعير هنا
للقرآن لانه يتوصل به الى جوار الحق تعالى لانه جمل مدود بين الله تعالى
وبين عباده فمن تسك به وصل اليه تعالى ومنها قوله تعالى سورة المائدة
قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه
سبيل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه ويهديهم الى صراط
مستقيم اقول النور القرآن لانه الكاشف عن ظلمات الشك والشبهة
وقيل المراد به محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فالعطف في قوله وكتاب مبين
للتفسير على الاول وللمغايرة على الثاني يهدي به الله اي يهدي لك الكتاب
من اتبع رضوانه بضم الراء وكسر هاء مصدر بمعنى الرضاء مفعول
اتبع والضمير عائد الى الله تعالى والجملة صلة من وهو مع صلة مفعول
يهدى سبيل السلام منصوب بنزع الخافض مفعول يهدى اي الى الله
وهي طرق الهدى الموصلة الى السلامة النجاة من العذاب او سبيل الله
تعالى لان السلام اسم من اسماء الله تعالى الحسنى وجملة يهدى محل الرفع

علامة صفة ثانية للكتاب وقوله ويخرجهم من الظلمات الى النور
من انواع الكفر الى دين الاسلام كذا في تفسير القاضي وفي تفسير الفقيه الى
الليث يعني يخرج من قلوبهم حلاوة الكفر ويدخل فيها حلاوة الايمان
ويوفقهم لذلك ويهديهم اليه ومنها قوله تعالى في سورة الانفال وهذا
كتاب نزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون اي هذا المنزل
كتاب عظيم عديم النظير انزلناه بقدرتنا وعظمتنا على رسولنا محمد صلى
تعالى عليه وسلم مبارك كثير الخير والمنفعة فاتبعوه وتمسكوا به بالعمل على
مقتضاه واتقوا عما نهاكم عنه لعلكم ترحمون بواسطة اتباعه والعمل بما
فيه ومنها قوله تعالى في سورة يونس يا ايها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم
وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين قال القاضي في تفسيره
اي قد جاءكم كتاب جامع للحكمة العملية الكاشفة عن محاسن الاعمال و
مقاجها والمرغبة في الحاسن والزاجرة عن المقابح والحكمة النظرية
التي هي شفاء لما في الصدور من الشكوك وسوء الاعتقاد وهدى
الى الحق اليقين ورحمة للمؤمنين حيث انزل عليهم فنجوا بها من
ظلمات الضلال الى نور الايمان وتبدلت مقاعدتهم من طبقات
النيران بمصاعد درجات الجنان والتذكير فيها للتعظيم انتهى كلامه
ومنها قوله تعالى في سورة النحل ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء و
هدى ورحمة وبشرى للمسلمين اي نزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء و
الموصوف بصفات الكمال حال كونه تبياناً اي مبيناً بليغاً لان التبيان
البيان البليغ قيل لم يحج في كلام العرب مصدر من هذا النوع بالكر
الا التبيان والتلقاء قال بعضهم والتبضال ايضاً لكل شيء من امور

هذا الكتاب هو الذي
نزل به الروح الامين
على سيدنا محمد
صلى الله عليه وسلم
في ليلة القدر
من شهر رمضان
سنة الفيل
وهو الكتاب
الذي هو
الهدى والرحمة
والنور

التبضال مصدر بمعنى التنازل
وهو المرامات والتمني

الدين

الدين ومحاسن الاخلاق ومكارم الاوصاف وغيرها وهدى ورحمة
اي هداية وارشاد كافة الناس وبشرى للمسلمين اي هم المخصوصون
بالبشارة به من بين سائر الانام ومنها قوله تعالى في سورة الاسراء ان
هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم يعني ان هذا القرآن الكريم والذكر الحكيم
يهدي ويرشد الى الحالة التي والطريقة التي هي اقوم الحالات و
اعدل الطرق الى الحق سبحانه وتعالى من الايمان والاتباع بكلمة
الشهادة واتباع النبي عليه الصلوة والسلام في الشريعة ومنها
قوله تعالى في سورة الاسراء ايضاً ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة
للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسار اي ونزل نحن بكمال قدرتنا
وببلغ حكمتنا من القرآن ما هو شفاء ورحمة لاهل الايمان في دفع
الشك والشبهة والارتياب عن قلوبهم واستصلاح نفوسهم
وتقويم دينهم كالدواء الشافي للمرضى ولغرض بيان ما قدم
عليه للاهتمام بشأن البيان في مقام الامتنان والحال ان ذلك
المنزل من القرآن لا يزيد الظالمين الكافرين به الا خساراً ونقصاناً
في اموالهم وانفسهم واعتقادهم لتكذيبهم آياته وكفرهم به ومنها
قوله تعالى في سورة العنكبوت اولم يكفرهم انا انزلنا عليك الكتاب
يتلى عليهم ان في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون الاستفهام
للاشكارد وخوله على حرف لعطف من خواص الحمزة لاصالتها فيه اي
بل يكفرهم يعني المشركين الطالبيين للايات من رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم انزال الكتاب عليك يا محمد من جنابنا الذي يتلى عليهم
ويدوم معهم ولا يزال آية ثابتة الى يوم القيامة بخلاف سائر الايات

والمجرات الغير الباقية ان في ذلك اى في الكتاب المنزل المتلوع عليهم
 لرحمة اى نعمة عظيمة وذكرى اى تذكرة بليغة لقوم يؤمنون اى لاهل
 الايمان دون اهل الكفر والطغيان ومنها قوله تعالى في سورة ص
 كتاب انزلناه اليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكروا لو الا ليات
 اى هذا المنزل عليك يا محمد كتاب انزلناه اليك لتنذره بالناس
 وتخرجهم من الظلمات الى النور مبارك اى كثير النفع والخير ليدبروا
 آياته اى ليتفكروا فيها ويستخرجوا المقصود منها ظاهراً وباطناً
 وليتذكروا لو الا ليات اى ليتعظ به اصحاب العقول السليمة لما فيه
 من المواعظ البليغة والنصائح الشريفة المزيلة لزين القلوب
 وصداء الصدور ومنها قوله تعالى في سورة الزمر الله نزل احسن
 الحديث كتاباً بامثابهاً مثاني تقشع منه جلود الذين يخشون
 ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله ذلك هدى الله يهدي به
 من يشاء ومن يضل الله فانه من هاد قوله الله نزل احسن الحديث
 اى احسن الكلام واعلاه واشرفه اعنى القرآن العظيم والفرقان
 المبين كتاباً بديل من احسن احوال منه متشابهها صفة الكتاب اى
 يشبه بعضه بعضاً في الحسن واللطافة والفصاحة والبلاغة
 وغير ذلك من جهات الحسن مثاني صفة ثانية للكتاب وهي
 جمع الكثني وهو مصدريتي بمعنى المفعول سمي به القرآن مطلقاً
 لانه يثنى فيه ذكر الامر والنهي والاخبار والاحكام والوعيد و
 الوعيد او بعض ما يثنى منه مرة بعد اخرى او سورة الفاتحة او
 غير ذلك مما قيل فيه تقشع منه جلود الذين يخشون ربهم اى يثبتر

الذين رانك فتحي ويا لك
 شونيله كبر ويا س
 اولي معاشنه
 وان قوله

الصداء فتحنيله باس دركه
 وصور قسندن اولوزيقال
 صدى بصدى صدوا
 بفتح الال من الباب الرابع
 وان قوله

وتنقبض

وتنقبض خوفاً ما فيه من الوعيد وهذا مثل يضرب في شدة الخوف والجمل صفة
 ثالثة للكتاب ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله اى تميل وتسكن اليه
 رجاء المغفرة والتماس الرحمة التي سبقت غضبه تعالى ذلك اى الكتاب المنزل
 او مكان من الخشية والرجاء هدى الله اى هدايته التي يهدي بها
 من يشاء من عباده ويوفقرهم بها لمرضاة ومن يضل الله اى من اراد
 الله اضلاله وخذله فانه من هاد يهديم من ضلاله ويخرجه
 من خذله ومنها قوله تعالى في سورة حم السجدة وانه لكتاب عزيز لا ياتيه
 الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد اى ان هذا
 القرآن المنزل لكتاب عزيز شريف عديم التنظير في الوجود والشرف
 لا ياتيه الباطل ولا يتطرق اليه من جهة من الجهات لانه منزل
 من حكيم كامل في الحكمة وحيد يحمد في الدنيا والاخرة بماله على مخلوق
 من النعمة والله اعلم قوله الاخبار لما فرغ من بيان الايات الدالة
 على وجوب الاعتصام بالكتاب شرع في بيان الاخبار النبوية الواردة
 في ذلك ومن جملتها ما اخرج الطبراني في المعجم الكبير عن ابي شريح
 الخزاعي رضى الله عنه انه قال خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فقال ليس تشهدون ان لا اله الا الله وانى رسول الله
 قالوا بلى قال هذا القرآن طرفه بيد الله تعالى وطرفه بايديكم فتمسكوا
 به فانكم لن تضلوا ولن تهلكوا بعده ابداً وذكر السيوطي في الجامع
 الكبير عن ابن ابي شيبة في سننه وابن حبان في صحيحه والطبراني
 في معجمه الكبير كلهم عن ابي شريح الخزاعي بهذا اللفظ ابشروا
 تشهدون ان لا اله الا الله وانى رسول الله وان هذا القرآن

طرفه بيد الله تعالى وطرفه بايد بكم فتمسكوا به فانكم لن تضلوا ولن تهلكوا
 بعده ابداً وروى فيه ايضا عن البراء والطبراني كلاهما عن محمد بن حبيب
 بن مطيع عن ابيه بهذا اللفظ ابشروا فان هذا القرآن طرفه بيد الله
 تعالى وطرفه بايد بكم فتمسكوا به فانكم لن تضلوا ولن تهلكوا بعده ابداً •
 والظاهر ان ما رواه المصنف عن الطبراني رواية اخرى عنه غير
 هذين الروايتين والاختلاف الواقع في نفس الحديث بالزيادة و
 النقصان انما هو من كثرة طرق الاحاديث وتشعبها على ان النظر في
 الاحاديث الى المعنى دون اللفظ فان رواية الحديث بالمعنى جائزة
 على الاصح هذا فقوله خرج علينا رسول الله اخبار من الراوى عن
 حال صدور الحديث عنه صلى الله عليه وسلم وهو مفيد في بيان
 معنى الحديث لانه كالترجمة له وحيث ضمن خرج معنى طالع عذاه على
 فقال ليس تشهدون ان لا اله الا الله الاستفهام لا انكار كما في قوله
 تعالى اليس الله بكاف عبده اي بل تشهدون او للتقرير اي لا تشهدون
 وليس فعل من الافعال لنا قصة الرافعة للاسم والتأنيب للخبر و
 اسمه ضمير الشأن المستتر فيه وجمله تشهدون خبره ويجوز ان
 يكون ليس في امثال هذه المقامات جارا مجرى حرف التنفي بلا اسم
 ولا خبر اي لا تشهدون ان لا اله الا الله والشهادة هو الاخبار
 عن العلم واليقين لا عن الظن والتخمين ولهذا خص الشرع استعمالها
 بالامور اليقينية كالنوحيد واثبات الحقوق كما قال النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم اذا علمت مثل الشمس فاشهد ولا تدع وقولهم
 الشهادة اخبار صادق في مجلس القاضي بلفظ الشهادة مأخوذ من هذا

نسخ محمد بن الحسن
 في نسخة

قد روي في نسخة

الخ

المعنى وتجب بمعنى اداء الشهادة كما يقال شهد له بكذا شهادة اي ادى
 ما عنده من الشهادة وتجب ايضا بمعنى الحضور كما يقال شهد به شهودا
 اذا حضره وبمعنى القسم نحو اشهد بكذا اي احلف به ومعنى اشهد
 ان لا اله الا الله الاقرار باللسان والتصديق بالجنان كذا ذكره الشيخ
 الامام محي الدين محمد الكافحي في انوار ان هذه مخففة من الثقيلة
 واسمها ضمير الشأن المقدّر وجوبا ولا هذه لنفي الجنس تنصب الاسم
 وترفع الخبر والله مبني على الفتح منصوب محلا اسم لا وهو مع
 لا مبني على الفتح في محل الرفع على انه مبتدأ كما هو مذهب سيبويه والخبر
 على كلا التقديرين محذوف تقديره موجود او في الوجود والجملة
 خبر ان المخففة وهي مع اسمها وخبرها مفعول تشهدون والا لله
 بالرفع بدل من محل اسم لا ولا يجوز ان يكون خبرا له لانه معرفة ولا
 هذه لا تعمل في المعارف ولانه لا يخبر عن العام بالخاص ولا ان
 المستثنى منه مذكور في الكلام فلا يصح جعله خبرا عنه لان
 اخراجه يدل على المغايرة وجعله خبرا عنه على عدمها فاحفظه
 وقيل انه خبر لا ذكره في شرح الارشاد وعزاه الى صاحب الكشاف
 وبالنصب فعلى الاستثناء وهو جائز ايضا نص عليه الخذاق في كتبهم
 لكن الرفع هنا كالواجب فاحفظه فانه ينفعك كثيرا وقوله اني
 رسول الله يفتح الهزة عطف على جملة ان المخففة وهذه الجملة
 ايضا داخلية تحت الشهادة لان المعطوف في حكم المعطوف عليه
 لان الايمان برسالة الرسول واجب كالايان بالله تعالى فان قلت
 كما ان الايمان برسالة الله عليه الصلوة والسلام واجب فكذلك الايمان

يفتح من محل العبد والرفع
 على التثنية او لانه في الأصل
 مبتدأ وخبر مفعول

وكذا ان سبب الشرف
 في شرح الارشاد والكتب

ومنه قوله في نسخة
 انما هي كلمة

بنوة ساير الانبياء وبالكلمات المنزلة وبالملازمة وبالقضاء والقدر
 وبالاخرة واجبا ايضا فلم يذكر في الحديث قلت جميع ذلك داخل
 تحت الشهادتين فمن اتى بها فقد اتى بجميع ما يجب الايمان به تبعاً
 وضمناً لان من تمام الايمان بالله تعالى ورسوله الايمان بسائر المؤمنين
 به فلم يحتج الى ذكره صريحاً كما لا يحتاج الى ذكر سائر التزهرات بعد
 ذكر كلمة الشهادة لاندراجها تحتها واستلزامها اياها وقوله
 قالوا بلى جواب الاستفهام المذكور في صدر الكلام وبلى حرف من حروف
 الايجاب وهي مختصة بايجاب النفي استفهاماً كان النفي او خبراً
 نقول في جواب لم يعم زيد او لم يعقر زيد بلى اي بلى قد قام زيد ومنه
 قوله تعالى خطاباً للارواح يوم العهد والميثاق الست بربكم قالوا بلى
 اي بلى انت ربنا روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه قال لو قيل
 في الجواب نعم لكان كفراً لان نعم مقررة لما قبلها نفياً كان او
 ايجاباً لكن ينبغي ان يكون هذا في اصل اللغة لان في العرف العام
 لا فرق بينهما وقوله قال هذا القرآن طرفه بيد الله تعالى وطرفه
 بأيديكم شبه القرآن بجمل ممدود من جنابه تعالى على عباده استعارة
 مكنية وذكر الطرف له استعارة تخيلية قرينة للمكنية يعني ان
 هذا القرآن العظيم والذكر الحكيم سبب قوتي بينكم وبين الله تعالى
 له طرفان احدهما بيد قدرته تعالى والاخر بايديكم فتمسكوا به لا
 فيه والاتباع له والعمل على مقتضاه فانكم ان تمسكتم به وعملتكم
 على مقتضاه لن تضلوا ولن تهلكوا بعد ذلك ابد الاباد بل تصلحوا
 وتفلحوا واثبت اليدهم له تعالى من التشابهات التي لا يعلم تاويلها

وكانت هذه الآية من كلامه تعالى

الا الله والراسخون في العلم كالعين والرجل والاستواء على العرش
 والائتان والنزول والجلوس على الكرسي وغيرها ما ورد في الكتاب
 والسنة وهي عند المتقدمين صفة ثابتة له تعالى معلومة باصلها
 مجرولة بوصفها يجب الايمان بها ولا يبحث عن كيفيةها ولا يؤول
 شيء منها وعند المتأخرين يؤول كل واحد منها بما يناسبه من المعاني
 كتأويل اليد بالقدرة والعين بالعلم والرجل بالتمكن والاستواء
 بالاستيلاء والنزول بنزول الامر والملك والجلوس بثبوت
 الامر الخ غير ذلك قيل طريق المتقدمين اسلم وطريق المتأخرين احكم
 وقوله في الرواية الاخرى ابشروا امر حاضر من بشر يبشر بشراً
 كضرب وعلم والبطارة بالضم والكسر اسم منه كالبشرى ومن الاشياء
 والهمزة للصيرورة والبطارة الخبر السار وتسمى بها لانه يغير شجرة
 الوجه من الانقباض الى الانبساط والمعنى كونوا مبشرين بهاتين
 الشهادتين ويكون القرآن وصلة بينكم وبين الله تعالى فانها جامع
 لكل خير وسعادة ومحصل معنى الحديث الحديث على الاعتصام والتمسك
 بالكتاب الكريم والقرآن العظيم وفيه اشارة الى ان الاعتصام به
 انما يكون مفيداً اذا كان بعد حصول الايمان وفيه اشارة ايضا
 الى ان كبير العقوم اذا خرج عليهم ينبغي له ان يتقيد بنصائحهم
 وبما فيه صلاح حالهم ومالكهم والله اعلم بالصواب وانما اطيننا
 الكلام في هذا المقام ليكون تبصرة للتالبيين ومهارة للراغبين
 ومنها ما اخرج ابن جبان في صحيحه والسهقي في شعب الايمان
 والضياء المقدسي في المختارة كلهم عن جابر الانصاري رضي الله عنه

في نسخة من نسخة النسخة

عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال القرآن شافع مشفع وما
حل مصدق من جعله امامه قاده الى الجنة ومن جعله خلف ظهره ساقه
الى النار قوله مشفع على صنعة اسم المفعول بمعنى مقبول الشفاعة عند
الله تعالى وقوله ما حل مصدق الماحل بكسر الحاء المهملة الساعى بالشئ و
قيل الخضم المجادل كذا في كتاب لترغيب والترهيب وقال الغلطي في
حاشية الجامع الصغير الماحل هنا الخضم المجادل المصدق وقيل السا
المصدق من قولهم محل بفلان اذا سعى منه الى السلطان يعني ان من
اتبعه وعمل بما فيه فانه يكون شافعا له مقبول الشفاعة ومن ترك
العمل به فانه يكون مصدقا عليه فيما يرفع من مساوئه كما ورد في
رواية اخرى ان هذا القرآن شافع مشفع وما حل مصدق فمن شفع له
القرآن يوم القيامة نجح ومن محله القرآن يوم القيامة كنه الله
في النار على وجهه وقوله من جعله امامه قاده الى الجنة كناية
عن التمسك به والعمل بمقتضاه والامام هنا يجوز فيه الفتح والكسر
لكن مقابلته بالخلف يؤيد الاول وقوله ومن جعله خلف ظهره
ساقه الى النار كناية عن عدم التمسك به والالتفات اليه والعمل على
مقتضاه كانه جعله كالشئ الملحق خلف ظهره فلا يلتفت اليه ولا
يعتني به وفي بعض الروايات ومن جعله خلفه بدون ذكر لفظ
ظهر وذكر السيوطي في الجامع الكبير في حديث طويل بهذا اللفظ
ايضا القرآن شافع مشفع وما حل مصدق فمن شفع له القرآن
شفيع ومن محله القرآن صدق ومن جعله امامه قاده الى الجنة
ومن جعله خلفه ساقه الى النار وخلاصة معنى الحديث الحث

على الاعتصام بالقرآن والعمل بمقتضاه وذم تاركه والله اعلم ومنها
ما أخرجه ابو داود والحاكم وصححه عن سهل بن معاذ عن ابيه ان رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من قرأ القرآن وعمل به البس يديه
تا جأ يوم القيمة ضوءه احسن من ضوء الشمس في بيوت الدنيا
فما ظنكم بالذي عمل بهذا قوله البس على البناء المجهول وترك
الفاعل هنا التثنية مثل خلق الانسان اي لبس الله تعالى والديه تا جأ
من تيجان الجنة ببركة اقراء الولد القرآن فالمراد بالتاج هو التاج
الحقيقي كما هو الظاهر ويمكن ان يكون المراد به تاج الكرامة والتعظيم
ويجوز ان يكون الحديث من باب لترغيب والترغيب والحث على تعليم القرآن
وتعلمه والعمل به كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم خيركم من تعلم القرآن
وعلمه وقوله فما ظنكم بالذي عمل بهذا الفاء للتفريع وما استفهام
والاستفهام لا تكرر في كلامه كان حال والديه فاني شئ ظنكم بالولد
الذي قرأ القرآن وعمل به يعني فلا تظنوا في انه اولى بالكرامة من
الغير واعلم ان عبارة القوم في رواية هذا الحديث مختلفة روى
الامام المنذري في كتاب لترغيب والترهيب عن سهل بن معاذ
عن ابيه كما رواه المصنف وروى في المصابيح والشكاة وكتاب
فضائل القرآن عن معاذ بن انس وروى السيوطي في الجامع الكبير
عن الحاكم عن عبد الله بن بريده عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم انه قال من قرأ القرآن وتعلمه وعمل به البس يوم القيمة
تا جأ من نور ضوءه مثل ضوء الشمس ويكسى والراه خلتين لا تقوم
لها الدنيا فيقولان بما كسبنا هذا فيقال باخذ ولكما القرآن

وظاهران هذا رواية اخرى غير الرواية المذكورة في المتن وروي
 ايضا عن احمد بن حنبل وابن زنجويه وابي داود ومحمد بن نصر والحاكم و
 البيهقي كلهم عن معاذ بن اسحق عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 انه قال من قرأ القرآن وعمل بما فيه البس والداة تاك يوم القيمة
 ضوؤه احسن من ضوء الشمس في بيوت الدنيا لو كانت فيكم فما
 ظنكم بالذي عمل هذا وهذه هي الرواية المذكورة في المتن مع
 الزيادات فتأمل قوله لو كانت فيكم اي لو كانت الشمس في بيوتكم
 لكان ضوء ذلك التاج احسن من ضوئها وقوله عمل هذا اي عمل
 هذا العمل الذي هو قراءة القرآن والعمل بما فيه والله اعلم
 ومنها ما أخرجه الحاكم وصححه عن عبد الله بن مسعود رضي الله
 عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ان هذا القرآن
 مادة الله تعالى فاقبلوا مادته ما استطعتم ان هذا القرآن جل
 الله المتين والنور المبين والشفاء النافع عصمة لمن تمسك به
 ونجاة لمن اتبعه لا يزيع فيستعقب ولا يعوج فيقوم ولا ينقص
 عجائبه ولا يخلق من كثرة الرد اد اتلوه فان الله تعالى اجركم
 على تلاوة كل حرف عشر حسنات اما اني لا اقول ألم حرف و
 لكن الف حرف ولا م حرف وميم حرف قوله ان هذا القرآن مادة
 الله تعالى ان حرف من حروف المشبهة بالفعل تنصب لاسم
 وترفع الخبر وهي لتحقيق مضمون الجملة وتوكيده رد الانكار المخاطب
 والانكار قد يكون تحقيقا وقد يكون تقدير تايها هنا فا حفظ
 حتى لا يريب في امثال هذه المقامات والمادة بفتح الال وضمتها

مطلب انكار المخاطب

هذا هو المتن الصحيح في نسخة
 من نسخة بخط الشيخ الفاضل
 في نسخة بخط الشيخ الفاضل
 في نسخة بخط الشيخ الفاضل

طعام

طعام القضية والتركي هو كالأدوية الموضوعية بين يديكم في عموم النفع وظهر
 الفائدة فاقبلوا ما به يتحقق بالاعتقاد فيه والتمسك به والعمل على مقتضا
 ما استطعتم طرف لقوله فاقبلوا لان لفظة ما مصدرية ظرفية اي فاقبلوا
 بقدر استطاعتكم وقد تركم على العمل به لانه لا يقدر احد على العمل به كما
 هو حقه ولهذا قال الله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم وما جعل عليكم
 في الدين من حرج ولا يكلف الله نفسا الا وسعها وقوله ان هذا القرآن
 جبل الله المتين اي كالجبل القوي الممدود الذي يتوصل به الى الشيء و
 حيث كان القرآن وسيلة بين الله تعالى وعباده شبهه به وترك العطف
 لاستقلال كل واحد من التشبيهين ولفظة المتين غير موجود في
 اصل الحديث وكانه ملحق به لرعاية قوله والنور المبين اي هو كالنور
 الظاهر في الهداية والدلالة الى سبل الهدى وطرق الحق والبيان والشفاء
 النافع اي هو كالأدوية الشافية النافعة لأمراض القلوب الزايفة
 ذكرنا لازم وارادة للملزم والصفة كاشفة وقوله عصمة لمن
 تمسك به اي عاصم وحافظ له من السقوط في مهاوى الفجوة والضلالة
 لكونه كالجبل المتين وقوله ونجاة لمن اتبعه اي هو منج من الهلاك
 للاتباع لكونه كالنور المبين الهادي الى عين اليقين وقوله لا يزيع
 يستعقب اي القرآن لا يميل عن الحق الى الباطل حتى يرد الى الحالة المارة
 من زاع يزيع زيفاً اذ امال الى الباطل ويستعقب منصوب بان
 المقدرة في جواب لنفي السابق عليه موطوف بالفاء على ما قبله
 كقوله ما تأتينا فتحدثنا والاستعقاب طلب عتاب لشيء فكان المعنى
 ان القرآن لا يميل الى الباطل حتى يكون عرضة لعتاب العائتين وطعن

يشير الى المصدر بمعنى ان قال الله

الطاعين وقوله ولا يعوج فيقوم اي لا يقع فيه عوج حتى يحتاج الى
 التقويم والتسوية والاصلاح واليزنغ الى الباطل والاعوجاج من صفات
 الاعيان والذوات فكانه شبه القرآن بما له صلوة حيثما قيل ولا اعوجاج
 استعارة بالكناية ونفي تلك الصلوحية استعارة تخييلية قرينة للكلمة
 فتأمل وترك العطف في هذه القرينة لكونه اسلوبا اخر من المدح وقوله
 ولا ينقض عجايبه اي حقايقه ودقايقه واسرار كونه كلام الله تعالى
 المقول في حقه قل لو كان البحر مدا الكلمات ربي لنفذ البحر قبل ان
 تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا قل لو اجتمعت الانس والجن
 على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا
 وروى عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم انه قال القرآن انزل على سبعة اجز كل حرف منه
 ظهر وبطن وكل حرف حد ومطلع وحكي عن الامام جعفر بن محمد الصادق
 انه قال كتاب الله تعالى على اربعة اشياء العبارة والاشارة والطايف
 والحقايق فالعبارة للعوام والاشارة للخواص والطايف للاولياء
 والحقايق للانبياء وقال علي رضي الله تعالى عنه ما من آية في القرآن
 الا ولها اربعة معان ظاهر وباطن وحد ومطلع فالظاهر للبلادة
 والباطن الفهم والحد هو العبارة والاشارة واحكام الحلال والحرام
 والمطلع مراد الله تعالى من العبد بها وقيل القرآن عبارة واشارة
 وطلايف وحقايق فالعبارة للسمع والاشارة للعقل والطلايف
 للمشاهدة والحقايق للاستسلام كذا في بعض كتب التفسير وقوله
 ولا يخلق من كثرة الرد اي القرآن لا يبلى ولا يفتى من كثرة تكرار

في قوله
 ولا يعوج
 فيقوم
 اي لا يقع فيه عوج حتى يحتاج الى

الاستسلام مطيع ومنقاد
 اوله اخرى

اي لا ينقض عجايبه
 اي حقايقه ودقايقه واسرار كونه كلام الله تعالى

التلاوة

التلاوة والعلوية وقوله انبؤ فان الله تعالى اجركم على تلاوة كل حرف
 عشر خيرات لقوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر مثاها وقوله اما اني لا
 اقول الم حرف في حرف واحد ولفظة اما بالتحفيف حرف تنبيه مثل
 لا وقوله فيمكن الق حرف ولا م حرف وميم حرف اي كل واحد منها حرف
 في حق الثواب وتسمية هذه الاسامي حروفا اما لغوية واما من قبيل
 تسمية الدال باسم المدلول لان هذه الالفاظ اسما وسمياتها حروف
 الهجاء وكلمة لكن ضربان مخففة من الثقيلة وهي حرف ابتداء وخفيفة
 باصل الوضع فان وليها كلام فهي حرف ابتداء لجرادة الاستدراك
 وليست عاطفة وحينية يجوز دخول الواو عليها للفرق بينها وبين
 العاطفة والواو الداخلة عليها اما العطف الجملة على الجملة واما الاعتراض
 وان وليها مفرد فهي عاطفة ولا يجوز دخول الواو عليه لا امتناع دخول
 حرف العطف على مثله فافهم والله اعلم ومنها ما اخرج ابن ابي
 شيبة والترمذي وضعفه عن الحارث الا عور عن علي بن ابي طالب
 رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك ان الحارث
 الا عور قال مررت بالمسجد فاذا الناس يخوضون في الاحاديث فدخلت
 على علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه فاخبرته فقال وقد فعلوها
 قلت نعم قال اما اني سمعت رسولا لله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول الا انها ستكون فتنة قلت فما المخرج منها يا رسول الله قال
 كتاب الله فيه نباء ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم هو الفصل
 ليس بالهزل من تركه من خبار قصصه الله ومن ابغى الهدى في غيره اضله
 الله وهو جبل الله المتين وهو الذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم وهو الذي

مطلب في كلمة لكن

لا يزيع به الالهواء ولا يلتبس به الالسغة ولا يشبع منه العلماء ولا يخلق
عن كثرة الرد ولا ينقضه عجايبه هو الذي لم يثبت الجن اذ سمعته حتى
قالوا انا سمعنا قرانا عجبا يهدي الى الرشاد فامناه فمن قال به صدق
ومن عمل به اجر ومن حكم به عدل ومن دعا اليه هدى الى صراط مستقيم
قوله عن الحارث الاعور هو من التابعين وفيه مقال للمحدثين وذكر
لفظ الابن غلط قوله يخوضون في الاحاديث اي يشرعون فيها وهي
جمع احدثثة بالضم وهي ما يتحدث به من الاقاويل والاجزاء قوله
يقول الا انها ستكون فتنة جملة يقول حال من فاعل سمعت وقيل معقول
ثان له وهذا مذهبنا في على الفارسي بشرط ان يكون الثاني سموغا فلا
يقال سمعت زيدا اخاك ولفظ الاحرف تبني والضمير في انها
للقصة وكان المراد بالفتنة ما يثير اليه حديث افتراق الامة
على ثلاث وسبعين فرقة او مطلق ظهور الفتنة الى اخر الزمان
قوله قلت فما المخرج منها قال التوريشتي في شرح المصابيح المخرج بفتح
الميم موضع الخروج وهو ايضا مصدر تقول خرجت خروجا وخرجا
ومعنى الحديث ما السبب الموصل عند وقوع تلك الفتنة الى التقصي
عنها والتخلص منها انتهى كلامه قوله فيه نبأ ما قبلكم اي في القرآن
خبر ما مضى قبلكم من الامم الماضية والقرون الخالية وما وقع لهم
فيها من الاحوال وفيه عبرة عظيمة للمعتبرين قوله وخبر ما بعدكم
اي في القرآن خبر ما يكون بعدكم من ذكر الموت واحوال البرزخ و
اشراط الساعة واهوال القيامة وذكر الجنة والنار قوله وحكم بابينكم
اي وفيه الاحكام الجارية فيما بينكم من ذكر الكفر والايان والطاعة و

العصيان والخلل والحرام وغيرها والمراد بهذا الكلام ان القرآن موجود
فيه كل شيء كما قال الله تعا ولا رطب ولا يابس لانه كتاب مبين وقال
عبد الله بن مسعود اذا اردتم العلم فائروا القرآن فان فيه علم الاولين
والاخرين قوله هو الفصل ليس بالهزل اي القرآن هو الفاصل بين الحق
والباطل وليس بالهزل والباطل والوصف بالمصدر للتأكيد والمبالغة
كما قال الله تعا انه لقول فصل وما هو بالهزل قوله من تركه من حبار
قصمه الله الجبار في صفة الانسان لا يقال الا على طريق الهمز و
القسم القطع والمراد به هنا الاهلاك اي من ترك القرآن والعمل
على مقتضاه من المتجبرين والمتكبرين قطعه الله واهلكه وكسر
ظهره وحطه او قطعه من رحمته وارسله الى عذابه قال الله
تعا وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة اى خطناها وهشناها وهذا
عبارة عن الاهلاك ويسمى الهلاك قاصمة الظهر قوله ومن ابغى
الهدى في غيره اضله الله اي من طلب الهداية في غير القرآن و
الحديث اضله الله تعا واغواه عن الدين القويم والصراط المستقيم
والتعبير بالماضى عن المستقبل للتغال به وتحقيق وقوعه وتيقن
حصوله كانه امر قد قضى به والكلام يحتمل الاخبار والادعاء عليه
قوله وهو جبل الله المتين قال التوريشتي في شرح المصابيح الجبل يستعاض
للوصل ولكل ما يتوصل به الى شيء فجبل الله هو الذي اذا توصل اليه المتكبر
به اداه الى جوار الله تعالى والمعنى هو السبب لقوى الذي لا ينقطع
دون التمسك به انتهى كلامه قوله وهو اذكر الحكيم اي اذكر المحكم
الثابت الذي لا يقبل التسخ والتبدل الى يوم القيمة فالمراد بالذكر

منفوخة في النور علوية والانسان ارواح منفوخة في الاشياء والاجسام
 فالسوءاء منهم علوية والاشقياء منهم سفلية وهذه الاصناف الثلاثة
 هم العقلاء المكلفون من بين سائر الحيوانات والانسان اكملهم ظاهراً وباطناً
 واكرمهم على الله تعالى لانه تعالى زاده في العلم والجسم ولهذا فضل ابو البشر
 آدم عليه الصلوة والسلام على الملايكة وصار سجوداً لله وقل بعض الناس
 الجن والملايك واحد بالانواع فالفاضل يقال له الملك والمفضول الجن
 وانكرت المعتزلة الجن اصلاً وانكرها بعض الناس وقالوا ان الجن و
 الملك ارواح الانساق فان الارواح الفاضلة الانسانية ملايكة بالقوة
 في الاجساد فاذا انفصلت منها تصير ملايكة بالفعل والارواح الشريرة
 الانسانية جن وشيطان بالقوة في الاجساد فاذا انفصلت تكون جنّاً
 وشياطين بالفعل وهذه الاقوال كلها باطلة مخالفة للنصوص
 قال صلى الله تعالى عليه وسلم خلقت الملايكة من نور وخلق الجن من
 ما برح من نار وخلق آدم مما وصف لكم **اخرجه** سلم عن عابشة رضي الله
 تعالى عنها قوله فمن قال به صدق اي من قال قولاً مستنداً لا فيه بالقرآن
 فقد صدق في كلامه ومن عمل بمقتضاه فقد وجب اجره على الله تعالى
 ومن حكم به عدل في حكومته ومن دعا الناس اليه اي الى التمسك بالقرآن
 فقد هداهم الى صراط مستقيم وقيل روى قوله هدى مجهولاً ولا بد
 فيه من ضمير عايد الى من فيصير هو مهدياً في نفسه وهادياً لغيره فافهم
 والله اعلم ومنها ما اخرج الحاكم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خطب الناس في حجة الوداع فقال
 الشيطان قد يشن ان يعبد بارضكم ولكن رضى ان يطاع فيما سوى

منه في حجة الوداع
 وهو من جنس
 الانسان

المابح دون تنسز بالكد اود
 اخري

منه في حجة الوداع
 وهو من جنس
 الانسان

ذلك فيما يحتقرون من اعمالكم فاحذروا اني قد تركت فيكم ما ان اعتصمتم
 به فلن تضلوا ابداً كتاب الله وسنة نبيه قوله في حجة الوداع الحجة
 المرة من الحج الذي هو بمعنى القصد في اللغة وبالكسر السنة والوداع بالفتح
 اسم للتوديع من ودع يدع ودعاً اذا ترك **وحجة الوداع** هي الحجة التي
 حجها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في السنة العاشرة من الهجرة سميت بها
 لانه صلى الله تعالى عليه وسلم ودع فيها اصحابه واجابده ولم يحج بعدها
 ومات في تلك السنة قيل لما حج صلى الله تعالى عليه وسلم حجة الوداع نزلت
 هذه الاية اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم
 الاسلام ديناً وهي اخراية نزلت في التحليل والتحريم وعاش صلى الله تعالى
 عليه وسلم بعدها احدى وعشرين ليلة فله صلى الله تعالى عليه وسلم
 حجة وعمرتان واخرج ابو اسحق السبتي عن زيد بن ارقم ان النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم غزا تسع عشرة غزوة وانه حج بعدها حجة
 واحدة لم يحج غيرها وهي حجة الوداع قال ابو اسحاق وبكة اخرى
 وقال السيوطي في بعض تعليقاته فرصت الصلوة قبل الهجرة بسنة
 وقيل بسنة عشر شهراً وفرض الصوم بعدها بسنة وفرض الحج بعدها
 بست سنوات فصلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على هذا القول احدى
 عشرة سنة وصام تسع سنين وحج حجتين حجة قبل فرضية الحج وحجة
 بعدها وهي الحجة التي ودع فيها اصحابه واخرج الحج الى عشر سنوات من
 غير عذر فلذلك صار الحج واجباً على التراخي انتهى كلامه وروى عن
 الفقيه ابى الليث انه قال كان للنبي اربع عمرات وحجة واحدة وهي
 حجة الوداع كذا في التقدمة قوله الشيطان قد يشن ان يعبد بارضكم وكن رضى ان يطاع فيما سوى

الحجة بالفتح وتشد الجيم حج الملك
 الحجة بالضم دليل جمع حج كلور
 الحجة بالكسر قولون يوشفي
 شحمة الاذن كى ويل كس كى
 جمع كس حيله حج كلور
 وبرك حج الملك اخري

المستقبل لقوة دلالة على المضى وقوله يحبكم الله مجزوم في جواب الامر
 وقوله ويغفر لكم مجزوم ايضا بالعطف عليه ويجوز في امثاله اذا كان العطف
 بالواو والفاء ثلثة اوجه من حيث العربية الجزم بالعطف والرفع
 بالاستيناف والنصب باضماران واما اذا عطفتم فالوجهان فقط الجزم
 والرفع مخوز في اكرمك واعظك او فاعظك و ثم اعظك كذا ذكره
 الشيخ الرضى فاحفظه فانه لطيف ومنها قوله تعالى في سورة آل عمران
 ايضا متصلا بالآية الاولى قل طيعوا الله والرسول فان تولوا فان الله
 لا يحب الكافرين. اي مزمهم يا محمد باطاعة الله تعالى واطاعتك فان قبلوا
فيها ونعت وان تولوا واعرضوا عنه فهم كافرون وان الله تعالى
لا يحب الكافرين. فقوله فان تولوا يحتمل الماضي والمضارع بان يكون
 اصلا فان تولوا والتولى عن الشيء الاعراض عنه وقوله فان الله
 لا يحب الكافرين اي لا يرضى عنهم ولا يثني عليهم كما اثني على المؤمنين
 وانما لم يقل لا يحبهم لقصد العموم والدلالة على ان التولي كفر وان
 من هذه الحيثية ينبغي محبة الله تعالى وان محبته تعالى محضو بالمؤمنين
 كذا في تفسير القاضى ومنها قوله سبحانه وتعالى في سورة آل عمران
 ايضا واطيعوا الله والرسول لعلمكم ترجمون. اي طيعوا الله تعالى
 وانقادوا له في امره ونواهيه واتبعوا الرسول فيما جاءكم به من
 عند الله تعالى ليحصل لكم الرحمة والمغفرة منه سبحانه وتعالى ويرجي
 لكم العناية والثوبة من جنابه. ومنها قوله تعالى في سورة آل عمران
 ايضا لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم تنلوا
 عليهم اياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لف

ضلال مبين. ومعنى الآية الكريمة اجمالاً والله لقد انعم الله تعالى واحسن
 على اهل الايمان حيث بعث فيهم رسولا في زمان الفترة وانقراض
 النبوة وظهور الكفر والفتنة من جنسهم يفهمون كلامه ويعرفون
 لسانه يتلوا عليهم ايات الله تعالى ويظهرهم من الكفر وسوء الاعتقاد
 واليل الى الفساد ويعلمهم كتاب الله تعالى النازل عليه والحكمة الالهية
 الواردة اليه وان كانوا من قبل ذلك البعث في ضلال مبين ظاهري
 بين لا يخفى كونه ضلالا على اهل الملّة والدين فان هذه تخففة
 من الثقلية ولهذا دخل اللام في الخبر للفرق بينها وبين ان النافية
 واسمها ضمير الشأن المقدر وجوبا والجملة الفعلية خبرها وهذه
 الجملة الحاصلة من الاسم والخبر حال من المؤمنين واللام الداخلة
 على كلمة قد جواب للقسم المقدر والله اعلم. ومنها قوله تعالى
 في سورة النساء يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول
 واولى الامر منكم فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول
 ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تأويلا.
 والمعنى على سبيل الاجمال يا اهل الايمان اطيعوا الله تعالى في قبول
 اوامر واجتناب نواهيه واطيعوا الرسول فيما جاءكم به من خبا
 الحق تبارك وتعالى وانقادوا واولى الامر منكم يعني امراء المسلمين
 وحكامهم وقضاةهم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد
 فان وقع التنازع بينكم في شئ من امور الدين فردوه الى كتاب الله
 تعالى الى سنة رسوله بعده واعرضوه عليهما فذلك الرد والعرض
 خير لكم حالا واحسن تأويلا ومثالا. ومنها قوله تعالى في سورة

مطلب الفرق بين ان المخففة
 وبين ان النافية

النساء ايضا فلا وربك لا يؤمنون حاشي يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما قوله فلا وربك الفاء كانه للتفريع ولفظة لا زائدة لتأكيد القسم مثلها في قوله تعالى فلا أقسم بالجنس والمعنى اذا علم ما علم فوربك لا يؤمنون يعنى المنافقين حتى يحكموك فيما شجر بينهم اى حتى يجعلوك حكما وقاضيا فيما شجر بينهم واختلط من المنازعات والخصومات ومنه الشجر سمي به لتداخل اعصانه واشتباكه قوله ثم لا يجدوا عطف على يحكموك ولهذا حذف منه النون في انفسهم حرجا اى ضيقا والما وهو المفعول الاول ليجدوا والظرف المقدم عليه مفعوله الثانى مما قضيت اى من قضائك وحكومتك وهو متعلق بلا يجدوا قوله ويسلموا تسليما معطوف على احد المتعطفين اى ويسلموا الحكومة اليك تسليما او ينقادوا لك انقياد ابطا وباطنهم فيما حكمت بينهم والله اعلم ومنها قوله تعالى سورة النساء ايضا ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا روفا ت ثوبان مولى لنبى صلى الله تعالى عليه وسلم اتاه يوما وقد تغير وجهه ونحل جسمه فسأله عن حاله فقال ما بى وجع غير اى اذ المرأى اشتقت اليك اشتياقا شديدا حتى القاك فذكرت الآخرة وخفت ان لا اراك هناك لاني عرفت أنك ترفع مع النبيين فان دخلت الجنة كنت في منزل دون منزلك وان لم ادخل فلا اراك اصلا فتر

قوله لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت

قوله ويسلموا تسليما

هذه الآية تسليلا وتشيرا لساير الامنة ممن يحبونه واهل بيته صلى الله تعالى عليه وسلم ومنها قوله تعالى في سورة النساء ايضا من يطع الرسول فقد اطاع الله ومن تولي فمما ارسلناك عليهم حفيظا اى من يطع الرسول فيما جاء به من عند الله تعالى فقد اطاع الله سبحانه لانه عليه الصلوة والسلام في الحقيقة مبلغ والامر هو الله تعالى فاطاعة المبلغ هو اطاعة الامر ومن تولي واعرض عن اطاعتك فلا تخزن لاجل اعراضه لانا ما ارسلناك عليهم حفيظا تحفظهم وتحاسبهم انما عليك البلاغ وعلينا الحساب ومنها قوله تعالى في سورة الاعراف ورحمتى وسعت كل شئ فساكن بها الذين يتيقنون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون قوله ورحمتى وسعت كل شئ اى شملته وعمته في دار الدنيا على حسب استعداد ذلك الشئ ولهذا يقال وسعت رحمة الله تعالى كل شئ وكل شئ على كل شئ وكون بعض الاشياء معذبا في الظاهر لا ينافي كونه مرحوما من جهة اخرى في عين تلك الحالة فان القدرة الالهية تجمع بين الاضداد بحكم الكشف الالهي وقوله فساكن بها اى فساكنت تلك الرحمة العامة في الآخرة لاهلها وهم الذين يتيقنون من الشرك والعصيان ويؤتون زكاة اموالهم ويؤمنون بآيات الله تعالى ومنها قوله تعالى في سورة الاعراف ايضا متصلا بالآية الاولى الذين يتبعون الرسول النبى لاني اذى يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل يا مرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم اصرهم والاغلا

التي كانت عليهم فالذين امنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور
الذي انزل معه اولئك هم المفلحون قوله الذين يتبعون الرسول
مبتدأ خبره قوله الاتي يامرهم قوله النبي الاتي صفة الرسول الاتي الذي
لا يكتب ولا يقرأ كانه نسبة الى الام وهو صفة مدح في حقه صلى
الله تعالى عليه وسلم اشارة الى ان علمه وسائر كماله من عند الله
تعالى لا تعلم واكتساب من احد قوله الذي يجذونه مكتوباً عندهم
يعني اسمه ووصفه قوله ويحل لهم الطيبات اي مما حرم
عليهم من الشحوم وغيرها قوله ويحرم عليهم الخبائث من الدم و
لحم الخنزير والربا والرشوة قوله ويضع عنهم اصرهم والاغلال
التي كانت عليهم الاصر في الاصل الحمل الثقيل الذي يحبس صاحبه
من الحركة والاغلال جمع الغل بالضم وهو القيد والمراد بهما
هنا التكليف لشاقة التي هي كالحمل الثقيل والغل في منع صاحبها
عن الاشتغال بغيرها كتقل النفس في التوبة وتعيين القصاص
في العمد والخطأ وقطع الاعضاء الخاطية وقرض موضع النجاسة
وفرض خمسين صلوة في اليوم والليلة وعدم جوازها الا في
المساجد وصرف ربع المال للزكاة الى غير ذلك مما اصاب بني اسرائيل
من المحن والشدايد قوله فالذين امنوا به مبتدأ خبره قوله الاتي
اولئك والجملة عطف على ما قبله او مستأنفة ويجوز ان يكون
الفاء للتفريع قوله وعزروه اي عظموه بالتقوية والنصرة قوله
واتبعوا النور الذي انزل معه فالمراد به القرآن العظيم قوله
اولئك هم المفلحون اي الفائزون بالرحمة والرفقة الابدية.

ومنها قوله تعالى في سورة الاعراف ايضاً متصلاً بالتي قبلها قل يا ايها
الناس اني رسول الله اليكم جميعاً الذي له ملك السموات والارض
لا اله الا هو يحيي ويميت فامنوا بالله ورسوله النبي الاتي الذي
يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون قوله وكلماته اي
كتبه ووحيه وبقيّة الآية ظاهرة تمام قبلها ومنها قوله تعالى
في سورة الانبياء وما ارسلناك الا رحمة للعالمين وكونه صلى الله
تعالى عليه وسلم رحمة للعالمين ظاهرة لانه عليه الصلوة والسلام
بعث في زمن الفترة وظهور الفتنة من الكفر والمعصية التي هي
الهلاك فجاء صلى الله تعالى عليه وسلم بالشرع الشريف لفرق بين
الحق والباطل ودعا الناس الى سبيل الحق وارشدهم اليه فصار
مبعثه صلى الله تعالى عليه وسلم اماناً من الهلاك ورحمة للعالمين
وهادياً للمصلين وشفيعاً للمذنبين ومنها قوله تعالى في سورة
النور فليحذر الذين يخالفون عن امره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم
عذاب اليم اي فليحذر الذين يعرضون عن امره ولا يمتثلون من اصابة
الفتنة والبلاء والمحنة في الدنيا او اصابة العذاب الاليم في
الآخرة ومنها قوله تعالى في سورة الاحزاب لقد كان لكم في رسول الله
اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً اللهم
جواب للقسم المقدري والله لقد كان لكم في رسول الله خصلة
حسنة من حقها ان يقتدى بها لمن كان يرجو ثواب الله تعالى و
لقائه في الآخرة وذكر الله تعالى كثيراً بالغدق والاصال وسائر الاوقات
ومنها قوله تعالى في سورة الاحزاب ايضاً يا ايها النبي انا ارسلناك

شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله بأذنه وسراجاً منيراً. قوله شاهداً
يعني شاهداً يشهد على من بعث اليهم من الأمم السالفة بتصديقهم
وتكذيبهم وهدايتهم وضلالتهم وهو حال مقدرة من الكاف
او مفعول ثانٍ للإرسال بتضمينه معنى الجعل أو التصيير وقوله
وسراجاً منيراً يعني من ظلمات الغي والجهالة والكفر والضلالة
ومنها قوله تعالى في سورة الأحزاب أيضاً ومن يطع الله ورسوله
نقد فاز فوزاً عظيماً أي ومن يطع الله ورسوله في الأوامر والنواهي
نقد فاز ونجاً من بلاد الدنيا وعذاب الآخرة فوزاً عظيماً ومنها
قوله تعالى في سورة الحشر وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه
فانتهوا واتقوا الله أن الله شديد العقاب أي ما آتاكم الرسول
وجاءكم به من جناب الحق تبارك وتعالى من الأمور فخذوه
فانه خير محض وما نهاكم عنه من المنكرات فانتهوا عنه فانه لا
خير فيه واتقوا الله تعالى مخالفة رسوله فان الله شديد العقاب
لمن خالفه والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب **قوله الاخبار**
أي الاخبار الواردة عنه صلى الله عليه وسلم في بيان وجوب
الاعتصام والتمسك بالسنة هي هذه المذكورة هنا فمنها
ما أخرجه ابوداود والترمذي والامام احمد بن حنبل عن العرياض بن
سارية رضي الله تعالى عنه انه قال صلى بنا رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ذات يوم ثم اقبل علينا بوجهه فوعظنا موعظة
بليغة ذرقت فيها العيون ووجلت منها القلوب فقال
رجل يا رسول الله كان هذه موعظة مودع فماذا تعهد بنا قال

الغني أزغونلوق ونوميدك
وبلن لك جمل كبي آخرى

اوصيكم

اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان كان عبداً حبشياً فانه
من يعش منكم بعدى فسيرى اختلافاً كثيراً فعليكم بسنتي وسنة
الخلفاء الراشدين المهديين تسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم
ومحدثات الأمور فان كل محدث بدعة وكل بدعة ضلالة قوله ذات
يوم لفظ ذات زائدة لتحسين اللفظ والتأكيد ومن قبل اضافة
المسمى الى اسمه مثل ذات مرة وذات ليلة وهي في الاصل مؤنث ذو
واصلها ذوى فحذفت الياء منه فبقي ذو وعوض التاء عنها
فصار ذوت فقلب الواو الفاء لتحركها وافتتاح ما قبلها فصار
ذات وقد قطعت عن الاضافة والوصفية واجريت بحرى الاسماء
المستقلة ولذا يقال في النسبة اليها ذاتى باثبات الياء وهي
قد تطلق على حقيقة الشيء وعلى هويته الخارجية وعلى ما يقال
الوصف وتستعمل استعمال النفس والشيء ولذا يذكر ويؤنث قوله
فوعظنا موعظة بليغة أي فصحة تامة الفصاحة أو كماله **قوله**
الى غايته قوله ذرقت فيها العيون أي دمعت يقال ذرقت
العين تذرقتا ذامعت وذرقتا دمع اذا جرى كذا في شرح غير
الحديث والتفسير بالسيلان من قبيل الاسناد المجازي قوله
فماذا تعهد البنا أي فأي شيء تأمرنا وتوصينا قال اوصيكم بتقوى الله
وطاعته أي بالصيانة والتخفظ عما يوجب عذاب الله تعالى
وتحطه من المحرمات والكروهات واوصيكم بالسمع لقول الأمراء
الأميرين عليكم والطاعة لهم فيما يوافق الشرع الشريف دون
غيره اذ لا طاعة للمخلوق في معصية الخالق قوله وان كان عبداً

مطلقة الذات

حبشيا اي وان كان ذلك لا يراى المولى عليكم حقيرا ذليلا فيما بينكم
 كالعبد الحبشي فانه واجب السمع والطاعة في الشرع لان الملك
 لله تعالى يؤتية من يشاء من عباده فمخالفته يؤتى الفساد في
 الارض وسفك الدماء ويغرق والله لا يحب لفساد قوله فانه
 من يعش منكم الفاء للتعليل والضمير للشان ومن اسم الشرط ويعش
 مجزوم به من عاش يعيش عيشا اذ عمر وبقي زما وفاعل ضمير من
 وهو مبتدأ والجملة خبره وهو مع خبره خبران وهما مع اسمها
 وخبرها لا محل لها من الاعراب في موقع التعليل لما قبلها قوله
 فسرى خلفا فاكثرا الفاء للجزاء والتسليم للاستقبال وفاعل
 يروى ضمير من ايضا وهو من رؤية البصر هنا والجملة في محل المجرم جزاء
 للشرط المذكور يعني سيقع الاختلاف بين امتي في امور الدين و
 الاعتقاد ومن يعش منكم الى ذلك الزمان يرى ذلك الاختلاف كما
 يشير اليه حديث الافتراق وقد وقع ما قال صلى الله تعالى عليه وسلم
 وهذا من جملة معجزاته حيث اخبر عن الغيبات الالوية فوقت
 كما اخبر قوله فعليكم بسنتي اي اذا علمتم واقع الحال فلازموا سنتي
 وتسكوا بها عند وقوع ذلك الاختلاف كيلا تضلوا عن سنن الهدى
 والساد ومنهج الرشاد وسنة خلفاء الراشدين المهديين اي
 المهديين من جناب الحق تبارك وتعالى بركة صحبة النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم وفيه دليل على ان السنة قد تطلق على ما صدر من الصحابة
 قولاً وفعلاً وان كان غير مشهور كما ذكرنا في اول الباب وعلى ان
 تقليد الصحابة واجب كما هو مذهب الحنفية خلافا للشافعي كما ذكر

في اصول الفقه قوله تسكوا بها وعضوا عليها بالنواخذ العض على
 الشيء مسكه بالاسنان والنواخذ جمع ناجذ من النخذ وهو شدة
 العض بالنواخذ التي هي الايناب لاربعة وهذا كناية عن كمال
 الاعتناء بالشيء وفيه حث عظيم على التمسك بالسنة قوله
 واياكم ومحدثات الامور اي تقوا انفسكم من محدثات الامور من
 انفسكم واتق بصيغة التحذير تنبيها على ان الحذر منها واجب على
 الفور قوله فان كل محدث بدعة وكل بدعة ضلالة ينتج من اشكل
 الاول ان كل محدث ضلالة اما بيان الصغرى فلان المحدث هو
 ما احدث بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكل ما احدث بعده فهو
 بدعة لان البدعة اسم من الابتداء وهو الاينان بالشيء من غير
 مثال سابق له وحيث كان المحدث غير موجود في عهد الرسول
 صلى الله تعالى عليه وسلم سمي بدعة سواء كان احداً من الصحابة
 او من غيرهم وهذا الاينان في اطلاق السنة على ما صدر من الصحابة
 وغيرهم لانه يجوز الجمع بين هذه السنة والبدعة بخلاف سنة
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانها هي المقابلة للبدعة والمنافية
 لها فتنبه لهذه الدقيقة حتى لا تقع في الورطة التي وقع فيها
 المصنف رحمه الله في فصل البدعة فانه توهم هناك من قوله
 عليه الصلوة والسلام فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين
 المهديين ان سنتهم منافية للبدعة وليس كذلك فان عمر بن
 الخطاب رضي الله تعالى عنه اقام صلوة التراويح بالجماعة في ايام
 خلافته وقال فيها نعت البدعة هذا كما سياتي ومنشأ هذا التوهم

الاعتناء والقيام اتمك افترى

قلّة المعرفة بالآخبار والمذاهب والاصطلاحات واستعمال
 الالفاظ وهي قد تكون في الاعتقادات وقد تكون في العبادات
 وقد تكون في العادات والكبرى وهي قوله وكل بدعة ضلالة
 شامل للاقسام الثلاثة لكنه غير جار على عموم بل هو عام مخصوص
 والمخصص له قوله صلى الله تعالى عليه وسلم من آخى سنة من سنة
 قد امتيت بعدى فان له من الاجر مثل اجور من عمل بها من غير
 ان ينقص من اجورهم شيئاً ومن ابتدع بدعة ضلالة لا يرضاه
 الله ورسوله كان عليه من الاثم مثل اثم من عمل بها لا ينقص ذلك
 من اوزارهم شيئاً رواه الترمذي وابن ماجه وقوله صلى الله تعالى
 عليه وسلم من سن في الاسلام سنة حسنة فله اجرها واجرن
 عمل بها من بعده من غير ان ينقص من اجورهم شيء ومن سن في
 الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من
 بعده من غير ان ينقص من اوزارهم شيء رواه مسلم وقوله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ما رآه المؤمنون حسناً فهو عند الله حسن رواه
 الامام احمد في مسنده والامم فيه للعهد الذهني اي جماعة من
 المؤمنين لا على التعيين ولا يرد جماعة الفرق الضالة كما
 توجه البعض لان الاطلاق في الحديث منصرف الى الكمال وهم
 ليسوا بهذه المثابة فتعين ان يكون المراد به جماعة من اهل السنة
 والجماعة مطلقاً في كل عصر وزمان الى قيام الساعة كما قال
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق
 لا يضرمهم من خذلهم حتى ياتي مراثته وهم كذلك وما قيل

سنة
 على الاستدلال بقوله ضلالة لا يرضاه الله
 وبعبارة وبما ذكره انه قول بدعة لفظ عام
 وقد قيد بالصفة وتقييد العام بخصوص صار
 هذا الحديث مقيداً بالصفة والمحدث الاول
 مطلق وهما في ما ذكره من انهم من اهل السنة
 على المقيد نصيب البدعة وهي المودة بالادب
 لا يرضاه الله في هذا الشأن ويدل على ذلك
 الواردة في الحديث انما انا رسول الله
 موافقة لرضاه انما انا رسول الله
 هاتين الاحد عشر
 وانما اعلم
 سنة

ان

ان المراد به الصحابة او المجتهدون مطلقاً باطل لان ورود الحديث
 في حق الامور المحدثه والعادات التي اصطلح الناس عليها بعد النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وقد جعله الفقهاء اصلاً في اعتبار العادة
 والعرف وبنوا عليه احكاماً ومسايل لا تعد كثرة من الامور العادية
 كما لا يخفى على اهل العلم واذا تقرّر هذا فنقول قد خص من عموم
 الكبرى مور كثيرة بعضها من الاعتقادات كالتنزيهات المذكورة
 في كتب العقائد في حق الباري تعالى وتقدس وتقسيم الصفات
 الى الثبوتية والسلبية والماهوية والذات والماهوية غير
 الذات والماهوية ليس عين ولا غير وكون العالم حادثاً او قديماً
 واثبات النبوة وجوب الامامة بالادلة العقلية والنقلية
 الى غير ذلك من المباحث المذكورة فيها فان شيئاً منها لم يكن
 في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبعضها من العبادات كصلوة
 التراويح فان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه جمع الناس عليها في
 ايام خلافته وقال نعمت البدعة هذه وصلوة الرغائب والبر
 وصلوة ليلة القدر بالجماعة فانها طاعة مرضية وتقرب الى
 الله تعالى وخير محض لقوله عليه الصلوة والسلام الصلوة خير موضوع
 فمن استطاع ان يستكثر فليستكثر وفاقها مثاب ومنكرها
 جاهل متعنت وكالتصليّة والترضية والتأمين في اثناء الخطبة
 وقراءة القرآن والاذان والخطبة بصوت حسن وقراءة سورة
 الفاتحة والاخلاص قبل الفريض وقراءة الاجزاء القرآنية
 والتسبيح والتلهيل في الجوامع كما هو المعتاد في هذا الزمان

فانما هذه العادة المجتهدون مطلقاً باطل لان ورود الحديث
 في حق الامور المحدثه والعادات التي اصطلح الناس عليها بعد النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وقد جعله الفقهاء اصلاً في اعتبار العادة
 والعرف وبنوا عليه احكاماً ومسايل لا تعد كثرة من الامور العادية
 كما لا يخفى على اهل العلم واذا تقرّر هذا فنقول قد خص من عموم
 الكبرى مور كثيرة بعضها من الاعتقادات كالتنزيهات المذكورة
 في كتب العقائد في حق الباري تعالى وتقدس وتقسيم الصفات
 الى الثبوتية والسلبية والماهوية والذات والماهوية غير
 الذات والماهوية ليس عين ولا غير وكون العالم حادثاً او قديماً
 واثبات النبوة وجوب الامامة بالادلة العقلية والنقلية
 الى غير ذلك من المباحث المذكورة فيها فان شيئاً منها لم يكن
 في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبعضها من العبادات كصلوة
 التراويح فان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه جمع الناس عليها في
 ايام خلافته وقال نعمت البدعة هذه وصلوة الرغائب والبر
 وصلوة ليلة القدر بالجماعة فانها طاعة مرضية وتقرب الى
 الله تعالى وخير محض لقوله عليه الصلوة والسلام الصلوة خير موضوع
 فمن استطاع ان يستكثر فليستكثر وفاقها مثاب ومنكرها
 جاهل متعنت وكالتصليّة والترضية والتأمين في اثناء الخطبة
 وقراءة القرآن والاذان والخطبة بصوت حسن وقراءة سورة
 الفاتحة والاخلاص قبل الفريض وقراءة الاجزاء القرآنية
 والتسبيح والتلهيل في الجوامع كما هو المعتاد في هذا الزمان

انظر

في معنى ما وضع في الشرع

المصنف
 انظر في
 للنفس
 والدين
 وقوله

وكاجتماع المشايخ الصوفية نفع الله تعالى بهم المسلمين في الزوايا والمناجيات
 وذكرهم ومناجاتهم وسماهم ووجدهم وورائهم كل ذلك من الامور
 المباحة فيصير عبادة وطاعة بالنية الخالصة مرضية عند الله
 تعالى وان شدة بعض الفقهاء التكرير عليها الى غير ذلك من الطاعات
 والعبادات وبعضها من العادات وهذا النوع اكثر من ان يحصى
 كالمصافحة عقيب لصلوة والجمع والاعباد والقيام للداخل والزائر
 اكرامه وتوطئة فان القيام للداخل لم يكن من عادة العرب بل كانت
 الصحابة لا يقومون لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض الاحوال
 كما رواه انس بن مالك رضي الله عنه والذكر قدام الجنائز والعروس
 وتخلية المصاحف والتوال في المساجد ودخول الحمام بلا اذن ولا
 اجرة قبله واتخاذ الطعام وغير لروح الميت في الايام المقادة
 عند الناس وذبح شاة او بقرة عند قبره وتفرق لحما للفقراء
 والجلوس عنده اياما بالدعاء والتهيل والتسبيح وتلاوة القرآن
 وبناء القبر وتشيدته والبناء عليه خصوصا مقابر الكابر من
 الانبياء والاولياء والعلماء والصالحين كما هو العادة في هذا
 الزمان في عامة البلدان والتمني الوارد فيه يجوز ان يكون معللا
 بعللة قد انتفت في هذا الزمان فان الابتداع المنهي عنه ما يصادق
 سنة ثابتة ويرفع امر من الشرع مع بقاء علته كما ذكر في الاحكام
 الى غير ذلك مما جرت به العادة بين المسلمين من طرق الخير والحنان
 فانها جائزة بما روينا من الاحاديث الصحيحة خارجة عن قوله كل
 بدعة ضلالة قال الشيخ شرف الدين الطيبي في شرح مشكاة المصابيح

البدعة في اللغة كل شيء عمل على غير مثال وفي الشرع احداث ما لم يكن
 في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقوله كل بدعة ضلالة عام
 مخصوص قال الشيخ عبد العزيز بن عبد السلام في آخر كتاب القواعد
 البدعة اما واجبة كتعليم الخوفاهم كلام الله تعالى ورسوله وتداول
 اصول الفقه والكلام في الجرح والتعديل واما محرمة كذهاب الجبيرة
 والقدرية والمرجعية والرد على هؤلاء من البدع الواجبة لان
 حفظ الشريعة من هذه البدع فرض كفاية واما مندوبة كاحداث
 الربط والمدارس وكل احسان لم يعهد في العصر الاول وكالترايح
 والكلام في دقايق الصوفية واما مكروهة كخرقة المساجد و
 تزويق المصاحف واما مباحة كالمصافحة عقيب الصبح والعصر
 والتسبيح في لذيذ المأكل والمشرب والملابس والمساكن وتوسيع
 الاحكام وقد اختلف في كراهة بعض ذلك وقال الشافعي رضي الله
 عنه كل ما احدث مما يخالف الكتاب والسنة او الاثر والاجماع
 فهو ضلالة وكل ما احدث من الخير مما لا يخالف ذلك فليس بمندوم
 وقال عمر رضي الله عنه في قيام رمضان نعمت البدعة هذه انتهى
 كلامه رحمه الله والخاص ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم كل بدعة
 ضلالة ليس على عموم بل هو عام مخصوص كما ذكرنا وانما الضلالة
 من بين انواع البدعة بدعة تصادم سنة ماثورة لا يمكن تأويلها
 واما ما كان من جنس الخيرات والحنانات فليس بضلالة بل هي حسنة و
 مشوبة لقوله عليه الصلوة والسلام من سن في الاسلام سنة حسنة
 فله اجرها واجرم من عمل بها من بعده من غير ان ينقص من اجورهم

الرباط بالكسر جمع رباط كلور
 كروان سراي وتكيد مسافر
 لم يجوز بنا ايده لدر اختوى

الزخرفة والخراف بالضم
 فيهما زينت يدوب بزيك
 اختوى

شيء ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر
 من عمل بها من بعده من غير ان ينقص من اوزارهم شيء خصوصا
 ما تلقته الامة بالقبول وصار من شعار الدين ودثار المتقين
 وزينة الصالحين فالتمس عنها بعد ذلك فتنة في الدين وتفرق
 بين المسلمين واضلال عن سبيل اليقين وقد قال صلى الله تعالى
 عليه وسلم الفتنه نائمة لعن الله من ايقظها وقال صلى الله تعالى
 عليه وسلم لا تجتمع امة على الضلالة واذا تقور هذا فقد ظهر فساد
 تصرف المصنف ومن تابعه في فصل البدعة ظهورا لاسترة فيه
 حيث اثبت للبدعة معنى عاما ومعنى خاصا وبنى عليها كلامه
 الفاسد ولم يتنبه لاقوال العلماء وما قالوا في تعريفها وتقسيمها
 هذا ما ظهر في هذا المقام بعون الله الملك العلام وسنزيدك
 بيانا فيما يناسبه ان شاء الله تعالى وانما اطيننا الكلام في هذا المقام
 لانه من مزالق الاقدام ومطارح الافهام والحمد لله الملمم للصواب
 واليه المرجع والمآب ومنها ما اخرج به ابو داود والترمذي والامام
 احمد والطبراني في المعجم الكبير عن المقدم بن المعدي كرب رضي الله
 تعالى عنها انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا اتي
 اوتيت الكتاب ومثله معه الا يوشك رجل شبعان على اريكته
 يقول عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فاحلوه وما
 وجدتم فيه من حرام فحرّموه وان ما حرم رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم كما حرم الله تعالى الا لا يحل لكم الجوار الاهلي ولا كل ذي ناب من
 السباع ولا لعطة معا هذا الا ان يستغنى عنها صاحبها ومن نزل

بقوم

بقوم فعليهم ان يقرؤوا وله ان يعقبهم بمثل قراءه اقول المصنف
 قد غلط في ذكر راوي هذا الحديث الذي هو المقداد والصواب ما ذكرنا
 بشهادة معتبرات الفن والغلط في امثال هذه الامور الجزئية يدل على
 قلة المعرفة بهذا الشأن غفر الله لنا وله قوله الا اتي اوتيت
 الكتاب كلمة الاحرف تنبيه مركبة من همزة الاستفهام وحرف النفي
 تدل على تحقق ثبوت ما بعدها وذلك لان الاستفهام للاسكار فاذا
 دخل حرف النفي افادت تحقق الثبوت فيما بعدها بواسطة تنبيه
 المخاطب وان بالكسر حرف من حروف المشبهة بالفعل ضمير المتكلم
 اسمها وحلة اوتيت خبرها وهي مع اسمها وخبرها مقول القول
 اي تنبهوا وتحققوا ايها الناس في اعطيت القرآن من الوحي
 المتلو ومثله معه من الوحي الغير المتلو وهو الاحاديث القدسية
 والاخبار النبوية المتعلقة بالاحكام الشرعية والامور الدينية
 من مكارم الاخلاق ومحاسن الاعمال ومحامد الافعال والمماثلة
 انما هي في كونه واجب لقبول وثبوت الاحكام به وكونه من عند
 الله تعالى وفي المقدار دون غيره مما يتعلق بنظم القرآن من جواز
 القراءة في الصلوة وحصول الثواب بتلاوته وحرمة مسه على
 غير الطاهر وغير ذلك من الاحكام التي تتعلق بنظم القرآن فان
 شيئا من ذلك لا يتعلق بمثل الحديث كما لا يخفى قوله الا يوشك
 رجل شبعان على اريكته لفظة الا للتنبيه ايضا ويوشك فعل
 مضارع من افعال المقاربة التي ترفع الاسم وتنصب الخبر من اوشك
 ويوشك اي شاك اذ اقرب ودنى الى الشيء يقال اوشك زيد ان

مطلب كلمة الا

يخرج واوشك زيد يخرج واوشك ان يخرج زيد ورجل مرفوع اسمه
 وشبعان صفة الرجل وهو غير منصرف للوصفية والالف والنون
 الزيدتين مثل سكران من الشبع وهو ضد الجوع وقوله على اريكة
 صفة ثانية له او حال منه وجله يقول خبره والمعنى لا يقرب رجل
 شبعان جالساً على تختة او على سرير يقول للناس عليكم بهذا
القرآن الى اخره وهذا كناية عن العجب والكبر قوله وان ما حرم رسول
 الله كما حرم الله تعالى هذه الجملة مستأنفة مسوقة لنفي تخصيص
 الاخذ بالقرآن في الاحكام الشرعية يعني ان ما حرمه رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وليس في القرآن تحريمه كما حرمه الله تعالى
 لانه صلى الله تعالى عليه وسلم انما يحرمه بامر تعالى لقوله تعالى وما ينطق
عن الهوى ان هو الا وحى يوحى وليس مقولاً للقول كذا في المباح
 لكن الظاهر ان هذه الجملة عطف على الجملة الاولى غير انه اقيم هنا
 الظاهر مقام المضمرة لزيادة التاكيد والترهيل بقوة الداعي لما هو
 والتقدير الا اتي اوتيت الكتاب ومثله معه واتي حرمت عليكم
 اشياء مثل ما حرم الله تعالى في القوة وجوب لا تباع ولزوم
 القبول ويجوز ان تكون حالاً من فاعل يقول والواو على الاول
استينافية وعلى الثاني عاطفة وعلى الثالث حالية فتأمل قوله
 الا لا يحل لكم الجوار الا هلى هذا الى اخر الحديث بيان لما حرمه صلى الله
 تعالى عليه وسلم وليس في القرآن ولهذا فصله عما قبله وذكر الا هلى
 احتراز عن الجوار الوحشى فانه حلال لما روى عن ابى قتادة انه رأى
 حاراً وحشياً ففقره فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هل معكم

من لحمه شئ قال معنار رجله فاخذها فاكلها متفق عليه والجوار الا هلى
 ايضاً كان مباحاً في صدر الاسلام ثم نهى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم يوم خيبر
 روى عن جابر رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى
 يوم خيبر عن لحوم الحمير الا هلية واذن في لحوم الخيل متفق عليه
 وعن علي رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن تكاح
 المتعة يوم خيبر وعن لحوم الحمير الا هلية رواه مسلم في صحيحه و
 عن ابى ثعلبة رضى الله عنه قال حرم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 لحوم الحمير الا هلية متفق عليه وفي فتاوى العتبات ويكره اكل لحوم
 الحمير الا هلية والأتى ولبنها لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى
 عن ذلك يوم خيبر حتى انه امر بكفء القدر ووظاهر ان النبي كان
 للتحريم لانه لم يحس والذي روى عن غالب بن ابى جندب انه قال
 للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا رسول الله لم يبق لي من مال الاخيرات
 فقال عليه السلام كل من سمين مالك لم يرد به اكل عينه بل راد به بطريق
 البيع او كان ذلك في ابتداء الاسلام ثم نسخ بما روي من الحديث
 انتهى كلامه ملخصاً وقال الشيخ صلاح الدين الصفدى في كتاب
 اختلاف الائمة النعم حلال الاجاع ولحم الخيل عند الشافعي واحمد و
 ابى يوسف ومحمد وقال مالك بكراهته والمربح من مذهب التحريم
 وقال ابو حنيفة بتحريمه ولحوم البغال والحمير الا هلية حرام الثلاثة و
 اختلف عن مالك في ذلك والمروى عنه انه مكروه كراهة مغلظة
 والمربح عند حقيق اصحابه التحريم وحكى عن الحسن البصري حل لحوم
 البغال وعن ابن عباس اباخه لحوم الحمير الا هلية انتهى كلامه

انما نهى عن لحم الخيل
 والحمير الا هلية
 لانها كانت من
 مال الاخيرات

قوله ولاكل ذي ناب من السباع الناب السن والجمع الاناب اي لا يحل اكل
كل سبع يصيد بنابه ويتقوى بسننه على الاصطلاح لما روى عن جابر رضي
الله تعالى عنه انه قال حرم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البحر
الانسية ولحوم البغال وكل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من
الطيور رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب وعن ابن عباس رضي الله
عنه قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن كل ذي ناب من
السباع وعن كل ذي مخلب من الطيور رواه مسلم وعنه رضي الله عنه
قال كان اهل الجاهلية يأكلون اشياء ويتركون اشياء تقدر ابعث
الله تعالى نبية وانزل كتابه واحل حلاله وحرم حرامه فما احل فهو حلال
وما حرم فهو حرام وما سكت عنه فهو عفو ولا قوله تعالى قل لا اجد
فيما اوحى الي تجرما على طاعم يطعمه الا ان يكون ميتة الاية رواه ابو
داود وذكر في اختلاف الاثمة والتفقوا ايضا على تحريم كل ذي ناب
من السباع يعذو على غيره كالاسد والنمر والفهد والذئب والذئب
والهرة والفيل الا ما لك فانه اباح ذلك مع الكراهة وكذا يحرم كل
ذي مخلب من الطيور واباحه الامام مالك مطلقا وكذا يحرم حشرات
الارض من الحية والعقرب والفارة وغيرها واباحها مالك مع
الكراهة وكذا يحرم حيوان البحر كله عند ابي حنيفة الا السمك وما
كان من جنسه خاصة وقال مالك يوكل السمك وغيره من حيوان
البحر حتى الخنزير لكنه كرهه وقيل انه توقف فيه وقال الامام احمد
يوكل ما في البحر من الحيوانات الا القساح والضفدع والكوسج ويفتقر
عنده غير السمك الى الزكاة كخنزير البحر وكلبه وانسانه واختلف

المر بفتح النون وكسر الميم ويجوز
اسكان الميم مع فتح النون
وكسرها فبدان ديدن كلوي
يربجي جانور جمع نمور كلور
اخترى

الفهد بارس ديدن كلوي جانور
جمع فهو كلور الفهد
باربجي اخترى

الذب بالضم والتشديد أي
ديدن كلوي جانور جمع ديب
كلور موشه دبة ديدن
اخترى

المر بفتح النون وكسر الميم ويجوز
اسكان الميم مع فتح النون
وكسرها فبدان ديدن كلوي
يربجي جانور جمع نمور كلور
اخترى

اصحاب

المر بفتح النون وكسر الميم ويجوز
اسكان الميم مع فتح النون
وكسرها فبدان ديدن كلوي
يربجي جانور جمع نمور كلور
اخترى

اصحاب تشافى فمنهم من قال يوكل جميع ما في البحر وهو الاصح عندهم ومنهم
من قال لا يوكل الا السمك ومنهم من منع اكل كلبه وخنزيره وحيتته وفات
وعقربه وكل ما له شبه النمر والمربح عنده ان ما في البحر من الحيوانات حلال
غير القساح والضفدع والحية والسرطان والسمكة كذا في اختلاف الامة
فاحفظه فانه خلاصة ما فيه قوله ولا لقطة معا هذا اللقطة واللقطة
في اصل الوضع بمعنى واحد وهو الشيء الملقوط من الارض الا ان اللقطة
خص بالنفس الانسانية في الاستعمال واللقطة بما عداها من المال فا
اللقطة في الشرع اسم للمال الذي يلتقط ويؤخذ من الارض بقصد
الرد الى صاحبه والمعاقد الذي سمي به لما هو من العهد مع المسلمين على
اعطاء الجزية والخراج اي لا يحل لقطة اهل الذمة الواحدة ابتداء كلقطة
اهل الاسلام الا يستغنى عنها صاحبها بان يكون شيئا حقيقيا فانها
قليلة لا يلتفت اليه او لعدم وجدان صاحبها في مدة التعريف اعني
السنة وتمايه في كتب الفقه قوله ومن نزل بقوم فعليه ان يقر
يقال قريت الضيف قريه قري بالكسر والقصر وقراء بالفتح والمد
اذا اضيفته واحسنت اليه والمراد هنا الضيافة اي من نزل يقوم
من اهل الذمة وسكان البوادي فعليه ان يضيفوه سنة واستجابا
لا نرضا واجابا فان قري الضيف غير واجب لحديث الاعرابي وهو
قوله عند تعليم الفروض هل علي غيرهن قال لا الا تطوعا وقيل وجوب
الضيافة كان في صدر الاسلام ثم نسخ لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
كان يبعث الجيوش الى الغزوات فيمرون باحياء العرب وليس هناك
سوق يشترون الطعام منه ولا معهم زاد فوجب ضيافتهم كيلا

السمكات بالضم وفتح اللام
قابلو بضم ديدن كلوي جانور
بربجي وجر ببي ارلور
جمع سلاخ كلور

اللقطة بالضم وفتح القاف
وسكونها شول نسنة
مال ضايعون كشي يباين
جمع ايوب وقالك ضمي دني
لغندر وعند البعض
لامك وقالك ففتح جازر
اخترى

الفقه والتافه شني حقير
وداد اي اولين نسنة
اخترى

المر بفتح النون وكسر الميم ويجوز
اسكان الميم مع فتح النون
وكسرها فبدان ديدن كلوي
يربجي جانور جمع نمور كلور
اخترى

الحى بالفتح والتشديد
دري كه ميت مقابلي در
وقبيليه دني ديدن
جمع احيا كلور اخترى

ينقطع الغراء فلما قوى الاسلام وغلبت الشفقة والرحمة باعطاء
الطعام للمارة نسخ وجوب الضيافة وقيل هذا في حق المضطر وعلى هذا
لا يكون هذا الحكم منسوخا كذا في المفاتيح قوله وله ان يعقبهم بمثل قراه
يقال عقبه بطاعته اى جازاه وفي شرح غريب الحديث القري النزل
الذي يحد للضيف واعقابه وتعقبه ان يأخذ منهم من اموالهم
بقدر قراه وضيافته انتهى كلامه يعنى من استضاف قوماً يجب
عليهم ان يضيفوه ويراعوه فان لم يفعلوا ذلك فله ان يأخذ منهم
مقدار قراه وضيافته باى وجه كان قهراً وجبراً علانية وخفية
وقد قيل ان هذا ايضا في حق المضطر الذي لا يجد طعاماً ويخاف على
نفسه كذا في شرح المصابيح للتوربشتي وكتب المصنف الهاشمي ان هذا
الحديث اما محمول على ابتداء الاسلام فان الاسلام يومئذ ضعيف
فيجوز لهم الاخذ من اهل الكفر عند عدم الضيق جبراً وقهراً واما
محمول على حالة المحضة فيعجز ما نننا ايضا وتلك الحالة بحيث لو لم
يأخذ الطعام منهم لخاف على نفسه ان يموت من الجوع فمح مجوز لهم
ذلك بنية ان يقضيه عند القدرة وهكذا الامر في الملابس و
المساكن عند خوف تلف النفس والعضو انتهى كلامه ولا يخفى ما فيه
من القلق والاضطراب وعدم موافقته للحديث والحق الحقيق
بالقبول عند ذوى العقول ما ذكرنا من النقول عن الفحول والله اعلم
ومنها ما أخرجه ابوداود والترمذي والامام احمد وغيرهم عن
ابى رافع رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال لا الفين احدكم متكئاً على اريكته ياتيه الامر من امرى فامرت به

اَوْهَيْتُ عَنْهُ فَيَقُولُ لَا أَدْرِي مَا وَجَدْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى اتَّبَعْنَاهُ هَذَا
 الْحَدِيثَ مَرْوًى فِي هَذِهِ الْأَلْفَاظِ فِي كِتَابِ الْحَدِيثِ وَالْإِلْفَاءُ الْوُجْدَانُ يَتَوَعَّدُ
 إِلَى مَفْعُولَيْنِ وَالْأَرِيكَةُ الْمَجَلَّةُ وَهِيَ تَسْوِيرُ الْمَرْزُوقِ بِالْجُلُلِ وَالْإِثَابُ الْعَرُوسُ
 وَجَعَهَا الْإِرَائِيكَ وَقَوْلُهُ مُتَكَنًّا عَلَى أَرِيكَتِهِ كِنَايَةٌ عَنِ الْكِبَرِ وَظَاهَرُ الْعِظَةِ
 يُرِيدُ بِهَذِهِ الصِّفَةِ أَصْحَابَ لُزْفِهِ وَالِدَعَّةٍ وَالْغَنَى الَّذِينَ يَلْزَمُونَ الْبَيْتَ
 وَيَتَعَدُّونَ عَنْ طَلَبِ الْعِلْمِ قَوْلُهُ يَأْتِيهِ الْأَمْحَالُ مِنَ الْمَفْعُولِ الْأَوَّلِ قَوْلُهُ
 تَمَامَرْتُ بِهِ أَوْ هَيْتُ عَنْهُ كَلَامُهَا عَلَى صِغَةِ الْمَعْلُومِ وَالْمَجْهُولِ وَفِيهِ
 إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ أَمْرَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ جَنَابِ الْحَقِّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى
 لَا مِنْ عِنْدِ نَفْسِهِ وَلَفْظُهُ مِنَ الْأَوَّلِيِّ بَيَانٌ لِلْأَمْرِ الْأَوَّلِ وَمِنْ الثَّانِيَةِ
 لِلثَّانِي قَوْلُهُ فَيَقُولُ عَطَفَ عَلَى ثَانِي وَقَوْلُهُ لَا أَدْرِي إِلَى آخِرِهِ مَقُولٌ لِلْقَوْلِ
 أَيْ لَا أَدْرِي أَمْرَ الرَّسُولِ وَنَهْيُهُ وَقَوْلُهُ مَا وَجَدْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى
 اتَّبَعْنَاهُ مَبْتَدَأُ وَجِبَرِ وَالْمَجَلَّةُ مِنْ أَجْزَاءِ الْقَوْلِ وَالْمَعْنَى لَا أَجِدُ أَحَدًا
 مُعْضَاً عَنْ أَمْرٍ بِسَبَبِ الْكِبَرِ وَالْعِظَةِ فَيَقُولُ لَا أَدْرِي أَمْرَ الرَّسُولِ
 وَأَمَّا اتَّبَعَ كِتَابَ اللَّهِ تَعَالَى فَقَطْ فَإِنَّهُ مَنْ لَمْ يَقْبَلْ أَمْرًا لَمْ يَقْبَلِ الْقُرْآنَ
 لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَالنَّفْيُ
 هُنَا بِمَعْنَى النَّهْيِ وَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ رَاجِعٌ إِلَى مَا كُنِيَ مِنْهُ بِالْمَفْعُولِ الثَّانِي
 وَفِيهِ حَتْ عَظِيمٌ عَلَى اتِّبَاعِ السَّنَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَمِنْهَا مَا أَجْرَجَهُ أَبُو
 دَاوُدَ عَنْ الْعَرِاضِ بْنِ سَارِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ قَامَ فِينَا
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يُحْسِبُ أَحَدُكُمْ مُتَكَنًّا عَلَى
 أَرِيكَتِهِ يَظُنُّ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَحْرِمُ شَيْئًا إِلَّا مَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ إِلَّا وَإِنِّي
 قَدْ أَمَرْتُ وَوَعَضْتُ وَنَهَيْتُ عَنْ أَشْيَاءَ إِنَّهَا لِمِثْلُ الْقُرْآنِ أَوْ أَكْثَرُ

وان الله تعالى لم يحل لكم ان تدخلوا بيوت اهل الكتاب لا باذن ولا ضرب
نساءهم ولا اكل ثمارهم اذا اعطوكم الذي عليهم قوله قام فينا الى خطبنا
ووعظنا فقال في خطبته يحسب حاكم الاستغفار للانكار وقوله
يظن تأكيد يحسب او بدل منه بدل الكل من الكل وهو جار في الافعال
باقسامه الاربعة كما ذكره بعضهم وقوله ان الله تعالى لم يحرم شيئا مفعول
ثان يحسب اي لا يظن احدكم حال كونه متكئا على ريكته وجالسا
على تحتته ان الله تعالى لم يحرم شيئا الا ما في هذا القرآن قوله الا واني
قد امرت الى اخر الحديث كلام مستأنف بيان لما حرمه صلى الله تعالى
عليه وسلم ولم يوجد في القرآن وقوله عن اشياء متعلق بنهي
ومتعلق الفعلين الاولين محذوف بقرينته اي قد امرت باشياء
ووعظت باشياء ونهيت عن اشياء انها لمثل القرآن او اكثر منه
فالجملة صفة اشياء والمماثلة والاكثرية باعتبار الكمية والمقدار لا
باعتبار الوصف والكيفية فان الحديث لا يبلغ مبلغ القرآن في صفة
الحل والحرمه كما مر وقوله وان الله تعالى لم يحل لكم ان تدخلوا بيوت
اهل الكتاب لا باذنهم كما كنتم تدخلونها من قبل في حال النهب و
الغارة ولا ضرب نساءهم كما كنتم تضربونها في حال السبي والاسرو
قل يحتمل ان يريد به الضرب المعروف وهو الضرب بالخشب لاخذ
الطعام وغيره منهن قهرا ويحتمل ان يريد به المجامعة يعني لا
تظنوا ان نساء اهل الذمة محلات لكم كنساء اهل الحرب والظاهر
ما ذكرنا ولا اكل ثمارهم بغير اذنهم اذا اعطوكم الشيء الذي كتب عليهم
من الجزية والخراج فانهم حينئذ كالمسلمين في حرمة دمايتهم واعراضهم

واموالهم ومنها ما اخرجهم مسلم في صحيحه عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه
انه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا خطب احمرت عيناه وعلاه
صوته واشتد غضبه حتى كانه منذرجيش يقول صبحكم ومساكم ويقول
بعثت انا والساعة كهاتين ويقرن بين اصبعيه السبابة والوسطى و
يقول اما بعد فان خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد وشر
الامور محدثاتها وكل بدعة ضلالة ثم يقول انا اولي بكل مؤمن من
نفسه من ترك ما لا فلا هلكه ومن ترك ديننا او ضياعا فاني وعلى اقول
الخطبة الكلام المشتمل على المحامد والمواعظ والمناسخ واحمرار عينيه
وعلو صوته واشتداد غضبه فيها اما القوة تاثيرها فيه واما لكونه
نجية وخلقته له صلى الله تعالى عليه وسلم قوله حتى كانه منذرجيش
اي كانه صلى الله تعالى عليه وسلم منذرجيش يقول لهم صبحكم العدو
ومساكم اي جاءكم العدو في وقت الصباح والمساءلة والنهب والغارة كتب
في الحاشية ان جملة يقول صفة منذر ويقول الثاني معطوف على الخبر
ويمكن ان يكون استينافا فيكون ما بقى من الحديث معطوفا عليه وعلى
كلام التقديرين حاصل الكلام كانه صلى الله تعالى عليه وسلم يقول تهيتوا و
استعدوا للموت واشتغلوا باصلاح الامور في المعاد فان الموت
اقرب الي احدكم من شرك نعله ففي كل يوم بل في كل وقت لا تأمنا منه
كما اذا انذر جيش وقيل جاء عدوكم في وقت الصباح والمساء فاحذرو
وتهيتوا له واشتغلوا بتدبير نجاتكم انتهى كلامه قوله بعثت انا والساعة
كهاتين بالرفع عطوف على ضمير بعثت او مبتدأ وخبر والجملة حال من
فاعل بعثت وهذا الوجه هو الظاهر وبالنصب مفعول بعثت والعن

بعثت انا والساعة قريب قريبا كقرب هاتين الاصبعين ويقرب بين
اصبعيه السبابة والوسطى بالجر بدل من الاصبعين ويجوز في امثاله
الوجوه الثلاثة من الاعرابي يجمع بينهما فكانه صلى الله تعالى عليه ولم
لغاية قربه منها اجتمع معها هكذا لفظ الحديث فيما رأينا من المقترات
هذا الفن وروي المصنف ويفرق بالقاف والظاهرة ان تحريف من
يقرب بالتون والسبابة هي التي تلي الابهام وسميت بها لان الانسان
يشير بها عند السب والشتم والوسطى هي التي تلي السبابة والتي بعد
الوسطى هي الخنصر والتي بعد الخنصر هي البنصر وقيل ان المراد بهما ان
ما بيني وبين الساعة بالنسبة الى ما مضى من الزمان مقدار فضل الوسطى
على السبابة وشبهه القرب الزمان بالقرب لمكان في تصوير غاية
قرب الساعة وقيل اشارة الى مجاورته عليه الصلوة والسلام لها
لانه لا بني بينه وبينها كما لا يتخلل اصبع بين هاتين الاصبعين
والله اعلم ورسوله بحقيقة الحال قوله ويقول اما بعد هذه الكلمة
يقال لها فصل الخطاب خذ من قوله تعالى حق داود عليه السلام
وايتناه الحكم وفصل الخطاب روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ان المراد به كلمة اما بعد واكثر استعمالها ان تكون بعد القصة الحمد
والصلوة وقد ذكرنا تمامه في صدر الكتاب فان خير الحديث كتاب الله
اي احسن الكلام وابلغ النظام كلام الله الملك العلام وخير الهدى
هدى محمد قال المولى الفاضل الشيخ زاده في شرح المشارك الرواية
المشهوره في لفظ الهدى في الموضوعين ضم الهاء وفتح الدال وهو
الدلالة والاشارة اي خير الارشاد ارشاد محمد وروي بفتح الهاء

وسكون الدال وهو السيرة والطريقة يقال فلان حسن الهدى اي
حسن المذهب والسيرة انتهى كلامه فالمراد بالهدى الاوّل الجمع والثاني
المفرد كانه قال خيرا لطريق طريق محمد كذا في شرح زين العرب على
المصاييح والمفاتيح الهدى السيرة والطريقة يقال هدى هدى فلان
اي سار سيرته من تها رت المرأة في مشيها اي تخبرت ويستعمل ذلك
في السيرة الحسنة والطريقة المرضية ولذلك حسن اضافة الخير اليه
واللام فيه الاستغراق لان الفعل التفضيل لا يضاف الا الى المتعدد
والفضل داخل فيه ولا نه لولم يكن للاستغراق لم يفد المعنى المقصود
وهو تفضيل دينه على سائر الاديان انتهى كلامه اقول هدى في اللغة
ما يهدي ويرسل الى بيت الله الحرام فيجوز ان يراد به هنا ما اهدى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لامتته من الدين القويم والاصراط المستقيم
استعمالا للمقيد في المطلق فيكون من قبيل المجاز المرسل فتأمل وقد
كان قدما يختلج هذا المعنى في صدرى قوله وشر الامور محدثاتها
قال في المفاتيح روى بالنصب عطفاً على اسم ان وهو اسم معناه
اكثر روايته بالرفع على انه مبتدأ ومحدثاتها خبره وهذه الجملة
معطوفة على الجملة التي هي ان مع اسمها وخبرها ومحدثاتها بفتح
الدال جمع محدثة وهي البدعة وهي الرأي الذي لم يكن له من الكتاب
ولا من السنة سند ظاهر ولا خفي ملفوظ ولا مستنبط انتهى كلامه
قوله وكل بدعة ضلالة وقد علمت ان هذه الكلمة ليست على
عمومها بل هي عامة بخصوصية بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما رآه
المؤمنون حسناً فهو عند الله حسن وما رآه المؤمنون قبيحاً فهو عند الله

قبيح وبامثاله فما ذكرنا من الاحاديث الصحيحة فالبدعة على قسمين حسنة
 وقبيحة فالحسنة مخصوصة من عموم الحديث خارجة عنه والقبحة
 هي المرادة به وهي التي تصادم سنة ثابتة وترفع امرًا من الشرع
 مع بقاء علته كذا في احياء العلوم قال في التقدمة شرح المقدمة
 انواع البدع ثلثة كفر وضلالة وحسنة اما الكفر فكل بدعة تخالف
 دليلا مقطوعا به كالكتاب والسنة المتواترة او المشهورة او الاجماع
 فيكفر من ابدعها وكذا من حسنها لان تحسين الكفر كفر وذلك
 كاتحاد فرضية الصلوة واعدادها وركعاتها وكتارحممة الربوا
 في الاشياء الستة المنصوصة في الحديث وسائر الفروض واما
 البدعة التي هي ضلالة فكل بدعة تخالف دليلا فيه شبهة كخبر
 الواحد والاية المأولة والقياس فانكار ما ثبت بهذه الادلة
 بدعة ضلالة واما البدعة الحسنة فهي التي لا تخالف دليلا
 شرعيا بل يكون في ابداعها تسديد الدين وثبات الشرع فانها
 بوجوب الحسنات عند الله تعالى وهذه كاقامة التحارب في المساجد
 ووضع الايراد بعد صلوة الفجر حتى تطلع الشمس وبعد صلوة
 العصر حتى تغرب الشمس ونصب المنابر في الجوامع للخطبة والعظة
 وتصنيف الكتب ونقطة المصاحف واعرابها وغير ذلك من
 البدع الحسنة التي ابداعها ائمة الدين يتمكن الدين على العالمين
 فمن سمي هذا النوع بدعة قبيحة فهو ضال ومضل قد ظن بالصحابة
 والتابعين وسائر ائمة الدين وان بعض الظن اثم وهو ظنك
 باهل الخير سوء انتهى كلامه ملخصا وسنزيد لك بيانا ان شاء الله

البدعة التي هي ضلالة
 كخبر الواحد والاية
 المأولة والقياس

تعا قوله انا اولي بكل مؤمن من نفسه لقوله تعا النبي اولي بالمؤمنين
 من انفسهم قال القاضي في تفسيره اى في الامور كلها فانه لا يأمرهم
 ولا يرضى منهم الا بما فيه صلاحهم ونجاتهم فيجب عليهم ان يكون
 احبا اليهم من انفسهم وامره انفذ فيهم من امرها قوله من ترك
 ما لا فلا هله ومن ترك دينا او ضياعا فالى وعلى هذا بيان لكونه عليه
 الصلوة والسلام اولي بالمؤمنين من انفسهم والضياع بالفتح العيال
 وقوله اى راجع الى الدين وقوله على راجع الى الضياع اى من ترك
 دينا فهو متوجه الى ومن ترك عيالا فهو متهم ثابتة على والله اعلم
 ومنها ما اخرج به البخاري في صحيحه عن ابي هريرة رضي الله عنه
 انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كل امتي يدخلون الجنة
 الا من اى قيل ومن اى قال من اطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد
 اى قوله كل امتي تشمل امة الاجابة وهم اهل الايمان وامة الدعوة
 وهم كافة الانام والثاني اعم من الاول والاستثناء متصل اى
 كل من ارسلت اليهم يدخلون الجنة الا من اى وامتنع عن قبول
 ما جئت به من جناب الحق تبارك وتعالى ثم بين الابي وغيره بقوله
 من اطاعني وصدقني فيما جئت به من جناب الحق دخل الجنة
 بفضل الله وكرمه ومن عصاني وكذبني فيما جئت به فقد اى عن
 دخوله الجنة لتركه سبب لدخول الذي هو تصديق النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فيدخل النار بعدل الله تعا والاباء والعصيان اعم
 من ان يكون ابتداء او بعده ليشمل المرتد ومنها ما اخرج به الحاكم
 والترمذي وغيره عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه انه قال

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من أكل طيباً وعمل في سنة وأمن
الناس بوايقه دخل الجنة قالوا يا رسول الله أن هذا في أمك اليوم
كثير قال وسيكون في قرون بعدى يعني من أكل حلالاً طيباً وعمل
في قوله وفعله على وفق سنة من السن الواردة عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وأمن الناس بوايقه جمع بايقه وهي الداهية و
المشقة والمراد هنا الشر والضرر دخل الجنة لأن هذه الخصال
الثلاثة تدل على كمال الإيمان وقوة اليقين وزيادة التقيد بالدين
فيستحق من وجدت فيه دخول الجنة بفضل الله تعالى قال التورثي
وأنا نكر السنة لأن كل عمل يقتصر على معرفة سنة وردت فيه قالوا
يا رسول الله أن هذا في أمك اليوم كثير يعني الشخص الموصوف
بهذه الأوصاف كثير فيما بيننا بحمد الله تعالى قال صلى الله تعالى عليه وسلم
في جوابه وسيكون في قرون بعدى يعلم المخاطب أن ذلك غير مختص
بالقرن الأول أي وسيوجد في أمي من هو موصوف بهذه
الأوصاف ولا ينقطع عنهم هذه الخصال إلى يوم القيامة والله أعلم
والمنة والقرون جمع القرن وهو أهل كل عصر وزمان وقيل
ثلثون سنة وقيل أربعون سنة وقيل مائة سنة وقيل غير ذلك
وروى المصنف لفظ قوم يدل قرن لكن ما وجدت في كتب الحديث
والمعنى صحيح واطن أنه تحريف منه ومنها ما أخرجه أبو داود
والبيهقي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه
عليه وسلم أنه قال من تمسك بسنتي عند فساد أمي فله أجر
شهيد أقول روى هذا الحديث عن أبي هريرة فيما رأينا من كتب

سنة

الفن كالمصايح والمشكاة وتخرجها والجامع الكبير وغيرها لكن
رواية الجامع الكبير غير هذه الرواية المذكورة هنا فإنه روى
عن الطبراني وأبي نعيم عن أبي هريرة باللفظ المتسك بسنتي عند
فساد أمي له أجر شهيد والمصنف رواه عن ابن عباس فيجتمعا
يكون هذه رواية أخرى ويحتمل أن يكون تحريفاً قتل وتنتج
فلك الخبر قوله من تمسك بسنتي أي من أخذ بها وعمل بمقتضاها
عند وقوع الفساد وظهور البدع والأهواء المختلفة في هذه
الامة فله أجر مائة شهيد وذلك لأن الأجر بقدر المشقة في العمل
والعمل بالسنة عند وقوع الفساد في الامة من أصعب الأمور
أخبرها واشقها كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم المتسك بسنتي
عند اختلاف أمي كالقاربض على الحمر وقال حفظ الدين في آخر الزمان
كالجر في الدين أن وضعه طغيء وأمسكه احترق والمراد بالجراد
بالامة هنا أمة الاجابة فقط ووقوع الفساد فيها إما أن يكون
من جهة الاعتقاد كما يدل عليه حديث الافتراق الآتي أو من جهة
ترك العمل كما يشير إليه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم من أبطأ به
عمله لم يسرع به نسبه أو من جهة ما معاً والأول أظهر والثاني
أخفى والثالث أشمل والله أعلم ومنها ما أخرجه الترمذي عن
زيد بن ملحثة عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
أنه قال إن الدين بدأ غرباً ويرجع غرباً فطوبى للغرابة الذين
يصلحون ما أفسد الناس من بعدى من سنتي وفي رواية مسلم وأبي
ماجة عن أبي هريرة أن الدين بدأ غرباً وسيعود كما بدأ فطوبى

للغريب هكذا رواه في كتاب الشهاب وتخرجه وروى في الشكاة عن
 مسلم عن أبي هريرة بلغظ بد الاسلام غربا وسيعود كما بدأ فطوبى
 للغريب وروى السيوطي في الجامع الكبير في حرف الباء في حديث طويل
 بالفاظ آخر تركته خوفا لاطالة قوله بد الاسلام غربا وروى بالهمزة
 من الابتداء قال النووي كذا ضبطناه ورواية التخفيف مشهورة
 كذا ذكر بعضهم ويحتمل ان يكون من البدو وهو الظهور كما هو
 المتبادر الى الفهم اي ظهر الاسلام حال كونه غربا وظهر غريبا
 في زمن الفترة والجاهلية غير متعارف فيما بين الناس ثم شاع
 وغلب على ايدى الاديان بكثرة الاتباع والاهالي والدين والامم
 والايمان والملة والشريعة والناموس كلها الفاظ مترادفة
 متحدة بالذات ومتغايرة بالاعتبار وفيه استعارة بالكناية و
 استعارة تخيلية قائل قوله ويرجع غربا كما بدأ يعني في آخر الزمان
 بانقراض اهل واتباعه بارادة الله تعا فان كل شيء يرجع الى اصله
 والله عاقبة الامور قال في شرح غريب الحديث قوله الاسلام بد غريبا
 اي انه كان في اول مرة كالغريب الذي لا اهل له لقللة المسلمين
 يومئذ وسيعود كما بدأ اي يقل المسلمون في آخر الزمان فيصرون كالغريب
 بين الكفار انتهى كلامه قوله فطوبى للغريب هي فعلى من الطيب
 يقال طوبى لك وطوباك بالاضافة والمراد بها البناء عليهم اي
 الخصلة الطيبة لهم وقيل الخير واقصى الامنية وقيل طوبى اسم
 الجنة بالهندية وقيل اسم شجرة فيها والغريب جمع غريب وهو الشخص
 المفارق عن اهل وبلده واراد بهم المسلمين الذين يكونون في آخر

مطلع في الدين والاسلام

الزمان

الزمان كالغريب فيما بين الناس لا يونس بهم فرد ولا يواسيهم احد
 واعلم ان الفساد والاصلاح في الاديان بعد الانبياء عليهم الصلوة
 والسلام يتعاقبان دائما فاذا وقع الفساد في سنة نبي من الانبياء بعده
 من جهة بعض الناس في عصر من الاعصار فقد يصلح اهل ذلك العصر
 او اهل العصر الذي بعده من شأن الله اصلاحها عليه وقد يمتد
 الفساد زمانا بحيث يكاد ينقض شرع ذلك النبي وهذا ما يقال
 له زمان الفترة لما وقع في شرعه من الفتور والتفرقة بظهور
 الاباطيل فيرسل الله تعا من شاء من عباده فيسد دينه و
 يجدد شرعه او يرسله بشرع جديد من عنده فيدعوا الناس اليه
 رحمة وتفضلا منه تعالى وهكذا كانت سنة الله تعا في الدين
 خلوا من قبل الى زمن نبينا صلى الله تعا عليه وسلم ولما وصلت
 النبوة اليه ولا نبي بعده لزم ان يكون اصلاح دينه بعده بعض
 امته كما قال ان الله تعا يبعث لهذه الامة على رأس كل مائة سنة
 من يجدد لها دينها ولا يزال ذلك لبعض مصليا ومجددا له الى آخر
 الزمان كما قال صلى الله تعا عليه وسلم لا يزال طائفة من امتي
 قايمين بامر الحق لا يضرمهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى ياتي امر الله
 وهم على ذلك فاذا اراد الله انقراض هذا الدين فلا يرسل من يقوم
 به فيختنق الدين ويظهر الفساد في الارض فيقوم القيمة فيبتدل
 الارض غير الارض فقد تلخص لك مما ذكرنا سر ارسال الانبياء
 وغير من الاسرار الدقيقة والحكم الغامضة والله تعا اعلم
 ومنها ما اخرج به مسلم عن رافع بن خديج رضي الله تعا عنه انه قال

مطلع زمان الفترة

الخص بيان ايكم يقال
 لخصت الشيء اذا بينته
 اخرى

وان كانت في امر الدين فلا تجوز بل هذا كذب وافتراء عليهم والحق ما ذكرنا آنفاً في شرح حديث العراب بن سارية وما بعده والوجه الثالث في قوله عند الاستدلال على ما ادعاه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث لتعليم امر الدين وقد تم امر اخذ من قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم الآية فظن ان المراد بكمال الدين اتمامه عن اصله ولم يعلم ان المراد به اكمال قواعد واصوله المشار اليها بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم نبي الاسلام على خمس شهادة ان لا اله الا الله وان محمد عبده ورسوله واقام الصلوة وايتاء الزكاة والحج وصوم رمضان متفق عليه اذ لا شك ان الاحكام الثابتة بالوحي بالنسبة الى الحوادث قليلة غاية القلة كما ذكر في الاصول ولو كان المراد به ما ظنه مالمكان للمجتهدين ولاية استنباط الاحكام الشرعية التفصيلية عن ادلتها الاجمالية هذا قال الامام الواحدى في تفسيره الوسيط ومعنى اكملت لكم دينكم اي بيان الفرائض والسنن والحدود والاحكام والحلال والحرام فلم ينزل بعد هذه الآية شيء من الفرائض قال ابن عباس رضي الله تعالى عنه بعث الله تعالى نبيه بشهادة ان لا اله الا الله فلما صدق به المؤمنون زادهم الصلوة فلما صدقوا به زادهم الصيام فلما صدقوا به زادهم الحج فلما صدقوا به زادهم الجهاد ثم اكمل لهم دينهم فقال اليوم اكملت لكم دينكم انتهى كلامه وقال القاضى في تفسيره اليوم اكملت لكم دينكم بالنصر والاظهار على الاديان كلها وبالتنصيص على قواعد العقائد والتوفيق الى اصول الشرائع وقواعد الاجتهاد انتهى كلامه والحاصل ان المراد بكمال الدين اتمام اصوله

وقواعد الكلية كالاحكام الخمسة الفرض والواجب والسنة والمستحب والمباح لان اتمام فروعه وسيايله الجزئية الفرعية المتجددة في كل عصر وزمان فان ذلك لم يكمل الى الان بل لا يكمل الى اخر الزمان لان الامور الجزئية الكائنة والحوادث الزمانية المتجددة غير متناهية ولا يمكن الاحاطة بها لغير علام الغيوب وهذا سرجواز الاجتهاد في كل عصر وان الى اخر الزمان فاذا حدث امر من الامور العامة او الخاصة يرد اولاً الى الكتاب والسنة فان وجد فيها فيها تمت وان لم يوجد فيرد الى اقوال العلماء القدماء المجتهدين فان وجد فيها والا فيرد الى رأى علماء ذلك العصر واجتهادهم فينظرون فيه ويردون الى اصل من اصول الدين والى حكم من الاحكام الخمسة المذكورة والله اعلم ومنه ما اخرجه الحكيم الترمذى وغيره عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به يعنى لا يصل احدكم الى الايمان الكامل حتى يكون هواه تابعاً لما جئت به من جناب الحق تبارك وتعالى بان لا يأخذ ولا يختار شيئاً من مراداته الا باذن الشرع وان كان فيه نقصان المال والجاه والعرض لا يقتضى هواه بان يأخذ من الشرع ما هو على مقتضى هواه وطبيعته ويجعل الشرع تابعاً له هو نفسه كما قال الله تعالى افرايت من اتخذ الآلهة هواه فاسناد الفعل الى الهوى مجاز عقلى اسنده اليه لكونه سبباً باعثاً على المخالفة حتى كان التابع والمخالف هو الهوى دون صاحبه وفيه بالغة وحث على الاتباع كما لا يخفى وهو من باب لقلب حتى يكون

هو تابعا لما جئت به من الشرع في حال هواه بان يحمل ما احله الشرع
 وحرّم ما حرمه في حال هواه والا فلا يكون مؤمنا وهذا معنى دقيق
 فتأمل فيه وقيل معناه ان يوافق الهوى على اتباع الشرع فيستمر عليه
 من غير كراهية في النفس ويذهب عنه كلغة التكليف وذلك بان
 يذهب كدورة النفس ويتبقى صفوتها فتتحلى عن الصفات الخبيثة
 الشيطانية وتتحلى بالصفات النورانية وتؤثر بالقوى الروحانية
 لكن هذه حالة نادرة ولا يتيسر الوصول اليها الا بتوفيق من الله
 تعالى هذا اذا حملنا النفي المذكور على الكمال كما في قوله صلى الله تعالى
 عليه وسلم لا يؤمن احدكم حتى يامن جاره بوايقده ويمكن ان يحمل على
 نفي اصل الايمان ومعناه خ انه لا يؤمن احدكم حتى يعتقد مخالفة
 هواه لما جئت به من الحق فانه اذا اعتقد ذلك في نفسه فقد
 جعل هواه تابعا للشرع كذا في شروح المصاييح والله اعلم ومنها
 ما اخرجه الترمذي وغيره والطبراني عن عبد الله بن عمرو بن العاصي
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كيا تين على امتي كما اتى
 على بني اسرائيل حذ والنعل بالنعل حتى ان كان منهم من اتى امه
 علاذنية لكان في امتي من يصنع ذلك وان بني اسرائيل تفرقت على
 ثنتين وسبعين ملة وتفرق امتي على ثلث وسبعين ملة كلهم
 في النار الا ملة واحدة قالوا من هي يا رسول الله قال ما انا عليه و
 اصحابي وفي رواية احمد وابي داود عن معاوية رضي الله تعالى عنه
 عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا انا من كان قبلكم
 من اهل الكتاب افرقوا على ثنتين وسبعين ملة وان هذه الامة

مطلب الفرق الضالة

ستفترق

ستفترق على ثلاث وسبعين ملة ثنتان وسبعون في النار و
 واحدة في الجنة وهي الجماعة وانه سيخرج في امتي اقوام يجارون بهم
 تلك الالهواء كما يتجارى الكلب بصاحبه لا يبقى منه عرق ولا مفصل
 الا دخله وفي رواية الطبراني عن عوف بن مالك عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم انه قال افرقت اليهود على احدى وسبعين فرقة
 فواحدة في الجنة وسبعون في النار وواحدة افرقت النصارى على
 ثنتين وسبعين فرقة فاحدى وسبعون في النار وواحدة في
 الجنة والذى نفس محمد بيده لتفترق امتي على ثلاث وسبعين فرقة
 فواحدة في الجنة وثننتان وسبعون في النار قيل يا رسول الله من هم
 قال الجماعة اقول قد اخطأ المصنف في رواية هذا الحديث عن الشيخين
 البخاري ومسلم خطأ فاحشا بل هو حديث ضعيف رواه الترمذي
 كما هو في الكتب المعتبرة وروى السيوطي في الجامع الكبير عن الترمذي
 والطبراني ولهذا نحن روينا عنهما قوله ليا تين على امتي كما اتى على
 بني اسرائيل اللام جواب للقسم المقدس ويا تين فعل مضارع من لا تين
 بمعنى المحي مؤكدا بالنون الثقيلة وفاعله الكاف في كما والكاف
 زائدة وما فاعله كما ورد في بعض الروايات بدون الكاف والفاعل
 محذوف كما هو مذهب الكسائي في امثال هذه المقامات اي والله
 ليا تين على امتي افعال قبيحة واقوال شنيعة مثل ما اتى على بني اسرائيل
 وعلى هذا يكون الكاف صفة لما قبله او حالا او خبرا لمبتدأ محذوف
 وتعدى الا تين بعلى لتضمنه معنى النزول وينواسر ائلا ولا ديقوب
 عليه السلام لان اسرائيل اسم له معناه بالعبرية عبد الله لان الاسر

مطلب في بني اسرائيل

في اللغة العبرانية معناه العبد والايمل معناه الله وسميت
 هذه الطائفة اليهودية به لانهم من اولاد يعقوب وقوله
 خذوا النعل بالنعل اي طابق النعل بالنعل من خذوا النعل بحذوه
 خذوا اذا قدر به وقطع وفي شرح غريب الحديث الحذو التقدير
 وكل من عمل عملاً مثل عمل رجل اخر من غير زيادة عليه ولا نقصان
 منه قيل عمل فلان خذوا النعل بالنعل انتم اي كلامه وانتصابه
 اما على الحال من حيث المعنى اي مطابقاً لما في عليهم ومماثلة له
 كما اذا قلت فعلته شيئاً فشيئاً اي متدرجاً وقرأت الكتاب باباً
 اي متوالياً ويرثون فلاناً الاقرب فالاقرب اي مترتباً وامثال
 هذا كثير في كلامهم او على انه صفة مصدر محذوف اي اتيانا
 مطابقاً لما في عليهم او على انه مفعول مطلق لفعله المحذوف و
 الجملة تأكيد للمماثلة المذكورة تأمل قوله حتى ان كان منهم من اتي
 امته علانية فكان في امتي من يصنع ذلك اي ان وقع منهم في
 الزمان الماضي اتيان الام علانية كي يقع في امتي مثل ذلك ولقد
 وقع جميع ما قال عليه الصلوة والسلام وهذا من جملة معجزاته صلى
 الله تعالى عليه وسلم حيث اخبر عن الكواين فجاءت كما اخبر قوله
 وان بني اسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين ملة وتفرقت امتي على
 ثلاث وسبعين ملة **هذا كلام مستأنف** وفيه نوع بيان وتفصيل
 للسلام السابق والملة الدين والشرعية والمراد بالامة في هذا الحديث
 امة الاجابة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم اضافها الى نفسه قال
 الخطاب وفيه دلالة على ان هذه الفرق غير خارجة عن الملة و

الدين

الدين حيث جعلهم من امته واصافهم الى حضرة قوله كلمهم في النار
 الاملة واحدة اي كلمهم داخلون في النار لا اهل ملة واحدة يعني انهم
 مستحقون للدخول فيها بسبب تفرقهم واعتقادهم الباطل وهذا لا
 يوجب الدخول البتة لجواز العفو عنهم والشفاعة لهم وكذا قوله
 الاملة واحدة يعني ان هذه الملة الواحدة لا يستحقون النار بسبب
 اعتقادهم وعدم تفرقهم وهذا لا ينافي استحقاقرهم ودخولهم بسبب
 اخر فانه قد قيل ان الاستثناء المذكور في الحديث اما عن الخلود
 في النار فيلزم تخالو من عدا الفرقة الناجية باجمعهم في النار
 والخلود فيها من موجبات الكفر واما عن الدخول في النار كما هو
 الظاهر فيلزم عدم دخول عصاة اهل السنة والجماعة فيها اذ
 هذه الطائفة هي المرادة بالاستثناء لانا نختار ان الاستثناء
 المذكور من الدخول في النار ولا نسلم عدم دخول غيرهم فيها لما
 ذكرنا لكن بقي هنا بحث وهو انه اذا جاز عدم دخول الفرق الضالة
 في النار ودخول الفرقة الناجية فيها فافائدة تخصيصهم بالذكر
 اقول كتب المصنف في الحاشية ان كان المراد انهم في النار ابد
 الاباد فهذا بعيد لان من مات منهم على الايمان يخرج من النار
 بلا شبهة وان كان المراد انه لا يغفر لهم البتة فهذا بعد من الاول
 لان الله تعالى لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء
 وان كان المراد انهم مستحقون للنار وهم تحت مشيئة الله تع
 ان شاء عذب وان شاء عفا فاذن لا فرق بينهم وبين عصاة
 اهل السنة والجماعة فلا فائدة والجواب ان نقول يحتمل ان يكون

في تخصيصهم بالذكر ولان
 في كلامه الخارج من النفاذ

المراد من التخصيص بالذكر بيان شدة عذابهم في النار سوء اعتقادهم
ويحتمل ان يكون المراد انهم وان كانوا ورعين وزاهدين وعابدين
فهم في درجة فساد اهل السنة والجماعة انتهى كلامه رحمه الله قوله
قالوا من هي يا رسول الله اي من الملة الناجية المستثناة من الفرق
الضالة قال يا انا عليه واصحابي يعني اهل السنة والجماعة الذين
هم السواد الاعظم وقد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
عليكم بالسواد الاعظم قوله وانه سينجح في امتي اقوام تجاري
بهم تلك الهوى كما تجاري الكلب بصاحبه اي يسري بهم تلك
الهوى سريان داء الكلب بصاحبه حتى لا يبقى منه عرق ولا
مفصل الا دخله واكثر ما يستعمل التجاري في الحديث يقال تجاروا
في الحديث اي جرى كل واحد مع صاحبه وجاراه ايضا بمعناه
والالهوى جمع الهوى وهو ميل النفس الى ما تشتهي وتسمى بذلك
لانه يهوى بصاحبه في الدنيا الى كل داهية وفي الآخرة الى الهوى
وانما اتى بلفظ الجمع تنبيها على ان لكل واحد من هؤلاء القوم
هوى غير هوى الآخر فيسلك كل واحد منهم سلكا غير سلك
صاحبه والكل يلفق والتحريك داء يعترى الحيوان من غلبة
خط السواد عليه فيذهل عن نفسه ويترج بها ولا يدري اين
يتوجه ولا يكاد يصر الماء واذا ابصر فزع منه وربما يموت
عطشا ولا يقدر على شرب الماء واكثر ما يعرض هذا المرض للكلاب
والذباب والثعالب ويقال للمصاب الكلب بكسر اللام فاذا
قابل شخص حل عليه فرشه بخالب وعقره بانياه فاذا عض

مطلق الكلب الكلب

الوفيق

انسانا

انسانا او حيوانا سري من ذلك ثم بارد سوداوى في جميع بدن ذلك
الانسان او الحيوان فيصير مثله خيرا ان لا يشعر بنفسه لكن ظهور ذلك
في الاغلب بعد اربعين يوما وقيل قد يظهر لاربع سنين في الاكثر
وقيل قد يحدث قبل الاربعين بدخول الازمنة الباردة كالخريف
والشتاء ووقت الغيم والمطر فيظهر عليه علامات ذلك وتغير
في حالاته واعظمها ان يفرغ من الماء وتماه في علم الطب وانما
شبه حالهم بحال صاحب الكلب لاستيلاء الهوى عليهم
استيلاء تلك الغلة على صاحبها ولما فيها من المصرة المردية و
لتنفرهم من العلم وامتناعهم عن قبوله تنفر صاحب الكلب عن الماء
حتى يهلك عطشا فكذلك هؤلاء يتنفعون عن قبول العلم مع
امتناس حاجتهم اليه حتى يهلكوا جهلا في مهواة البدعة وتبلى
الضلالة اعادنا الله عن ذلك بمنه وكرمه قال الامام ابو حامد
الغزالي في رسالة التفرقة بين الاسلام والزندقة قوله صلى الله
تعالى عليه وسلم ستفترق امتي على نيف وسبعين فرقة الناجية
منها واحدة قال رواية فيه مختلفة فقد روي الهالكة منها واحدة
ولكن الاشهر تلك الرواية ومعنى لناجية هي التي لا تعرض على
النار ولا تحتاج الى الشفاعة فان الذي تعلق به الزبانية لجمرة
الى النار ليس بناج على الاطلاق وان انتزع بالشفاعة عن مخالهم
وفي رواية اخرى كلها في الجنة الا الزنادقة وهي فرقة واحدة
ويمكن ان يكون هذه الرواية صحيحة فتكون الهالكة واحدة وهي
التي تخلد في النار فيكون الهالك عبارة عن وقع له اليأس عن

النيف بالكسر عقد او زينة
زيادة اولان بردن اوجه واربعه
وعند البعض اونه واربعه يقال
عشرة ونيف ومائة ونيف وكل
ما زاد على العقد فهو نيف
حتى يبلغ العقد الثاني آخرى

خلاصه لان الهالك لا يربح له بعد الهلاك خير وتكون الناجية واحدة وهي التي تدخل الجنة بلا حساب ولا شفاعه لان من نوقش في الحساب فقد عذب فليس بناج اذن ومن افتقر الى الشفاعه فقد عرض للنار فليس بناج مطلقا ايضا وهذا طرفان وهما عبارتان عن شر الخلق وخيره وباقي الفرق كلمهم بين هاتين الدرجتين فمنهم من يعذب بالحساب فقط ومنهم من يقرب النار ثم يصرف عنها بالشفاعة على حسب كثرة معاصيه وقتلها الى هناك كلامه لكن ان ابن الجوزي ذكر هذه الرواية في الموضوعات وحكم بوضع والله اعلم بحقيقة الحال واذا تقررت هذا فاعلم ان بعض الافاضل ذكر كلاما يشتمل على جميع فرق العالم ولا بد هنا من ذكره فقال اعلم ان الملة هي الاجتماع على المنهاج النبوي حفظا له وعمل به والنحلة هي الاستبداد بالرأى والاستقلال بالنظر فهما متقابلان تقابل التضاد وهي على كثرتها تنحصر في ثمانية اصول لان الانسان لا يخلو اما ان لا يرى محسوسا ولا معقولا وهم السوفسطائية او يرى محسوسا ولا يرى معقولا وهم الدهرية والطبيعانية او يرى معقولا ولا يرى محسوسا وهذا المذهب لم ينقل عن احد ولعله يتعذر لان العقولات لا يمكن تمثيلها الاعلى اشكال محسوسة وح يتعذر الاعتراف بالمعقول مع انكار المحسوس او يراها ولا يرى حدودا واحكاما وهم الفلاسفة او يراها ويرى معها حدودا واحكاما ولا يرى شرعا وهم الصابئية او يرى محسوسا ومعقولا وحدودا واحكاما وشرعا ولا يرجع الى كتاب محقق وهم المجوس ولا يرى محسوسا

الاستبداد مستغل اولي
اخرى

ومعقولا وحدودا واحكاما وشرعا ويرجع الى كتاب محقق ولا يرى نسخا وهم اليهود او يرى محسوسا ومعقولا وحدودا واحكاما وشرعا ونسخا ويرجع الى كتاب محقق ولا يعترف بنبوته محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وهم النصارى او يرى محسوسا ومعقولا وحدودا واحكاما وشرعا ونسخا ويرجع الى كتاب محقق ويعترف بنبوته محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وهم المسلمون فطوائف العالم وارااء الخلق من اهل الملل والنحل كلها تنحصر في هذه الاصول الثمانية وهم السوفسطائية والدهرية والفلاسفة والصابئية والمجوس واليهود والنصارى والمسلمون اما المجوس فعلى سبعين فرقة واليهود على احدى وسبعين فرقة والنصارى على ثنتين وسبعين فرقة والمسلمون على ثلاث وسبعين فرقة على ما اشار اليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله ستفترقون امتي على ثلاث وسبعين فرقة كلهم في النار الا واحدة وكبار الفرق الاسلامية ثمانية المعتزلة وهم على عشرين فرقة والشيعة وهم على ثنتين وعشرين فرقة والخوارج وهم على عشرين فرقة والمرجئة وهم على خمس فرق والبخارية وهم على ثلاث فرق والجبرية وهم فرقة واحدة والمبشرة وهم فرقة واحدة ايضا والناجية وهم فرقة واحدة وهم اهل السنة والجماعة فيكون كلهم ثلاثا وسبعين فرقة على وفق الحديث الى هناك كلامه رحمه الله ولا يخفى فائدة هذه الجمعية لطايفها وحسن سبكها واما معتقدات هذه الفرق والكلام عليها فمفوض الى المطولات خصوصا كتاب الملل والنحل للشرستاني وكتاب الملل والنحل لابن الخزيم وهو كتاب كبير في مجلدين والقدر المذكور هنا كاف

لتصور معنى الحديث الذي هو معجزة من معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم
ومنها ما أخرجه الترمذي عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال يا بني أن قدرت أن تصبح وتمسى وليس
في قلبك غش لأحد فافعل ثم قال يا بني وذلك من سنتي ومن أحب
سنتي فقد أحسن ومن أحبني كان معي في الجنة. هذا لفظ المصباح وهو
بعض من حديث طويل ذكره في الجامع الكبير بطوله وهو قوله صلى الله
تعالى عليه وسلم لأنس بن مالك يا بني أتاك والالتفات في الصلوة فإن
الالتفات في الصلوة هلك فإن كان لابد ففي التطوع لا في الفريضة
يا بني إذا دخلت على هلك فلم يكون بركة عليك وعلى أهل بيتك
يا بني أن قدرت أن تصبح وتمسى ليس في قلبك غش لأحد فافعل
يا بني وذلك من سنتي ومن أحسن سنتي فقد أحسن ومن أحيا في
كان معي في الجنة. رواه الترمذي عن سعيد بن المسيب عن أنس
بن مالك وقال حديث حسن غريب وفي رواية أخرى عن أنس في
ثناء حديث طويل جداً يا بني أن استطوت أن تصبح وتمسى وليس
في قلبك غش لأحد فافعل أهون عليك في الحساب فانظر في هذه
الروايات وما فيها من الاختلاف في بعض الألفاظ قوله أن قدرت
أن تصبح وتمسى وليس في قلبك غش لأحد الغش بالكسر الغل و
الحقد والحسد ونفي الغش عنه في الصباح والمساء كناية عن
نفيه في جميع الأزمان حيث يذكر طرأ الشيء ويراد جميعه ولفظ
ليس في الرواية الثانية بغير واو وقوله فافعل جواب الشرط وهو
محدوف في الرواية الثالثة وقوله فقد أحيا في أي فقد أحيا

سنتي وشريعتي وطريقتي واسمي ورسمي وباقي الألفاظ ظاهر ومحل الاستدلال
من قوله وذلك من سنتي إلى آخر الحديث فافهم والله أعلم ومنها ما أخرجه
الدارقطني وإليه بقي عن جابر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
حين أتاه عمر فقال أنا نسمع أحاديث من يهود تعجبنا أفترى أن نكتب
بعضها فقال أمتهوكون أنتم كما تهوكت اليهود والنصارى لقد جئتمكم
بها بيضاء نقية ولو كان موسى حياً ما وسعه إلا اتباعي. قوله أنا نسمع
أحاديث من يهود تعجبنا أي كلمات متعلقة بالحكمة والموعظة وهي
مقبولة شرعاً لأنها لا تقبل النسخ لأنها إنما يكون في الأحكام من الأوامر
والنواهي دون الأخبار والحكم والموعظة ولهذا اذن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم أصحابه في نقل الأسرائليات وقال فانقلوا الأسرائليات
ولا حرج وأما نهاه عنها لكونه في ابتداء الإسلام قبل تقرير الأحكام
الشرعية فلا ينبغي أن يشتغل المسلم في تلك الحالة بما ورد في سائر
الاديان أو لكون ما جاد به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مغنياً عنه
أو لمصلحة أخرى راجع عليها إلى الشارع بحسب الزمان والمكان و
مقتضى المقام وغيرها ولفظ يهود غير منصرف للعلمية والثبات
لأنه يجري في كلامهم مجرى القبيلة قال الترمذي الأصل في يهود
ومجوس أن يستعمل بغير لام التعريف لأنها علمان خاصان لقبيلتين
وأما جوزوا تعريفهما لأنهم أجروا اليهود واليهودى مجرى الشعوب
والشعيرة والعجائب التحسين والقبول قوله أفترى أن نكتب
بعضها الاستفهام للتقرير ودخوله على حرف الموعظة من خواص الهمزة
لكثرة استعمالها في كلامهم وفيه اختلاف بين النحويين هل هو معطوف

على ما بعد الهرة او على ما قبلها اي تأذن لنا فترى والظاهر ان حرف
 العطف في امثال هذه التراكيب زائدة لاستقامة المعنى بعد اسقاطه
 فتأمل قوله آمنتم تكون انتم التهوك التجر في الامر والسقوط في الردى
 والهلاك والاستغفار فيه للنفي والانكار اي لا تهوكوا كما تهوكت
 اليهود والنصارى في امر دينهم ووقعوا في الهلاك حيث تفرقوا فرقا
 وملا كما مر في حديث الافتراق قوله لقد جئتمكم بها بيضاء نقية اي
 والله لقد جئتمكم بالملة الخفيفة حال كونها بيضاء نقية قال
 التوربشتي في شرح المصابيح الضمير للملة ووصفها بالبياض تبيها على
 كرمها وفضلها لان البياض لما كان افضل الالوان عند العرب غير
 عن الكرم والفضل حتى قيل لمن لم يتدنس بالعياب هو ابيض الوجه
 ويجوز ان يحتمل على هذا النحوى من المعنى قوله تعاب بيضاء لذة للنارين
 ونقية قريب من هذا المعنى ويحتمل ان يراد بها كونها مصونة عن
 التبديل والتخريف خالية عن التكليف الشاقة واشار بذلك
 الى انه اتاهم بالاعلى والافضل الى هنا كلامه رحمه الله والحاصل
 ان في الحديث استعارة بالكناية واستعارة تخيلية حيث شبه
 الملة في الحسن واللطافة بماله بياض ونقاوة وهذا التشبيه
 المضمرة في النفس استعارة بالكناية وذكر البياض والنقاوة استعارة
 تخيلية فتأمل قوله ولو كان موسى حيا ما وسعه الا اتباعي اي ولو
 كان موسى عليه الصلوة والسلام في حال حياته واجتمع في ما جازله
 الامتباعتي وموافقتي فيما جئت به من جناب الحق تبارك وتعالى
 لحسنه وقوته ولطافته فضلا عن سائر الناس والله اعلم

الروى بالكسر فاسد ويأتى
 وكوج سنة اخرى

ومنها

ومنها ما أخرجه الامام احمد والبخاري عن مجاهد رحمه الله انه قال
 كنا مع ابن عمر رضي الله عنهما في سفر فمر بكان فحاده عنه فسئل لم
 فعلت ذلك قال رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ذلك
 ففعلت قوله فحاده عنه اي ما ل عنه وعدك من حاد يحيد حيدا اذا
 مال واعرض عن الشيء ويقال لمثل هذه السنة السنة العادية و
 السنة الزائدة ولا حرج في تركها بل فعلها حسن وتركها مكروه وكذا
 التنزيه كما ذكرنا في صدر الكتاب وفيه حث وترغيب على اتباع
 السنة مطلقا سواء كانت السنة من السنن الزائدة او من
 السنن الهدى ومنها ما أخرجه البخاري عن عبد الله بن عمر رضي الله
 عنهما انه كان ياتي شجرة بين مكة والمدينة فيقول تحتها ويخبر
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعل ذلك قوله فيقول تحتها
 من قال فيقول قيلولة وهي النزول في وسط النهار ليذهب شدة
 الحر ويكون للمسافر والمقيم كذا في شرح غريب الحديث وفي القاموس
 القائلة نصف النهار قال قيلولة وقيلولة وقيلولة ومقالة ومقيلة
 وتقول نام فيه انتهى كلامه وهذه الحكاية ايضا من السنة العادة
 والغرض من ذكرها الحث على اتباع السنة ومنها ما أخرجه البخاري
 ومسلم عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه انه قال جاء ثلثة رهط
 الى ابي ابي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسئلون عن عبادة النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فلما اخبروا بها كانوا يقولون فقالوا اين
 نحن من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد غفر له ما تقدم
 من ذنبه وما تأخر فقال انا فاصلي الليل ابدا وقال الآخر

انا صوم النهار ولا افطر وقال الاخر انا اعتزل النساء ولا اتزوج
 ابدا فجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اليهم فقال انتم الذين قلتم كذا
 وكذا اما والله اني لا خشاكم الله واتقاكم له لكنني اصوم وافطر واصلي
 وارقد واتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني هذا تام الحديث
 وسيجيء بتمامه في فصل الاقتصاد في العمل وفيما رواه المصنف هنا
 تصورا قائل قوله ثلثة رهط قال في شرح غريب الحديث الرهط
 الجماعة من الناس من الثلثة الى التسعة لا تكون فيهم امرأة انتهى
 قوله كانوا تقالوها اي عدوها قليلا تفاعل من القلة التي هي ضد
 الكثرة قوله وقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ما خوذ من قوله
 تعالى يغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر في سورة الفتح
 قوله انا اعتزل النساء اي تركها من العزلة وهي الانفراد قوله وارقد
 اي انام من رقد رقد رقادا ورقادا اذا نام ومنه المرقد
 للمكان قوله فمن رغب عن سنتي فليس مني يقال رغب عنه لم يرده
 ورغب فيه اراده ورغب اليه توجه اليه من باب علم والله اعلم
 ومنها ما اخرج به ابن حبان وغيره عن عبد الله بن عمرو بن العاصي
 انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لكل عمل شرة
 ولكل شرة فترة فمن كانت فترة الى سنتي فقد اهتدى ومن
 كانت فترة الى غير ذلك فقد هلك وفي رواية اخرى ان
 لكل عمل شرة وان لكل شرة فترة فمن كانت شرة الى سنتي فقد
 افلح ومن كانت شرة الى غير ذلك فقد هلك رواه في الجامع
 الكبير عن ابن حبان عن عبد الله بن عمرو ايضا وله طرق اخر ذكرها في

الجامع الكبير في حرف ن المشددة واللام المكسورة ولم يذكر فيه
 بلفظ المصنف اقول الشرة بالكسر النشاط ومنه شرقة الشبان
 لا وله وشرة العمل فرح صاحبه به والفترة ضده ولا بد من رجوع
 كل واحد منهما الى السنة حتى يبلغ صاحبه ويكون توفيقا بين
 الروايتين والمعنى المحصل ان لكل صاحب عمل قوة وضعفا في عمله
 فمن كان في افراط عمله وتفريطه متمسكا بسنة من السنن الوا
 ردة فيه فقد افلح ومن لم يكن كذلك فقد هلك لعدم موافقة عمله
 للسنة والشرعية وعدم ملاحظته اياها فيكون اذن تاركا للشرع
 وتابعا لهوى نفسه وتسويل الشيطان وكل ذلك هلاك وانما
 خص موافقة طريق العمل للسنة بالذكر مع ان موافقة الوسط
 ايضا لازم لانهما محل الافراط والتفريط فاذا كانا موافقين للسنة
 يكون الوسط ايضا موافقا لها بالطريق الاولى والله الهادي الى
 سبيل الرشاد السداد ومنها ما اخرج به الطبراني والبيهقي والحاكم
 عن عايشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال سنة لغنتهم ولعنهم الله وكل نبي مجاب الدعوة الزايد
 في كتاب الله والمكذب بقدر الله والتسلط على امتي بالحبر ولينزل
 من اغر الله ويعز من اذله الله والمستحل حرمته الله والمستحل من
 عترتي ما حرم الله والتارك لسنتي اقول ما وجدت في كتب
 الحديث رواية هذا الحديث عن ابن حبان وحيث ما وجدت ما
 اثبت مكانه البيهقي فتبع ذلك الخير قوله سنة لغنتهم ولعنهم
 الله وكل نبي مجاب الدعوة وفي بعض الروايات لعنهم الله ولعنهم

ردة

هو موجود في الترغيب والترهيب لهذا
 عمر بن حبان في بعض نسخ الترغيب
 الشارح

وفي بعضها لعنهم الله بغير عطف والكلي صحيح واختلاف
الفاظ بعض الاحاديث لكثرة الطرق والروايات فلا يضرب لاث
المرعى في الاحاديث جانب المعنى كما ذكرنا فاللعن هو الطرد و
الابعاد من رحمة الله تعالى ولعنهم الله اي ابعدهم من رحمة وكل
نبي بحاجب الدعوة اي ولعنهم كل نبي وهذا من قبيل عطف العام
على الخاص وتوصيف النبي بكونه بحاجب الدعوة لزيادة التأكيد و
التهديد ولفظ الدعوة غير مذكور في كتب الحديث بل الرواية فيها
وكل نبي بحاجب بالتنوين لكن المقام يقتضيه والمعنى ستة نفر من
امتي لعنهم لقبح افعالهم وشناعة اقوالهم قال التوربشتي
في شرح المصاييح وجدت في بعض النسخ من المصاييح وغيره من
كتب الحديث وكل نبي بحاجب وعلى هذا فكل نبي مبتدأ مضاف و
بحاجب خبره ولا يصح ان يجعل وكل نبي عطفا على ضمير المتكلم في
لعنهم ومن روى بحاجب مجرورا على المنع فقد غلط في الرواية
واحال في المعنى والرواية المشهورة وكل نبي بحاجب على بناء الفعول
والجمله في كلا الروايتين كلام معترض ومعناه اني دعوت عليهم
ومن شان كل نبي ان يحاجب في دعائه ان ترى كلامه **اقول**
ليت شعري ما المانع من العطف على ضمير المتكلم مع وجود الفاصل
بل العطف متعين بقريضة هذه الرواية وهي ستة لعنهم الله
وكل نبي بحاجب وهي الرواية المشهورة واذا تعين العطف فلفظ
بحاجب على رواية الرفع صفة المضاف وعلى رواية الجر صفة
المضاف اليه فتأمل قوله الزايد في كتاب الله تعالى اي الاول من

تلك الستة هو الذي يزيد في كتاب الله تعالى ما ليس منه كالملاحدة
الذين يدسسون في كتب المسلمين ما ليس من اصول دينهم لازغبة
قلوبهم عن الحق الى الباطل وينبغي ان يراد بالزايد فيه المتصرف فيه
بطريق الخيانة ليشمل المحرف له والناقص منه او هو من باب الالتفات
بذكر احد المتقابلين كقوله تعالى سرايل تقيمكم الحر اي تقيمكم من الحر
والبرد تأمل **والثاني** المكذب بقدر الله تعالى وقضائه اي المنكر له
من كذب بالامر تكذيبا انكراه كالفقرية الذين يزعمون ان كل
عبد خالق لفعله الاختياري ولا يرون الكفر والمعاصي بقضاء
الله تعالى وقدره **وهذا** ورد في الحديث القدريّة مجوس هذه الامة
ان مريضوا فلا تعود وهم وان ماتوا فلا تشهدوهم فالقدر تقدير
الابداء والقضاء فصله وقطعه وفي النهاية المراد بالقضاء
الحق وبالقدر التقدير **قال** الله تعالى فقضيت سبع سموات
فالقضاء والقدر امران متلازمان لا ينفك احدهما عن الاخر لان
احدهما بمنزلة الاساس والاخر بمنزلة البناء وهو القضاء فمن
رام الفصل بينهما فقد رام هدم البناء ونقضه وذكر في بعض
المعتبرات القضاء اخص من القدر لانه الفصل بعد التقدير
والقدر هو التقدير والقضاء هو الفصل والقطع وذكر بعض
العلماء ان القدر بمنزلة المقدار الكلي والقضاء بمنزلة الكيل
ولهذا قال ابو عبيدة لعمر رضي الله تعالى عنهما لما اراد الفرار من
الطاعون الذي بالشام اتفر من القضاء **قال** افر من قضاء
الله الى قدر الله تبين على ان المقدّر ما لم يكن قضاء فمخرج

الدسيس والدسيسة كزلفن من
جمعي دسائيس كلور ويقال الدسيس
اخفاء المكدر اختري

مطلب القدر والقضاء

ان يدفعه الله تعالى فاذا قضى فلا يدفع له ويشهد لذلك قوله تعالى وكان
 امرًا مقضيًا وقوله جل جلاله وعم نواله كان على ربك حتمًا مقضيًا وعند
 اهل الحكمة القضاء عبارة عن الحكم الكلي الالهي في الاعيان الموجودة على
 ما هي عليه من الاحوال الجارية عليها من الازل الى الابد والقدر تعلق
 الارادة الالهية بالاشياء في اوقاتها الخاصة فتعلق كل حال من احوال
 الاعيان الموجودة بزمان معين وسبب خاص هو القدر والقضاء
 عندهم هو الحكم الكلي والقدر عبارة عن جزئيات ذلك الحكم الكلي
 وتفصيله فافهم والله اعلم والثالث المستلزم على امتي بالجبروت
 اي الذي يتسلط على امتي من الظلمة والجسارة بالجبر والقرير والغبلة
 ليدل من اعز الله تعالى من العلماء والصلحاء ويعز من اذل الله تعالى
 من الخذلة والارازل والجبروت فعلوت من الجبر للمبالغة كالقهر
 والغطوت من الرحمة والعظمة والرابع المستحيل حرمة الله تعالى في
 بعض الروايات محرم الله وهما بمعنى واحد اي الذي يستحيل حرمة الله
 تعالى ويعتقد حلها فيكون ماعونا مطرودا كالملاحدة الذين يعتقدون
 حل جميع الاشياء لهم والخامس المستحيل من عترتي ما حرم الله تعالى في
 الصحاح عترة الرجل نسله واهله الادنون ولفظ من بيانية اي
 المستحيل الذي هو من عترتي واهل بيتي ما حرم الله تعالى في كتابه وانما خصه
 بالذكر بعد التعميم الاول لزيادة الاهتمام به والعناية اليه لان اهل
 بيته صلى الله تعالى عليه وسلم مرجع الحلال والحرام وكثير من الاحكام
 الشرعية انما يعرف من قبلهم فلذلك صرفنا ليد عنان العناية و
 خصه بالذكر بعد التعميم والسادس التارك لسنة اي الذي يترك

سنتي الهدى على وجه الانكار والاستخفاف فهو ملعون عند الله تعالى
 وعلى السنة انبيائه فيستحق العقاب وقيل يكفر والصحيح انه لا يكفر
 كما ذكرنا في صدر الكتاب واما السنن الزوايد فلا بأس بتركها كما ذكرنا
 آنفاً والله اعلم وروى الطبراني من رواية اخرى سبعة لغتهم وزاد
 فيها والمستأثر بالفي المستأثر المختار وفي قاموس استأثر بالشيء استبد
 به وخص به نفسه والالف والالفه بالكسر المرأة اي الذي يختار
 ان راجي بالنكاح من بغدي فهو ملعون لان ازواجه عليه الصلوة
 والسلام حرام على المؤمنين لانها امهاتهم كما قال الله تعالى انبيي اولي
 بالمؤمنين من انفسهم وازواجه امهاتهم وانما تودي المستأثر بالباء
 لمضمنه معنى الاختصاص والله تعالى اعلم ومنها ما اخرجها الشيخان
 وغيرها عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم لا يؤمن احدكم حتى يكون احب اليه من والده وولده
 والناس اجمعين وفي رواية اخرى لا يؤمن احدكم حتى يكون احب اليه من
 نفسه رواه الامام احمد بن حنبل رحمه الله تعالى اقول المراد من نفى
 الايمان في هذا الحديث وامثاله نفى كماله لان نفى الايمان عن اصله فان
 الايمان عبارة عن الاقرار والتصديق بما جاء به الانبياء عليهم الصلوة
 والسلام من عند الله تعالى وكل من امن به فهو مؤمن والمحبة لله تعالى
 ولرسوله حالة يجدها الانسان من قلبه لا توصف بوصف ولا
 تحدد بحد او ضح واقرب الى الفهم من لفظ المحبة وهي ثلثة اقسام
 محبة الاجلال والتعظيم لمحبة الولد للوالد ومحبة الشفقة و
 المحبة لمحبة الولد للوالد ومحبة المشاكلة والاستحسان لمحبة سائر

الناس ومحبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يجمع الاقسام الثلاثة ومعنى الحديث ان من استكمل الايمان علم ان حق الرسول عليه آكد من حقايقه وابنه وسائر الناس جميعين لان الخلاص من النيران والهداية من الخذلان انما يكون به صلى الله تعالى عليه وسلم ومن محبته محبة اولاده وانسابه واتباعه ومن محبته نصرته دينه واتباع شريعته والتخلق باخلاقه صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى اله واصحابه اجمعين **الفصل الثاني في البدع** اقول البدع جمع البدعة وهي اسم للابتداع كالرفعة لارتفاع يقال بدع وابدع وابتدع اذا اتى بامر غريب والبديع والمبدع والمبتدع الفاعل المخترع لا عن مثال سابق وهي في اللغة ما عمل على غير مثال سابق له وفي الشرع احداث ما لم يكن في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهي تنقسم الى قبيحة وحسنة فالقبيحة هي التي تصادم سنة ثابتة وترفع امرا من الشرع مع بقاء علته كما في اجراء العلوم والحسنة ما كان من قبيل ما امر الله تعالى به من الطاعات والزيادة في العبادات ولم يرد فيها نهي كما في شرح غريب الحديث **وفاعل هذا النوع مثاب واحد** محروم من الجزاء الكثير والثواب الجزيل فان هذا النوع من البدعة قد صدق من الصحابة والتابعين وسائر ائمة الدين فمن انكره فهو ضال مضل قد ظن بالصحابة والتابعين وغيرهم من ائمة الدين رضوان الله تعالى عليهم اجمعين كتب المصنف في الهامش اربع البدع عشرة الاولى تلاوة القرآن بالاجرة سيما بغلة النقود الموقوفة فان وقفها باطل وكذا الذكر والدعاء والصلوة ومنه التسبيح ونحوه لترويج المتاع ونحوه ويدخل فيه القراءة بعد الصلوة لسؤال المال والثانية طعام

الذي يجمع كجوريك اخترى

الميت

الميت وابقاد الشموع في المقابر والجهر بالذكر امام الجنائز والعروض ونحوها والبناء على القبر وتزيينه والبيتوته عنده والثالثة الجماعة في النفل ويدخل فيه صلوة الرغائب والبراة والقدر والتسبيح والراية ترك تعديل الاركان والسرعة والتفريق للغراب والخامسة مسابقة الامام ومخالفة السادسة عدم تسوية الصفوف والسابعة التغني وسماع الغناء ومنه اللحن في القرآن والاذكار والرقص والاضطراب والثامنة التصلية والترضية والتأمين ونحوها عند الخطبة والتاسعة التصدق على المسرف والسايل في المسجد واللاعب واتخاذ الطعام للرقص وختم القرآن او للشهرة والرياء والعاشرة اجتماع النساء وتوحيدهن بالجهر وخلوتهن في بيت اجنبي وخرجهن للترهنية والتعزية والعبادة وزيارة القبور والدعوة اذا كانت للاجنبي وقرأتهن مولد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالجهر بحيث يسمع الرجال من خارج البيت خصوصا لذوات الازواج والثواب مع الزينة والطيب الى هذا كلامه رحمه الله تعالى ولا يخفى على المتأمل فيما ذكرنا مرارا ان اكثر هذه البدع من قبيل البدعة الحسنة خصوصا في هذا الزمان لان ذراجهما تحت ما هو مستحسن في الشرع فتكون حسنة وفاعلهما مثابا حائزا للخير الكثير وتاركها محروما عن الثواب الجزيل كما ذكرنا آنفا وسيجيء تفصيل هذه الامور في ضمن ابواب الكتاب ان شاء الله تعالى قال الشيخ ابن حجر في شرح صحيح البخاري البدعة اصلها ما احدث على غير مثال سابق وتطلق في الشرع في مقابلة السنة فتكون مذمومة والتحقيق انها ان كانت ما يندرج تحت

مستقيم في الشرع فهي صحيحة والافني من قسم المباح وقد تنقسم الى
 الاحكام الخمسة انتهى كلامه وقال في حديق البيان نقلا عن صاحب
 جامع الاصول محدثات الامور ما لا يكون موقفا في كتاب ولا سنة
 ولا اجماع فان كان واقعا تحت عموم ما زنب الله اليه وحض
 عليه هوا ورسوله فهو في حيز المدح وان لم يكن مثاله موجودا
 ولا يجوز ان يكون ذلك في خلاف ما ورد به الشرع لان النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم قد جعل له في ذلك ثوابا فقال من سن في الاسرار
 سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها ومن سن في الاسلام سنة
 سيئة فله وزرها ووزر من عمل بها ويعضد ذلك قول عمر بن
 الخطاب رضي الله تعالى عنه في الترويح نعت البدعة هذه انتهى كلامه
 قائل فيما قال المصنف وفيما قلنا عن هؤلاء الاجلة حتى يظهر لك
 الخطأ من تصواب وانما اطيننا الكلام في هذا المقام افادة للطالبين
 واذهابا للحيرة عن الراغبين واظهارا للحق المبين خذ هذا واضم
 الى ما ذكرنا في حديث العرياض بن سارية وحديث جابر بن عبد الله
 يمكن عالما في امور الدين ان شاء الله تعالى **قوله الاخبار** اي الاخبار
 الواردة في حق البدعة هي هذه منها ما رواه الشيخان عن عائشة
 رضي الله تعالى عنها انها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد وفي مسلم والامام احمد
 ابن حنبل عن عائشة ايضا من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو رد قوله
 من احدث في امرنا اي من اوجد في ديننا ما ليس منه اي شيئا لم يكن له
 سند ظاهر ولا خفي من الكتاب والسنة فهو رد اي مردود على صاحب

غير مقبول في الدين واما ما كان له سند من احدهما فهو مقبول مثل ما كان
 من جنس الخيرات والطاعات والعبادات الغير المنهية فانها مرضية
 عند الله تعالى ورسوله لان دراجها تحت ما ندب الله اليه ورسوله كما
 ذكرنا ومنها ما رواه البخاري عن الزهري قال دخلت على انس بن
 مالك وهو يكي فقلت ما يبكيك قال لا اعرف شيئا مما ادركت الا
 هذه الصلوة وهذه الصلوة قد صنعت اقوال الغرض في امثال هذه
 الحكايا الترغيب والترهيب والا فاضاع شيء من اركان الدين بحمد
 تعالى وهو كان في زمن خلفاء بني امية وهم كانوا ظالمين فكانه يشكي عن
 ظلمهم وجورهم وفيه اشارة الى ان البدعة قد شاعت في عصر الصحابة
 والتابعين فكيف في هذا الزمان ومنها ما رواه الطبراني عن غنصيف
 بن الحارث ليما الى رضي الله عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما
 من امة ابتدعت بعد نبينا في دينها بدعة الا ضاعت مثلها من السنة
 وفي رواية الامام احمد عنه ما احدث قوم بدعة الا رفع مثلها من
 السنة وفي رواية الدارقي عن حسان بن عطية ما ابتدع قوم بدعة
 في دينهم الا نزع الله من سنتهم مثلها اقوال المراد من البدعة في
 هذا الحديث وامثاله بدعة لا يرضاها الله تعالى ورسوله يعني البدعة
 البقيية المضلة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من ابتدع بدعة ضلالة
 لا يرضاها الله تعالى ورسوله كان عليه من الاثم مثل اثم من عمل بها
 وبطلان قوله الا ضاعت مثلها من السنة فان ضاعت السنة
 لا تكون الا تصادم البدعة اياها وكذا الرفع والنزع واما البدعة
 الحسنة فانها لا تصادم شيئا من السنة بل تشدها وتؤكد لها فهي

الترغيب والترهيب
 اخري

ثم حوطة

مقبولة خارجة عن الحكم المذكور ومنها ما اخرج الطبراني عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله يحب التوبة عن كل صاحب بدعة حتى يدع بدعته قوله حجب التوبة اي منع قبول التوبة عنه حتى يترك بدعته والمراد بالبدعة في هذا الحديث وكذا في الحديثين الذين بعده هي البدعة في الاعتقاد كالرفض والاعتزال وغيرها من اعتقادات الفرق الضالة ومنها ما اخرج ابن ماجه عن ابن عباس رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابي الله ان يقبل عمل صاحب بدعة حتى يدع بدعته قال في القاموس ابي الشيء يا اياه وبأبيه اباؤه واباءة كرهه انتهى كلامه اي كره الله تعالى وامتنع عن قبول عمل صاحب البدعة حتى يدع بدعته والمراد بالعمل الطاعة والعبادة بقربة الحديث الا في **ومنها ما رواه ابن ماجه** عن حذيفة بن اليمان رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقبل الله لصاحب بدعة صوما ولا حجا ولا عمرة ولا جهادا ولا صرفا ولا عدا لا يخرج من الاسلام كما يخرج الشر من العجين **قال** في القاموس الصرف في الحديث التوبة والعدل الفدية او هو النافلة والعدل الفريضة او بالعكس او هو الوزن والعدل الكيل او هو الاكتاب والعدل الفدية او الخيلة ومنه فما يستطيعون صرفا ولا نصرا اي ما يستطيعون ان يصرفوا عن انفسهم العذاب انتهى كلامه وباقي الفاظ الحديث ظاهر والله اعلم **قوله** كيف التطبيق الى اخره قد طبقنا بينهما بما لا مزيد

عليه

غده
عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه
عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه
عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

عليه في شرح حديث العراب بن سارية وما ذكره المصنف في وجه التطبيق هنا فهو من قبيل الخرافات ينبغي ان لا يلتفت اليه فافهم وتدبر فان الرجال مع الحق لا الحق مع الرجال ولما وقف بعض الافاضل على ما ذكره المصنف هنا كتب عليه هذه الصحيفة بكلامه سخيصة وانما قال ذلك لعدم موافقته لما هو مذکور في كتب القوم واصطلاحهم تأمل **قوله** الحادثان بعد الصحابة الصواب بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان ما حدث من الصحابة بدعة ايضا دليل ما روى عن عمر رضي الله تعالى عنه انه قال في التراويح بعد ما رتبها في زمن خلافة لغت البدعة هذه **قوله** دليل قوله عليه الصلوة والسلام فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين توهم المصنف من اطلاق السنة على ما صدر من الصحابة ان سنتهم منافية للبدعة ومقابلة لها وليس كذلك لان المقابل للبدعة انما هو سنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كما اشرنا اليه في شرح حديث العراب بن سارية **قوله** فبعضها كفر وبعضها ليس به فالبدعة التي هي كفر كانكار النصوص القطعية من الكتاب والسنة المتواترة وانكار فرضية الصلوة وغيرها من العبادات وتحليل المحرمات القطعية وتخريم الحلال القطعي والبدعة التي ليست بكفر بل هي ضلالة فكل بدعة تخالف ليل لا فيه شبهة كخبر الواحد والآية المأثولة والقياس فان انكار ما ثبت بهذه الأدلة بدعة ضلالة وليس بكفر كما ذكرنا في حديث جابر رضي الله عنه **قوله** ولكنها اكبر من كل كبيرة في العمل حتى القتل والزنا وليس فوقه

الخرافة بالضم اسم رجل ودعي
شول لطيف سوركة في ايدينا
كوله كذا في الجمل اخترى

انما هو الذي جاهر

ألا الكفر لأنها فتنة في الدين وفساد للاعتقاد على المسلمين وزيغ
 واضلال عن سبيل اليقين وقد قال الله تعالى الفتنة أشد من القتل
 والفتنة أكبر من القتل وأكبر من ذلك نكار أهل الله من المشايخ
 الصوفية ونكار أحوالهم واستحقاقهم واداءهم ومعاداتهم فإنه
 من أكبر الكبائر وأعظمها وأخبرها ولا ذنب أكبر منه وأسرع في
 زوال الايمان والعباد بالله وذلك بحكم الكشف الإلهي الذي لا يأتيه
 الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيلاً من حكيم عليم المؤيد بقوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث القدسي من عادي لي ولياً فقد
 أذنته بالحرب وفي رواية أخرى من أهان لي ولياً فقد بارزني
 بالمحاربة وسئذ لك أن الشرع الشريف مؤيد بالعلماء والحكام بل
 بجميع الأمة والولاية ليست كذلك فإنها لا تعرفها أكثر الناس بل
 ينكرونها والعباد بالله من شرور أنفسنا وهي أشرف الأشياء عند
 الله تعالى والطفها وانفسها وصاحبها كمال الخلق ولهذا تولاها الحق
 تبارك وتعالى بنفسه ومنكرها أخصب الخلق وأشرهم وأكبرهم
 فتنة عند الله تعالى وهذا كلام رفع في البين بالناسبة لما ذكره المصنف
 رحمه الله نصيحة لأخواننا من المسلمين والله أعلم **قوله** والخطأ في
 الاجتهاد فيه ليس بعذر بخلاف الاجتهاد في الأعمال **أقول**
 الاجتهاد في اللغة بذل المجهود لينيل المقصود وفي عرف أهل الشرع
 بذل المجهود في طلب الحكم الشرعي وهو قسمان قسم في أصول الدين
 وقسم في فروعها والخطأ في القسم الأول ليس بعذر بل قالوا أنه
 كفر والخطأ في القسم الثاني عذر وعفويل ثواب لقوله عليه السلام

في قوله
 والخطأ في
 الاجتهاد

إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران وإذا اجتهد وأخطأ فله أجر واحد
 وأرجو من عيهم لطفه وشموك كرمه سبحانه وتعالى أن لا يكون الخطأ في
 القسم الأول أيضاً كقوله إذا كان المجتهد طالباً للحق غير تابع لهوى
 النفس وكان اجتهداه في محله لقوله تعالى لا يكلف الله نفساً إلا وسعها
 ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا
 عليه **قوله** والبدعة في العبادة وأن كان دونها لكنها أيضاً مكرو
 ضلالة لا سيما إذا صادمت سنة مؤكدة **أقول** هذا باطل بما رواه
 الإمام الديلمي في الفردوس عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه أنه
 قال كل بدعة ضلالة إلا بدعة في عبادة وكانه أوقعه في هذه
 الورطة ما ذكر في أوائل الشرعة من أن الابتداع لا يجوز وأن كان
 في العبادة وليس بشيء والحق ما ذكرنا وقال في شرح غريب الحديث
 البدعة الأمر المستغرب الذي لم يعهد وينقسم إلى حسن ومذموم فالحسن
 ما كان من قبيل ما أمر الله تعالى به من الطاعات والزيادة في العبادة
 ولم يرد فيها نهى كقول عمر رضي الله تعالى عنه في التراويح نعمت البدعة
 هذه وأما ما ورد فيها نهى وإن كانت عبادة كصوم يوم الغطرو
 التمر وكانت من رذائل الأعمال المستهجنة بين الناس ولم يكن ورد
 فيها من الشرع مساع فهو المذموم انتهى كلامه بعبارة قنابل في
 كلام هذا الفاضل وفيما ذكره المصنف حتى يظن لك ما فيه **قوله**
 وأما البدعة في العادة كالمخل فليس فعلها ضلالة بل تركه أولى
 قيل أول بدعة حدثت في الإسلام المخل وأول بدعة حدثت بعد
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الشيع كذا في فوائع المسكية في فوائع المسكية

هو

سکرجه بالضم
در سکه دیند کلریک
قالب و دخی اوران ده
هسته خلد سکرجه
صغیر اوج و فیه
وسکرجه کبر طغوز
و فیه دیبلر و مطلقا
سکرجه البی اسناره
و ریح اسناره
دیبلر اضتری

قال الامام ابو حامد الغزالي في الاحياء قال انس يا اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان ولا في سكرجة فيقول فعلى ماذا كنتم تأكلون قال على السفرة وقيل اربعة احدث بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الموايد والمناخل والاشنان والشبع واعلم انا وان قلنا ان الاكل على السفرة اولى فليسنا نقول الاكل على المائدة منهي عنه نهى كراهة او تحريم اذ لم يثبت فيه نهى وما يقال من ان الله ابدع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس كل ما ابدع بعده منهيًا عنه بل المنهي عنه بدعة تضاد مع سنة ثابتة وترفع امرًا من الشرع مع بقاء علته بل ابتداء فيجب في بعض الاحوال اذا تغيرت الاسباب وليس في المائدة الارتفاع الطعام عن الارض ليتيسر الاكل وامثال ذلك مما لا كراهة فيه والاربع التي اجمعت في انتهاب بدعة ليست متساوية بل الاشنان حسن لما فيه من النظافة فان الغسل مستحب للنظافة والاشنان اتم في التنظيف وكانوا يستعملونه لانه ربما كان لا يعتاد عندهم ولا يتيسر وكانوا مشغولين بامور اقم من المبالغة في النظافة وقد كانوا لا يغسلون الايدي ايضا وكان مناديلهم اخص قد امهم وذلك لا يمنع كون الغسل مستحبًا واما الخجل فالمقصود منه تطيب الطعام وذلك مباح ما لم ينته الى التثنع المفرط واما المائدة فليتيسر الاكل وهو ايضا مباح واما الشبع فهو اشد هذه الامور الاربعة فانه يدعى الى ترسيخ الشهوات وتحريك الادواء في البدن فليدرك التفرقة بين هذه المبتدعات انتهى كلامه رحمه الله **قوله** ولو تتبععت كل ما قيل فيه بدعة حسنة من جنس العبادة وجدته ماذونًا فيه من الشارع اشارة

اودلالة اقول الطرق التي بها يقف المجتهد على الاحكام الشرعية
 اربعة العبارة والاشارة والدلالة والاقتضاء والاستدلال العبارة
 النص هو العمل باسبق له الكلام وبلاشارة هو العمل بما ثبت بنظم
 الكلام لكن لم يسبق له الكلام وبالدلالة هو العمل بما ثبت بمعنى النص
 لغة وبالاقتضاء هو العمل بجعل غير منطوق منطوقاً للتصحيح المنطوق
 مثلاً قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما رآه المؤمنون حسناً فهو عند الله
 حسن يدل بعبارة على ان استحسن اهل الايمان استحسن عند الله
 تعالى وباشارة على مشروعية ذلك الامر المستحسن وبالدلالة على
 اذن الشارع ورضاه وحمل المؤمنين على طائفة غير معينة من
 المسلمين الى يوم القيامة بجعل اللام فيه للعرف الذهني هو المقتضى
 لانا جعلنا غير المنطوق منطوقاً للتصحيح المنطوق وتامه في اصول
 الفقه واما قيد المصنف لاذن بالاشارة والدلالة دون العبارة
 والاقتضاء لان ما ثبت بالعبارة لا يكون بدعة لانه مشروع صريح
 والمقتضى لا يثبت به شيء من الاحكام فتأمل ثم تقييد المصنف
 البدعة الحسنة بما كان من جنس لعبادة فاسد لان جميع البدع ^{الحسنة}
 سواء كان من جنس الاعتقاد او العادة او العبادة ثابت ايضاً
 باحد هذين الطريقين فتخصيصها بالعبادة غير مفيد لكن هذا
 مبني على ما ذكره من ان الابتداء في الاعتقاد لا يجوز اصلاً وفي
 العادة ما دون فيه مطلقاً وفي العبادة ما دون فيه حسن وغيره
 تبين وانت خبير ان بناء الفاسد على الفاسد فاسد والحق ما ذكرنا
 فان قلت اذا كان الشيء ما دوناً فيه من قبل الشارع فامعنى كونه

بدعة قلت الثابت بالنص قسمان قسم ثابت بالعبارة وقسم ثابت
بالإشارة أو الدلالة كما عرفت فالثابت بالعبارة هو المشروع المنصوص
عليه بالكلام والثابت بالإشارة أو الدلالة بدعة لأن الكلام
غير مسوق له بل هو مفهوم منه بطريق الاجتهاد لكن لما كان مستنداً
إلى كلام الشارع نوع استناد كان حسناً هذا هو المفهوم من كلام
المصنف والتحقيق أن المشروع على نوعين مشروع خاص ومشروع
عام فالأول هو الموضوع على الخصوص كالركان الإسلام الخمس وسائر
الأوضاع الشرعية الخاصة والثاني هو الموضوع على العموم كالأمور
الداخلية تحت قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما رآه المؤمنون حسناً
فهو عند الله حسن وما رآه المؤمنون قبيحاً فهو عند الله قبيح وقوله
عليه الصلوة والسلام من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها
وأجر من عمل بها إلى يوم القيمة ومن سن في الإسلام سنة سيئة
فله وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة وغيرها من الأحاديث
فإن الأمور الداخلية تحتها مشروعة بالتنوع دون الشخص فتكون
بدعة لعدم مشروعتها على الخصوص حسنة لاندراجها تحت
نص عام الموردة وكذلك أن الشارع الحكيم إذا أراد التشريع
ينظر في أحوال الناس من المحتاج إليها وغير المحتاج إليها ومن
المنضبطة وغير المنضبطة فينص على المحتاج إليها المنضبطة على
الخصوص وعلى المحتاج إليها غير المنضبطة على العموم فيستتر له
التشريع بهذين الطريقين على أحمل وجه وأتم وأحسنه وأبلغه
فتأمل فيما ذكرت لك فإنه أصل الحكمة التي من أوتىها فقد أوتي

خيراً كثيراً **قوله** ثم اعلم أن فعل البدعة أشد ضرراً من ترك السنة
لأن فعل البدعة معصية سارية وترك السنة معصية قاصرة ولا
شك أن المعصية السارية أشد ضرراً من القاصرة وأشد منه ضرراً
وأكبر فتنه أنكار أحوال المشايخ الصوفية واستحقاقهم والطعن
فيهم فإنه من أكبر الكبائر عند الله تعالى ولهذا روى أن الله تعالى
قال لبعض أوليائه أما زهدك في الدنيا فقد تجلّت راحة نفسك
وأما ذكرك إياي فقد تشرفت بي فهل واليت في ولياً وهل عادت
في عداً فأنجبت أولياء الله تعالى ومواليتهم من انفع الأعمال عند الله
تعالى وبغضهم وعداوتهم من أضل الأعمال عنده تعالى فاحذر كل الحذر
من ذلك **قوله** يدلل أن الفقهاء قالوا إذا ترددت في شيء بين كونه
سنة وبدعة فتركه لازم **أقول** هذا غلط منه يدلل ما ذكر في
أكثر المعبرات أن السنة لا تترك لأجل البدعة المقارنة لها
قال في الهداية من دعي إلى وليمة أو طعام فوجد ثمة لعباً أو غناً
فلا بأس بأن يقعد ويأكل قال أبو حنيفة ابتليت بهذا مرة فصبرت
وذلك لأن أجابة الدعوة سنة لقوله عليه أفضل الصلوة و
أكل التيممات من لم يجيب الدعوة فقد عصى بالقاسم فلا تترك لما
اقتربت بها من البدعة كصلوة الجنائز فانها واجبة الأقامة
وإن حضرها النياحة إلى آخر كلامه وفي مختصر الجامع الصغير رجل
دعي إلى وليمة أو طعام فوجد ثمة لعباً أو غناً فلا بأس بأن يقعد
ويأكل لأن أجابة الدعوة سنة فلا تترك لحضور البدعة كصلوة
الجنائز مع النياحة قال أبو حنيفة رحمه الله عليه ابتليت بهذا

وليمة وأوك فتحي ولا منك كسرى
وبديله تنفج جمعيتك أولان
طعامك آخرى

النياحة والنياحة صاغوا
يعني ميت أو زرينه أغليوب
ومما سنن عبد الملك آخرى

مرة فصبرت وهذا كان في أول زمانه لأن المقتدي به لا يجوز له
 أن يقعد انتهى كلامه وفي العتابية رجل دعي إلى وليمة فحضر فوجد
 فيه غناء ولعباً فان كان في منزل آخر فلا بأس أن يقعد ويأكل لأن
 تناول من الوليمة سنة والغناء واللعب بدعة ولا يجوز ترك
 السنة لأجل البدعة كالصلوة على الجنازة يجب قامتها وإن حضر
 النياحة وإن كان الغناء واللعب على المائدة فلا يقعد لقوله تعالى
 فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين انتهى كلامه وهكذا في
 غيرها من كتب الفن وعلى هذا نقوله بدليل أن الفقهاء قالوا في
 آخره لا يكون إلا خطأ أو سهواً أو افتراءً عليهم كما لا يخفى **قوله**
 وأما ترك الواجب هل هو أشد من فعل البدعة أو على العكس ففيه
 اشتباه أقول لا اشتباه فيه أصلاً كما يظهر مما ذكرنا بآد في
 تأمل قال في فصل الوترين كتاب المبتغي إذا شك أنه في الأولى أو
 الثانية أو الثالثة يقنت في الركعة التي هو فيها ثم يقعد ثم
 يقوم فيصلي ركعتين يقعدتين ويقنت فيهما احتياطاً في الأصح
 لأن القنوت واجب وإذا تردد بين الواجب والبدعة يأتي به
 احتياطاً انتهى كلامه ومسئلة الخلاصة التي ذكرها المصنف
 لا تخالف ذلك ولا تعارضه كما توهمه المصنف لأن مفاهيم المتن
 وإن كانت معتبرة لكن لا تعارض الصريح لعدم اعتبارها عند
 فضلا عن التعارض **قوله** فالتطبيق قد عرفت أن هذه الصحيفة
 من أوله إلى آخره صحيفة من قبيل بناء الفاسد على الفاسد فلا
 يحتاج إلى شيء من التأويل والتطبيق لكن التطبيق على زعمه بين

قال في الروضة المحمدية
 في بيان أن ترك الواجب
 هو أشد من فعل البدعة
 لأن الواجب هو الذي
 لا يجوز تركه ولو تركه
 فهو كمن ترك الصلاة
 أو الصوم أو غيرها من
 العبادات الواجبة
 فتركها هو أشد من فعل
 البدعة لأن البدعة
 هي ما لا يوجب العقاب
 ولا يوجب الحرمان
 بل هي ما لا يوجب
 شيء من ذلك

ما صرحوا به

ما صرحوا به وبين مفهوم هذه المسئلة بأحد الوجوه الأربعة أما جعل
 البدعة على ما لم ينها عنه بخصوصه بل يكون داخل تحت عموم النهي الوارد
 في البدعة وأما البدعة التي نهى عنها بخصوصها فهي أشد ضرراً من ترك
 الواجب على زعمه وأما جعل الواجب المذكور في عباراتهم على الفرض إذ قد
 يستعمل الواجب في هذا المعنى فلا يلزم المناقاة لأن التعيين المذكور ليس
 بفرض وأما جعله على الواجب المستقل الذي هو أقوى من غيره فلا منافاة
 أيضاً وأما الجدل على اختلاف الروايتين في المسئلة **قوله** فإن قيل ما قد
 سبق في فصل الاعتصام من الآيات والأحاديث دل على أن الكتاب
 والسنة كافيان في أمرا الدين وأن ما لم يثبت بأحد هاتين البدعة وضلالة
 فكيف يستقيم قول الفقهاء والأصوليين أن الأدلة الشرعية أربعة
 الكتاب والسنة والإجماع والقياس قلنا لا بد للإجماع من سند
 واصل من أحدهما من الكتاب والسنة حالاً بأن يكون السند من أحدهما
 في الحال بلا واسطة أو ما لا بد أن يكون السند من أحدهما في الحال
 بالواسطة على القول الصحيح وكذا القياس لا بد له من أصل ثابت
 من أحدهما من الكتاب والسنة والإجماع وأنه مظهر للحكم لا مثبت
 له لأن ثبوت الحكم إنما هو بالنص لو ارد في الأصل فخرج الأحكام
 ومثبتها في الحقيقة اثنان الكتاب والسنة فلا منافاة بين ما ذكر
 ههنا وبين قول الفقهاء هذا حل كلامه على وفق مراده وأنت خير
 أن الشهرة مغنية عن ذكر أمثال هذه الأسولة والاجوبة وعلى
 تقدير الذكر كان عليه أن يذكر قبل فصل البدعة كما لا يخفى وكأنه
 ذكر هنا توطئة لدخل المشايخ الصوفية قدس الله تعالى أرواحهم

يعني أن الإجماع لا بد له من سند
 واصل من أحدهما من الكتاب والسنة
 في الحال بلا واسطة أو ما لا بد أن يكون
 السند من أحدهما في الحال بالواسطة
 على القول الصحيح وكذا القياس لا بد له
 من أصل ثابت من أحدهما من الكتاب
 والسنة والإجماع وأنه مظهر للحكم
 لا مثبت له لأن ثبوت الحكم إنما هو
 بالنص لو ارد في الأصل فخرج الأحكام
 ومثبتها في الحقيقة اثنان الكتاب
 والسنة فلا منافاة بين ما ذكر ههنا
 وبين قول الفقهاء هذا حل كلامه على
 وفق مراده وأنت خير أن الشهرة مغنية
 عن ذكر أمثال هذه الأسولة والاجوبة
 وعلى تقدير الذكر كان عليه أن يذكر
 قبل فصل البدعة كما لا يخفى وكأنه ذكر
 هنا توطئة لدخل المشايخ الصوفية قدس
 الله تعالى أرواحهم

قوله فظهر من هذا ان ما يدعيه بعض المتصوفة في زماننا اذا انكر عليهم بعض امورهم المخالف للشرع الشريف ان حرمة ذلك في العلم الظاهر وانا اصحاب العلم الباطن وانه حلال فيه اقول ذكر في رسالة الرد على المصنف ان مقصود التصوفية من هذا الكلام ان بعض الامور المخالفة لظاهر الشرع الشريف غير مخالفة لباطنه ورضي صاحب الشرع كما في قصة الخضر مع موسى عليهما السلام وهذا المعنى حق وصواب وثابت بالنص الكريم لكن لا يجوز ان يدعى ذلك كل احد لان محض الادعاء ثم انتهى كلامه ويؤيد هذا ما ذكر في كتاب الامتناع في احكام السماع من ان المحققين من التصوفية لهم احوال سنية ومقامات عليية واداب مستحسنة ومقاصد حسنة فينبغي ان يحمل تعالى اتم على محمل يشهد به صحة الخواطر السليمة وقد ينكرها المنكر لعدم اطلاعه على المحسن لها في الباطن وقوفه مع الظاهر كما اذا راينا انسانا اخذ مال غيره بغير اذنه والمأخوذ له يستصرخ فانا ننكر على الاخذ عملاً بالظاهر وقد يكون الاخذ حقاً كما اذا كان على المأخوذ له دين للاخذ وهو ينكر ولا بنية عليه فالمنكر لا يعذر لكون الظاهر معه والاخذ في نفس الامر غير مؤخذ وفي قصة الخضر مع موسى صلوات الله على نبينا وعليهما وسلامه ما يشهد لذلك كما اخبر الله تعالى في قوله سبحانه ان شاء الله صابراً ولا اعصى لك امراً ثم لما راى ما فعله الخضر ظاهراً منكراً انكر عليه مرة بعد اخرى ويستحيل ان يقع الكرامات في الباطن على خلاف الشرع وانا المخالفة في صورها في الظاهر لعدم اطلاعه على المحسن لها عند الله تعالى والفقيه الفروغى لا يشتغل بادراك الصوفية المحقق الى هنا كلامه وهو الحق الحقيقي بالقبول عند ارباب العقول **قوله**

هذا هو الحق الحقيقي بالقبول عند ارباب العقول

وانكم تأخذون من الكتاب وانا تأخذ من صاحبه محمد عليه الصلوة والسلام فاذا اشكل علينا مسألة استفتيناها منه فان حصل القناعة فيها وفتت والارجعنا الى الله تعالى بالذات فتأخذ منه ذكر في رسالة الرد على المصنف ان في هذا الكلام تبديلاً وتغييراً يحصل قابلية النكر والمشهور عند الصوفية ان القوة معاملة مع الله تعالى ورسوله تأخذ بعض شهرتها من الله تعالى بطريق الالهام كما الهام الى ذي القرنين والى ام موسى وعيسى بفضل مورهم ومن الرسول بطريق الاقتباس من روحانيته كما تأخذ من الكتاب والسنة والمصنف حرصه على الانكار على الصوفية غير عبارتهم وعبر عنها بالسكون اخر ليكن الانكار عليهم نغوة بالله من شرور انفسنا وسيئات اعمالنا انتهى كلامه ويؤيد ما ذكره الشيخ جلال الدين السيوطي رحمه الله في بعض رسائله ان واحداً من الفقهاء حضر درس الحديث فنقل الشيخ حديثاً فقال الفقير هذا ليس بحديث فقال المحدث من اين لك هذا فقال هذا النبي واقف على راسك يقول ما قلته فكشف عن النبي عليه الصلوة والسلام للمحدث فراه عياناً فانظر في هذا الامر الغريب والسر العجيب ولا تكن من المنكرين المعتدين فان هذا الامر لا يدرك بالانكار والاصرار بل بالخلوص والاقرار **قوله** وانا بالخلوة وهمة شيخنا نضل الى الله تعالى فيكشف لنا العلوم فلا نحتاج الى الكتاب والمطالعة والقراءة على الاستاذ ذكر صاحب رسالة الرد على المصنف ان هذا القول صدق وصواب حيث ينكشف العلوم الكسفية لارباب السلوك بالمجاهدة في الخلوة وهمة المشايخ صاحبى الحالات فلا يحتاجون الى المطالعة والقراءة والنظر والفكر كما يحتاج اليها سائر الناس ثم ان قوله فلا نحتاج الى الكتاب

سنة

زيادة من عند المصنف لغرض الانكار كما سبق انتهى كلامه ويؤيده ما ذكره الامام القشيري في الرسالة انه يقع بالمريدين الانتساب الى ههنا من ليس من اهل هذه الطريقة لان الناس اما اصحاب النقل والاثار واما ارباب العقول والفكر وشيوخ هذه الطريقة ارتقوا عن هذه الجملة فالذي للناس غيوب فلم يظهور والذي لغيرهم من المعارف مقصود فلم ين الله تعالى موجود فمهم اهل الوصال والناس اهل الاستدلال كما قيل ليلى بوجهك مشرق وظلامه في الناس سائر فالناس في سديم الظلام ونحن في ضوء النهار ولم يكن في عصر من الاعصار الاسلام شيخ من شيوخ هذه الطائفة الا وائمة ذلك العصر من العلماء يتواضعون له ويتبركون به ويقدمونه على انفسهم ولو لا مرتبته واختصاصه لكان الامر بالعكس روى ان الامام احمد بن حنبل كان جالسا عند الامام الشافعي فجاء الشيبان الراعي فقال احمد اريد ان ابني هذا على نقصان علمه ليشغل بتجصيل بعض العلوم فقال الامام الشافعي لا تفعل فلم يقبل فقال له يا شيبان ما تقول فيمن نسي صلوة من خمس صلوات في يوم وليلة ولا يدري اي الخمس هي فماذا يصنع فقال الشيبان يا احمد هذا قلب غفل عن ذكر الله تعالى فينبغي ان يؤدب حتى لا يعود الى الغفلة فغشي على احمد فلما افاق قال له الامام الشافعي الم اقل لك لا تتعرض له والشيبان الراعي كان اميا فاذا كان حال الاتي منهم هكذا فما ظنك بائتمهم انتهى كلامه وكان الامام ابو حنيفة رحمه الله يقوم لمجي الشيبان الراعي ويقول في سببه انه اعلم مني بذات الله تعالى وصفاته واسماؤه وانا اعلم منه باحكام الله تعالى وكان الامام الشافعي اذا اشتبه عليه

السدف بالتحرير والسدف بالفتح والتسكين ضوء وظلمة معاين تليط اوله ودخى نجد لغتته سدف ظلمة دير يد يقال اسدف والصبح اي اضاء واسدف الباب اي فقه واسدف الليل اي اظلم واسدف المرأة الفنايع اي ارسلته اخرى

مسئلة من الفقه ولم يجد لها دليلا من الكتاب والسنة دخل على الشيبان الراعي وجلس بين يديه فينكشف له ما اشتبه عليه من المسئلة كذا في بعض المعبريات قوله وان الوصول الى الله تعالى لا يكون الا برفض العلم الظاهر والشرع اقول هذا من كلام الملاحدة المنكر للشرائع والاديان والزنادقة الزايغين عن الاسلام والايمان وقد سمعنا يتكلم به بعض الفقهاء والدرائش ويظن لجهله انه لا ضرر فيه لكن امثال هذه الكلمات ينبغي ان لا يدبرح في بطون الاوراق فضلا عن الكتب لظهور بطلانها وعدم الاعتداد بقائلها وكونه مما لا يعنيه ومن حسن اسلام المرء ترك ما لا يعنيه واما الكلام من هذه الطائفة فلا يكادون يتكلمون بامثال هذه الكلمات الباطلة فانهم قالوا لا يمكن الوصول الى النهايات الا بتصحيح البدايات ولهذا قال صاحب رسالة الرد على المصنف هذا افتراء عليهم والمشهور عند ارباب سلوك ان الوصول الى الله تعالى لا تحصل الا برفض القيل والقال والاشتغال بالعبادة والاعمال والمجاهدة في اصلاح الاحوال وقال في كتاب لامتاع وبالجملة اذا اعتبر حال الشخص وكانت اقواله وافعاله على ما يشهد به الكتاب والسنة وحصل منه في بعض الاحوال قول او فعل يخالف ظاهر الشرع وكان العقل لا يحيله والشرع لا يمنع وقوعه اولنا ذلك الظاهر وحملناه على محل صحيح ظاهر وقد يغلب على الصوفي الحال والوجد فينطق بما يضيق منه جنانه ويقصر عن التعبير عنه لسانه فيقع الخلل في التعبير فيؤول لمن علم منه ذلك في حال صحق بايشهد بصحة الاعتقاد ويحمل ما صدر منه على محل سالم

عن الفساد وفي الشريعة ما يشهد بصحة ذلك لا يرى ان صاحب الدينة
التي ضاعت غلب عليه الفرح حين وجدها فتوقع الخلل في عبارته وكذا
الرجل الذي غلب عليه الخوف فقال دامت فاحرقوني وذروني في
الهواء فوالله لئن قدر الله علي لعذبني الحديث ولا يخفى فساد هذه
العبارة ولكن بالخوف حصلت له الدهشة والغفلة عن الخلل العبارة
وكذا الرجل الذي امر به الى الجنة فقال يارب استخزني وانت الملك
وكذا الجارية التي قال لها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اين الله تعالى
ف قالت في السماء فقال عليه الصلوة والسلام انها موثنة والله
سبحانه وتعالى ليس في جهة من الجهات ولو اعتقدت ذلك جاهلة
لوجب لتبنيه لها ولكن فهم المقصود واعتبر الخلل في التعبير واشال
ذلك كثيرة جدا الى هنا كلامه وما احسن ما قاله رحمه الله تعالى
فان السالكين الى الله تعالى بعضهم مجذوبون وبعضهم لكثرة ورود
الواردات الالهية عليه يصير كالمجانين فيتكلمون ببعض الكلمات
المخالفة للشرع الشريف بحسب لظواهر ويصدر عنهم بعض الحركات
كذلك فالمناسب بحال من سمعه اذ ان جملة على محل صحيح وستر
عليه حاله حملا للمؤمن على الصلوح ودفعاً للفتنة واجتناباً
عن الغيبة فان احوال المشايخ والفقراء غريب جداً بحيث يضيق
عنها نطاق النطق ويطون الاوراق بالسلامة في تسليم عالمهم
وكنتم سرهم بحكم الكشف الالهي المؤيد بالكتاب والسنة والتواتر
بين الائمة **قوله** وانا لو كنا على الباطل لما حصل لنا تلك الحالات
السنية والكرامات العلية من مشاهدات الانوار ورؤية الانبياء

الكبار **قوله** هذا قوله صحيح وكلام حق نص على صحته الكبار في كتبهم
قال في كتاب الامتناع ولم يزل اهل الصلاح والعلم والعرفه يحضرون مجلس
السمع بالشبابة ويجري على ايديهم الكرامات الظاهرة ويحصل لهم الاحوال
السنية وتركيب التحريم لاسيما اذا اصر عليه يفسق به وقد صرح اياما
الحرمين والمتوك وغيرهما من الائمة الشافعية بامتناع جريان الكرامات
على يد الفاسق وقال في موضع اخر من كتابه وقد ادعى امام الحرمين ان
ما جازان يكون معجزة للنبي جازان يكون كرامة للولي **قوله** واذا كان الامر
كذلك فلا ينكر الا ما لا يجوز ان يكون معجزة **قوله** لا امام ابو حامد الغزالي
في كتاب المنقذين الضلال ثم اني لما فرغت من العلوم اقبلت
بهتمتي على طريق الصوفية والقدر الذي ذكره لينتفع به اني علمت
يقيناً ان الصوفية هم السالكون لطريق الله تعالى وان سيرهم وسيرهم
احسن السير والسير وطريقهم احسن الطرق واخلاصهم ازكى الاخلاص
بل لوجع عقل العقلاء وحكمة الحكماء وعلم الواقفين على اسرار
الشرع من العلماء ليغيروا شيئاً من سيرهم وسيرهم واخلاصهم
ويبدلوه بما هو خير منه لم يجدوا اليه سبيلاً فان جميع حركاتهم و
سكناتهم في ظواهرهم وبواطنهم مقتبسة من نور مشكاة النبوة
وليس وراء نور النبوة على وجه الارض ضياء يستضاء به الى ان
قال حتى انهم في يقظتهم يشاهدون الملائكة وارواح الانبياء و
يسمعون منهم اصواتاً ويقتبسون منهم نوايد ثم يرتقي الحال من مشاهد
الصور والامثال الى درجات يضيق عنها نطاق النطق وقال
اعلم ان الصوفية اشترطوا في طريقهم الذكر الدائم وطهارة القلب

والغناء الكلي الى هنا كلامه رحمه الله والحاصل ان اللازم على العلماء
ان لا ينكروا عليهم طريقهم وسيرهم وسلوكهم واحوالهم واقوالهم و
افعالهم فان جميع ذلك مأخوذ من الشرع الشريف المحمدي لكن ما خدعهم
خفي لا يطلع عليه الا من ساعده التوفيق الالهي من العلماء الراغبين
والاولياء والاصفياء وعند ذلك يرتفع الخلاف والنزاع **قوله**
وانا اذا صدر مني مكروه او حرام ينهنا عليه في النوم بالرؤيا فنعرف
بها الحلال والحرام وان ما فعلنا مما قلتم انه حرام لم ننه عنه في
النوم فعلنا اننا حلال ونخوذ ذلك من الترهات كاله الحاد وضلال
اقول هذا حق لا شبهة فيه ايضا فان الرؤيا الصالحة بشرى من
الله تعالى للعبد وهي جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة وادراكها
الامر على هذا فاي مانع من التنبيه من جناب الحق تبارك وتعالى على بعض
ذلات العباد وما وقع منهم من الفساد وعلى معرفة الحلال والحرام
الى غير ذلك من المرام فان امثال ذلك قد يقع للعوام فضلا عن خواص
الكرام والشايع العظام ولعمري ان انكار هذا خطر عظيم لما فيه من
الاحاديث الشريفة والاخبار الصحيحة النبوية وهي ثلثون حديثا
افردها العلماء بالذكور قد ذكرناها في شرح قصيدة البردة ومن
لم يجعل الله له نورا فما له من نور وهذا وقوف في رسالة الرد على
المصنف فيه تبديل وتغيير ايضا لكلامهم المعروف بين الصوفية
في هذا الباب انه اذا صدر منهم مكروه او حرام او غيرها مما يخالف
التقوى فانهم ينهون عليه في الرؤيا ولا يقولون ان الشئ الحرام
في الشرع اذا لم ينسبه عليه فهو حلال لنا بفوز بالله تعالى من

هذا هو الحق لا شبهة فيه
والله اعلم بالصواب

ذلك فان هذا بهتان عظيم وافتراء جسيم على الفقهاء الموحدين المتكئين
بالعروة الوثقى والجبل المتين انتهى كلامه فقوله من الترهات جمع ترهة
بضم التاء وتشديد الراء وهي باطل ويجمع على تراربه ايضا والفعل
منه تره كسمع يقال تره الرجل اذا وقع في الباطل كذا في القاموس والاحاد
والا لتمام الميل عن الحق الى الباطل **قوله** اذ فيه ازراء للشرعية الخفية
والكتاب والسنة النبوية وعدم اعتماد عليهما وتجويز الخطأ والبطالة
فيهما والعياذ بالله تكلم من ذلك **اقول** هذا تعليل لما قبله من الكلام
والازراء الاحتقار والمزدرى المحتقر يعني ان في كلامهم المذكور اختقارا
للشرع وتهاونا به وعدم اعتماد عليه وتجويزا للخطأ والبطالة في
الكتاب والسنة والعياذ بالله تكلم من ذلك وجميع ذلك باطل بالضرورة
فكلامهم المذكور باطل بالضرورة والحاد وضلال بالبدية هذا مراده
وانت خبير انهم يريثون من جميع ذلك كما ذكرنا بل هذا منه من قبيل
سوء الظن بالمؤمن بل باهل الله تعالى واوليائه واصفائه وهو حرام
واعتماد فاسد وزعم كاسد نفوذ بالله تكلم من سوء الخاتمة وامر
العاقبة وقد اخبر في بعض من ادرك السلف من العلماء العظام
ما حصل للمصنف عند الموت من سوء الحال وصيق البال بحيث لا
يمكن وصفه وذلك من شوم الاعتقاد وخبث الباطن في حق
اولياء الله تعالى وعدم الرضا بالقضاء والقدر الالهي والتصرفات
الالهية في خلقه وعدم نفسه بالاستقلال كانه هو المصلح للعالم
وابرازها للعبادات مع الله تعالى وخواص عبادته فانتم الله تكلم منه
عند الخاتمة كما ورد في الحديث القدسي من عادي لي وليا فقد ابرزني

انه كان المراد منه سوء الخاتمة
فكلامه باطل بالضرورة والحاد وضلال
بالبدية هذا مراده وان انت خبير
انهم يريثون من جميع ذلك كما ذكرنا
بل هذا منه من قبيل سوء الظن بالمؤمن
بل باهل الله تعالى واوليائه واصفائه
وهو حرام واعتماد فاسد وزعم كاسد
نفوذ بالله تكلم من سوء الخاتمة وامر
العاقبة وقد اخبر في بعض من ادرك
السلف من العلماء العظام ما حصل
للمصنف عند الموت من سوء الحال
وصيق البال بحيث لا يمكن وصفه
ذلك من شوم الاعتقاد وخبث الباطن
في حق اولياء الله تعالى وعدم الرضا
بالقضاء والقدر الالهي والتصرفات
الالهية في خلقه وعدم نفسه بالاستقلال
كانه هو المصلح للعالم وابرازها
للعبادات مع الله تعالى وخواص عبادته
فانتم الله تكلم منه عند الخاتمة
كما ورد في الحديث القدسي من عادي
لي وليا فقد ابرزني

الخصي بالكسر رسواي اولي وخور
 واولي اولي الخزانة بالفصح
 الخزيان رسواي جمعي خرايا
 كلور اختري

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على
 سيدنا محمد وآله

الشداد بالفصح والضم
 منفرد ويدر كنه اختري

بالمجاربة وهكذا حال كل من عاداهم فان الله تعالى يستقم منه اما في
 الدنيا او في الآخرة نعوذ بالله تعالى من شرور انفسنا وشيئات اعمالنا
 اللهم احسن عاقبتنا في الامور كلها واجزنا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة
 برحمتك يا ارحم الراحمين **قوله** فالواجب على كل من يسمع مثل هذه الاقاويل
 الباطلة الانكار على قائله والجزم ببطلان مقالته بلا شك ولا تردد
 ولا توقف ولا تلبث والا فهو من جملتهم فيحكم بالزندقة عليهم
اقول بل الواجب عليه النصيحة والتعليم والارشاد الى ما هو
 الخير والصواب عملاً بقوله تعالى فذكرنا ان الذكرى تنفع المؤمنين
 ويقول عليه الصلوة والسلام ما كان الدين في شيء الا زانه وما
 كان الخرق في شيء الا شانه فان لم يقبل فعله الانكار وبسبب
 هذا انكار قد عمت بليته في نواحي بلده حتى نشى الانكار فيما
 بينهم وغلب الاعتزال عليهم فانكروا الطائفة لشرع وتشبهوا بتشديد
 فخرجوا من الامة وشذوا عن الملة وتركوا اهل السنة وقد قال
 النبي صلى الله عليه وسلم عليكم بالسواد الاعظم فان من شذ
 في النار فضلتوا واضلوا كثيرا عن سواء السبيل وهم يحسبون انهم
 يحسنون واعلم ان الانكار على اولياء الله تعالى له آفات عديدة
 منها ضيق الصدر وضنك المعيشة والابتلاء بالبلية العظيمة
 ومنها قصر العمر عليه وعدم التمتع بالحياة وحبط الاعمال والمبرات
 وسوء العاقبة والافتنان في القبر وخوف سلب الايمان والعبادة
 بالله تعالى ومنها تبيح غضب الله تعالى ورسوله وعدم النصرة
 في وجوه الاعداء والتوفيق في الامور **واما** الاقرار بهم وتصديقهم

والاعتقاد

والاعتقاد فيهم فله فوائد جمة منها تسير الامور وانسراح الصدور وتوفيق
 الله تعالى وحسن اعتقاده ومنها الثواب عليه وشفاعتهم له سيما ارباب
 المعاصي والزلات فان في اعتقادهم نفعا عظيما لهم في الدنيا والآخرة و
 منها طول العمر والتمتع بالحياة وحصول الخيرات والمبرات ومنها
 النصرة في وجوه الاعداء ببركة الاولياء خصوصا للطائفة العسكرية
 فان في اعتقادهم نفعا عظيما لهم وتأيدا ببركتهم ومنها رضا الله تعالى
 ورسوله ودفع الغضب والسخط عنهم فان الدنيا مملوءة بالبلايا واولياء الله
 تعالى امان للحق ومنها بقاء الايمان وعدم الخوف من سوء الخاتمة ببركتهم
قوله تعالى الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون والمرء مع من
 يحبه والدليل على جميع ذلك الكشف الالهي المؤيد بالآيات الكريمة والآيات
 الشريفة فمن شاء فليرض ومن شاء فليغضب وما على الرسول الا البلاغ
 المبين **قوله** وقد صرح العلماء بان الالهام ليس من اسباب معرفة الاحكام
 وكذا الرؤيا في المنام خصوصا اذا خالف كتاب العلم لعلام اوسنة محمد
 عليه الصلوة والسلام **اقول** الالهام القاء الخير في قلب الغير بلا طلب
 ولا استفاضة وقيل هو ما يخلق الله تعالى في انسان من العلم الضروري
 الداعي الى العمل المرغوب فيه وقيل هو القاء الشيء في القلب من غير فكر
 تصويري ولا تصديقي وقيل هو القاء الشيء من الخير في القلب بطريق الفيض
 واحتز بقوله من الخير عن الوسوسة ويقول بطريق الفيض عن الفكر
 فان حصول صورة المطلوب فيه بطريق الانتقال والحركة دون الفيض
 واما الحدس فانه وان لم يكن حركة كونه دفعا كالهام الا انه من جهة
 الطالب المستفيض دون الواهب المفيض وكانه خرج بالقيد الاول

والحاصل ان ما يرد على القلب ويلقى في الضمير اما ان يكون من جناب الحق
تبارك وتعالى او من جهة الملك او من قبل الشيطان او من دواعي النفس
وجملة ذلك من قبيل الكلام النفساني الاول يسمى خاطر الحق والثاني يسمى
بالالهام والثالث بالوسوسة والرابع بالمهاجس والفرق بينهما بيزان
الشرع فكان فيه تقرب للعبد الى الله تعالى فليس من الشيطان ولا من النفس
والا فهو من احدهما وقد ذكرناه في اصطلاحات الصوفية **والمسام**
والنوم حالة تعتري الحيوان من استرخاء اعصاب الدماغ من رطوبة الحجة
المتصاعدة الى الدماغ بحيث يقف الحواس الخمس الظاهرة عن الاحساس
ومن المجاز قولهم نمت عني اي غفلت عني قال الله تعالى وجعلنا نومكم سباتا
اي راحة لكم ففي النوم راحة للبدن وهو سخن الباطن ويعين على
الهضم فان افرط فيه رطب الجسم وازحاه واطفا حرارة النفس
صلى الله تعالى عليه وسلم فبالوا فان الشيطان لا يقبل وقال من نام بعد
العصر فاختلس من عقله شيء فلا يلو من الانفسه وقال الصحبة تمنع
الرزق اي النوم في اول النهار ويروى النوم في اول النهار حق
في وسطه خلق وفي اخره خرق وهذا كلام وقع في البين بالمناسبة
فلنرجع الى ما نحن فيه فنقول قال بعض العلماء حقيقة الرؤيا على
مذهب اهل السنة والجماعة اعتقاد بخلق الله تعالى في قلبه للناس
لخلقهم في قلبه ليقتضوا وهو سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد
ولا يمنعه نوم ولا يقظة وخلق هذا الاعتقاد عالم على امور اخر تلحقه
في ثانی الحال كالغيم الدال على المطر عادة وقد ذكرنا تفصيله في شرح
قصيدة البردة ثم الهام والرؤيا ان كانا من الانبياء فهما من اسباب

المهاجس بالفتح كوكله روشن
روفي واقع اولي يقال مهاجس
في النفس كذا اي وقع الهام
غم وغصه وكوكله روشن
سنة جمعي هو اجس كلور
اخرى

الاختلاس او غلبت كلوب
برسنة قابوب قايوم
اخرى

الحرق بالضم عقلت
وبلن لك وعنف كه خلاف
دني در اخرى

معرفة الاحكام الشرعية بالاجماع وان كانا من غيرهم فليس من اسباب
معرفة الاحكام في حق العامة وان كانا منيها في حق صاحبها خصوصا
في حق الاولياء وقد ورد بهما الخبر وحكي عن كثير من السلف كما ذكر في
اصول الدين وهذا مراد العلماء بقولهم وليس الهام والرؤيا من اسباب
معرفة الاحكام وان اطلق المصنف فيه الكلام **قوله** وقال سيد
الطائفة الصوفية وامام ارباب الطريقة والحقيقة جنيد البغدادي
عليه الرحمة الهاد الطرق كلها مسدودة الا من اقتفى اثر الرسول عليه
الصلوة والسلام وقال من لم يحفظ القرآن ولم يكتب الحديث لا يقتدى
به في هذا الامر لان علمنا ومذهبنا هذا مقيد بالكتاب والسنة اقول
هو ابو القاسم الجنيد بن محمد البغدادي سيد الطائفة الصوفية و
امامهم واصله من نهاوند ومولده بالعراق وكان ابو سبيع الزجاج
ولهذا يقال له القواريري وكان فقيها على مذهب ابي ثور اخذ
الطريق والتصوف عن خاله السري لتسقط وهو عن معروف الكرخي
وهو عن داود الطائي وهو عن الحسن البصري وهو عن علي بن ابي
طالب وهو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومات رحمة الله عليه
سنة سبع وتسعين ومائتين كما ذكره القشيري في الرسالة واعلم
ان المصنف قد تناقض في كلامه فانه بعد ما حكم على الصوفية بالالحاد
والزندقة اخذ في مدحهم والاستدلال بكلامهم وان هذا الاتناقض
فكان المناسب ان لا يذكرهم في كتابه اصلا وكان له لم يرد الكل بل
اراد بعض متصوفة زمانه كما صرح به اقول ان كان غلة الحكم ما ذكره
من بعض الكلمات المخوفة فقد صدر عن السلف ما هو أشد منها خوفا

واخوف كما هو المشهور بين الناس والمسطورة الكتب فلا وجه لدم
 البعض ومدح البعض مع اشتراكهم في العلة وان كان امرا اخر فلا بد
 من بيانه وحيث لم يبين تعيين ان يكون العلة ما ذكر فصار دم البعض
 ذم الكل فعاد التناقض فتأمل ثم **علم** ان المتقدمين من المشايخ الصوفية
 نسبوا الى الاتحاد والزندقة كما نسب المصنف لما خزن اليه قال في بعض
 كتب التواريخ سيد الطائفة الصوفية هو الجنيد البغدادي ومن كلامه
 الطرق الى الله تكاملها مسدودة على الخلق الاعلى المقفين انار رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وكان يتستر بالفقه ويفتي على مذهب شيوخه ابي
 ثور ولا التفات لمن رماه واتباعه بالزندقة عند الخليفة ابي جعفر
 العباسي حتى امر بضرب اعناقهم وبسط لهم النطع فتقدم من آخرهم ابو
 الثوري للسياف فقال له لم تقدمت فقال وثر اصحابي حيا ساعة
 فبهت وانتهى الخبر الى الخليفة فردهم وامر بمنظرهم فمثل الثوري
 عن مسائل فقهية فاجاب عنها ثم قال ان الله عبادا اذا قاموا
 قاموا بالله واذا نطقوا نطقوا بالله فارسل القاضي يقول ان كان هؤلاء
 زنادقة فما على وجه الارض مسلم فخلوا سبيلهم ثم قتل من الصوفية الحسين
 الخلاج سنة تسع وثلاثمائة انتهى كلامه فاذا كان هذا حال السلف
 الصالحين فلا يبعد ما ذكره المصنف عن الخلف التابعين فان الولد
 سترابيه وليس هذا اول قارورة كسرت في الاسلام والسلامة في
 تسليم حال القوم والافه في تعرضهم هذا وقوله لان علمنا ومد
 مقيد بالكتاب والسنة وذلك لان ما خالف الكتاب والسنة في الظاهر
 والباطن فهو باطل قال صلى الله تعالى عليه وسلم العلم ثلاثة آية

محكمة او سنة قائمة او فريضة عادلة وما سوى ذلك فهو فضل وقال
 الامام الغزالي جميع حركات الصوفية وسكناتهم في طاهرهم وباطنهم
 مقتبس من نور شكاة النبوة وقد سلط ان العلماء غزاليين بن عبد
 السلام كل الناس قودا وعلى رسوم الشريعة وقود الصوفية على قواعد
 التي لا تزل قال ويؤيد ذلك ما يقع على ايديهم من الكرامات و
 الخوارق ولا يقع ذلك على يد عالم قط ولو بلغ في العلم ما بلغ الا ان
 يسلك طريقهم وكان يقول رحمه الله قبل ذلك وهل ثمة طريق للثبوت
 غير ما يديننا من النقول ثم يقول من زعم ان ثمة علما باطنا للثبوت
 غير ما يديننا من النقول فهو باطني يقارب الزنديق فلما اجتمع مع
 الشيخ ابي الحسن الشاذلي بمصر المحروسة واخذ عنه العهد صار يمدح
 طريق القوم كل المدح ويقول انها جموت اخلاق المسلمين وقال الشيخ
 عبد الكريم الجبلي **علم** ان كل علم لا يؤيده الكتاب والسنة فهو ضلال
 ولكن قد يكون العلم مؤيدا بهما في نفسه وانت تظن انه غير مؤيد
 بشيء منهما لقلة استعدادك فتسكرو ولا ينبغي الانكار فان من
 انكر شيئا من علمنا هذا حرم الوصول اليه مادام منكرا ولا طريق
 له سوى الايمان والتسليم وقال الشيخ الشراوي **علم** ان جميع ائمة
 الصوفية على هدى من ربهم وهم مجتهدون برأسهم في طريقهم اقول
 جميع طرق المشايخ الصوفية الموجودين في زماننا هذا حق موافق
 للكتاب والسنة واصحاب تلك الطرق مجتهدون برأسهم فلا يرد
 عليهم انكار العلماء اصلا عند التحقيق كالايتاني انكار بعض المجتهدين
 بعضهم لكن ما خذهم من الكتاب والسنة خفي جدا لا يمكن الاطلاع

عليه الا بالكشف لتاتم فانهم بقوة الكشف يأخذون الاحكام من حيث لا يقدر على اخذها اهل الظاهر فكيف لا وهم يتكلمون مع الانبياء والملائكة بل مع ربي الارباب جل شانهم وهذا سبب اختلافهم مع علماء الرسوم قديما وحديثا والخلف بينهم في الحقيقة لفظي لا حقيقي فيرفع عند الاطلاع على حقيقة الحال ان ساعد التوفيق من الملك المتعالي فتأمل فيما ذكرت لك من الاسرار حتى لا تقع في ورطة الانكار **قوله** وقال السري السقطي التصوف اسم لثلاث معانٍ وهو الله لا يطفى نور معرفته نور ورعه ولا يتكلم بباطن في علم ينقصه ظاهر الكتاب ولا يحل الكرامات على هتك محارم الله تعالى قال القشيري في الرسالة هو ابو الحسين السري ابن الفليس السقطي خال الجنيدي واستا وكان تلميذ معروف الكرخي وكان اوجده زمانه في الورع والاحوال السنية وعلوم التوحيد مات سنة سبع وخمسين ومائتين **قوله** وقال ابو يزيد البسطامي البسطام بالكسر والفتح اسم بلد من بلاد الجحيم منه ابو يزيد طيفور بن عيسى بن سروشان البسطامي وكان جده مجوسا فاسلم وكانوا ثلاثة اخوة ادم وطيفور وعلي وكلهم كانوا زهادا عبادا وكان ابو يزيد اجلهم حالا قبل مات سنة احدى وستين ومائتين وقيل سنة اربع وثلاثين ومائتين **قوله** لو نظرتم الى رجل قد اعطى من الكرامات حتى تربع في الهواء فلا تغتروا به حتى تنظروا كيف تجددونه عند الامر والنهي **قوله** قد اجعوا على انه لا مقام للعبد يسقط عنه التكليف الشرعية واجعوا ايضا انه لا يصح النهايات الا بتصحيب البدايات وهي العلم والعمل على وفق الشريعة واعلم

نحوه في نسخة

ان اهل التصوف تفرقت على اثني عشرة فرقة فواحدة منهم سينون وهم الذين اتى عليهم العلماء والبواقي بدعيون وهم الحلولية والحالية واوليائية والشمراخية والجبية والحورية والاباحية والمتكاسلة والمتجاهلة والواقفية واللاهامية فالحلولية تقول النظر الى وجه الجليل من النساء والمردان خللا وفيه صفة الحق تعالى والحالية تقول الرقص وضرب اليد خللا والشيخ حالة لا يعتبر فيها الشرع والاوليائية تقول اذا وصل العبد الى مرتبة الولاية يسقط عنه التكليف ويقولون الولي افضل من النبي لان علم النبي بواسط جبريل وعلم الولي بنبي واسطة والشمراخية تقول الصحبة قديمة وبها يسقط الامر والنهي فيحلون الملاهي والمناهي والجبية تقول اذا وصل العبد الى درجة المحبة عند الله تعالى يسقط عنه التكليف الشرعية ولا يسترعون عورتهم فيما بينهم والحورية تقول مثل ما تقول الحالية لكنهم يدعون وطئ الحور في حالهم فاذا افاقوا اغتسلوا والاباحية تقول بترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فيحلون المحرام **و** المتكاسلة يتركون الكسب ويستلون عن الابواب ويدعون ترك الدنيا والمتجاهلة يلبسون لباس العشاق على ظاهريهم ويدعون باطنهم والواقفية يتركون طلب المعرفة ويقولون لا يعرف الله غير الله قط واللاهامية يتركون طلب العلم والدرس ويقولون القران حجاب والاشعار قرآن الطريقة فيتركون القران وتعلمون الاشعار فهلكوا بذلك وفي فقه الباطن ان الصحابة كانوا من اهل الخدبة ببركة صحبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم انتشرت

غير الامر فالشرعية او امره ونواهيه والحقيقة تصرفه فيما يقتضيه
 فالشرعية حجة على عباده والحقيقة محجة التي شهد بها اهل وداده
 فالشرعية ما به نهي وامر والحقيقة ما به قضى وقدر فالشرعية
 ان تعبد والحقيقة ان تشهد فالشرعية دعوته والحقيقة مودته
 فالشرعية الكتاب والسنة والحقيقة مشاهدة القهر والمنة قال
 الله تعا واصبر وما صبرك الا بالله فقله اصبر تكليف وقوله وما
 صبرك الا بالله تعريف ومعناه اصبر لله على احكامه ولا ترى الصبر الا
 منه تعا فقد تلخص تما ذكرنا ان الظاهر والباطن حق وانهما متقابلان
 ولا يلزم من تعابلهما بطلان احدهما بل يجب رعاية كل واحد منهما
 حتى لا يدخل تحت قوله تعا حكاية عن الكفار بكونهم ببعض ونكفر
 ببعض فان نسبة الظاهر الى باطن نسبة القشر الى اللب فلا
 يمكن استغناء احدهما عن الآخر ونسبتهما الى العالم نسبة الجناحين
 الى الطيور ونسبة الكفتين الى الميزان فالكامل كما مل في الانسان
 ان يجمع بينهما حتى يستحق الخلافة الالهية والوراثة النبوية كما
 ذكرنا في صدر الكتاب لكن الجمع بينهما من اصعب الامور لا يتيسر الا لمن
 خصه الله تعا بالخط الموفور فتأمل فيما ذكرت لك من الاسرار ولا تكن
 من اهل الانكار فتطرد عن نظر الجبار والله اعلم **قوله** وقال محمد
 ابن الفضل قال القشيري في الرسالة ومنهم ابو عبد الله محمد بن الفضل
 البلخي اخرج منها فدخل سمرقند ومات بها سنة تسع عشرة وثلاثمائة
قوله فلا يغرنك طامات الجهال المنتسكين وشطم الطامات جمع طامة
 وهي في اللغة القيامة والداهمة وفي الاصطلاح هي الشطح وهو الكلمة

التي عليها رايحة الرعونة والدعوى وهو من زلات المحققين فانه دعوى
 بحق يفصح بها العارف من غير اذن المحي بطريق يشعر بالنباهة وسببه
 المحي بالاحوال وذلك انما يكون لمن فيه بقية من احكام الامكان فاذا
 زالت عنه احكامه زال الشطح عنه ايضا **قوله** ما رقي اى خارجين من
 مرق اشهم مرقا اذا خرج من الجانب الاخر والخوارج مارقة لمخروجه من
 الدين **قوله** فالويل كل الويل لهم الويل والويلع والويلع معنى واحد وهي
 كلمة العذاب يقال عند حلول الشر والشدقة **قوله** بسيويه ويح
 كلمة زجر لمن اشرف على الهلاك وويل لمن وقع فيه **قوله** الهوى كلمة
 ويح يقال لمن وقع في الهلكة التي لا يستحقها فيترحم بها عليه وويل
 لمن يستحقها **قوله** بعضهم ويل كلمة ترخم وروى عن علي رضي الله تعالى عنه
 انه **قوله** ويح باب الرحمة وويل باب العذاب وقيل الويل والويل الشدة
 من العذاب واكثر الناس على ان هذا دعاء عليه وزعم بعضهم انه دعاء
 له في معرض الدعاء عليه والعرب يفعل ذلك صرف العين الكمال من
 المدح وعليه **قوله** القاضي في تفسير سورة المرات ويل في الاصل
 مصدر منصوب بفعله وهذا يدل على جواز بناء الفعل منه وقال في قوله
 تعا فويل للذين يكتبون الكتاب نه في الاصل مصدر لا فعل له وهذا يدل
 على عدم جواز بناء الفعل منه والله اعلم **قوله** او حسنوا امرهم فهم
 قطاع طريق الله تعا على العابدين الاستغفار فيه لا انكار وذكوله على
 حرف العطف من خواص الهمة كقوله تعا او من كان وافن كان وانتم اذا
 ما وقع والتمحاة في هذا العطف خلاف هل هو عطف على ما قبل الهمة
 او على ما بعدها والفاء للتعليل **قوله** اي ما حسنوا امرهم لانهم قطاع الطريق

النباهة شهرة وشرف يقال فيه الرجل نباهة
 اي شرف واشهر ونباهة اي
 مشهور وشريف اختوى

اولا استينافا لبيان ما كان قائله قال ما سبب عدم تحسينهم امرهم
فاجاب كونهم قطاع الطريق وقوله يلبسون الحق بالباطل اي يخلطونه
به والا لكان يكون بالعطف وقوله ويكتمون الحق وهم يعلمون في
هذا الاقتباس مع قوله فلا يغرنك طامات الجهالة تناقض فتأمل
فيه ليظهر لك ما فيه والله اعلم **الفصل الثالث في اقتصاد العمل**
اقول القصد والاقتصاد في الشيء هو الاعتدال والتوسط فيه
المشار اليه بقوله عليه الصلوة والسلام خير الامور اوسطها وهو قد
يكون في الاقوال ويقابلها القلة والكثرة وقد يكون في الافعال وهذا
على قسمين قسم في العادة والمعيشة ويقابلها التقدير والتبذير قال
صلى الله تعالى عليه وسلم ما عال من اقتصد وقال الاقتصاد نصف
المعيشة وقال من اقتصد اغناه الله تعالى ومن بذر افقره الله تعالى
وقسم في العبادة والطاعة ويقابلها الافراط والتفريط والمصنف
رحمه الله تعالى اقتصر على هذا القسم لكونه أولى واهم واستدل عليه
بالآيات الكريمة والاحاديث الشريفة فقال **الآيات** اي هذه هي الآيات
الدالة على جواز الاقتصاد في الطاعة واستحبابه منها قوله تعالى
في سورة البقرة يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر **قال القاضي** في
تفسيره اي يريد ان يتيسر عليكم ولا يريد ان يعسر فلذلك اباح
الفطر في السفر والمرض ومنها قوله تعالى في سورة النساء يريد الله ان
يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا اي يريد الله سبحانه وتعالى ان يخفف
عنكم اوزاركم بالتوبة عليكم والغفرة لكم **او التكاليف** الشاقة المباشرة
على الامم السالفة فلذلك شرع لكم الشريعة الخفيفة السهلة

ورخص

ورخص لكم في المشاق والمضايق وخلق الانسان ضعيفا اي لا يصبر
عن الشهوات ولا يتحمل مشاق الطاعات ومنها قوله تعالى في سورة المائدة
ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج اي ما يريد الله تعالى من الامر بالطهارة او
التيمم للصلوة التضييق عليكم ليجعل الحرج كايضا عليكم ولكن يريد
تطهيركم وتنظيفكم عن الازناس والذنوب اذ الموضوع تكفير الذنوب
فمفعول يريد محذوف واللام للعلة وقيل مزينة والمعنى ما يريد الله
ان يجعل عليكم من حرج حتى لا يرخص لكم في التيمم وعلى هذا لا يحتاج
الى تقدير المفعول فتأمل ومنها قوله تعالى في سورة المائدة ايضا يا ايها
الذين امنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا
يحب المعتدين اي يا اهل الايمان لا تحرموا ما احل الله تعالى لكم من الطيبات
واللطائف واللاذات ولا تعتدوا فيه عما حد لكم فان الله تعالى لا
يحب المعتدين المتجاوزين عن الحد المشروع لان الاعتداء عما حد
الله تعالى يجعل الحلال حراما قال القاضي في تفسيره ويجوز ان يراد
به ولا تعتدوا حدود ما احل لكم الى ما حرم عليكم فتكون الآية ناهية
عن تحريم ما احل وتحليل ما حرم داعية الى القصد بينهما روى ان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصف لقيامة اصحابه يوما وبالغ
في اذارهم فرقوا واجتمعوا في بيت عثمان بن مظعون واتفقوا
على ان لا يراوا صابرين قايمين وان لا يناموا على الفرش ولا يأكلوا
اللحم والورك ولا يقربوا النساء والطيب ويرفضوا الدنيا ويلبسوا
السوح ويسجوا في الارض ويجبوا مذكيرهم قبل ذلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال لهم اني لم اؤمر بذلك لان لا نفسكم عليكم حقا

المرحوم جرحه بالسر وهو السالك في الدنيا

فصوموا وافطروا وتوموا وناموا فاني اقوم وانا ام واصوم وافطر
واكل اللحم والدم واقا النساء فن رغب عن سنتي فليس مني ومنها
قوله تعالى في سورة الاعراف قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده
الطيبات من الرزق قل هي للذين امنوا في الحياة الدنيا خالصة
يوم القيمة كذلك نفصل الايات لقوم يعلمون اقول ما قبل هذه الاية
وكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المرفين والاسراف اما
بمحرم الحلال او بالتعدى الى الحرام او بفراط الطعام والحرص عليه
وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنه كل ما شئت والبس ما شئت ما
اخطأتك خصلتان السرف والخيلة وقال علي بن الحسين بن
الواقد جمع الله تعالى الطيب نصفية فقال كلوا واشربوا ولا تسرفوا
والعجب من المصنف انه ترك هذه الاية مع انها ادل على ما ادعاه
من الاقتصاد قوله قل من حرم زينة الله الخطاب للنبي صلى الله تعالى
عليه وسلم والمراد من الزينة ما يترتب به من الثياب والامتعة
والاقمشة وغيرها مما يترتب به التي اخرج لعباده اي اخرجها من
النبات كالقطن والكتان او من الحيوان كالحرير والصوف او من
المعدن كاللبوس وهو درع الحديد والطيبات من الرزق اي من
المأكول والشارب المستلذة قال لقاضي وفيه دليل على ان الاصل في
المطاعم والملابس وانواع التجملات الاباحة لان الاستفهام في من
للافتكار قوله قل هي للذين امنوا في الحياة الدنيا اي قل يا محمد تلك
الزينة لاهل الايمان بالاصالة في دار الدنيا وان شاركهم الكفار
بالاتباع حال كونها خالصة لهم يوم القيمة لا يشاركهم فيها غيرهم

وقرأ نافع بالرفع على انما خبر بعد خبر قوله كذلك نفصل الايات لقوم يعلمون
اي تفصيلنا هذا الحكم نفصل ساير الاحكام لهم كما في تفسير القاضي رحمه الله
واعلم ان هذه الاية الكريمة لا تدل على اقتصاد في العمل والطاعة بل لا تدل
على الاقتصاد اصلاً فتأمل ومنها قوله تعالى ما انزلنا عليك القرآن لنفزع
قوله طه مما استأثر الله تعالى بعلمه كما ذكرنا في اول الكتاب وهو مبتدأ
ان كان عبارة عن السورة او القرآن وما انزلنا خبره او جوابه ان كان
طه مقسم به وقوله لتشتقى اي لتتعب بكثرة القيام على العبادة والطاعة
روى انه عليه السلام لما انزل عليه القرآن كان يتعب في العبادة والطاعة
قائماً على القدمين حتى تورمت قدماه واشتد عليه الامر فنزلت هذه
الاية يعني يا محمد ليس المقصود من انزال القرآن عليك التعب اليك حتى
بلغت الى هذه المرتبة من المشقة وانما المقصود فتح باب الوصلة وتمهيد
القربة وتأكيد المحبة وتحصيل الالفة لتكون تذكرة لمن يخشع الرحمن
بالغيب فيفوزون بسعادة الدارين ومنها قوله تعالى في سورة الحج وما
جعل عليكم في الدين من حرج اي من ضيق وتكليف بما يشق عليكم بل جعله
سجاً سهلاً على عباده حيث فتح عليهم باب التوبة من الذنوب وشرع
لهم انواع الرخص في المضايق والكفارات في حقوقه والديات والارش
في حقوق العباد قال صلى الله تعالى عليه وسلم اذا امرتكم بشيء فأتوا به
ما استطعتم والله اعلم قوله الاخبار راي هذه الاخبار الدالة على الاقتصاد
وجوازها واستحبابها منها ما اخرج به البخاري ومسلم عن انس بن مالك
رضي الله تعالى عنه انه قال جاء ثلثة رهط الى بيوت أزواج النبي صلى
تعالى عليه وسلم يسألون عن عبادة النبي عليه الصلوة والسلام فلما

أخبروا بها كأنهم تقالوها فقالوا اين نحن من رسول الله صلى الله تع
عليه وسلم وقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فقال أحدهم أما أنا
 فاصلي الليل أبداً وقال الآخر أنا أصوم النهار ولا افطر وقال الآخر
 أنا اعتزل النساء ولا اتزوج أبداً فجاء النبي صلى الله تعالي عليه وسلم
 اليهم فقال انتم الدين قلتم كذا وكذا أما والله اني لاختاكم لله واتقاكم
 له لكني أصوم وافطر واسل وأرقد واتزوج النساء فمن رغب عن
 سنتي فليس مني قوله ثلاثة رهط قال في القاموس الرهط ويحرك
 قوم الرجل وقبيلته ومن ثلاثة أو سبعة إلى عشرة أو ما دون العشرة
 وما فيهم امرأة ولا واحد له من لفظه والجمع ارهط وارهاط و
 ارهط وارهبط انتهى كلامه قوله فلما أخبروا بما على صيغة الجهر
 والضمير للعبادة قوله كأنهم تقالوها أي كأنهم عدوها قليلاً تفاعل
 من القلة وهو جواب لما وكان هنا للتشبيه المطلق أو للشك على
 مذهب الزجاج قوله وقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر إشارة
 إلى قوله تعالي سورة الفتح ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر
 وحيث كان صلى الله تعالي عليه وسلم مغفوراً له فلا مناسبة بيننا وبينه
 فهو لا يحتاج إلى كثرة العبادة لكونه أغر المخلوقات على الله تعالي
 لكننا نحن مذنبون وليس لنا قدر عند الله تعالي مثل قدره فحتاج
 إلى كثرة العبادة أشد الاحتياج قوله أنا اعتزل النساء أي أتركها من
 العزلة وهي الانفراد قوله وأرقد أي نام من رقد يرقد رقاداً ورقاداً
 ورقاداً إذا نام ومنه المرقد للمكان قوله فمن رغب عن سنتي فليس مني
 يقال رغب عنه إذا لم يردده ورغب فيه إذا راده ورغب إليه توجه

قوله
 فاصلي الليل أبداً
 وقال الآخر
 أنا أصوم النهار
 ولا افطر
 وقال الآخر
 أنا اعتزل النساء
 ولا اتزوج أبداً

اليه وبإبه علم والمراد منه الوعيد والزجر عن ترك الأفعال صلى الله
تعالى عليه وسلم أي من ترك سنتي فليس من طريقي ومقتدياً بي وشي
 والله أعلم ومنها ما أخرجه الشيخان أيضاً عن عائشة رضي الله تعالي عنها
 أنه صنع رسول الله صلى الله تعالي عليه وسلم شيئاً فرخص فيه فتنزه
 عنه قوم فبلغ ذلك النبي صلى الله تعالي عليه وسلم فخطب محمد الله تعالي
 قال ما بال أقوام يتنزهون عن الشيء أصنعوه فوالله اني لأعلمهم
 بالله وأشدهم له خشية قوله أنه صنع التضمير للشان والحالة التي
 بعده خبره قوله شيئاً من الأشياء المباحة المشتهية للنفس مثل
 الأكل والشرب من الأيد المطعومات والمشروبات واللبس من الألبسة
 الفاخرة والنوم والتزويج قوله فرخص فيه أي أذن فيه وأباحه
 وترخص صلى الله تعالي للعبدة تخفيفه عنه وشهيداً عليه قوله فتنزه
 عنه قوم أي تباعد وترك قوله فخطب محمد الله تعالي أي فإراد
 الخطبة فحمد الله تعالي وهذه الفاءات كلها للعطف والتعقيب
 قوله ما بال أقوام أي ما حالهم وخاطرهم والاستفهام للتوبيخ و
 هكذا كان دأبه الشريف صلى الله تعالي عليه وسلم يقول في أثناء خطبته
 ما بال أقوام يفعلون كذا وكذا ويريد به قوماً معيناً وهكذا ينبغي
 أن يفعل الناصح قوله يتنزهون عن الشيء أصنعوه الجملة صفة
 الشيء لأن اللام فيه للعهد الذهني والمعرف به كالنكرة من
 حيث المعنى قوله فوالله اني لأعلمهم بالله أي بذات الله وصفاته
 تعالي وأسماؤه وثوابه وعذابه وحلاله وحرامه وانني أعلم من الله
 ما لا تعلمون فبالكم لا تعتدون في الشيء الذي صنعوه ولا تمشون

على سنتي وشريعتي وطريقتي وتخرجون عن سعي وطاعتي وقد قال
الله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله ومنها ما اخرج به البخاري
وابوداود وابويعلی عن ابي جحيفة رضي الله تعالى عنه قال اخي النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بن سلمان وابي الدرداء فراد سلمان ابا الدرداء
فراوا ام الدرداء مبتدلة فقال لها ما شانك قالت خوك ابو الدرداء
ليس له حاجة في الدنيا فجاء ابو الدرداء فصنع له طعاما فقال له كل
فاني صائم قال ما انا باكل حتى تأكل فاكل فلما كان الليل ذهب ابو الدرداء
يقوم فقال له نعيم ذهب يقوم فقال له نعم فلما كان اخر الليل قال
سلمان قم الان فصلينا فقال له سلمان ان لربك علينا حقا وان
لنفسك عليك حقا ولا هلك عليك حقا فاغط كل ذي حق حقه
فاتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر ذلك له فقال له صلى الله
تعالى عليه وسلم صدق سلمان قوله اخي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فعل ما ضمن المواخاة وهي مفاعلة من الاخوة اي جعل بعضهم اخا
لبعض روي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما هاجر الى المدينة اخي
بين المهاجرين والانصار ف عقد المواخاة والمعاونة والمساواة
وكان ذلك في دار انس بن مالك رضي الله تعالى عنه وقبل في المسجد قبل
كتبوا فيه كتابا على ان يتوارثوا بعد الموت دون ذوى الارحام وكانوا
تسعين رجلا خمسة واربعون من المهاجرين وخمسة واربعون من
الانصار وكانت هذه المواخاة قبل وقعة بدر ولما وقعت وقعة
بدر فانزل الله تعالى اولوا الارحام بعضهم اولى ببعض ففسخت هذه
الآية ما كان قبلها وانقطعت المواخاة في حق الميراث ورجع كل

انسان الى نسبه وورثته وذى رحمه وقيل كانت المواخاة مرتين مرة
بين المهاجرين خاصة وهذه كانت بمكة قبل الهجرة وبين المهاجرين و
الانصار وهذه كانت بالمدينة في السنة الاولى من الهجرة ويدل على
هذا ما رواه الحاكم من حديث ابن ابي عمر قال اخي رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم بن ابي بكر وعمر وطلحة وزبير وبين عثمان وعبد الرحمن
بن عوف وبين حمزة وزيد بن حارثه فقال علي رضي الله تعالى عنه يا رسول الله
اخيت بين اصحابك فمن اخي قال انا اخوك وفي رواية انت اخي
في الدنيا والاخرة وهؤلاء كلهم من المهاجرين كذا في تاريخ الخلفاء في
انفس النفوس قوله فرأى ام الدرداء مبتدلة اي لابس ثياب لبدة
والمرهنة من الفقر قوله ما شانك اي ما حالك وبالك لابس هذه
الثياب الخلقية بدليل الجواب قوله نعم على وزن كمر حاضر من نام نياما
نوما من باب علم قوله صدق سلمان تقرير لما قاله سلمان والحديث
شامل له لانه عبارة عن الاقوال والافعال والتقارير الصادرة
عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ومنها ما اخرج به البخاري ومسلم والنسائي
عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
المسجد فاذا جيل ممدود بين الساريتين فقال ما هذا الجيل قالوا جيل
لزئيب فاذا فترت تعلقت به فقال عليه الصلوة والسلام كلوه
ليصل احدكم نشأ طه فاذا فتر فليقعد قوله بين الساريتين الساريتين
الاسطوانة والعمود قوله جيل لزئيب هي زئيب بنت جحش من
ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهي احدى عشرة نسوة خديجة
بنت خويلد ثم سودة بنت زمعة ثم عايشة بنت الصديق ربة

خديجة هي اول ازواج النبي
ولم يتزوج غيرها
مادامت حية
رعانة لها
منه

ثم حفصه بنت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما ثم زينب بنت خزيمة
ثم أم سلمة بنت أبي أمية ثم زينب بنت جحش ثم أم جنيبة بنت
أبي سفيان ثم جويرية بنت الحارث ثم ميمونة بنت الحارث ثم
صفية بنت حيي بن اخطب فهؤلاء أزواجه الآيات دخلهن
ولا خلا فيهن وأتامن عداهن ممن دخل بها أو عقد عليها ولم يدخل
بها أو وهبت نفسها له فقد اختلفوا فيها اختلافا كثيرا كذا في
ذيل مختصر جامع الأصول وتامه هناك قوله لا انكار منه صلى الله
تعالى عليه وسلم لضعفها وفعالها قائم مقام الجملة المحذوفة أي لا تفعل
هي تلك لصيغة بعد ذلك رجلة حلو بعد ما ستأنفة قوله
ليصل أحدكم نشاطه النشاط الفرح والسرور وهو ضد الفترة
وانتصابه على الظرفية أي ليصل أحدكم في حال نشاطه فاذا ذهبت
عنه تلك الحالة فليقعد وفي رواية فليرقد من الرقود وهو النوم
والله أعلم ومنها ما أخرجه أبو داود عن انس بن مالك رضي الله
أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تشددوا على أنفسكم فيشد
الله تعالى عليكم فان قوما شددوا على أنفسهم فشدد عليهم فتلك
بقاياهم في الصوامع والديار رهبانية ابتدعوها ما كتبنا بها
عليهم وفي رواية أخرى لا تشددوا على أنفسكم فانما هلك من كان قبلكم
بتشديدهم على أنفسهم وتجدون بقاياهم في الصوامع والديارات
رواه الترمذي في الجامع الكبير قوله التشديد على النفس التضييق
والتعسير عليها ضد التيسير والتسهيل وقوله فيشد الله تعالى
منصوب في جواب انتهى وقوله فان قوما أي قوما من النصارى

بدليل السياق وقوله فتلك بقاياهم أي تلك الجماعة الموجودة المتشددون
على أنفسهم بقاياهم جمع بقية وقوله في الصوامع جمع صومعة وهي
بيت للنصارى ضيق الرأس والديار جمع دار والمراد بها دار عبادتهم
أوجع ديروها لبيعة وقوله رهبانية ابتدعوها منصوب بالفعل
المقدر يفسر ما بعده أي ابتدعوها رهبانية ابتدعوها والرهبانية
قرئ بالنصب والرفع في الآية ففي النصب تكون منسوبة إلى رهبان
كسكران وهو المبالغ في العبادة والرياسة والانقطاع عن الناس
من الترهيب وهو التعبد والتخشع وفي الرفع تكون منسوبة إلى
رهبان جمع راهب كركبان جمع راكب هذا هو المفهوم من تفسير القاسم
والظاهر أن الياء للمصدرية بقربنية سياق الآية وقال الإمام
الراغب في المفردات الرهبة والرهبة والرهبة المخافة مع تحرز
واضطراب من رهب يرهب كفرج يفرج والرهبة لتعبد وهو
استعمال الرهبة والرهبانية الإفراط في تحمل التعبد من فرط الرهبة
قال الله تعالى عز وجل ورهبانية ابتدعوها والرهبان يكون واحدا
وجعا فمن جعله واحدا جمعه على رهبان والرهبانية بالجمع اليقينية
كلامه لمخصا وقال في شرح غريب الحديث الرهبانية ترك الملاذ
الحلال من الطعام والمشرب والملبس والمنكح والمسكن والانقطاع
في الصوامع كما يفعل الرهبان وابتداعها فعلها من عند أنفسهم
من غير أن يفرض عليهم أو يسبق لهم ومعنى قوله عليه الصلوة والسلام
لارهبانية في الإسلام أي لا ينبغي أن يفعل ذلك ولا يجوز ولو فعله
أحد يكون قد ترك سنة نبية وعدل عنه انتهى كلامه وقوله

صومعة النصارى صا د ك وبمك
فتحى وواو ك سكونه نصارى نك
أوى بيت النصارى معناه سنة باشي
أخيه أولاد ويحيون صومعة غندر
يود في بنايته أولاد وجادر مثله
تيا بهن أولاد محمدر وبرنوس
د د كلدي لباسه د في صومع
ديلد باشي أخيه أولاد ويحيون
وأن قوله

ما كتبناها عليهم اي ما فرضناها عليهم والله اعلم ومنها ما اخرج به البخاري ومسلم عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا الدين يسر ولن يشاد الدين احد الا غلبه فسددوا وقاربوا وابشروا واستعينوا بالغدوة والروحة وشئ من الدلجة وزاد في رواية والقصد القصد تبلغوا واعلم ان هذا الحديث مضطرب الالفاظ من كثرة الطرق والروايات وقد جمعها في مختصر جامع الفصول فقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سدّدوا وقاربوا واغدوا وورّوا وشيئا من الدلجة والقصد القصد تبلغوا وان هذا الدين يسر ولن يشاد الدين احد الا غلبه واعلموا انه لن ينجي احد منكم عمله او قال لن يدخل احد منكم عمله الجنة قالوا ولا انت قال ولاي انا الا ان يتغمدني الله تعالى برحمة منه وفضل قوله ان هذا الدين يسر اي يسير سهل بالنسبة الى ساير الاديان لما فيها من الاصر والتكاليف الشاقة بخلاف هذا الدين فانه سهل يسير لا مشقة فيه ولهذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم بعثت بالحنيفية السمحة التسهلة النقية البيضاء وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنه انه قيل يا رسول الله اي الاديان احب الى الله تعالى قال الحنيفية السمحة رواه الامام احمد في مسنده وقد قال الله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وهذا الحديث مودود من جوامع الكلم ويخرج عليه جميع رخص الشرع وتخفيفاته قوله ولن يشاد الدين احد الا غلبه المشادة مفاعلة من الشدة والمثا

في الدين التشدد والتعقّب فيه فيكلف الى نفسه من العمل ما لم يؤمر به وكأنه يريد بذلك الغلبة على الدين حيث يزيد فيه ما ليس منه لكن الدين يغلبه ويعجزه بسهولة وكثرة طرفه وسعة دائرته وفيه استعارة تمثيلية قوله فسددوا وقاربوا قال في شرح غريب الحديث اي اقصدوا السداد والصواب واطلبوا المقاربة والقصد في الامور بحيث لا غلو فيها ولا تقصير من سدّدت السهم الى الرمية والرمح الى الطعين اذا صوت به نحو وواجهته به انتهى كلامه وفي شرح المصباح قوله سدّدوا اي رفقوا من السداد وهو الرفق ويقال اللهم سدّدنا اي وفقنا وقوله وقاربوا القرب في الابل ان يقاربها حتى لا يتندّد ومعنى لك الزموا الطريق المستقيم من السداد وهو الاستقامة وقاربوا اي اقصدوا وتوسطوا من غير تشديد وفترة هذا كلامه قوله واستعينوا بالغدوة والروحة وشئ من الدلجة قال في شرح غريب الحديث الغدوة والخروج من المنزل بكرة والرواح العود اليه عشية والغدوة المرة الواحدة من الغدو والذهاب والروحة المرة الواحدة من الرواح والرجوع يقال غدا غدوة وراح راحة والادلاج هو السير من اول الليل الى اخره والادلاج من الافتعال هو السير من اخر الليل والدلجة بالضم والسكون اسم من احدهما والمراد اعلموا اناء الليل واطراف النهار واستريحوا في ساير الاوقات وفي شرح المصباح الغدوة بالضم نقيض الرواح وهما السير في طرفي النهار وادج القوم اذا ساروا من اول الليل والاسم الدج بالتحريك والدلجة ايضا

الطعنين سكونا اليه اورش
مطعون بالريح معناه
اخترى

الندب بالفتح مع التشديد كتمك
وقامون يقال ندب البعير ندا
وندودا اخترى

الشيء على العباد في الأوقات الثمينة

برهة من الدهر والجمع بتشديد الال اذا سارا اخر الليل والاسم الدجّة
ومنه من قال الاسم بفتح الدال لا غير والمراد من الالفاظ الثلاثة
وقال الامام النووي في رياض الصالحين القدوة سيرا والالتفات
والروحة آخر النهار والدجّة اخر الليل وهذا استعارة وتمثيل
والمعنى استعينوا على طاعة الله تعالى بالاعمال في وقت نشاطكم
وفراغ قلوبكم بحيث تستلذون العبادة ولا تسأمون فتبلغون
مقصودكم كما ان الماسا فر الحاذق يسير في هذه الاوقات ويستريح
هو وادبته في غيرها فيحصل المقصود بغير تعب انتهى كلامه قوله
والقصد القصد تبلغوا اي الزموا الاقتصاد في الاعمال تبلغوا
في المال قال الامام الراغب في المفردات الاقتصاد على ضربين
احدهما الجود على الاطلاق وذلك فيما له طرفان افراط وتفریط
كالجود فانه بين الاسراف والخل وكالشجاعة فانه بين التهور والحيث
ونحو ذلك وعلى هذا قوله تعالى واقصد في مشيك وقوله تعالى
والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا والثاني يكتفي به عما يتردد
بين الجود والمذموم وهو فيما يقع بين الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
كالواقع بين العدل والجود والقرب والبعيد وعلى هذا قوله تعالى
فمن ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بلخيرات قوله
واغدوا وورجوا وشيثا من الدجّة اي دخلوا في هذه الاوقات
الثلاثة والزموها بالطاعة والعبادة واستريحوا فيما سوى ذلك
من الاوقات اعطاء الحق البدن قال عليه الصلوة والسلام ان
نفسك مطيتك فارفق بها قوله وشيثا منصوب على الظرفية

عطف

عطف على ما قبله من حيث المعنى قائل والتنوين فيه للتقليل اي شيئا
قليلا من الدجّة قوله واعلموا انه لن ينحى احدكم عمله اي لا تتكلموا على
اعمالكم فانها في الحقيقة ليست سببا للنجاة ودخول الجنة بل دخول الجنة
انما هو بحض فضل الله تعالى ورحمته والاعمال اداء لحق العبودية وما
من النعمة واطهار لمقام الربوبية قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس
الا ليعبدون فاذا قابلت العبادة بنعمة الخلق والوجود فلا يبقى لك
شيء يقابل دخول الجنة سوى فضل الله تعالى ورحمته والله اعلم ومنها
ما اخرجه البزار والطبراني وابن حبان عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله تعالى يحب ان يؤتى
رخصة كما يحب ان يؤتى غزاية ومنها ما اخرجه الامام احمد بن حنبل
والبزار والطبراني في الاوسط وابن خزيمة عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله تعالى يحب ان يؤتى رخصة
كما يكره ان يؤتى معصية وفي رواية لابن خزيمة كما يحب ان يترك
معصيته ومنها ما اخرجه الطبراني في الاوسط والكبير عن ابي الدرداء
ووائل بن الاسقع وابي امامة واس بن مالك رضي الله تعالى عنهم ان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله تعالى يحب ان يقبل رخصة
كما يحب العبد مغفرة ربه اقول العزم والغزاية مصدر عزم على الشيء
يعزم عليه اذا جد فيه وقطع على فعله ونفي التردد عنه واوّل
العزم من الرسل الذين عزموا على امر الله تعالى فيما عهد اليهم او هم
نوح وابراهيم وموسى ومحمد عليهم الصلوة والسلام قال البخاري
اولوا العزم من الرسل اي اولوا الجد والثبت والصبر وهم نوح

و ابراهيم و اسحاق و يعقوب و يوسف و ايوب و موسى و داود و عيسى
 كذا في القاموس فالغزمية في اللغة الحد في الشيء والقطع والامضاء
 عليه وفي الشرع اسم لما اوجب الله تعالى فعله من المشروعات وقيل اسم
 لما هو الاصل منها غير متعلق بالعوارض فدخل في التعريف ما يتعلق
 بالفعل كالعبادات وما يتعلق بالترك كالحرمات وهو اربعة انواع
 فرض و واجب و سنة و نفل والرخصة في اللغة السهولة واليسر
 اسم من الترخيص بمعنى التسهيل وفي الشرع اسم لما خففه الله تعالى
 على العبد من المشروعات وقيل اسم لما شرع من الاحكام متعلقا بالعوارض
 وقيل ما تغير من عسر الى يسر وقيل ما استباح بعد تقرر قيام الدليل
 المحرم وهي اربعة انواع ايضا رخصة الكره و رخصة المسافر و رخصة
 الاستفاط وهي ما وضع عنا من الاصر والاعلال الكائنة على بني
 اسرائيل و رخصة المضطر كسقوط حرمة الحرم والميتة في حق المضطر
 والمكره كذا في كتب الاصول قال في الاشباه واعلم ان اسباب التخفيف
 في العبادات وغيرها سبعة السفر والمرض والاكراه والتسليان وعموم
 البلوى والحرج والنجس والتفصيل مذكور فيه فارجع اليه والله اعلم
 و نهرها ما اخرج به البخاري و مسلم عن عبد الله بن عمر و العاصي رضي الله
 تعالى عنه قال اخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اني اقول والله
 لا صوم من النهار ولا قومن الليل ما عشت فقال النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم انت الذي تقول ذلك فقلت له يا ابي انت واتي قد
 قلت يا رسول الله قال فانك لا تستطيع ذلك فصم وافطر ونم
 وقم وصم من الشهر ثلثة ايام فان الحسنه بعشر امثاله وذلك مثل

صيام الدهر قلت اني اطيق افضل من ذلك قال فصم يوما وافطر
 يومين فقلت اني اطيق افضل من ذلك قال فصم يوما وافطر يوما
 فذلك صيام داود عليه السلام وهو اعدل الصيام وفي رواية
 افضل الصيام قلت فاني اطيق افضل من ذلك فقال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا افضل من ذلك وزاد في رواية فان لجسدك
 عليك حقا ولزوجك عليك حقا ولزورك عليك حقا وفي
 رواية اخرى الم اخبر انك تصوم الدهر وتقرأ القرآن كل ليلة
 فقلت بلى يا نبي الله ولما رد بذلك لا خيرا قال فصم صوم داود
 فانه كان اعبد الناس واقرأ القرآن في كل شهر قلت يا نبي الله اني
 اطيق افضل من ذلك قال فاقرأه في كل عشرين قال اني اطيق افضل
 من ذلك قال فاقرأه في كل عشر قلت يا نبي الله اني اطيق افضل
 من ذلك قال فاقرأه في سبع ولا تزيد على ذلك قال فشدد علي
 وقال يا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انك لا تدري لعلك يطول
 بك عمرك قال فصرت الى الذي قاله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فلما كبرت وددت اني كنت قبلت رخصة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وسلم وزاد في رواية اخرى لا صام من صام الا بد ثلثا وزاد في
 رواية وكان يقرأ على بعض اهل السبع من القرآن بالنهار والذي
 يقرأه بعرضه من الليل ليكون اخف عليه بالليل واذا اراد ان
 يتعوف افطرا يائما واحصى وصام شهرين كراهية ان يترك شيئا
 فارق عليه النبي عليه الصلوة والسلام وفي اخرى ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان احب الصيام صيام داود واحب

فلما نظرت لفعل بقدر كبرها القول
 تأكيد في الرجوع والبعث منه
 مראה الطائفة

الصلوة صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام
سدسه وكان يصوم يوماً ويفطر يوماً أقول هذا الحديث مضطرب
الالفاظ بالزيادة والنقصان لما فيه من كثرة الطرق والروايات
المختلفة والذي كتبت هنا أحسنها وأفيدها قوله أخبر رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم على بناء الجمهور والأخبار يتعدى إلى ثلاث
مفاعيل الأول قيام مقام الفاعل وهو لفظ رسول الله والثاني
والثالث جملة ان مع اسمها وخبرها فاتها قايمة مقام المفعول الثاني
والثالث كما في علم ان زيدا قائم فتأمل قوله ما عشت لفظ ما
مصدرية ظرفية أي مدة عيشي وعمرى قوله أنت الذي همزة الاستفهام
فيه محذوفة لكونها معلومة بمعونة المقام قوله باني أنت وإني الباء
فيه للتفدية وهي زائدة في التقدير شعرة بالفعل المحذوف أي فذاك
إني وإني حذف لفعل انقلب لضمير المنصوب لتصل منفصلاً قوله
فإن الحسنة بعشرة أمثالها إشارة إلى قوله تعالى من جاء بالحسنة فله
عشر أمثالها ومن جاء بالسئية فلا يجزي له أمثالها وهم لا يظلمون قوله
وذلك مثل صيام الدهر قيل الدهر الزمان وقيل الأبد وقيل هو في الأصل
مدة العالم ثم عربه عن مدة كثيرة والزمان يقع على المدة القليلة
والكثيرة ذكره الإمام الراغب وذكر صاحب الكشاف في الفائق ان
معنى قوله عليه الصلوة والسلام لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر
أي ما هو الجالب للحوادث هو الله تعالى لا غير ومعنى إن الله هو الدهر هو
الجالب للحوادث لا غير الجالب وهذا خلاف ما ذكره صاحب المفتاح
من أن المنطلق زيد وزيد المنطلق كلاهما يفيدان انطلاقة على زيد

أن الجالب

وقيل الدهر الثاني مصدر بمعنى الفاعل ومعناه أن الله هو الدهر المتصرف
المدير المفيض لما يحدث وقال الراغب والظاهر ان معناه ان الله تعالى فاعل
ما يضاف إلى الدهر من الخير والشر والمصلحة والمفسدة فإذا سببتم الذي
تعتقدونه أنه فاعل فقد سببتموه تعالى وفيه أنه لا يلزم من هذا
اتحاد المعنى لأن السبب غير المنسب كذا في شرح التبيين والله اعلم
قوله فاني أطيق افضل من ذلك الطوق والاطاقة بمعنى واحد وهو
القدرة على الشيء وقد طاقه طوقاً وأطاقه وعليه والاسم الطاقة
كذا في القاموس قوله وإن لزورك عليك حقاً جمع راير كركب و
راكب أي وإن للزائرين عليك حقاً فإذا اشتغلت بصوم الدهر لم
ان لا تأكل معهم فيتأذون منه فيضيع حقهم وفي القاموس الزور
الزائر والزائر من يشتر إلى أنه يستوى فيه الواحد والجمع قل لم يسمع
من العرب ان يجمع فاعل على فعل إلا أربعة اوزان صاحب وصح
وركب وركب وزور وقايم وقوم قوله فلما كبرت من باب
علم يستعمل في كبر السن ومن باب حسن يستعمل في كبر الجثة قوله لا
صام من صام إلا بد قال في شرح غريب الحديث لإصام ولا افطر
أي لم يصم ولم يفطر ولم يعتد ذلك بصوم ثاب عليه ويجوز ان
يكون دعاء عليه كراهة لصنيعه وخروجه عن الاعتدال وكل ذلك
اشفاق منه عليه الصلوة والسلام ليلا يضعفوا عن امر الجهاد
وانواع الاعمال وكان غرضه في أمته ان يتمسكوا بالقصد في الامور
والوسط من الاحوال وهذا باعتبار اعم الخلق وجمهورهم والآفة
يرى من نفسه أنه لا يلحقه من ذلك وهن ولا يدركه فتور فلا بأس

به وقيل اذا اعتبر حال عبد الله بن عمرو ومشاحته مع النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم في باب الصوم والصلوة ثم زنا متة وتأشفه حيث
لم يستطع في حال كبره ان يواظب على ما التزمه في حضرة الرسول
صلى الله تعالى عليه وسلم ففيه بأس أقر بأس انتهى كلامه قوله وكان
يقرأ على بعض أهله السبع من القرآن بالنهار والذي يقرأه يعرضه
من الليل السبع بالضم هو الجزء الواحد من السبعة أي كان عبد الله
بعد ما عتق له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ختم القرآن في سبع
ليال يقرأ حصص ذلك السبع على بعض أهله بالنهار وبحسب ذلك
من الليل ليكون وظيفة الليل اخف عليه ولا يترك كراهة ان
يترك شيئاً فارق عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله كان
ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه يعني كان سيدنا
داود عليه السلام يقسم الليل ستة اقسام ينام النصف الأول
منه وهو ثلثة اقسام ويقوم ثلثه من النصف الاخير وهو
قسمان من هذا النصف وينام سدسه وهو قسم واحد منه وهو
آخر الليل ونومه مستحب ليزول عنه الكسل واصفرار الوجه
بالنهار والله اعلم قوله أقوال الفقهاء أي هذا المذكور هنا أقوال
الفقهاء الواردة في لزوم الاقتصاد على وفق الاحاديث المذكورة
في الباب قوله لا يجوز الرياضة بتقليل الأكل قال في المبتغى
ولا يجوز للانسان الرياضة بتقليل الأكل حتى يضعف عن أداء
العبادات لقوله عليه الصلوة والسلام ان نفسك مطيتك فارق
بها ومن الرفق ان لا يذهبها ولا يجمعها وقد قال عليه الصلوة والسلام

سبعة

المؤمن القوي عند الله تعالى من المؤمن الضعيف فان ترك أكله و
شربه حتى مات فقد عصى لان من امتنع عن أكل الميتة عند المحضمة
حتى مات يكون عاصياً فاطنك فيمن ترك أكل الحلال حتى مات
بالمجاعة بخلاف ما لموشي بطنه اورمدت عيناه فلم يعالج حتى
مات فانه لا ياتم ثم هو على مراتب فرض وهو قدر ما يندفع
به الهلاك ويمكن معه الصلوة قايماً ومباح وهو قدر ما أراد
على ادنى كفاية الى الشبع وحرام وهو الاكل ما فوق الشبع إلا في
موضعين أحدهما الأكل بنية صوم الغد والثاني الأكل مع الضيف
ليلا يمسك عن الأكل حياة لان اساءة القرى مذموم تسرعاً
ولهذا من نزل ضيفاً على انسان فلم يصفه فلا بأس ان يظهر بالشك
عنه لقوله تعالى لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم يعني
من منع منه حقه في القرى انتهى كلامه وقال في الاختيار وأما
تجوع النفس على وجه لا يعجز عن أداء العبادات فهو مباح وفيه
رياضة للنفس وبه يصير الطعام مشتهى بخلاف الأول فانه
اهلاك للنفس وكذا الشاب الذي يخاف المشيق لا بأس بان يمتنع
عن الأكل والشهوة على وجه لا يعجز عن أداء العبادات بالجوع
على ما قاله عليه الصلوة والسلام والعجب من المصنف انه ذكر
صدر كلام الاختيار وترك عجزه والصدور لا يتم إلا بالعجز قوله و
الكسب انواع قال في المبتغى طلب الكسب فريضة كطلب العلم لقوله
عليه الصلوة والسلام اطيب ما يأكل الرجل من كسبه ثم الكسب ينقسم
الى أربعة اقسام منها ما هو فرض وهو الكسب بقدر الكفاية لنفسه

وعياله وقضاء دينه ومنها ما هو مستحب وهو كسب لزيادة
على الكفاية ليؤاسى به فقيراً أو يجازى به قريباً وهو أفضل من التخل
لنفل العيادة ومنها ما هو مباح وهو كسب لزيادة للجمال والتنعيم
حتى يبنى البنيان وينقش الحيطان ويشتري السراري والغلان
لقوله عليه الصلوة والسلام نعم المال الصالح في يد الرجل الصالح
منها ما هو مكروه وهو جمع المال للتفاخر والتكاثر وإن كان من
حل ولهذا قال عليه الصلوة والسلام إن الشيطان يقول لا يجز
مني صاحب مال لأحد ثلث أما أزينه في عينه فيمنع حقه أو
سهر عليه سبيله فيضعه في غير حقه أو اجبته في قلبه فيجمع
من غير حل ثم الكسب على مراتب فضلها الجهاد ثم التجارة ثم الحراثة
ثم الصناعة انتهى كلامه وقال الفقيه أبو الليث في بستان العارفين
كره بعض الناس الاشتغال بالكسب وقالوا الواجب على كل انسان
الاشتغال بعبادة ربه والتوكل عليه وقال عامة أهل العلم الكسب
بقدر ما يكفيه له وولياله واجب فإن زاد على ذلك فهو مباح
والاشتغال بالعبادة أفضل وإن اشتغل بطلب لزيادة لا يكون
حراماً إذا لم يرد به الفخر والرياء فاما حجة من قال لا ينبغي ان يشتغل
بالكسب فلان الله تعا قال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدوا
فقد خلق الخلق لعبادته فينبغي لهم ان يشتغلوا بها وقال النبي
صلى الله تعا عليه وسلم ما أوحى الله تعا الي ان اجع المال ولا ان يكون
من التاجرين ولكن أوحى الي بان قال فسمع محمد ربه وكن من
الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين واما حجة من قال ان

طلب قوة وقوت عياله واجب فلان الله تعا فرض لغرايض لا يتها
العبد لاداء الغرايض لا باللباس وقوت النفس وذلك لا يكون الا بالكسب
قال الله تعا فاذا قضيت الصلوة فانثروا في الارض وابتغوا من فضل
الله وقال صلى الله تعا عليه وسلم نبأ يعو بالبر فان اباكم كان نزاراً يعني
ابراهيم خليل الرحمن عليه الصلوة والسلام الى هنا كلامه وفي التا تاريخاً
بدا محمد كتاب الكسب الذي صنعه بحديث رواه ابن مسعود عن النبي
صلى الله تعا عليه وسلم انه قال طلب الكسب فريضة على كل مسلم
كما ان طلب العلم فريضة واول من اكتسب بونا آدم عليه الصلوة والسلام
فانه لما اهبط الى الارض اتاه جبريل عليه السلام بحنطة وامره ان
يزرعها فزرعها وسقاها وحصدتها وداسها وطحنها وخبزها وكذلك
نوح عليه الصلوة والسلام كان نجاراً يأكل من كسبه وادريس عليه
السلام كان نزاراً حتى روي ان نبينا قال عليكم بالبر فان اباكم ابراهيم
كان نزاراً وعيسى عليه السلام كان يأكل من غزل امه وربما يلتقط
السنابل فعلم ان الكسب طريق الانبياء والمرسلين الى هنا كلامه قوله
قال في التا تاريخاً يكره ان يجتمع قوم اقول — عبارة التا تاريخاً
هكذا وعن ابي يوسف يكره ان يجتمع قوم فيقرضون في موضع ويمتنعون
عن الطيبات يعبدون الله تعا فيه ويفرغون انفسهم لذلك وكسب
الحلال ولزوم الجمعة والجماعات في الامصار اجب والزعم انه انتهى كلامه
والمصنف استقط الرواية من اول كلامه لئلا يشعر بالضعف وانت
خير ان امثال هذه المسائل تختلف باختلاف الاشخاص والازمان و
الامكنة مع انها مخالفة للسنة لما روي انه صلى الله تعا عليه وسلم

كان يعتزل الناس مع اصحابه في غار جبل حراء في صدر الاسلام وكذلك
اصحاب الصفة كانوا غرابا يعتزلون الناس في مسجد قباء وهكذا دأب
الصالح والفقراء من اهل الله فانهم لفرط حرارة باطنهم واشتياقهم
الى ربهم وحفظا لمجالهم وصوتًا لا وقاتهم يعتزلون الناس فيكفون
في كهوف الجبال وجزائر البحار ومغاور البراري خصوصًا رجال الغيب
الذين غابوا عن الناس لمعرفتهم وعبادتهم وقلة معرفتهم بالله تعالى كما ذكر
في احاديث العلوم ومن هنا ظهر لك ستر خلوات المشايخ الصوفية
واربعيناتهم واعمالهم والله اعلم قوله فان قلت يعارض ما ذكر
ما نقل من السلف من شدة الرياضات وكثرة المجاهدات والاهل
في العبادات كصيام الدهر والوصال اقول ما نقل من السلف من
ارتياض النفوس والاجتهاد في العبادات مشروع ايضا والاصل
في ذلك صوم الوصال وعبادة النبي روى انس بن مالك قال
واصل رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر شهر رمضان فواصلنا
من المسلمين فبلغه ذلك فقال لو مد لنا الشهر لواصلنا وصالا
يدع المتعقون تعقرهم وعن ابي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم عن الوصال فقال رجال من المسلمين فانك تواصل
يا رسول الله فقال وايتكم مثلي ابيت يطعمني ربي ويسقيني
فلما ابوا ان ينهوا عن الوصال واصل بهم يومًا ثم يومًا ثم رأوا الهلاك
فقال لو تأخر الشهر لزدتكم كما ملئتكم لهد حين ابوا ان ينهوا وعن
عايشة رضي الله تعالى عنها قالت نهى النبي صلى الله عليه وسلم
عن الوصال رحمة لهم قالوا انك تواصل قال اني لست كهيتكم اني

ابيت يطعمني ربي ويسقيني وعن ابي سعيد الخدري انه سمع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تواصلوا فانكم اراد ان يواصل فليواصل
حتى السحر قالوا فانك تواصل يا رسول الله قال لست كهيتكم اني
ابيت لي مطعم يطعمني وساق يسقيني كل ذلك رواه مسلم وعن المغيرة
بن شعبه قال صلى الله تعالى عليه وسلم حتى انتفخت قدماه وفي رواية
اخرى كان يصل حتى ترم قدماه فقبل له اكله هذا وقد غفر لك
ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال فلا اكون عبدًا شكورًا وعن عائشة
قالت قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بآية من القرآن ليلة
رواه في كتاب جمع النفوس وقال القاضي بدر الدين السماوئي في
كتاب الواردات صوم الوصال ليس بكبر وعنه والتهني الذي جاء فيه
نهى ترفيه وشفقة لا نهى تحريم لانه لنا لا علينا وكل امرؤ نهى يكون
لنا لا علينا فهو ليس بالاجاب ولا للتحريم بل للترفيه والشفقة كما
صرح به في الاصول فيصح تركه وفعله بلا كراهة كما في قوله تعالى
واشهدوا ذوى عدل منكم فهذا الامر ليس بالاجاب بل للترفيه والشفقة
حتى لو ترك الاشهاد لا ياتم ولا يكون مرتكب لكراهة فكذلك صوم
الوصال ليس بكبر وعنه وفعله ويدل عليه ما اخرج به مسلم عن انس بن
مالك انه عليه الصلوة والسلام واصل في آخر شهر رمضان فواصل
ناس من المسلمين فبلغه ذلك فقال لو مد لنا الشهر لواصلنا وصالا
يدع المتعقون تعقرهم فلو كان محرمًا او مكروهًا لمنعهم وانكر عليهم
فقد عدم انكاره ونهيه هنا ان ما روي فيه كان شفقة منه
صلى الله تعالى عليه وسلم لئلا يتكلفوا من راي في ذلك من نفسه فمدد

ويدل عليه ايضا ما روى عن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه من صل
الستة وما روى عن عبد الله بن الزبير من وصال السبعة وعن السلف
 الصالحين من الوصال فمن البعض ثلثة ثلثة وعن البعض خمسة
 وعشرين وعن البعض اربعين حتى قالوا من طوى ربيعين يوما ظهرت
 له قدرة من الملكوت اى كوشف له بعض الاسرار الالهية انتهى كلامه
 واذا ظهر لك حقيقة الكلام في هذا المقام فقد علمت ان عبارة
 المصنف رحمه الله الى اخر الباب صار حشوا عبثا لا طائل تحته قوله
 والختم في كل يوم مرة او مرتين او مرات روى الامام النووي عن
 بعض الصالحين ختم القرآن في كل يوم ثمان مرات وعن ابي حنيفة ختم
 القرآن في رمضان احدى وستين مرة وروى عنه ايضا انه لم ينم
 ليلة اربعين سنة وامثال هذا في اهل الله والسلف الصالحين
 كثيرة لا تحصى كثرة واشتهر فيهم هذا الشأن سلفا وخلفا اشتهارا
 استغنى به عن السند والرواية قوله لمية قال السيد الشريف قدس
 سره في تعريفاته البرهان هو القياس المؤلف من المقدمات اليقينية
 سواء كانت ابتداء وهي الضروريات او بواسطة وهي النظريات
 والحد الاوسط فيه لا بد ان يكون علة لنسبة الاكبر الى الاصغر فان
 كان مع ذلك علة لوجود تلك النسبة في الخارج ايضا فهو برهان
 لمي كقولنا هذا متعفن الاخلط وكل متعفن الاخلط محموم فهذا محموم
 فتعفن الاخلط كما انه علة لثبوت الحمي في الذهن كذلك علة لثبوت
 الحمي في الخارج وان لم يكن كذلك بل لا يكون علة للنسبة الا في الذهن
 فهو برهان اتي كقولنا هذا محموم وكل محموم متعفن الاخلط فهذا

الطوى بالفتح أجلى
 جوع كبي آخرى

اي منسوبة الى الامام التعليل الدخلة
 على الاستغناء بانه اي لم يمنع
 من ذلك وقيل هو الاستدلال
 من العلة على المعلول كالنار
 على الدخان وانما هي منسوبة
 لان دليل نقل من الكتاب
 والسند وقيل هي الاستدلال
 من المعلول على العلة
 كحركة الاوراق على وجود
 الريح والمصنوعات
 على الصانع فالاستدلال
 بافضاء الرياضة للهالك
 من الاول وبعد وجدها
 من الشايع اندي هو
 مصدر الاتباع من الثاني
 ابن علان

متعفن

متعفن الاخلط فالحي وان كانت علة لثبوت تعفن الاخلط في الذهن
 الا انها ليست علة لها في الخارج بل الامر بالعكس انتهى كلامه والاقرب
 الى الفهم ان يقال البرهان الذي هو الاستدلال بالعلة على المعلول
 كالاستدلال بالنار على وجود الدخان والاستدلال بالشمس على وجود
 النهار والبرهان الاخر هو الاستدلال بالمعلول على العلة كالاستدلال
 بحركة الاوراق على وجود الريح وبالمصنوعات على وجود الصانع تبارك
 وتعالى ولا يخفى عليك ان ذكر امثال هذه العبارات لا يناسب هذا
 المقام فان لكل مقام مقالا ولكل فن رجالا وكان المصنف راى بذلك
 اظهر فضله وتفننه في العلوم فوقع فيما نهى عنه من الرياء والسمعة
 قوله واما نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم فقد بلغ الدرجة العليا من الكمال
 جواب عن سؤال مقدرك انه قيل اليس لعبادة طبعاً لنبينا عليه الصلوة
 والسلام مع انه لم يفعل ما فعلوه من التشديدات والرياضات فاجاب
 به وقد تبين لك تمام ذكرنا من الشرح اجتهد به ورياضته صلى الله
 تعالى عليه وسلم فكل واحد من الرخصة والعمرة في هذا الباب مشروعة
 بفعله صلى الله تعالى عليه وسلم فاختر ما شئت منها ولا جناح ولا
 اثم عليك فان الله تعالى قد خلق لكل واحد من رجالاته قوله وقد
 بلغ بعض المشايخ الى حيث كان له حظ في هذه الدرجة اى قد بلغ
 بعض اهل الكشف من المشايخ الصوفية الى درجة المحبة والكمال
 فترك المجاهدة والرياضة واقتصر على ما هو المأمور به من الفرائض
 والسنن وهكذا الحال الكملين من الاولياء والانبيا فانهم مجاهدون
 في بداياتهم ويستريحون في نهاياتهم لحصول مطالبهم وهي تكميل النفس

والوصول الى حضرة القدس وقد زلّ ههنا اقدام اقوام من الصوفية
وتبعهم بعض العلماء بحجج التقليد فظنوا ان من وصل الى هذا المقام
يسقط عنه التكليف اصلاً فضلو واصلو كثيراً عن سوا السبيل
وقد ذكرنا في شرح الاصطلاحات الصوفية اجماع المشايخ على انه لا مقام
للعبد يسقط عنه التكليف الشرعية مادام صاحباً والله اعلم قوله
صار زنديقاً الزنديق هو من لا يؤمن بالآخرة ووحداية الله تعالى
على ما ذكره في المغرب نقلاً عن ابي الليث وعن ثعلب ان الزنديق
ليس من كلام العرب ومعناه على ما يقوله العامة ملحد دهرى وغريب
زيد انه فارسي مغرب واصله زنده اى من يقول بدوام الدهر قوله
ومن رآه في نهايته ينكر الاجتهاد والطريقة اصلاً فيخاف عليه الكفر
كتب في الحاشية كما انكر بعض الناس لطريقة تعصباً ولا ينبغي لاحد
ان ينكر الطريقة واهلها حتى يرى منهم ما يخالف الشرع انتهى كلامه
يعنى ان انكار الطريقة له خطر عظيم كانكار الشريعة وقد قيل من طلب
الله تعالى بعلم الكلام وحده ترندق اى يكون زنديقاً لاستيلاء ادلة
المبطلين على قلبه فلا يقدر ان يخلصه منها فيعتقد على مقتضاها
ومن طلب الله بالزهد وحده ابتدع اى ارتكب البدعة والسيئة
طلب الله تعالى بالزهد المقارن للعلم ومن طلبه بالفقه وحده تفسق
اى صار فاسقاً خارجاً عن الطريق الموصل الى معرفة الله تعالى اذ لا يخلص
اح من التقليد ولا يتميز بين ما يصلح القلب وما يفسده من الصفات
الباطنية الذميمة وعن الفقيه ابي الليث من تعلم الفقه ولم ينظر في
علم الزهد والحكمة يسود قلبه ومن تفنن تخلص عن كل واحد من

من انكارها الكفر الباطني وهو المسمى
في عصر الصحابة بالنفاق وفي عصر
من بعدهم بالزندقة
مرآة الطريقة

الترندق

الترندق والابتداع والتفسيق كذا في بعض كتب المحاضرات وقد ذكرنا
شيئاً منه في صدر الكتاب قال الامام الغزالي في الاحياء اعلم ان من انكشف
له شئ ولو بالسير بطريق الالهام والوقوع في القلب من حيث لا يدري
فقد صار عارفاً بصحة الطريق ومن لم ير ذلك من نفسه قط فينبغي له
ان يؤمن به فان درجة المعرفة فيه عزيزة جداً وشهد بذلك شواهد
الشرع والتجارب والحكايات الى اخر كلامه وقد في موضع اخر منه
المانع من الوصول عدم السلوك والمانع من السلوك عدم الارادة
والمانع من الارادة عدم الايمان وسبب عدم الايمان عدم الهداية
فان الارادة مقدمة السلوك والسلوك مقدمة المجاهدة والمجاهدة
سبيل الرياضة والله اعلم بالصواب **الباب الثاني** في الامور المهمة في
الشريعة المحمدية وهي ثلاثة ونحن نبين كل واحد منها بتوفيق الله تعالى
في فصل على حدة وجه الضبط ان المأمور به شيان العلم والعمل
لقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ولقوله تعالى اقيموا الصلوة
واتوا الزكاة والعمل مشروط بالعلم والعلم قسمان مقصود لذاته وهو
علم التوحيد والاعتقاد ومقصود لغيره وهو علم الاعمال الظاهرة
واحوال القلب والاعتقاد ثابث ثلاثة اقسام قسم ضده كفر وقسم
ضده بدعة وقسم ضده ترك الاولى وهو المختلف فيه بين الامامية
ابو منصور الماتريدي وابو الحسن الاشعري فالحنفية تابعة في الاعتقاد
لابي منصور الماتريدي والشافعية تابعة للاشعري والاختلاف
بينهما قليل جداً وهو في احدى عشرة مسألة ويجوز الاقتران بكل واحد
منهما فالفصل الاول في العلم المقصود لذاته وهو علم التوحيد و

الاعتقاد والفصل الثاني في العلم المقصود لغيره وهو علم الاعمال و
 الاحوال والفصل الثالث في العمل وهو التقوى وهذا الفصل كالنتيجة
 من الاولين لان الواجب على العبد اولا الايمان والتوحيد والاعتقاد
 ثم العلم ثم العمل ولهذا الفصل الاول في تصحيح الاعتقاد وتطبيقه
 لمذهب اهل السنة والجماعة قال في كتاب المضمرات في شرح القدوري
 نقلاً من كتاب مفاتيح المسائل ومصابيح الدلائل لمحجة الدين البجلي ان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سئل متى يعلم الرجل انه من اهل
 السنة والجماعة قال اذا وجد في نفسه عشرة اشياء فهو على السنة
 والجماعة يصلي الصلوات الخمس بالجماعة ولا يذكر احداً منهم بالنقصه
 ولا يخرج على السلطان بالسيف ولا يشك في ايمانه ويؤمن بالقدر
 وشرة من الله تعالى ولا يجادل في دين الله ولا يكفر احداً من اهل
 التوحيد بذنب من الذنوب ولا يدع الصلوة على من مات من اهل
 القبلة ويرى المسيح على الخفين جازاً في السفر والحضر ويصلي خلف
 كل بر وفاجر انتهى كلامه وفي التاتارخانية روى عن علي بن ابي طالب
 رضي الله تعالى عنه انه قال المؤمن اذا احب السنة والجماعة استجاب
 الله تعالى دعاءه وقضى حوائجه وغفر له الذنوب وكتب له براءة
 من النار وبراءة من النفاق وفي خبر اخر عن عبد الله بن عمر رضي الله
 تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من كان يؤمن بالله
 ومن كان على السنة والجماعة كتب الله له بكل خطوة يخطوها عشر
 حسنات ورفع له عشر درجات فقيل يا رسول الله متى يعلم الرجل
 انه من اهل السنة والجماعة قال اذا وجد في نفسه عشرة اشياء فهو

على السنة والجماعة ان يصلي الصلوات الخمس بالجماعة ولا يذكر احداً
 من الصحابة بسوء ومنقصه ولا يخرج على السلطان بالسيف ولا
 يشك في ايمانه ويؤمن بالقدر خيره وشره من الله تعالى ولا يجادل
 في دين الله ولا يكفر احداً من اهل التوحيد بذنب ولا يدع الصلوة
 على من مات من اهل القبلة ويرى المسيح على الخفين جازاً في السفر
 والحضر ويصلي خلف كل امام بر او فاجر ثم قال وفي الحاوي قال
 بعض المشايخ مذهب اهل السنة والجماعة على عشرة اشياء فالاول
 ان لا يقول شيئاً في حق الله تعالى لا يليق بذاته وصفاته والثاني
 ان يقر ان القرآن كلام الله تعالى وليس مخلوق والثالث ان يرى
 المحجة والعبد ين خلف كل بر وفاجر والرابع ان يرى القدر خيره
 وشره من الله تعالى والخامس ان يرى المسيح على الخفين جازاً والثاني
 ان لا يخرج على الامير بالسيف والسابع ان يفضل ابا بكر وعمر وعثمان
 وعلياً على سائر الصحابة والثامن ان لا يكفر احداً من اهل القبلة
 بذنب والتاسع ان يصلي على من مات من اهل القبلة والعاشر
 ان يرى الجماعة رحمة والفرقة عذاباً انتهى كلامه وذكر في التزكية
 ان تعليم صفة الخالق مولانا جل جلاله للناس وبيان خصائص
 مذهب اهل السنة والجماعة من اهم الامور وعلى الذين يتصدون
 للوعظ ان يلحقوا الناس في مجالسهم على منابرهم ذلك لقوله تعالى
 فذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين وعلى الذين يؤمنون في المساجد
 ان يعلموا جامعهم شرائط الصلوة وشرائع الاسلام وخصائص مذهب
 اهل الحق انتهى كلامه قوله وحملته ان الله تعالى واحد لا يشبهه

شيء اعلم انه يجب على كل مكلف ان يعرف ما يجب في حق الله تبارك
 وتعالى من صفات الكمال ونعوت الجلال وما يجوز وما يستحيل
 ويمتنع وكذلك في حق الانبياء والمرسلين واذا عرفت هذا فنقول
 اجمالاً ان الله تعالى موجود واليدل عليه عقلاً ما ذكره نصير الدين
 الطوسي رحمه الله تعالى من ان الممكن لا يستقل بنفسه في وجوده
 بل يحتاج الى غيره وهذا ظاهر بدیهي فكذلك في ايجاد غيره لا يرفع
 الوجود فلو انحصر الموجود في الممكن لزم ان لا يوجد شيء أصلاً
 وهذا المسلك لا يحتاج الى ابطال الدور والتسلسل واحدة في ذاته
 وصفاته لا شريك له لقوله تعالى والهكم اله واحد لا اله الا هو
 الرحيم وقوله تعالى لو كان فيهما الهة الا الله لفسدتا فانه يمكن ان
 يصدق مفهوم الواجب الوجود الاعلى ذات واحدة لوقوع التام
 وحصول التدافع بينهم لا يشبهه شيء اي لا يماثله شيء في ذاته
 وصفاته لقوله تعالى ليس كمثل شيء وهو السميع البصير ولانه تعالى
 واجب الوجود لذاته وما سواه ممكن الوجود لذاته فلا يمكن
 المشابهة والمماثلة بينهما قوله ليس بجسم ولا عرض ولا جوهر يعني
 انه تعالى ليس من جنس الاجسام والاعراض والجواهر لان الجسم
 مؤلف ومتخير وكل واحد منهما مادة الحدوث والباري تعالى
 منزوع عنه والعرض ما لا يقوم بذاته بل يفتقر الى محل يقوم به
 فيكون ممكناً وكل ممكن حادث والله تعالى قائم بذاته غير محتاج
 الى محل يقوم ولا يطلق على الله تعالى الجواهر ايضاً لانه جزء الجسم
 فيلزم ان يكون متخيراً ومحلاً للاعراض والحادث والله تعالى

والظاهر ان
 الله تعالى
 لا يشبهه شيء
 في ذاته وصفاته
 ولا يماثله شيء
 في ذاته وصفاته
 ولا يكون له
 شريك في ذاته
 وصفاته

منزوعة عن ذلك او لعدم ورود الشرع به لان اسماء الله تعالى توقيفية
 تتوقف على اذن الشارع ولم يرد به اذن قوله ولا مصور ولا متناه
 ولا متخيز يعني انه تعالى لا يقال في حقه انه مصور على صيغة اسم المفعول
 لان الصورة تنشأ عن التركيب لا زعم للجسم فاذا نفينا كونه تعالى
 جسماً فقد نفينا كونه تعالى مصوراً ولا يقال له تعالى ايضاً انه متناه
 او متخيز لانهما من اوصاف الاجسام والمقايير والاعداد وقد
 نفينا كل ذلك في حقه تعالى قوله ولا يطعم ولا يشرب يعني انه تعالى لا
 يأكل ولا يشرب لان الاكل والشرب من خواص الاجسام وقد مر انه
 تعالى ليس بجسم قوله لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً احد اقول يمكن
 ان يكون هذا دليلاً على جميع ما تقدم وهذا آخره عنه روي ان
 الكفار اجتمعوا وقالوا يا محمد صف لنا ربك من اتي شيء هو هو
 من ذهب ومن فضة او من حديد ومن نحاس فانزل الله تعالى
 هذه السورة وقال يا محمد قل هو الله احد الى تمام السورة فقوله
 هو الله اشارة الى وجوده الواجب وذاته المفيض الذي هو
 مبدأ الموجودات ومنتهى الكائنات وفيه رد على المعطلة والباطنية
 وقوله احد اثبات للوحدانية والفردانية له تعالى وفيه رد على
 المشركين والثنوية وقوله الله الصمد اشارة الى المصداقية والغنى
 الكلي عن العالمين واحتياج ما سواه اليه لان الصمد الشيء الذي
 لا خوف له وفيه رد على المشبهة وقوله لم يلد ولم يولد تنزيه
 لذاته العلية عن سمات البشرية من الابوة والبنوة والحدوث
 وفيه رد على اليهود والنصارى وقوله ولم يكن له كفواً احد نفى

للماثلة والمثابه عن ذاته وصفاته القدسية كما نفي ذلك بقوله
ليس كمثل شيء وهو السميع البصير وفيه رد على المجوس القائلين بان
اله الخير يزدان واله الشر اهر من يعنون به الشيطان وعلى المانوية
والديسانية القائلين بان فاعل الخير النور و فاعل الشر الظلمة
والله اعلم قوله ولا يتمكن بمكان ولا يجري عليه زمان قال في
شرح الرسالة الامالية مذهب اهل الحق ان الله تعالى ليس في جهة
ولا مكان وقالوا في قوله تعالى الرحمن على العرش استوى ان المراد منه
استوى كما قال الشاعر قد استوى بشر على العراق من غير سيف
ودم مهران وان العرش بمعنى الملك فانه ورد كذلك وذهبت
الكرامية والمجسمة الى اثبات الجهة والمكان مستدلين بظاهر
الآية انتهى كلامه وذكر في العقايد الغزوية صانع العالم لا يوصف
بكونه متمكنا في مكان لانه كان في الازل غير متمكن فلو تمكن بعد
ما خلق المكان لتغير عما كان عليه تعالى لله عن ذلك علوا كبيرا
واستواؤه على العرش حق وصدق ونحن نؤمن به ونعقله
على الوجه الذي قاله وبالمعنى الذي راده ولا نشغل بكيفية
انتهى كلامه وفيه بحسب الكلام في العقايد للشيخ الامام الميرزا
النفسي قالت الكرامية ان الله تعالى استقر على العرش حتى امثاله
منه وحجته قوله تعالى الرحمن على العرش استوى قلنا لهم قال
بعض اهل التفسير يعني استوى كما يقال بالفارسية بر عرش
بادشا هست كما يدل عليه قول الشاعر قد استوى بشر على العراق
من غير سيف ودم مهران وعن مالك بن انس امام المدينة انه

هذا هو الوجه الذي ذهب اليه الكرامية في تفسيرهم قوله تعالى الرحمن على العرش استوى

قال

قال الاستواء غير مجهول والكيفية غير معقولة والايان به واجب
والسؤال عنه بدعة وقال للسائل ما آراك الاضالا وامره بالصنع
فاذا هو جهم بن صفوان ولان الله تعالى كان قبل العرش فلا يجوز ان
يقال انه انتقل الى العرش لان الانتقال من صفات المخلوقين
وامارات المحدثين والله تعالى منزّه عن ذلك ولان من قال بالاستقرار
على العرش فلا يخلو اما ان يقول انه مثل العرش او العرش اكبر
او هو اكبر من العرش وايماء قال فقائله كافر لانه جعله محدودا
وعن علي رضي الله تعالى عنه انه سئل ان كان ربنا قبل ان يخلق
العرش فقال له ينسأل عن المكان وكان الله ولا مكان ولا زمان
وهو الان كما كان الى هنا كلامه ولا يجري عليه كما زمان قال في شرح
الرسالة الامالية مذهب اهل السنة والجماعة ان الله تعالى ليس
بزمان بل هو منزّه عن ذلك اذ لو كان زمانيا لزم ان يكون جالا
في الحوادث والله تعالى منزّه عنه لان الزمان الان السبيل قيل
مقدار حركة الفلك الاعظم واختلف العلماء فيه انه موجود او
معدوم جوهر او عرض انتهى كلامه ولان الزمان عندنا متحدد
يقدر به متحدد اخر والله تعالى منزّه عن التجدد والتبدل والحدوث
لانه قديم قوله وليس له جهة من الجهات الست ولا هو في جهة
منها اقول هذا معلوم مما قبله لكن ذكره مبالغة في التنزيه
فان نفي التمكن بالمكان عنه سبحانه وتعالى يستلزم نفي الجهات
الست عنه ونفي كونه تعالى في جهة منها لان الجهات الست
عبارة عن نسبة التمكن الى الامكنة المتعددة فاذا انتفى التمكن

الضيق على العرش

نعم البعد والبلد فيكون
الشيء في نفسه لا يتغير
بما هو عليه

انتفى النسبة والجهة فافهم قال في العقائد الخنزوية صانع العالم
ليس في جهة من الجهات ولا تحويه الجهات الست لأن الجهات
حادثه وهو الذي أحدثها فلو صار مختصاً بجهة منها لكان ذلك
بتخصيص مخصوص وذلك باطل انتهى كلامه وقالت الجهمية أن الله
تعالى بكل مكان ووجه واحتجوا عليه بقوله تعالى وهو الذي في السماء
الدة وفي الأرض الله وقوله تعالى وهو الله في السموات وفي الأرض وقوله
تعالى إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وقوله تعالى ما يكون
من نجوى لثلاثة إلا هويهم وقوله تعالى وهو معكم أينما كنتم وقوله تعالى
أأنتم من في السماء إن يخسف بكم الأرض فاذا هي تموز والجواب
عنه بالتقدير والتدبير فظهر آثار القدرة والعلم والله أعلم
قوله ولا يجب عليه شيء يعني أن الله تعالى لا يجب عليه شيء مما هو
الأصلح للعبادة في دينهم ودنياهم لأن الوجوب يقتضي الوجوب
والموجب فوق الموجب عليه وليس أحد فوق الله تعالى قال في
العقائد الخنزوية الأصل ليس بواجب على الله تعالى ولا ما هو المصلحة
لأنه خلق الكفر والمعصية فلو كان الأصل واجباً عليه لما خلقها
لأنها ليساً بمصلحة بل هما مفسدة في حق العباد لأنهما سبب للعقوبات
في الدنيا والآخرة انتهى كلامه وذهب البغداديون من المعتزلة
إلى أنه يجب على الله تعالى الحكمة والتدبير ما هو الأصلح للعباد
في الدين والدنيا قال لبصرتون منهم يجب عليه الأصلح في الدين
فقط ويعنون به الانفع واتفق الفريقان على وجوب الإقذار
والتكليف وأقصى ما يمكن في معلوم الله تعالى مما يؤمن عنده المكلف

ويطبع

ويطبع لأن الأصلح لكل أحد أن يفعل له غاية مقدور كذا في شرح
المقاصد قوله ولا يحل فيه حادث ولا يخفى عليك أنه لو قدم هذا
التنزيه على الذي قبله لكان أنسب وأولى يعني أنه تعالى كما لا يحل
في الحوادث كذلك لا تحل الحوادث فيه سبحانه لأنه تعالى ليس محلاً
للحوادث لأنه قديم أزلي أبدي وقد رأيت في بعض الرسائل القديمة
للشيخ أبي الفضل معين الدين حساوي وسماها بالرسالة السننية
الشرعية السننية غير محدثة مضلة يدعيه قال أعلم أن ما وقع في
الأنار السالفة أن الحوادث لا تجري على الله تعالى فمرادهم من الحوادث
المصائب والآفات والعاهات لا ما يقابل القديم فانهم اثبتوا شيئاً
ليست بقديمة كفضبه تعالى في أول يوم القيمة غضباً ليس له مثل قبل
ذلك ولا يكون له مثله بعده واشتوا له تعالى الرضى لشخص بعد أن كان
عليه غضبان وإيضاحاً لطاعة وينبغي المصيبة واستدلوا عليه
بقوله تعالى كل يوم هو في شأن وقال في موضع آخر منها إنى رأيت
رسالة لابن الجوزي أن ابن كلاب والحارث المحاسبي وأبا العباس
القلاسني وأبا الحسن الأشعري والقاضي أبا بكر الباقلاني وأبا الحسن
الزاعوني وغيرهم على أن الله سبحانه وتعالى فوق العرش وليس بجسم
وقالوا اثبات صفة العلو والفوقية لا يوجب الجسمية بل ولا اثبات
المكان وهذا بناء على أن ليس فوق العرش مكان لأنه ليس هناك
جسم بالاتفاق وأما كون الشيء بحيث يكون مشاراً إليه فهل يستلزم
الجسمية فحل بحث ثم قالوا أنا عرضنا على العقل وجود موجود قائم
بنفسه لا في العالم ولا خارجه ولا يشار إليه ثم عرضنا عليه وجود

س

انظر في
الفضائل

ابن خلدون

موهود يشار اليه فوق العالم ليس بحجم كان انكار العقل لاه قول
 اعظم وامتناعه فيه اظهر من انكار الثاني وان لم تعتبر رد العقل
 وابثاته فلا يبقى للبيدهيات اعتماد واعتبار ثم قال وقد ورد
 في الاخبار الصحيحة النزول والحج والشئ والهولة والوجه واليد
 والاصبع والقدم والضحك والفرح والرضى والغضب والنداء
 بالصوت والمناجاة ورؤيته عيانا بالابصار وفوقيته ورفع
 الحجب بينه وبين خلقه وقبض السموات وطيرها بيده والارض
 بيده الاخرى ووضع السموات باصبع والقلب ثابت في
 حديث رواه البخاري في تاريخه هذا واصناف ذلك ثابت في صحيح
 كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم وهل مسلم ان يرد كل ذلك ثم يدعى الايمان
 برسالته فالان انت يا من تدعى الايمان بالله وملائكته وكتبه و
 رسله بالخياب بين ان تمسك بحبل كتاب الله وركن رسوله وهم قد
 ومجتك بينك وبين ربك وان فرضت انك اخطئت
 فاخطئت منهم وبين ان تلقيهم وراء ظهرك وتأخذ بالليل
 المقبر من ارباب الشكوك والخيالات واصحاب الشبه والجهالات
 الذين ليس لهم قدم صدق عند ربهم ولا طمانينة في معقولاتهم
 عصمنا الله بفضله عن تحريف الكلام عن مواضعه وان لا تعرف قدر
 مؤسس الشرع وواضعه هذا كله من كلامه رحمه الله تعالى فقد
 اوتى شطرا من الكشف والحكمة التي من اوتىها فقد اوتي خيرا كثيرا
 فان هذا الاعتقاد هو الموافق للكشف الالهي الذي لا ياتيه الباطل
 من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكمه حميد وعليه جميع الكتب

الالهية واعتقاد الاولياء والانبياء عليهم الصلوة والسلام فان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شهد بالايمان لمن قال ان الله تعالى
 السماء ويشهد هؤلاء بالكفر وما هذا الا تخطئة للنبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم بالرأى الباطل والعقل السخيف العاقل وما خدعهم في
 ذلك الراى التشبث باذيال الفلاسفة وذلك انهم يقولون في
 وصف المجردات انها ليست بدخلة ولا خارجة ولا متصلة ولا
 ولا قريبة ولا بعيدة ولا متناهية ولا غير متناهية ولا في الفوق
 ولا في التحت وكانت الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين اعتقادا
 على وفق ظاهر الكتاب والسنة ثم لما افرقت الامة واختلفت
 الاراء وتشتت العقائد ترك الناس ظاهر الكتاب والسنة واخذوا
 هذه التنزيهات من الفلسفة واشتوها لله تعالى الى القيوم وما
 هي في الحقيقة الا من صفات المعدوم وسات لهوهم تعالى الله عن
 ذلك علوا كبيرا قوله حكيم لا يفعل شيئا الا بحكمة وفائدة اقول
 الحكيم من اسماء الله تعالى ما خوذ من الحكمة وهي معرفة حقائق الاشياء
 على ما هي عليه ومعرفة لوازمها وخواصها على ما كانت عليه ووضع
 كل واحد منهما في موضعه ومرتبته اللائق به فالله سبحانه وتعالى
 لا حاطة علمه وبلوغ حكمته لا يخلو شئ من مصنوعاته من الحكمة
 والفائدة وان لم يظهر لنا في بعضها جهة الحكمة والفائدة قال
 الراغب في مفردات الحكمة من الله تعالى معرفة الاشياء واتجاهها على
 غاية الاحكام ومن الانسان معرفة الموجودات وفعل الخيرات
 وهذا هو الذي وصفه لقمان في قوله عز وجل ولقد آتينا لقمان

وروى مسلم والامام مالك والبيهقي
 وانت يا من تدعى الايمان بالله
 كانت تنزع عنك ما في قلبك
 من الغفيرة فاستغفركم
 انبى فانك انما غفرتكم
 غفرتكم ووجهك على قلوبهم
 غفرتكم فانك انما غفرتكم
 من انك انما غفرتكم
 من انك انما غفرتكم
 من انك انما غفرتكم

صفة السابق عليه في الوجود ما خوذ من القدم الذي هو ضد
 الحدوث والفعل منه قدم يقدم قدما من باب كرم وقدمه تقديمًا
 تقدم عليه وقدم جعله امامه ومنه المقدم في اسماء الله تعالى وهو
 الذي تقدم الاشياء ليضعها في مواضعها ومراتبها واقسام السبق
 والتقدم خمسة على راي الحكماء وستة على راي المتكلمين الاول
 بالعلية وهو سبق المؤثر الموجب على معلوله كسبق حركة الاصبع على
 حركة الخاتم والثاني السابق بالطبع وهو كون الشيء بحيث يحتاج
 اليه شيء اخر ولا يكون مؤثر فيه ولا موجبا له كسبق الواحد على
 الاثنين والثالث السابق بالزمان وهو ان يكون السابق قبل المتأخر
 كسبق الاب على الابن والرابع السابق بالرتبة وهو ان يكون الرتبة
 معتبرة فيه والرتبة اما ان تكون حسيّة كسبق الامام على المأموم
 او عقلية كسبق الجنس على النوع اذا ابتدئ من طرف الاخر والخامس
 السابق بالشرف كسبق العالم على المتعلم فاقسام السبق عند الحكماء
 هي هذه الخمسة والخصر استقرائي واما المتكلمون فقد اعتبروا
 اخر وهو سبق بعض الاجزاء من الزمان على البعض ويسمى هذا القسم
 بالسبق بالذات فالله تعالى مقدم على سائر مخلوقاته سابق عليها
 بجميع هذه الاقسام والمراتب والاعتبارات والارزاق منسوب الى
 الارزاق وهو القدم والمراد منه استمرار الوجود في الزمان الماهي
 بلا نهاية ويقابل الابدى وهو منسوب الى الابد وهو الزمان الا
 بلا انتهاء والمراد منه استمرار الوجود في جانب المستقبل من غير
 انتهاء ويجمع بينهما الدوام والبقاء ولم يذكر من الحالك لانه

لاحقيقة له عند التحقيق لانه عبارة عن الان الاخير من المستقبل
 الذي هو اول الماضى واخر المستقبل وهو امر يعتبره الوهم والخيال
 ولا وجود له في نفسه كالحدا الفاصل بين الشمس والظل فان الزمان
 في نفسه امر واحد متصل سبيل غير قار ولا ثابت فلا يمكن اعتباره
 الحال والحضور فيه الا على سبيل التوهم والخيال اولان الشيء اذا
 كان موجودا في الماضى والمستقبل مستمر الوجود فبالحرى ان يكون
 موجودا في الحال اولان الحال عبارة عن الزمان الذي يجري عليك
 والله سبحانه وتعالى يجري عليه زمان كما لا يحويه مكان والارزاق
 والابدى بمعنى القديم والباقي او كناية عن دوام الذات لا قد
 تعا وتقدس قوله وله صفات قديمة قايمة بذاته تعالى لا هو
 ولا غيره هي الحياة والعلم والقدرة والسمع والبصر والارادة و
 التكوين والكلام الذي ليس من جنس الحروف والاصوات
 اقول لما فرغ المصنف من الصفات السلبية شرع في الصفات
 الشبوتية وهي تنقسم الى الصفات الذاتية والصفات الفعلية
 والمراد من الصفات هنا ما خذ الاشتقاق ومن الاسماء المشتق
 على عكس اصطلاح النحويين فيقولون الله عالم والعلم صفة له
 وقس عليه غير فالصفات الذاتية هي الحياة والعلم والقدرة
 والسمع والبصر والارادة والكلام والصفات الفعلية فكالخلق
 والترزيق والافضال والانعام والانشاء والابداع والصنع
 والاحياء والامانة والابنات والامناء والتصوير وغيرها
 ويجعلها صفة التكوين ويقال لمجموع هذه الصفات الصفات الثمانية

والله تعالى
 لا يحويه مكان
 كما لا يحويه مكان
 والارزاق
 والابدى
 بمعنى القديم
 والباقي
 او كناية
 عن دوام
 الذات
 لا قد
 تعا
 وتقدس
 قوله
 وله
 صفات
 قديمة
 قايمة
 بذاته
 تعالى
 لا هو
 ولا
 غيره
 هي
 الحياة
 والعلم
 والقدرة
 والسمع
 والبصر
 والارادة
 و
 التكوين
 والكلام
 الذي
 ليس
 من
 جنس
 الحروف
 والاصوات
 اقول
 لما
 فرغ
 المصنف
 من
 الصفات
 السلبية
 شرع
 في
 الصفات
 الشبوتية
 وهي
 تنقسم
 الى
 الصفات
 الذاتية
 والصفات
 الفعلية
 والمراد
 من
 الصفات
 هنا
 ما
 خذ
 الاشتقاق
 ومن
 الاسماء
 المشتق
 على
 عكس
 اصطلاح
 النحويين
 فيقولون
 الله
 عالم
 والعلم
 صفة
 له
 وقس
 عليه
 غير
 فالصفات
 الذاتية
 هي
 الحياة
 والعلم
 والقدرة
 والسمع
 والبصر
 والارادة
 والكلام
 والصفات
 الفعلية
 فكالخلق
 والترزيق
 والافضال
 والانعام
 والانشاء
 والابداع
 والصنع
 والاحياء
 والامانة
 والابنات
 والامناء
 والتصوير
 وغيرها
 ويجعلها
 صفة
 التكوين
 ويقال
 لمجموع
 هذه
 الصفات
 الصفات
 الثمانية

وهذه الصفات كلها قديمة عند الماتريدية ولا استحالة في تعدد الصفات
 القديمة وإنما المستحيل تعدد الذات القديمة وقالت الاشاعرة ان الصفات
 الفعلية محدثة لأنها اضافات عبارة عن نسبة القدرة الى المقدور
 والاضافة امر عقلي حادث وهذا الخلف لفظي راجع الى تفسير صفة
 الفعل ويؤول النزاع عند التحقيق فتأمل وقالت الكرامية الصفات
 كلها حادثة لئلا يلزم تعدد القدماء وقوله قائمة بذاته احتراز
 عن قول المعتزلة في صفة الكلام فانهم يقولون انه متكلم بكلام هو
 قائم بغيره وهو اللوح المحفوظ او جبريل و مرادهم ان في كون الكلام صفة
 له تعالى لا كونه صفة له غير قائم بذاته وقوله لا هو ولا غيره يعني
 ان تلك الصفات ليست عين ذاته تعالى ولا غيره لان مفهوم الصفة
 امر زايد على مفهوم الذات فلو كان عينه يلزم الاتحاد ولو كان غير
 لزمن المفارقة وذلك محال وقالت الاشاعرة الصفات تنقسم الى
 ماهي عين الذات كالوجود والقدم والبقاء والى ماهي لا عينه ولا
 غير كالصفات الذاتية المذكورة والى ماهي غير كصفات الافعال
 وقالت المعتزلة والفلاسفة ان الصفات عين الذات بمعنى ان ذاته
 تعالى يستعملها باعتبار تعلقه بالمعلومات وقادراً باعتبار تعلقه
 بالمقدورات الى غير ذلك لئلا يلزم التكثير في الذات ولا يتعد
 في الصفات وح لا يلزم تعدد القدماء والجواب ما سبق من ان المحال
 تعدد الذات القديمة لا تعدد الصفات القائمة بالقديم وقوله و
 الكلام الذي ليس من جنس الحروف والاصوات يعني ان كلامه تعالى
 صفة قائمة بذاته تعالى كسائر الصفات منافية للسكوت والحرس وليس

من جنس الحروف والاصوات المؤلفة المرتبة لان ذلك من امارات
 الحدوث وقد مضى ان ذاته تعالى ليس محلاً للحوادث وهذا مذهب اكثر
 المتوهمين والمتأخرين من الاشاعرة والماتريدية وله مفسد لا يخص
 كثرة لعدم اكفار منكر النظم المتلو وعدم كونه قرآناً وعدم كونه متحدى
 به الى غير ذلك من المفسد وقد علم بالضرورة من الدين ان ما بين
 اللفظين كلام الله تعالى قال القاضي عضد الدين رحمه الله تعالى في بعض
 رسائله فالحق ان الكلام يطلق على المعنيين على الكلام النفسي وعلى
 الكلام اللساني وقد ينقسم الاخير الى خاليتين ما للمتكلم بالفعل وما له
 بالقوة وتبين الكلام بالصيغة كالنسيان الاول والسكوت للثاني
 والحرس للثالث والمعنى يطلق على المعنيين على الذي هو مدلول للفظ
 وعلى المعنى الذي هو القايم بالغير فالشيخ ابو الحسن الاشعري لما قال
 الكلام هو المعنى النفسي فهم اصحابه ان المراد به مدلول اللفظ حتى
 قالوا بحدوث الالفاظ وله لوازم كثيرة الفاسدة لعدم التكفير لنكري
 الكلامية فيما بين اللفظين لكن علم بالضرورة من الدين انه كلام الله
 وكلزوم عدم المعارضة والتحدى بالكلام بل نقول المراد به الكلام النفسي
 بالمعنى الثاني الشامل للفظ والمعنى قائماً بذات الله تعالى الى هنا كلامه
وقال الشيخ الاكبر قدس سره في الفتوحات المكية بعد كلام طويل وكما
 نقول انه تعالى يتجلى في الاخرة في صورة يليق بجلاله فكذلك نقول
 تكلم بحرف وصوت كما يليق بحاله انتهى كلامه فانظر في كلام هذا العارف
 بالله تعالى ما الطفله وما احسنه وقال بعض العارفين في قوله تعالى
 واذا قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة اعلم ان هذه المقولة

تختلف باختلاف العوالم التي يقع التقاؤل فيها فان كان واقعاً في عالم
المثال فهو شبيه للمكاملة المحسنة وذلك بان يتجلى لهم الحق تبارك وتعالى
تجلياً مثالياً كتجليه لاهل الاخرة بالصورة المختلفة كما ينطق به حديث
التحول وان كان واقعاً في عالم الارواح من حيث تجرد ها فهو كالكلام
النفسي فيكون قوله الله تعالى عبارة عن القاء المعنى المراد في قلوبهم
ومن هذا يتنبه الفطن من فهم معنى كلام الله تعالى ومراتبه فانه عين
المتكلم في مرتبة ومعنى قائم به في اخرى ومركب من الحروف ومعتبر بها
في عالم المثال والمحس هذا ما ظهر لي في هذا المقام بعون الله الملك العلام
وسيجي له زيادة بحث ان شاء الله تعالى لكن بقي هنا بحث شريف لا بد
من ذكره وهو انه تعالى له اسماء كثيرة حتى قيل انه تعالى له الف اسم وقد
ورد في الحديث منها تسعة وتسعون قال صلى الله تعالى عليه وسلم
ان الله تسعة وتسعين اسماً من احصاها دخل الجنة فلم يخص هذه الاسماء
الثمانية من بينها بالذكر والجواب انما خصت تلك الاسماء بالذكر لان
وجود الذات وكاله يتوقف عليها فلها زيادة اختصاص بالذات
بالنسبة الى سائر الاسماء لانها لا تتوقف على منشأها ومنبعها فترجع سائر
الاسماء عند التحقيق اليها ولانها كافية في معرفة وجوده تعالى حتى
لوجهل واحدة لم يكن مؤمناً اولاً لان معظم الاختلاف فيها فلها هذا
خصوصها بالذكر في كتبهم والبحث في هذا المقام طويل الدليل جداً
وفيما ذكرنا كفاية لا يضاف كلام المصنف وبات في البحث يطلب من المطول
وما ذكرت شيئاً من الدقائق الحكيمة لعدم مناسبة لهذا الكتاب والله
اعلم بالصواب قوله والقرآن كلام الله غير مخلوق القرآن في اللغة

مصدر بمعنى الجمع والضم يقال قرأت الشيء قرأنا اي جمعته جمعاً وبمعنى
القراءة يقال قرأت الكتاب قراءة وقرأنا فالقرآن بمعنى الجمع ولهذا سمي القرآن
قرأنا لجمعه السور والايات والكلمات والحروف والنقوش والاوراق
فيكون المصدر بمعنى الفاعل ويجوز ان يكون بمعنى المفعول اي المقرول لان
القرآن كما يقرأ ويتلى والمراد به هنا كلام الله تعالى الذي هو الصفة
القائمة بذاته تعالى المدلول عليه بهذه العبارات لا النظم العربي وقيل
هو النظم والمعنى كذا في بعض شروح الفقه الاكبر وفي بعض شروح
الرسالة الامالية اتفق اهل الملة على ان الله تعالى متكلم والدليل عليه
اخبار الانبياء عليهم الصلاة والسلام واجماعهم على ان الله تعالى امر بكذا
ونهى عن كذا ولا شك ان الامر والنهي من اقسام الكلام ثم اختلفوا
فذهب اهل الحق الى ان كلام الله تعالى معنى قائم بذاته ليس بحرف
ولا صوت وذهب لباقون الى انه تعالى متكلم بالحرف والصوت ثم اختلفوا
فذهبت الخبائلة الى ان تلك الحروف قديمة قائمة بذاته والكرامية الى
انها حادثه قائمة بذاته تعالى والعتزلة الى انها قديمة قائمة بغير ذاته
انتهى كلامه وقال السيد الشريف قدس سره في شرح المواقف
عند كلام المصنف لقرآن محفوظ في القلوب مقرؤ باللسان مكتوب
في المصاحف ووصف القرآن بالقدم ثم صرح بما يدل على انه ههنا
العبارات المنطوقة كما هو مذهب السلف حيث قالوا ان الحفظ و
القراءة والكتابة حادثه لكن متعلقها اعني المحفوظ والمقرؤ والمكتوب
قديم وما يتوهم من ان ترتب لكلمات الحروف وعروض لانتهاء والوقوف
تأيد على الحدوث فباطل لان ذلك لقصور الاله القراءة واما

ما اشتهر من الشيخ ابي الحسن الاشعري ان القديم معنى قائم بذاته تعالى
قد عبر عنه بهذه العبارات الحادثة فقد قيل انه غلط من الناقل مشاؤه
اشترك لفظ المعنى بين ما يقابل اللفظ وبين ما يقوم بغيره انتهى كلامه
فقد تبين لك مما ذكرنا من النقول سابقا ولاحقا معنى الكلام والقرآن
وانه قديم او حادث الى غير ذلك من الفوائد واللطائف فتأمل فيه
بالانصاف ليقاض عليك اللطاف ثم ان قوله القرآن كلام الله غير مخلوق
لفظ الحديث لكن قالوا انه موضوع ذكره الصنعاني وغيره والله اعلم
قوله ورؤية الله تعالى بالابصار جائزة في العقل واجبة بالنقل
في دار الآخرة فيرى لا في مكان ولا على جهة من مقابلة واتصال شعاع
وثبوت مسافة أقول رؤية الله تبارك وتعالى بحاسة البصر لا بالقلب
والعلم كما تقول المعتزلة جائزة في العقل مطلقا سواء كانت في الدنيا
او في الآخرة لان المجوز للرؤية الوجود والله تعالى موجود فلزم جواز
رؤيته تعالى ولان موسى كلم الله عليه السلام قد سأل الرؤية من الله
تعالى بقوله رب ارنى انظر اليك فقال تبارك وتعالى في جوابه لن تراني
ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني فاستدلوا
بالآية على جواز الرؤية من وجهين الاول سؤال موسى عليه السلام
فانها لو كانت مستحيلة في نفسه لما سألها لانه لا يليق بمنصب النبوة
ان يطلب شيئا يستحيل في حق الله تعالى والثاني تعليق الرؤية باستقرار
الجبل فهو ممكن فالرؤية ايضا ممكنة لان العلق بالمكن ممكن وواجبة
بالنقل في دار الآخرة قال الله تبارك وتعالى وجوه يومئذ ناضرة
الى ربها ناظرة وقاد فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا

الشيخ ابو الحسن الاشعري

يشرك

يشرك بعبادة ربه احدا وقال تعالى الذين احسنوا الحسنى وزيادة وقد
فسرت الزيادة بالرؤية وقال تعالى ولكم فيها ما تشتهون انفسكم فلو
اشتهى اهل الجنة الرؤية ولم يروه لادى الى الخلف في الوعد وهو غير
جائز وروى الترمذي عن جرير بن عبد الله البجلي قال كنا جلوسا
عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فنظر الى القمر ليلة البدر فقال انكم
ستعرضون على ربكم وترونه كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته
فان استطعتم ان لا تغلبوا على صلوة قبل طلوع الشمس وقبل الغروب
وروى عن عبد الله بن مسعود قال سألت رسولا الله صلى الله تعالى
عليه وسلم هل رايت ربك ليلة المعراج قال نعم وقالت المعتزلة لا
يجوز الرؤية على الباري تعالى بالابصار مطلقا لانه في الدنيا ولا في الآخرة
لا أنه يؤدي الى اثبات الجهة والجهة منفية عنه تعالى فاجاب اهل
السنة والجماعة بانه يكون بلا كيف كما قال المصنف رحمه الله تعالى
فيرى لا في مكان ولا على جهة اي لا على كيفية من المقابلة واتصال
الشعاع وثبوت المسافة بين الراي والمرئي الحق تبارك وتعالى
هذا ثم اعلم ان الرؤية اما ان تكون في الدنيا او في الآخرة فان كان
في الدنيا فاما ان تكون في المنام او في اليقظة واذ كان في الآخرة
فاما ان يكون في المحشر او في الجنة فهذه اربعة اقسام فالقسم الاول
وهو الرؤية في المنام قال اهل السنة والجماعة قد يكون ولكن
بشرط ان لا يراه مكيفا محذورا فان رآه كذلك فذلك ليس برؤية
الله تعالى وفي مفتاح السعادة تكلم المشايخ في رؤية الله تعالى في المنام
قال اكثر مشايخ سمرقند لا يجوز قيل لاحد ابن مضي ان السرخسي

ان لا يغلبوا على رؤيته
فان كان في الدنيا
فاما ان يكون في المنام
او في اليقظة واذ كان
في الآخرة فاما ان يكون
في المحشر او في الجنة
فهذه اربعة اقسام

الشيخ ابو الحسن الاشعري

يقول رأيت الله تعالى في المنام فقال احمد مثل الاله الذي رأيت في المنام كثيرا تراه في السوق في كل يوم وقال ابو منصور لما تريد هو شرم من عابدي الوثن واستحسن جواب حمد والسكوت عن هذا الباب حسن انتهى كلامه اقول قد شاع بين الامة وعلى السنة الصلحاء رؤية الله تعالى في المنام فلا وجه لانكاره حيث لا مانع منه عقلا وشرعا فان الله تعالى قادر على كل شيء وله ان يتجلى لعباده في اى صورة شاء وعلى اى جهة اراد فلا مانع منه اصلا واما توهم التكيف والجهة فامر عقلي فلسفي باطل بالنصوص القطعية فلا اعتبار له عندنا لما ذكرنا سابقا من ان مراد السلف بقولهم ان ذاته تعالى ليس بحال للمحادثات انه ليس بحال للافات والامراض والادجاع ودون غيرها والله اعلم والقسم الثاني وهو الرؤية في اليقظة وهو ايضا يختلف فيه قال محي السنة في تفسير قوله تعالى لا تدركه الابصار وهو يدركه الابصار رؤية الله تعالى في الدنيا جائزة عقلا ان قواه وثبته ولذا سألها موسى عليه السلام ولو كانت مستحيلة لم يسألها اذ لا يجهل نبي الله ما يستحيل عليه وقد قيل رآه محمد بنينا صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة الاسراء انتهى كلامه وقال معين الدين الصفوي في شرح الاربعين الاكثر من على منع رؤية الله تعالى في الدنيا الا خاصة له صلى الله تعالى عليه وسلم واجاز بعض الصوفية واختاره الامام النووي وادعى بعضهم الوقوع انتهى كلامه وقال القاضي بدر الدين السماوني في واداته ويمكن رؤية الله تعالى لا وليا بالابصار اليوم كرامة لهم بطريق التمثيل فان الله تعالى قادر على ان يتمثل لعبده وذكر فيه قولان

في الكلام
انظر
النسبة

كما اشير اليه في الرسالة القشرية في باب الكرامات انتهى كلامه يعني ان القشيري ذكر ان الاشعري ذكر في كتاب الرؤية الكبير قولين في رؤية الله تعالى في الدنيا والله اعلم والقسم الثالث وهو رؤية الله تعالى في المحشر قبل دخول الجنة والنار وهو ايضا يختلف فيه قد بعضهم يراه المسلمون والكا فزون جميعا فيه ولكن رؤية تهويل وتقرير لا رؤية كرامة ويؤيده قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله يغضب في اول يوم القيامة غضبا ليس له مثله قبل ذلك ولا يكون له مثله بعده وقال بعضهم لا يراه احد قبل دخول الجنة والاول هو الصحيح عندي والقسم الرابع وهو رؤية الله تعالى بعد دخول الجنة وهو المذكور سابقا قال اهل السنة والجماعة كثر الله تعالى سوادهم انه جائز عقلا وواجب شرعا كما ذكرنا وقالت المعتزلة والروافض والخوارج واكثر المرجئة ان الله تعالى يستحيل الرؤية في الدنيا والاخرة والله اعلم قوله والعالم بجميع اجزائه وصفاته ولو افعال العباد خيرا وشرها حادث بخلق الله تعالى لا خالق غيره وتقديره وعلمه وارادته وقضائه اقول العالم اسم لما سوى الله تعالى من الموجودات المتفقة والمختلفة يقال عالم الاجسام وعالم الاعراض وعالم النبات وعالم الحيوان الى غير ذلك ويجمع على العوالم والعالمين لما تحتها من الانواع المختلفة مأخوذة من العلامة وسمى به لانه علامة على وجود الصانع الموصوف وصاف كمال ال عليه وعلى كماله الكامل لانه من اثار قدرته وبداع صنفته فهو بجميع اجزائه من السموات وما فيها والارض وما عليها وصفاته القيامة

به من الاعراض والحركات والسكنات والخواص المتنوعة ولو كانت
 تلك الصفات افعال العباد من خيرها وشرها ونفعها وضرها ما
 بعد ما لم يكن يخرج من العدم الى الوجود بخلق الله سبحانه وتعالى لخالق
 له غير ولا صانع فيه سواه لما فيه من التغيرات والتبدلات الدالة
 على الحدوث ولو كان فيه صانعان او اكثر لادى الى الفساد والاختلاف
 وعدم الانتظام وتبديل وتبدل وعلمه ومعرفة وارادته و
 مشيئته وقضائه وقدره وقالت الفلاسفة العالم قديم فالسموات
 بموادها وصورها واشكالها والعناصر بموادها وصورها لانه تعالى
 قديم والعالم مستند اليه والمستند الى القديم قديم والا يلزم تخلف
 العلول عن العلة التامة والجواب سلمنا انه مستند اليه تعالى لكن
 بطريق القصد والاختيار لا بطريق الإيجاب والاضطرار كما زعموا
 وكل ما هو بطريق الاختيار فهو حادث بالضرورة كما بين في موضعه
 وقالت المعتزلة افعال العباد كلها مخلوقة لم لا تستطاعة
 عندهم قبل الفعل فيفعل بها ما يشاء وعند أهل السنة والجماعة
 الاستطاعة مع الفعل لا قبله ولا بعده فلا يقدر عليه قبلها
 فالعبد بجميع افعاله مخلوق لله تعالى كما يدل عليه قوله تعالى والله خلقكم
 وما تعملون فذكر الافعال رد للمعتزلة وذكر الخير والشر رد للشبهة
 فانهم قالوا بجحد في عالم خير كثير وشر كثير والواحد لا يكون
 خيرا وشريرا بالضرورة فكل واحد منهما فاعل على حدة فالما نوية
 والديمانية منهم قالوا فاعل الخير هو النور وفاعل الشر هو الظلمة
 والمجوس منهم قالوا فاعل الخير يزدان وفاعل الشر آهر من يعنون به

هذا هو الحق
 لا يخفى على
 العقول السليمة
 ولا يخفى على
 القلوب السليمة

الشيطان واختلفوا في ان آهر من قديم ايضا او حادث من يزدان و
 ذكر الحدوث رد للفلاسفة وقوله بخلق الله تعالى رد للدهرية المنكرين
 للصانع وخلقهم وقوله لا خالق غير رد للطبايعية القايلين بان
 الصانع اربعة طبائع الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة
 والافلاكية القايلين بانه سبعة الزحل والمشتري والزهرة والشمس
 والزهرة والعطارد والقم والنصارى القايلين بانه ثلاث ثلثة
 وعبروا عنهم بالاقانيم الثلاثة وهي الذات والحياة والعلم وقال
 بعضهم انه الاب والابن والزوجة يعنون بهم ذات الباري وعيسى
 ومريم تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا وقوله وتقديره الى
 آخر الصفات المذكورة رد لمنكري هذه الصفات من الفلاسفة و
 المعتزلة وغيرهم والله اعلم قوله وللعباد اختيارات لافعالهم بها
 يثابون وعليها يعاقبون والحنن منها برضا الله تعالى ومحبه والقيح
 منها ليس بهما اعلم ان افعال العباد على ضربين اضطرارية وهي
 قسمان حسنى كالطوبى والقصر والسواد والبياض والارتعاش و
 غيرها وجدانى كالجموع والعطش والحلم والغضب والشجاعة و
 الجبن وغيرها مما يعرض للانسان بلا قصد واختيار واختيارية وهي
 قسمان ايضا طاعة كالايان والصلوة والزكاة والصوم والحج و
 غيرها من القرب المشروعة ومعصية كالكفر والظلم والربا والرشوة
 والرياء والسرقة والزنا وغيرها من المنهيات والمنكرات وللعباد
 اختيارات وقصور في هذين القسمين من الافعال بها تتأزم من
 القسمين الاولين وبها يكونون مكلفين وبها يثابون ان كانت طاعة

انما قديم
 بخلق الله تعالى

وعليها يعاقبون ان كانت معصية خلافا للجبرية حيث زعموا ان لا فعل
للعبد في فعاله اصلا وان حركاته بمنزلة حركات الحوادث لا قدرة له
عليها ولا اختيار وهذا باطل لانا نفرق بالضرورة بين حركتي البطر
والارتقاش بان الاول بالاختيار دون الثاني ولانه لو لم يكن للعبد
فعل اصلا لما صح تكليفه ولا ترتب على افعاله الثواب والعقاب
بل ما صح اسنادها اليه على سبيل الحقيقة وكذلك بين البطلان
لان العاقل لا يشك في صدور الافعال عنه وقد قال الله تعالى لها
ما كسبت وعليها ما اكتسبت فلا بد ان يكون للعبد مدخل في افعاله
الاختيارية وهو صرف ارادته وقدرته اليها فيخلق الله تعالى الفعل
بعده فالعبد كاسب والله خالق والمقدور الواحد دخل تحت القدرين
المختلفين فالفعل مقدور الله تعالى من جهة اليجاد ومقدور العبد
من جهة الكسب الفعل الحسن منها وهو ما يكون متعلق المدح في العمل
والثواب في الاجل برضاء الله تعالى وارادته ومحبتة والقبيل منها
وهو ما يكون متعلق الذم في العاجل والعقاب في الاجل ليس برضاء و
لا محبتة كما قال ولا يرضى لعباده الكفر لكن بارادته ومشيتة لانه
لا ينبغي ان يجري في ملكه تعايش بدون ارادته فالارادة والمشية
والتقدير يتعلق بالكل والرضاء والمحبة والامر لا يتعلق إلا بالحسن
دون البقيع والله اعلم وهذا القدر من الكلام كاف في هذا المقام
ومن اراد زيادة في المراد فعليه بمراجعة شرح العقائد في الكلام للشيخ
سعد الدين التفتازاني رحمه الله فانه اوضح بالامزيد عليه قوله
والثواب فضل من الله تعالى والعقاب عدل منه تعالى من غير ايجاب

ولا وجوب عليه ولا استحقاق من العبد يعني الانابة واعطاء الثواب في
مقابلة الطاعة وصالحا الاعمال فضل واحسان من الله تبارك وتعالى
والعذاب والعقاب في مقابلة الكفر والمعاصي عدل منه تعالى من غير ايجاب
موجب شيئا من الثواب والعقاب على الله تعالى من غير وجوب شيء
منها عليه في نفسه اذ لا موجب ولا وجوب عليه تعالى ولا معقبات لا يرضى
بفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ولا يستل عما يفعل وهم يستلون ولا استحقاق
من العبد شيء من الثواب او العقاب في نفسه اذ العبد في نفسه لا
يستحق شيئا منها بسبب الطاعة او المعصية قال في العقائد العزوة
الطاعة علاما للثواب لا عللة والمعاصي علامات للعقاب لا عللها لان
الله تعالى لا يستحق عليه شيء وهو المعبود والمستحق للعبادة ثوابه فضل
وعقابه عدل انتهى كلامه وقالت المعتزلة العبد يستحق الثواب
على الله تعالى في مقابلة الطاعة والعقاب في مقابلة المعصية قوله
والاستطاعة مع الفعل وتطلق على سلامة الاسباب والآلات وصحة
التكليف يعتمد عليها أقول الاستطاعة والقدرة بمعنى واحد
وهي ملكة في الحيوان يقدر بها على افعاله الاختيارية وقد فسرت
بانها صفة مستجمعة لجميع الشرايط وارتفاع الموانع وقيل ^{انضمت} قوة
اليها الارادة الجازمة وفي الشرع عبارة عن سلامة الاسباب و
الآلات وصحة تكليف المكلفين يعتمد على هذا ويستند اليه ثم اختلف
في القدرة هل هي مع الفعل او قبله قال اهل السنة والجماعة الاستطاعة
مع الفعل لا قبله ولا بعده لانه لو كان قبله لكان العبد مستغنيا عن
الله تعالى وقت الحاجة وهذا يخالف الحكم النص لقوله تعالى والله الغني

وانتم الفقراء ولو كان بعده كان محالاً لانه يلزم حصول الفعل بلا
استطاعة ولا طاقة وهو باطل وقالت المعتزلة الاستطاعة قبل
الفعل لان العبد مكلف قبل مباشرة الفعل وتكليفه عاجز عيب وقال
اهل السنة والجماعة ان العبد المكلف انما يتوجه عليه التكليف حال
مباشرة الفعل والخطا الموجود قبل المباشرة اعالم لصيرورته مأموراً
والمحققون على انه ان اريد بالقدرة القوة التي تصير مؤثرة عند
انضمام الارادة اليها فهي توجد قبل الفعل ومعه وبعده وان اريد
بها القوة المستجبة لجميع الشرايط فهي مع الفعل بالزمان وان كانت
متقدمة عليه بالذات بمعنى احتياح الفعل اليها ولا يجوز ان يكون قبل
الفعل لا متناع تخلف المعلول عن علته التامة اعني حالة ما يتوقف
عليها الفعل فالتقدم الذاتي لا ينافي المقارنة الزمانية كحركة الاصبع
مع حركته الخاتم قوله ولا يكلف لعبد بما ليس في وسعه سواء
كان ممنوعاً في نفسه كجمع الضدين وقلب الحقائق واعدام القديم او
ممكنا لخلق الاجسام وتكلم الاخرى بالكلام ومشي الزمان بالقيام وما
ما يمنع بناء على ان الله تعا علم خلافه او اراد خلافه كايان المحال
وطاعة العاصي فلا نزاع في وقوع التكليف لكونه مقدوراً المكلف
بالنظر الى نفسه بل جميع التكليف محال بالغير لان المكلف به ان تعلق
به ارادة الله تعا وجب صدوره وان لم يتعلق يمتنع صدوره
وكل واحد منهما محال ثم عدم وقوع التكليف بما ليس في الوسع متفق
عليه لقوله تعا لا يكلف الله نفساً الا وسعها وانما النزاع في جوان
فمنعه المعتزلة بناء على القبح العقلي فان من كلف لا ينفك المصاحف

والزمن المشي الى القصر وعبد الطير ان في الهواء عدس فيها وبيع ذلك
في بداية العقول وكان كامر الجاد الذي لا شك في كونه سفرها وقد جوزه
الاشعري لانه لا يقع من الله تعا شيء وهمنا تحقيق اصولي وهو
ان ما لا يطاق ثلثة اقسام محال عقلي وهو الممتنع لذاته كاعدام
القديم ومحال عادي كنظر الاعى الى المصحف ومحال عارضى كايان ابى
جهل فانه صار محالاً بسبب عارض وهو اخبار الله تعا بانه لا يؤمن
فالقسم الاول لانزاع في عدم تجويز التكليف به فضلاً عن تجويز
الوقوع والقسم الثاني ايضاً لانزاع في تجويزه فوق النزاع هو
القسم الثالث فمنعه المعتزلة واجازة الاشاعرة والله اعلم
قوله والمقتول ميت باجله والاجل واحد قال اهل السنة والجماعة
المقتول ميت باجله ووقته الذي قد را الله تعا فيه موته ولا اجل
له سوى ذلك ولا يمكن ان يتقدم او يتأخر اجله لقوله تعا اذا جاء
اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ولانه اذا علم الله
تعا انه يموت غداً باجله يستحيل ان يقتل اليوم بدونه لانه يؤدي
الى تعجز الله تعا عن احياء عبده الى لغو وانه محال وقال بعض
المعتزلة ان الله تعا قد قطع عليه الاجل مستدلاً ببعض الاحاديث
الواردة في ان بعض الطاعات يزيد في العمر كقوله صلى الله تعالى
عليه وسلم الصدقة تزد البلاء وتزيد في العمر وقال ان الصدقة
والصلة تعمران الديار وتزيدان في الاعمار وبانه لو كان ميتاً
باجله لما استحق القتال ذماً وعقاباً ولادية ولا قصاصاً اذ ليس
موت المقتول بكسبه والجواب عن الاول ان زيادة العمر نقصانه

لانه عيب والعيب عن العلم
القادر بحال ص

من قبيل الاجل المعلق دون المبرم مثلاً ان الله تعا كان يعلم انه لو لم يفعل هذه الطاعة كان عمره اربعين سنة ولو فعلها كان عمره سبعين لكن علم انه يفعلها ويكون عمره سبعين سنة فهذه الزيادة بناء على علم الله تعا وعن الثاني ان وجوب العقاب والضمان على القاتل إنما وجب لارتكابه الامر المنهى ومباشرة الفعل المحظور وقوله والاجل واحد لانه لو كان له اجلان لزم ان لا يعلم الله تعا عواقب الامور وهو محال عليه تعا وقيل ككعبتي من المعتزلة ان للمقتول اجلين القتل والموت وانه لو لم يقتل لعاش الى الاجل الذي هو الموت وقالت الفلاسفة ان للحيوان اجلاً طبيعياً وهو وقت موته يتحلى رطوبته وانطفاء حرارته الخريزيتين واجلاً احترامياً بحسب الآفات والامراض والله اعلم قوله والحرام رزق وكل يستوفي رزق نفسه لا يأكل رزق غيره رزقه قال اهل السنة والجماعة الحرام رزق كالحلال لان الرزق ما يسوقه الله تعا الى الحيوان ليأكله وهذا يشمل الحلال والحرام فيكون كل واحد منهما رزقاً وقالت المعتزلة الحرام ليس برزق لان الرزق عندهم عبارة عن مملوك يأكله المالك وقيل ما لا يمنع من الانتفاع به وذلك لا يكون الا حلالاً ولا يفرقون ان لا يكون من اكل الحرام طول عمره مرزوقاً وقد تعا وما من دابة في الارض الا على الله رزقها فكل واحد من الحيوانات يستوفي ويتأخذ رزقه ولا يتصور ان يأكل رزق غيره او يأكل غيره رزقه لان ما قدر الله تعا عداً لشخص يجب ان يأكله ويمتنع ان يأكله غيره والله اعلم قوله

والاجل الذي هو الموت وقت موته يتحلى رطوبته وانطفاء حرارته الخريزيتين واجلاً احترامياً بحسب الآفات والامراض والله اعلم قوله والحرام رزق وكل يستوفي رزق نفسه لا يأكل رزق غيره رزقه قال اهل السنة والجماعة الحرام رزق كالحلال لان الرزق ما يسوقه الله تعا الى الحيوان ليأكله وهذا يشمل الحلال والحرام فيكون كل واحد منهما رزقاً وقالت المعتزلة الحرام ليس برزق لان الرزق عندهم عبارة عن مملوك يأكله المالك وقيل ما لا يمنع من الانتفاع به وذلك لا يكون الا حلالاً ولا يفرقون ان لا يكون من اكل الحرام طول عمره مرزوقاً وقد تعا وما من دابة في الارض الا على الله رزقها فكل واحد من الحيوانات يستوفي ويتأخذ رزقه ولا يتصور ان يأكل رزق غيره او يأكل غيره رزقه لان ما قدر الله تعا عداً لشخص يجب ان يأكله ويمتنع ان يأكله غيره والله اعلم قوله

وعذاب

منه

وعذاب لقبر الكافرين وبعض عصاة المؤمنين وتنعيم اهل الطاعة فيه بما يعلمه الله تعا ويريد وسؤال المنكر ونكير قال اهل السنة والجماعة كثر الله سوادهم ان عذاب لقبر للكفار طراً وبعض عصاة المؤمنين تمن اراد الله تعذيبهم وضغطة القبر عليهم وتنعيم اهل الطاعة والعبادة فيه بما يعلمه الله تعا ويريد وسؤال المنكر والنكير حق ثابت بالدلائل السمعية من الايات والاخبار الواردة فيه لانها امور ممكنة اخبر بها الصادق فيجب تصديقه فيها وان كانت غير معقولة لكونها من التشابهات بالكيف والوصف فنقر بحقيقتها ولا نشغل بكيفيتها كما هو شأن التشابهات قال الله تعا سنعذبهم مرتين يعني عذاب الدنيا وعذاب القبر وقيل تعا النار يعرضون عليها غدواً وعشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب وقال تعا ومن اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكاً يعني عذاب القبر وقال صلى الله تعا عليه وسلم استنزهوا عن البول فان عامة عذاب القبر منه وقال عليه الصلوة والسلام عذاب القبر ثلثة اجزاء ثلثة من الغيبة وثلثة من النعمة وثلثة من البول وروى انه قيل للنبي صلى الله تعا عليه وسلم كيف يوجع الله في القبر ولم يكن فيه الروح فقال كيف يوجع سنك ولم يكن فيه الروح وقال صلى الله تعا عليه وسلم القبر روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النيران وقال صلى الله تعا عليه وسلم اذا قبر الميت اتاه ملكان اسودان ازرقان يقال لاحدهما المنكر وللآخر النكير فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل فان كان مؤمناً فيقول هو عبد الله وسوله

واشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله فيقولان قد كنا نعلم انك
تقول هذا ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعاً في سبعين ثم ينور له فيه
ثم يقال له نعم فيقول ارجع الى اهل فاخبرهم فيقولان نعم كنومة العروس
الذي لا يوقظه الا احب اهله اليه حتى يبعثه الله تعالى من مضجعه
ذلك وان كان منافقاً او كافراً قال سمعت الناس يقولون قولا فقلت
مثله لا ادري فيقولان قد كنا نعلم انك تقول ذلك فيقال للارض
النأبي قتلنا ثم عليه فتختلف ضلأه فلا يزال فيها معذباً حتى
يبعثه الله تعالى من مضجعه ذلك وقال صلى الله تعالى عليه وسلم اذا
دفن الميت في القبر ياتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك
فيقول ربي الله فيقولان له ما دينك فيقول ديني الاسلام فيقولان
ما هذا الرجل الذي بحث فيكم فيقول هو رسول الله فيقولان له
وما يدريك فيقول قرأت كتاب الله وأمنت به وصدقت فذلك
توله تعالى وثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا
وفي الآخرة قال فينادي مناد من السماء ان قد صدق عبدى
فافرشوه من الجنة والبسوه من الجنة وافتحوا له باباً الى الجنة
قال فيأتيه من روحها وطيرها فيفسح له فيها مذبضة ثم اختلفوا
في عذاب القبر هل هو على الروح ام على البدن ام عليها معاً ف قيل
على الروح لان البدن بعد الموت جامد لا يقبل العذاب وقيل على الجسد
لان الروح الحرة لا يتألم بالآلام الحسية وقيل عليها معاً وهو المشهور
لكن الصحيح الثابت عند اهل الكشف ان العذاب للروح فقط في
عالم البرزخ اعلم من ان يكون في القبر اولا وثوئيد ما اخرج ابن

ابن الدنيا في كتاب القبور والطبراني في الاوسط عن عبد الله بن عمر
رضي الله تعالى عنهما قال بينا انا اسير بختبات بدر اذ خرج رجل من
حفرة في عنقه سلسلة فنادى يا عبد الله استقني فخرج رجل آخر
من تلك الحفرة في يده سوط فنادى يا عبد الله لا تشقه فانه كافر
ثم ضرب به بالسوط حتى عاد الى حفرة فاثبت النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فاخبرته فقال له او قد رايتني قلت نعم قال ذاك عدو
الله ابو جهل وذاك عذابه الى يوم القيامة واختلفوا في سؤال
الانبياء عليهم الصلوة والسلام ففي بعض الكتب نقلاً عن الخاتبة
ان جميع الانبياء يسئلون عن امتهم بانهم على حال تركوا امتهم انتهى
كلامه والصحيح ان الانبياء لا يسئلون لان غيرهم يسأل عنهم فلا
يسألون عن انفسهم واختلفوا ايضا في سؤال اطفال المسلمين ف قيل
يسئلون بدليل تلقين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابنه ابراهيم على
قبره بقوله قل كذا وكذا والاصح انهم لا يسئلون اصلاً لقوله
عليه الصلوة والسلام نسلم المؤمن طائر يعلق شجر الجنة الى يوم القيمة
واما سؤال اطفال المشركين ودخولهم الجنة او النار فقد تردد فيه
الامام ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه وغيره لتعارض الادلة
الواردة فيهم فالتيسيل تفويض امرهم الى الله سبحانه وتعالى وقال
محمد بن الحسن انا اعلم ان الله تعالى لا يعذب حداً بل اذنب وذكر في
بحر الكلام في اهل السنة والجماعة اطفال المشركين خدم اهل
الجنة وقالت المعتزلة حكمهم حكم ابايهم بخلاف في النار واختلف
علماء اهل السنة والجماعة قال ابو حنيفة لا ادري انهم في الجنة ام

من انما هو كثر عن غيره الصالحين
الافضل والاعلم

في النار وقد محمد بن الحسن اني اعلم ان الله تعالى لا يعذب احدا من غير
ذنب وانما قال بوحيفة لا ادري احتياطا لتعارض الادلة انتهى كلامه
ثم من عجائب ما قيل ان السؤال يكون بالسريانية لكن الانسب الاشبه
ان يكون سؤال كل احد بلسانه على ما ذكره السيوطي في كتاب شرح الصدور
وانكرت المعتزلة والروافض والنجارية والجممية عذاب القبر وسؤال
المنكرو والنكير والدليل عليه ما ذكرنا انفا قوله والبعث يعني البعث
بعد الموت وحشر الاجساد ورد الارواح اليها حق وثابت بالنصوص
القطعية قال الله تعالى ان الله هو الحق وانه يحيى الموتى و
انه على كل شيء قدير وان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث
من في القبور وانكرت الفلاسفة المعاد الجسماني وانما اثبتوا المعاد
الروحاني لامتناع اعادة المعدوم بعينه عندهم قال الشيخ صلاح
الدين في حاشية شرح العقايد اعلم ان البعث اما جسماني فقط
وهو قول اكثر المتكلمين النافين للنفوس المجردة او روحاني فقط
وهو قول الفلاسفة الالهيين اولهما معا وهو قول اكثر المحققين
كالغزالي وغير ممن اثبتوا النفوس المجردة وقوله في موضع
اخر اختلفوا في ان حشر الاجساد بالاجساد بعد الفناء بالكلمية
وبالجمع بعد تفرق الاجزاء والحق التوقف وهو اختيار امام
الحرمين اذ لم يرد دليل قاطع على تعيين احدهما اختج من قال
بالاجساد بعد الفناء باجماع الصحابة وبقوله تعالى كل شيء هالك
الا وجهه وقوله تعالى كل من عليها فان وقوله تعالى هو الاول والا
احيب عن الاجماع بان الظاهر ان الصحابة لم يخوضوا في البحث

في حشر الاجساد هل هو بالاجساد
او بالروحانيات
والحق التوقف
والاجماع على حشر
الاجساد بالاجساد
والاجماع على حشر
الاجساد بالاجساد
والاجماع على حشر
الاجساد بالاجساد

عن

عن كيفية فناء العالم وعن الآيات بان الهلاك والفناء خروج الشيء
عن الصفات المطلوبة منه عرفا والخروج عنها يحصل بتفرق الاجزاء
لان لا يبقى دلالته على وجود الصانع وقوله تعالى هو الاول والاخر معنا
الاول من كل شيء والاخر منه فلا يدل على فناء العالم بالكلمية وقيل
معناه التفرد بالالوهية وصفات الكمال الى هنا كلامه قوله والوزن
والكتاب والسؤال والحوض والصراط قال اهل السنة والجماعة كثر الله
سوادهم وزن الاعمال وكتاب الحسنات والسيئات وسؤال الحق تبارك
وتعالى عبده حين يجلس على كرسي العرش وحوض النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم في المحشر والصراط الممدود على متن جهنم حق ثابت بالنصوص
وان كان غير معلوم الكيفية والعمدة في اثباته امكانه في نفسه اذ
لا يلزم من وقوعه محال لذاته مع اخبار الصادق عنه واجماع المسلمين
عليه قبل ظهور المخالف ونطق الكتاب والسنة به فيجب التصديق
والايان به وانكرها المعتزلة واولوا النصوص الواردة فيها كونها
غير معقولة المعاد مخالفة للقياس والحجة عليهم ما ذكرنا فاما
الوزن فهو ما يوزن به الاعمال وقيل ما يوزن به كتب الاعمال كقوله
كطباق السموات ينصب في المحشر ليعلم العبد انه من اهل الجنة او من
اهل النار قال الله تعالى والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه
فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم
بما كانوا ياتون واما الكتاب فهو ما يكتب فيه طاعات العباد
ومعاصيهم يوثق للمؤمنين بايمانهم وللكفار بشمائلهم ووراء ظهورهم
كما قال الله تعالى وكل انسان الرمناه طائر في عنقه ونخرج له يوم القيمة

كتابا يلقيه منشورا. اقر كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا. وقال
 فاما من اوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا وينقلب الى اهله
 مسرورا. واما من اوتي كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثورا ويصلي
 سعيرا. واما السوال والحساب فهو ما روى عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ان الله تعالى يوفي المؤمن فيضع عليه كنفه ويستريح فيقول
 اتعرف ذنبك كذا اتعرف ذنبك كذا فيقول نعم اي رب حتى قرره بذنوبه
 وراى في نفسه انه قد هلك قال سترتها عليك في الدنيا وانا اغفرها
 لك اليوم فيعطي كتاب حسنة. واما الكفار والمنافقون فينادي بهم
 على رؤس الخلايق هؤلاء الذين كذبوا على ربهم لا لعنة الله على الظالمين
 واما الخوض فهو الكوثر قال الله تعالى انا اعطيناك الكوثر وقال
 صلى الله عليه وسلم خوضي مسيرة شهر وزواياه سواء وماؤه ابين
 من اللبن وريحه اطيب من المسك وكيزانه اكثر من نجوم السماء من
 شرب منها فلا يظم ابدا. واما الصراط فهو الجسر الممدود على متن
 جهنم ادق من الشعر واحد من السيف يعبر اهل الجنة وتزل به
 اقدام اهل النار فمنهم من يجوز كالبرق الخاطف ومنهم كالريح الهابة
 ومنهم كالجواد المسرع الى غير ذلك كما ورد في الحديث والله اعلم قوله
 وشفاعته الرسل والاخيار لاهل الكبار وغيرهم قال اهل السنة
 والجماعة اعانهم الله تعالى شفاعته المرسلين والاخيار الصالحين من
 العلماء والشهداء والاولياء عند الله تبارك وتعالى يوم القيامة لاهل
 الكبار وغيرهم من اهل الصغار واصحاب الدرجات حق ثابت واجب
 الاعتقاد والادعان والقبول والمنكر مبتدع ضال عن النهج القويم

والصراط المستقيم لانها في نفسها ممكنة ولا يلزم منها محال وقد قال
 الله تعالى ولسوف يعطيك ربك فترضى وقال تعالى عسى ان يعثبك
 ربك مقاما محمودا يعني الشفاعة العظمى وقال صلى الله تعالى عليه وسلم
 الا ان الشفاعة لاهل الكبار من امتي ثم تلا قوله تعالى ان تجتنبوا كما
 ما تنهون عنه تكفروا عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما وقال صلى الله
 تعالى عليه وسلم يشفع امتي يوم القيامة ثلثة الانبياء ثم العلماء
 ثم الشهداء وقد انكرها المعتزلة لغيرهم وضلالهم وخذلانهم قوله
 والجنة والنار الموجودتان الان الباقيتان ولا اهلها قال اهل السنة
 والجماعة رحمهم الله تعالى الجنة والنار الموجودتان الان فالجنة فوق
 السموات السبع كما قال الله تبارك وتعالى عند سدرة المنتهى عندها
 جنة المأوى والنار تحت الارضين السبع كما قال تعالى ان كتاب
 الفجار لفي بحيرين والتسجين تحت الارضين الباقيتان فيما ياتي من
 الزمان لا تغنيان ولا يغني اهلها ابدا لان الله تعالى وصفها بالخلود
 حيث قال خالد بن فيهما ابدا وقالت الجهمية وبعض المعتزلة ان الله تعالى
 لم يخلق الجنة والنار بوجدانه لا يحسن من حكمه الحكيم ان يخلق دار
 النعمة والنقمة قبل ان يخلق اهلها وقال بعض اخر من المعتزلة اذا
 امر الله تعالى بالنفخة الاولى نفخى السموات والارض والجنة والنار
 والارواح ثم مخلقها الله تعالى يوم القيمة مرة اخرى وقالت الجهمية
 اذا دخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار واستمتعوا بقدر اعمالهم
 نفخى الجنة والنار وقال اهل السنة والجماعة لا يغني سبعة اشياء
 العرش والكرسي واللوحي والقلم والجنة والنار باهلها والارواح

لا تغنيان ص

يدل عليه قوله تعالى ونفخ في الصور ففرع من في السموات ومن في الارض
 الا من شاء الله تعالى قوله والمعراج لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 في اليقظة بشخصه من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى ثم الى السماء
 ثم الى ما شاء الله تعالى من العلى قول الاسراء والمعراج واحد وقيل
 الاسراء هو السير بالليل من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى وهذا
 ثابت بالنص قطعي الثبوت ولا ينكره المعتزلة لان انكاره كفر قال
 الله سبحانه وتعالى سبحان الذي اسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام الى
 المسجد الاقصى والمعراج هو العروج منه الى السماء وهذا الذي انكره
 المعتزلة قال اهل السنة والجماعة بمعراج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل
 الهجرة بسنة في شهر ربيع الاول في اليقظة بشخصه من المسجد الحرام
 الى المسجد الاقصى ثم الى السماء الدنيا ثم الى ما شاء الله تعالى من السموات
 العلى حق ثابت واجب لا اعتقاد والمنكر مبتدع ضال والدليل
 عليه الاحاديث المشهورة منها ما روى انه صلى الله عليه وسلم
 قال بينا انا في المسجد الحرام في الحجر عند البيت بين النايمة واليقظة ان
 اذا ناني جبريل بالبراق وهي دابة ابيض طويل فوق الحار دون البغل
 يقع حافره عند مشري طرفه فركبته حتى اتيت بيت المقدس فربطته
 بالخلقة التي تربط بها الانبياء ثم دخلت المسجد فصليت فيه
 ركعتين ثم خرجت فجاء جبريل باناء من خمر وانا من لبن فاخترت
 اللبن فقال جبريل اخترت الفطرة ثم عرج بنا الى السماء الحديث
 بطوله وذكر في كتاب سنن الهدى اختلف العلماء في كيفية المعراج
 على اقوال الاول وهو قول الاكثر انه كان بالروح والجسد معا يقظة

لامنا من مكة الى بيت المقدس الى السموات العلى الى سدرة المنتهى
 الى حيث شاء العلى الاعلى والثاني ان الاسراء كان بالجسد يقظة
 الى بيت المقدس والى السماء بالروح ذهب الى هذا طائفة واحتجوا
 بقوله تعالى سبحان الذي اسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد
 الاقصى والثالث انه كان بالروح وانه رؤيا المنام واحتجوا بقوله
 تعالى وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس ان ترى كلامه مختصراً
 والله اعلم واختلفوا ايضا في رؤيته صلى الله تعالى عليه وسلم ربه
 تعالى ليلة المعراج فانكرت عايشة وجاء مثله عن ابي هريرة وهو
 المشهور عن ابن مسعود واليه ذهب جماعة من المحدثين والمكلمين
 لا روى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيل له هل رايت ربك ليلة
 المعراج فقال سبحان الله سبحان الله رايت بفؤادي ولا رايت
 بعيني وقد قال الله تعالى ما كرب الفؤاد ما راى وهذا هو الصحيح
 وروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه راه بعينه ومثله عن
 ابي ذر وكعب والحسن وكان يحلف على ذلك وحكى مثله عن
 ابن مسعود وابي هريرة واحمد بن حنبل وحكى اصحاب المقالات
 عن ابي الحسن الاشعري وجماعة من اصحابهم انه رااه ووقف بعض
 المشايخ وقال ليس عليه دليل واضح ولكنه جائز والاصل في
 هذا الباب حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انهما التقيا ان تكون
 الخلقة لابراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد صلوات الله عليهم
 وسلامه والله اعلم واختلفوا ايضا انه صلى الله تعالى عليه وسلم
 هل كلم ربه بغير واسطة ام لا فحكى عن الاشعري وقوم من المكلمين

انه كلمه وعزاه بعضهم الى الامام جعفر بن محمد الصادق وابن مسعود
وابن عباس والصحيح خلافه والله اعلم قوله وما اخبر النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم من اشراط الساعة من خروج دجال و دابة
الارض وثابجوج وثاجوج ونزول عيسى من السماء وطلوع الشمس
من مغربها ونحو ذلك كله حق قوله الاشراط جمع شرط بفتح
وهو العلامة واشراط الساعة علاماتها والمراد بالساعة يوم القيمة
وأخر الزمان قال الله تعالى ان الساعة اكاد اخفيها لئلا يخبر كل نفس
بما تسع واشراطها قسمان القسم الاول هي الاشراط الصغرى والقسم
الثاني هي الاشراط الكبرى فالصغرى مثل ما رواه الترمذي عن انس
ابن مالك رضي الله عنه انه سمع رسولا لله صلى الله تعالى عليه وسلم
يقول ان من اشراط الساعة ان يرفع العلم ويكثر الجهل ويفشو
الزنا ويشرب الخمر ويكثر النساء ويقل الرجال حتى يكون لخمسين امرا
قيم واحد قال هذا حديث حسن صحيح وروى ايضا عن علي بن ابي
طالب رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اذا فعلت امتي خمسة عشرة خصلة حل بها البلاء قيل وما هن يا رسول الله
قال اذا كان الغنم دولا والامانة مغنما والزكوة مغرما واطاع
الرجل زوجته وعق امه وبر صديقه وحفاياه وارتفعت
الاصوات في المساجد وكان زعيم القوم ارفعهم واكرم الرجل
مخافة شقه وشربت الخمر ولبس الحرير واتخذت القبا والمعارف
ولعن اخر هذه الامة اولها فليرتقبوا عند ذلك ريحا حرا و
خسفا او مسخا وفي سنده ضعف وامثال هذه كثيرة في الاحاد

البعض
القينة جارية امه كبرى وعند
امه مضييه جمع فينان وقينات
كلور اخبرى
الحزف بالفتح اوين لعب
وجالغول هو كبي اخبرى

الشرية والكبرى وهي المرادة هنا مثل ما رواه حذيفة بن اسيد
الفقاري رضي الله تعالى عنه قال طلع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم علينا
ونحن نتذكر فقال ما تذكرون قالوا نذكر الساعة قال انها لن
تقوم الساعة حتى تروا قبلها عشر ايات فذكر الدجال والدخان
والدابة وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم وثابجوج
وثاجوج وثلاثة خسوف خسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف
بجزيرة العرب وأخذ ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس الى
محشرهم ويروى نار تخرج من قعر عدن تسوق الناس الى المحشر
وفي رواية اخرى بدل النار ريح تلقى الناس في البحر واول هذه
الايات خروج طلع الشمس من مغربها والدابة تخرج على الناس
ضحى كما ورد في حديث اخر ولا نص في ترتيب غيرها قالوا والحكمة
في طلوع الشمس من مغربها ان ابراهيم عليه السلام قال انمروا ان
الله ياتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر
وان السحرة والمنجحة والملاحدة والدةهرة والفلاسفة ينكرو
ذلك ويقولون هو غير كائن ولا يمكن ان يكون فيطلعها الله يوما
من المغرب ليرى المنكرون قدرته وان الشمس في ملكه ان شاء
اطلعها من المشرق وان شاء اطلعها من المغرب وهكذا سائر الايات
ينكرها الفرق المذكورة وتام هذه الايات وكيفية ظهورها
مذكورة في المفصلة من كتب التفاسير والتواريخ والسير
المذكور هنا كاف لفهم المقصود والله اعلم قوله والكبرى لا
تخرج العبد المؤمن من الايمان ولا تدخله في الكفر ولا تخلده في النار

ولا تحبط طاعته قال في شرح الكفر للمسكين الكبار عند اهل الحديث
سبعة الاشراك بالله تعالى والفرار من الزحف وعقوق الوالدين
وقتل النفس بغير حق ونهب مال المؤمن والزنا وشرب الخمر وقيل اكل
الربا واكل مال اليتيم وقيل الكبيرة ما سمي فاحشة في الشرع كاللواط
والزنا او لم يسم فاحشة ولكن شرع عليها عقوبة بنص قاطع في الحديث
بالحد او الوعيد بالنار في العقبى كالسرقة واكل مال اليتيم وما لم يسم
فاحشة في الشرع ولا شرع عليها عقوبة في احاديث الدارين كالغرة
والقبلة فهو صغيرة وقيل ما كان حراما لعينه فهو كبيرة وما كان
حراما لغيره فهو صغيرة والاصح ان ما كان شنيعا بين المسلمين وفيه
هتك حرمة الله تعالى والدين فهو كبيرة والا فهو صغيرة انتهى كلامه
وقال الشيخ سعد الدين التفتازاني في شرح العقائد النسفية قد
اختلفوا في روايات فيها فروى عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه انها سبعة
الشرك بالله تعالى وقتل النفس بغير حق وقذف المحصنة والزنا والفرار
من الزحف والسرقة واكل مال اليتيم وعقوق الوالدين المسلمين والاحاديث
في الجرم وزاد ابو هريرة اكل الربوا وزاد على السرقة وشرب الخمر وقيل
كل ما كان مفسدة مثل مفسدة شيء مما ذكرنا واكثر منه وقيل كل ما
توعد عليه الشارع بخصوصه وقيل كل معصية اصر عليها العبد
فهي كبيرة وكل ما استغفر عنها فهي صغيرة وقال صاحب الكفاية
والحق انهما اسمان اضافيان لا يعرفان بذاتهما فكل معصية اضيفت
الى ما فوقها فهي صغيرة وان اضيفت الى ما دونها فهي كبيرة والكبرى
الطلقه هي الكفر اذ لا ذنب اكبر منه والمراد هنا غير الكفر انتهى كلامه

او الذنب

الذين المعاصي رمضان

رحمه الله تعالى قال اهل السنة والجماعة كثر الله تعالى سوادهم ارتكب
المعصية الكبيرة لا يخرج العبد المؤمن من الايمان ولا يدخله في الكفر
ولا تخلده في النار ابدا ولا تحبط طاعته وعمله من الخير والعبادة
لان حقيقة الايمان هو التصديق القلبي فلا يخرج المؤمن عن الايمان
به ما لم يتصف بضده ولان النصوص من الايات والاحاديث و
الاجماع على اطلاق اسم المؤمن على العاصي **قال** الله تعالى آيتها الذين
امنوا توبوا الى الله توبة نصوحا فمجرد الاقدام على الكبيرة لا يخرج العبد
المؤمن من الايمان ولا يزول عنه اسم المؤمن نعم اذا كان على وجه
الاستحلال والاستخفاف بالدين كان كفر الكونه علامة التكذيب فان
من المعاصي ما جعله الشارع امانة التكذيب كسجود الصنم والقاء
المصحف في المزابل والتكلم بالكفر وغيرها مما ثبت بالدلالة القطعية
انه كفر من غير خلاف بين الائمة وبهذا يندفع ما يقال ان الايمان
اذا كان عبارة عن التصديق والاقرار ينبغي ان لا يكون العبد
المؤمن المصدق المقر كما فرأى شيء من افعال الكفر والفاظه ما لم
يتحقق منه التكذيب والانكار وقالت لمعتزلة ان من ارتكب
الكبيرة يخرج من الايمان ولا يدخل في الكفر فهو في منزلة بين المنزلتين
ما لم يتب فان تاب تاب الله عليه ودخل في حيز الايمان وان ما
قبل التوبة دخل في حيز الكفر ويخلد في النار وذهبت الخوارج الى
ان من ارتكب الكبيرة بل الصغيرة ايضا فهو كافر يخلد في النار
الا ان يتوب ولا واسطة عندهم بين الكفر والايمان واستدلوا
بقوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وقوله

نعم جواب سوال مقدور وهو ان يقال
الدين الاقدام على الكبيرة كفر
فاجاب بقوله نعم اذا كان على وجه
الاستحلال اي عند الكفر
او طلب الكبيرة صلا
سبح رمضان

عليه الصلوة والسلام من ترك الصلوة متعمداً فقد كفر وقوله لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الشارب حين يشرب وهو مؤمن وقوله عليه الصلوة والسلام لا ايمان لمن لا امانة له الى غير ذلك من النصوص الدالة بظواهرها على كفر الفاسق والجواب ان هذه النصوص متروكة الظواهر بالنصوص لقاطعة على ان مرتكب الكبيرة ليس بكافراً كما مر آنفاً وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم من قال لا آله الا الله دخل الجنة وان زنى وان سرق فالآية محمولة على الانكار والاستحالة والاحاديث محمولة على التغليظ والتشديد والمبالغة في الزجر عن المعاصي وعلى نفي الكمال والله اعلم قوله والله لا يغفران يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء اجمع المسلمون على ان الله تعالى لا يغفر الشرك والكفر به سماعاً واختلافاً في انه هل يجوز عقلاً ام لا فذهب بعضهم الى انه يجوز وانما علم عدمه بالسمع وهو قوله تعالى ان الله لا يغفران يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وبعضهم الى انه يمتنع عقلاً كما يمتنع سماعاً لان اللائق بالحكمة التفرقة بين المحسن والمسيء والكفر نهاية في الجناية لا يحتمل الاباحة ورفع الحرمة اصلاً فلا يحتمل العفو بخلاف سائر الذنوب فان الله تعالى يغفرها لمن يشاء سواء كانت مع التوبة او بدونها لان العقاب حق الله تعالى فجازله استقاط حقه وغفرانه كما قال سبحانه وتعالى يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعاً انه هو الغفور الرحيم وقالت المعتزلة والخوارج لا يجوز العفو عن الكبيرة بدون التوبة

ارعدم الغفران
رمضان

ويخصون

ويخصون الايات والاحاديث الواردة في هذا المعنى بالصغار والكبار المقررة بالتوبة لبارك الله في سعيهم ما اجهلهم قوله ويجوز العفو على الصغيرة ولو مع اجتناب الكبار والعفو عن الكبيرة ولو بلا توبة هذا زيادة بيان وتفصيل لما علم التزاماً قبله يعني ان الله تعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ولا يستل عماً يفعل ولا يجب عليه شيء فيجوز ان يعاقب عبده على الصغيرة ولو كان مع اجتناب الكبار وقال بعض المعتزلة لا يجوز لقوله تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم واجيب بان الكبيرة المطلقة هي الكفر والجمع باعتبار الانواع وكذا يجوز العفو عن الكبيرة ولو كان بلا توبة لانه كرم ولطف وهو حسن عقلاً وشرعاً وقالت المعتزلة لا يجوز شرعاً نظراً الى بعض النصوص وان جاز عقلاً وقد ذكرنا تمامه فيما مضى من الشرح قوله والله تعالى يجيب الدعوات ويقضي الحاجات تفضلاً يعني من جملة قواعدها اهل السنة والجماعة ان الله تعالى يجيب دعوات المضطرين ويقضي حوائج المحتاجين تفضلاً وتكرماً منه سبحانه وتعالى فانه هو اللائق بمقام الربوبية والالوهية قال الله سبحانه وتعالى واذا سئلك عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة الداعي اذا دعاني وقال ادعوني استجب لكم وقال امن يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الارض وقال صلى الله تعالى عليه وسلم يستجاب دعاء العبد ما لم يدع باثم او قطيعة الرحم ما لم يستعجل وقال عليه الصلوة والسلام ان ربكم خير كريم يستحي من عبده اذا رفع يديه اليه ان يردعهما صغيراً وقال ادعوا الله تعالى وانتم موقنون بالاجابة واعلموا ان الله

انتم كما اخبرنا
لا يجوزوا واضطراراً الى الله

من غفر الله له
من غفر الله له

من تمام الحديث

تعالى لا يستجيب الدعاء من قلب غافل والعبرة في ذلك صدق النية
 وخلوص الطوية وحضور القلب واختلغوا في دعاء الكافراته بحجاب
 ام لا فنوع الجهور لقوله تعالى وما دعاء الكافرين الا في ضلال وحزن
 بعضهم لقوله تعالى حكاية عن ابليس رتب نظري فقال لا لك من المنظر
 ولقوله عليه الصلوة والسلام دعوة المظلوم مجابة وان كان كافرا او
 اليه ذهب ابو القاسم الحكيم وابو نصر الدبوسي وقال صدر الشريد
 وبه يفتي والله اعلم قوله والايان والاسلام واحد هو تصديق
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في جميع ما علم بالضرورة بحبيته به والاقراء
 به اقول الايمان في اللغة هو التصديق والادعان قال الله تعالى وما
 انت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين والاسلام هو التسليم والانقياد قال
 الله تعالى قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا وفي الشرع هما واحد عند اكثر
 المتكلمين وهو تصديق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في جميع ما علم
 بالضرورة بحبيته به من عند الله تعالى من التوحيد والقران وسائر
 الاحكام وقبوله اياته بالجنان والاقاربه باللسان تفصيلا بان يقول
 امنت بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره و
 شره من الله تعالى او اجمالا بان يقول اشهد ان لا اله الا الله واشهد
 ان محمدا رسولا الله وهما الشهادتان فيندرج في الاولى اوصاف النبوة
 والسلبية وسائر التنزيهات المذكورة من قبل ويندرج في الثانية
 سائر الاحكام التي جاء به صلى الله تعالى عليه وسلم وثبت في شريعته
 بالضرورة فخرج بقوله علم بالضرورة اخبار الاحاد والآية الاولى
 والقياس فلا يكفر منكرها لعدم ثبوتها بالضرورة في الدين وعند

والضمير في مجيئه عائدا الى ما
 فيما علم والضمير في به
 عائدا الى النبي عليه السلام
 سحر رمضان

بعضهم

بعضهم لا يمان هو التصديق بالجنان والاقرار باللسان والاسلام هو
 العمل بالاركان لما روي ان جبريل عليه السلام جاء النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم وسأله عن الاسلام فقال الاسلام ان تشهد ان لا اله الا
 الله وان محمدا رسولا الله وتقيم الصلوة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان
 وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلا قال صدقت ثم قال اخبرني
 عن الايمان قال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر
 وتؤمن بالقدر خيره وشره قال صدقت وهذا صريح بان الايمان هو
 التصديق بالامور المذكورة والاسلام هو الاتيان بالاعمال المخصوصة
 فحصل التغاير بينهما والجواب ان المراد بعدم تغايرهما عند الجهور عدم
 انفكاك احدهما عن الآخر لاتحادهما بحسب المفهوم لما ذكر في الكفاية
 من ان الايمان هو التصديق بالله تعالى فيما اخبر به من اوامره ونواهيه
 والاسلام هو الانقياد والخضوع لاهوته وهذا لا يتحقق الا بقول
 الامر والتهي فالايان لا ينفك عن الاسلام حكما فلا يتغايران ومن اثبت
 التغاير بينهما يقال له ما حكم من آمن ولم يسلم او اسلم ولم يؤمن فان اثبت
 لاحدهما حكما ليس بثابت للآخر فقد ظهر ضلاله وان لم يثبت ظهر
 بطلان قوله فالحاصل لا يصح في الشرع ان يحكم على احد بانه مؤمن و
 ليس بمسلم او مسلم وليس بمؤمن ولا يعني باتحادهما سوى هذا المعنى
 قد قال صلى الله تعالى عليه وسلم لقوم وفدوا عليه اتدرون ما الايمان
 بالله وحده فقالوا الله ورسوله اعلم قال شهادة ان لا اله الا الله
 وان محمدا رسولا الله واقام الصلوة وايتاء الزكاة وصيام رمضان
 وان تقطوا من المعظم الخمس وقال لايمان بضغ وسبعون شعبة اعلاها

من مال القيمة
 رمضان

جزاء لقوله ومن اثبت سحر رمضان

صفة قوم اي اتوا جميعوا
 على سبيل الرسالة
 سحر رمضان

والنقصان في الإيمان قال الإمام في الفقه الأكبر والإيمان هو الاقرار
 والتصديق وإيمان أهل السماء والأرض لا يزيد ولا ينقص وقال
 شارحه يعنى أن إيمان الملائكة والمؤمنين في الدنيا والآخرة لا يزيد
 ولا ينقص من جهة المؤمن به لا من جهة التصديق واليقين لأن
 الإيمان يزيد وينقص من جهة ما بالكتاب والسنة واجماع الأمة
 والدليل المعقول أما الكتاب فقوله تعالى هو الذي أنزل السكينة
 في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم وقوله تعالى إنما المؤمنون
 الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم
 إيماناً وأما السنة فقول رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الإيمان يزيد وينقص فقال نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص
 حتى يدخل صاحبه النار وأما الاجماع فقد اجمعت الأمة على أنه لا
 يساوي يقين أحد من الأنبياء عليهم السلام يقين محمد صلى الله
 تعالى عليه وسلم وأما الدليل المعقول فلا شبهة أن التصديق واليقين
 من الكيفيات النفسانية القابلة للزيادة والنقصان قوة و
 منعاً إلى هنا كلامه مختصراً ولا يخفى عليك أن ما ذكره غير مطابق
 لعبارة المتن وأن ما ادعاه غير مسلم فالجواب عن الكتاب و
 السنة هو ما مضى آنفاً وما ذكره من الاجماع غير وارد لأن
 كلامنا في التصديق الذي هو أصل الإيمان ومن الجائز أن يكون
 زيادة يقينه صلى الله عليه وسلم باعتبار زيادة نور إيمانه
 وضياؤه لا باعتبار زيادة التصديق الذي هو أصل الإيمان وما
 ذكره من الدليل العقلي فالجواب عنه أن التصديق وإن كان من

الكيفيات النفسانية التي تقبل الضعف والقوة لكن إذا بلغ حد
 الجرم والادعان لا يتصور فيه الزيادة والنقصان وهذا المعنى هو
 المراد هنا فعدم زيادة الإيمان ونقصانه عند الإمام باعتبار أركانه
 كما هو الظاهر من كلامه لا باعتبار المؤمن به كما ذكره هذا الشارح
 فإن هذه المسئلة فرع كون الطاعات من الإيمان وعدمها كما هو
 الظاهر من كلام المصنف وقالت الشافعية أركانه الاعتقاد و
 القول والعمل فيزيد بالعمل وينقص بتركه قال السيوطي رحمه الله
 في بعض رسائله وأما القول بزيادة الإيمان ونقصانه فالمرجح
 أنه يزيد وينقص وزيادته البر والتقوى ونقصه الفجور و
 العصيان وقد رجع البخاري ومسلم ذلك وبوب له وأكثر من
 استدلاله بالآيات والأحاديث يقصدون بذلك الرد على حنفية
 وتباعه حيث جنحوا إلى أن الإيمان لا يزيد ولا ينقص وقال
 شيخنا إن أراد أبو حنيفة بالإيمان الاعتقاد القلبي فقط لا العمل
 التابع له فقد سلم له ذلك أنه لا يزيد ولا ينقص وإن أراد مجموع
 الإيمان من الاعتقاد والقول والعمل فلا وقد يقال الاعتقاد
 القلبي يزيد وينقص باعتبار التثبت وقوة الفيض كما أنا نقول
 ليس إيمان الصديق كغيره إلا أن يريد ما ذكرناه من الاعتقاد
 الجلي الموصوف بالنور الذي الحاصل من الفيض الالهي الغير
 المكتسب فيسلم له ذلك انتهى كلامه ويرد عليه الاشكال المشهور
 وهو أنه إذا كان العمل جزءاً من الإيمان يلزم أن يكون تارك الصلوة
 كافراً مثلاً لأنه يلزم من انتفاء الجزء انتفاء الكل وإيضاً يرتفع

العمل عن العبد في بعض الاوقات ولا يجوز ارتفاع الايمان عنه و
 الجواب عنه ما ذكر في شرح الوصية حيث قال اختلف في العمل
 هل هو نفس الايمان او داخل فيه او خارج عنه فعند اهل السنة و
 الجماعة لا يكون نفسه ولا داخل فيه وما نص عن الشافعي ان العمل
 داخل في الايمان بحيث لو ترك العمل خرج من الايمان ليس بصحيح
 بل العمل عنده بالنسبة الى الايمان كالغصن من الشجر والقضارة
 من الثوب والصوف من الغنم فلو زال اغصان الشجر وقضار
 الثوب وصوف الغنم فالشجر شجر بلا غصن والثوب ثوب بلا
 قضارة والغنم غنم بلا صوف وعند المعتزلة الايمان هو نفس العمل
 واستدلوا عليه بان الايمان هو الاسلام لانه لو كان غير الاسلام
 لما يقبل من طالبيه لقوله تعالى ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلي يقبل
 منه ولكن الايمان يقبل فعلم ان الايمان هو الاسلام والاسلام
 هو الدين لقوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام والدين هو العمل
 لقوله تعالى وما امر الا لعبد الله مخلصين له الدين خفاء و
 يقيموا الصلوة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة وجه الاستدلال
 بالاية الكريمة ان ذلك اشارة الى الاعمال المذكورة فعلم ان الايمان
 هو الاعمال واجيب بان الايمان هو التصديق الخاص وهو تصديق
 ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم والاسلام والدين كلاهما
 عبارتان عن الاعمال الظاهرة وهذا قاله الله تعالى قل لم تؤمنوا ولكن
 قولوا اسلمنا فانه تعالى اثبت الاسلام لهم بدون الايمان فعلم ان
 الاسلام غير الايمان انتهى كلامه فاما ما ذكر في حق

هذا الحديث يدل على ان الايمان هو العمل
 لا هو النفس لان قوله تعالى ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلي يقبل منه
 يدل على ان الدين هو العمل

التأمل

التأمل وتام البحث في المطولات وفي المذكور هنا كفاية لفهم المراد قوله
 ويصح ان يقول من وجد فيه انا مؤمن حقاً ولا ينبغي ان يقول انا
 مؤمن ان شاء الله تعالى يعني ينبغي ان يقول من وجد فيه الاقرار والتصديق
 انا مؤمن حقاً ولا ينبغي ان يقول انا مؤمن ان شاء الله لان الايمان
 عبارة عن الاقرار والتصديق كما مر فبني ان يكون فيه على وجه الجرم
 واليقين دون الشك والتردد لان الاستثناء منه ان كان للشك
 فهو كفر لا طلاق قوله عليه الصلوة والسلام من شك في الايمان فقد كفر
 وان كان للتأديب واحالة الامور الى مشيئة الله تعالى وللشك في العاقبة
 او للترك بذكر الله تعالى او للتبري من تذكيرة النفس والاعجاب بحاله
 فالاولى تركه لانه يؤهم بالشك لكن ذهب اليه كثير من السلف من
 الصحابة والتابعين وهذا قاله لا ينبغي دون لا يجوز قال في الرسالة
 المعهولة في الاستثناء اختلف العلماء في انه هل يجوز الاستثناء من
 قوله انا مؤمن بان يقول انا مؤمن ان شاء الله تعالى امر لا يجوز فالذين
 زعموا ان الطاعات داخله في الايمان منهم من جوز الاستثناء مطلقاً
 في الحال والاستقبال وهو قول بعض الصحابة والتابعين والشافعي
 ومنهم من جوز في الاستقبال دون الحال وهو قول جمهور المعتزلة و
 الخوارج واما الذين ذهبوا الى ان الايمان هو التصديق فمنهم من ذهب
 الى جواز الاستثناء وهو ابو سهل الصعلوكي وابن فورك ومنهم من
 لم يجوز وهو قوم من الصحابة والتابعين واليه ذهب ابو حنيفة و
 اصحابه وقوم من المتكلمين ثم ذكر ادلة كل واحد من الفريقين في كلام
 طويل حاصله يرجع الى ما ذكرنا قوله والايان بهذا المعنى مخلوق كسبي

هذا الحديث يدل على ان الايمان هو العمل
 لا هو النفس لان قوله تعالى ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلي يقبل منه
 يدل على ان الدين هو العمل

وأما معنى هداية الرب لعبده وإرشاده إلى معرفته فغير مخلوق يعني
أن الإيمان بمعنى أنه عبارة عن الإقرار والتصديق كما مر مخلوق مكتسب
لأنه هذا المعنى فعل من أفعال العبد والعبد بجميع أفعاله مخلوق لله
تعالى كما ذكر من قبل وأما معنى هداية الرب لعبده وإرشاده إلى معرفته فغير
مخلوق لأنه هذا المعنى يكون فعلاً من أفعاله تعالى والله سبحانه وتعالى
قديم بجميع أفعاله وصفاته كما ذكر من قبل قال في شرح الوصية اختلف
الناس في الإيمان أنه مخلوق أو غير مخلوق وهذا الاختلاف بين أهل
السنة والجماعة مع اتفاقهم أن أفعال لعباد كلها مخلوقة لله تعالى
قال إمام البخاري لا يجوز أن يقال الإيمان مخلوق مطلقاً حتى أتفقوا
على أن من قال بخلق الإيمان لا يجوز الصلوة خلفه وقال إمام الترمذي
الإيمان مخلوق لله تعالى وجهلوا من قال أنه غير مخلوق فوجه قول
من قال أنه غير مخلوق ما روى نوح بن مريم المروزي عن أبي حنيفة
أنه قال من قال بخلق الإيمان فقد قال بخلق القرآن والقول بخلق
القرآن باطل فالقول بخلق الإيمان أيضاً باطل ووجه قول من قال
أنه مخلوق هو أن الإيمان عند أهل السنة والجماعة إقرار باللسان
وتصديق بالجنان وهما من أفعال العباد وجميع أفعال مخلوقة لله تعالى
فانظر في دليل الفريقين ودع ما يربك إلى ما يربك انتهى كلامه
وقال في بحر الكلام فان قيل ما تقول في الإيمان أهو من الله تعالى
إلى العبد أو من العبد إلى الله تعالى أو بعضه من الله وبعضه من العبد
فان قال من الله تعالى إلى العبد فهذا مذهب الجبرية لأنهم قالوا العبد
مجبور على الكفر والإيمان وان قال من العبد إلى الله تعالى فهذا مذهب القدرية

العباد

لأنهم

لأنهم قالوا العبد يستطيع بكسب نفسه قبل الفعل ولا يحتاج إلى القوة
والعون من الله تعالى فالجواب عنه أن نقول الإيمان فعل العبد هداية
الرب جل جلاله فالتعريف من الله تعالى والمعرفة والتعرف من العبد و
الهداية من الله تعالى والاستهداء من العبد والتوفيق من الله تعالى
والجد والعزم والقصد من العبد والأكرام والعطاء من الله تعالى و
القبول من العبد فكان من الله تعالى فهو غير مخلوق لأن الله تعالى
بجميع صفاته غير مخلوق وما كان من العبد فهو مخلوق لأن العبد
بجميع صفاته مخلوق لله تعالى انتهى كلامه قوله وإيمان المقلد
صحيح ولكنه أثم بترك الاستدلال أقول التقليد قبول قول
الغير بلا دليل وهو جائز في الفروع والعلميات ولا يجوز في أصول
الدين والاعتقادات بل لا بد فيها من النظر والاستدلال كما سيحى
في آفات القلب إن شاء الله تعالى لكن إيمان المقلد صحيح عند الحنفية
والظاهرية وهو الذي اعتقد جميع ما وجب عليه من حدود
العالم ووجود الصانع وصفاته وأرسال الرسل وما جاء به حقاً من
غير دليل لأن النبي صلى الله عليه وسلم قبل إيمان الأعراب و
الصبيان والنسوان والعبيد والأما من غير تعليم الدليل ولكنه
يأثم بترك الاستدلال والنظر لوجوبه عليه كما ذكرنا وقال
الشيخ أبو الحسن الأشعري والقاضي أبو بكر الباقلاني وأبو هاشم
إيمان المقلد غير معتبر وهذا باطل والحجة عليهم ما ذكرنا من
قبول النبي صلى الله عليه وسلم إيمان المقلدين من غير تكليف
الدليل أيهم ولأن الإيمان عبارة عن الإقرار والتصديق بما جاء به

الانبياء عليهم الصلوة والسلام وهذا المعنى موجود فيهم ولان قولهم يستلزم اكفار العوام وهو باطل ايضاً هذا مما يجب ان يعلم ان المقلد في هذا الزمان غير موجود بل الناس كلهم مستدلون وناظرون في معرفتهم واما انهم بالله تتفاوت استدلالات ونظريات معرفتهم واما انهم به تعالى لان المقصود من الاستدلال هنا هو الانتقال من الاثر الى المورث ومن المصنوع الى الصانع تتفاوت وجهه كان وعلى اى حال حصل وهذا يتأتى من كل احد حتى تصبيان والنساء لا ملاحظة الصغرى والكبرى وتير المقدمات للانتاج على قاعدة العقول فانهم والله اعلم قوله وفي ارسال الانبياء والرسول بالجزات والكتب المنزلة عليهم من البشر الى البشر حكمة بالغة يعنى في ارسال الانبياء وبعث الرسل عليهم الصلوة والسلام من جنس البشر الى البشر بالجزات الساطعة والكتب المنزلة عليهم حكمة بالغة ومصلحة عامة وفوائد كثيرة بالنسبة الى الرسل اليهم والمبعوث لهم وذلك ان الله تعالى اوجد العالم وخلق الخلق من الجن والانس وامرهم بالطاعة والعبادة ونهاهم عن الكفر والمعصية وجعل الاشياء بعضها نافعا وبعضها ضارا والعقل لا يفي بتفاصيل ذلك ولا يستقل بعرفته وادراكه فارسل سبحانه وتعالى من فضله وكرمه الانبياء والرسول لبيان ذلك فصارت ارسالهم حكمة بالغة ورحمة شاملة كما قال الله تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين فهم اسفار بين الله تعالى وبين خلقه وامان لهم من العذاب في الدنيا وخجة عليهم يوم القيمة وقد ذكر الفرق بين النبي والرسول في دياحة الكتاب والجزات

جمع معجزة وهي امر خارق للعادة يظهر على يد مدعى النبوة عند تحدى المنكرين ومعارضة المخالفين على وجه يعجزهم عن الايمان بمثله فيلجأهم الى تصديق له لحصول الجزم بصدق ما ادعاه وذلك كالقول المعجز وانشقاق القمر وتسميع الحصى وتكثير القليل ونطق الجمادى وتكلم الجمادات لنبينا محمد صلوات الله عليه وسلامه وقوله من البشر الى البشر بناء على ما هو الغالب لانهم قالوا ان نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم مبعوث الى الانس والجن وسائر الحيوان والجمادات والله اعلم قوله وهم يبرؤون عن الكفر والكذب مطلقاً وعن الكبار والصغار المنفرة كسرة لقمة وتطيف حبة وتعود الصغار غيرها بعد البعثة قال اهل السنة والجماعة الانبياء معصومون يبرؤون عن الكفر والكذب مطلقاً سواء كان قبل الوحي وبعده وكذلك عن الكبار والصغار المنفرة للطبع الدالة على الحسنة كسرة اللقمة وتطيف الحبة وعن تعبد الصغار الغير المنفرة بعد البعثة والارسال الى الناس قال الشيخ سعد الدين التفتازاني في شرح العقايد الانبياء معصومون عن الكذب خصوصاً فيما يتعلق بامر الشرايع وتبليغ الاحكام وارشاد الامة اما بعد انبالا واما سهواً فعند الاكثرين وفي عصمتهم عن سائر الذنوب تفصيل وهو انهم معصومون عن الكفر قبل الوحي وبعده بالاجماع وكذا عن تعبد الكبار عند الجمهور خلافاً للحنوية واما الخلاف في امتناعه بدليل التمتع او العقل واما سهواً فحجوزة الاكثرون واما الصغار عمداً فيجوز عند الجمهور خلافاً للحنائي واتباعه ويجوز سهواً بالاتفاق

اعني كبار المعزلة منه

بما لا يخفى

متعلق بظهور الضمير في معجز عائد الى امر صحيح رمضان

التطيف في حق الجن والانس

جماع

نعوذ بالله من الغش والخبث

ألا ما يدل على الخمسة كسرقة اللقمة وتطفيف الحبة لكن المحققين
 اشتروا أن ينهوا عليه فينتهوا عنه هذا كله بعد الوحي وأما قبل
 الوحي فلا دليل على امتناع صدور الكبيرة وذهبت المعتزلة إلى امتناع
 لأنها توجب النفرة المانعة عن اتباعهم فيفوت مصلحة البعثة و
 الحق منع ما يوجب النفرة المانعة عن اتباعهم كغير الأمهات والجور
 والصغار الدالة على الخمسة ومنعت الشيعة صدور الصغيرة و
 الكبيرة قبل الوحي وبعده ولكنهم جوزوا إظهار الكفر تقيية لهم
 عند عدم إيمان القوم إذا تقرر هذا فأنقل عن الأنبياء ما يشعر
 بالكذب أو العصية فكان منقولاً بطريق الأحاد فمردود ومكان
 منقولاً بطريق التواتر فصرف عن ظاهره أن أمكن والأحوال
 على ترك الأولى أو كونه قبل البعثة وتفصيل ذلك في الكتب
 المبسوطة إلى هنا كلامه وفي العقائد الخروية اختلف الناس في
 عصمة الأنبياء عليهم الصلوة والسلام قال عامة المعتزلة لا يجوز لهم
 شيء من الخلل والزلل والمعا ولا شيء من المباحات المستخفة لأن ذلك
 يوجب لتغير عنهم وقال بعضهم يجوز ذلك فعلاً لا قولاً لأنه
 يوجب ارتفاع الثقة عن أحوالهم وقال بعض أهل السنة والجماعة
 أن الزلل من الأنبياء لا يكون إلا بترك الأفضل وهذا القول وإن
 كان حسناً من حيث الصورة لكنه غير سديد من وجه آخر وهو
 أن الأفضل يقتضي أن يكون مقابله فاضلاً فيلزم أن يكون أكل
 الشجرة من آدم عليه الصلوة والسلام فاضلاً مع كونه منهياً
 عنه ومع قوله تعالى وعصى آدم ربه فغوى وقال بعض أهل السنة

والجماعة هم معصومون عن الكبار دون الصغار لأنه أثبت لهم
 مقام الشفاعة فلو عصموا عن الصغار لوقع الضعف في قيام
 الشفاعة لأن من لم يتل بالبلي لا يرق على المتلي بها والمذهب
 السديد أنه يجب لإيمان بتصديق القرآن والكتب غير تأويل ما
 ورد في حق الأنبياء عليهم الصلوة والسلام من هذه النصوص لأن
 في تأويلها تعرضاً لأحوالهم على وجه لا يؤمن من الخطأ في ذلك
 مع أنا غير مكلفين بذلك فيجب لكف عنه إلى هنا كلامه هذا
 ما ذكره في هذا المقام والتحقيق عندى أن المعصوم من الأنبياء
 والأولياء وغيرهم هو من عصمه الله سبحانه وتعالى عن الكبار
 والصغار ولا عصمة لأحد على التعيين بحكم الكشف التام المطابق
 للكتاب والسنة ومع هذا فلا شك أن الغالب من أحوال الأنبياء
 والأولياء العصمة وهمنا أسرار دقيقة وحقايق عميقة لا يليق
 بهذا المقام والله أعلم بحقيقة المرام وعليهم فضل الصلوة و
 السلام قوله وأولهم آدم وآخرهم وأفضلهم محمد صلى الله
 تعالى عليه وسلم يعني أن أول الأنبياء هو أبو البشر آدم عليه الصلوة
 والسلام وآخرهم وأفضلهم هو نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
 أما كونه آخراً فلقوله تعالى ولكن رسوله الله وخاتم النبيين وقوله
 عليه الصلوة والسلام لا نبى بعدى وأما كونه أفضل فلأن أمته
 خير الأمم كما قال الله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون
 بالمعروف وتنهون عن المنكر ولما كان أمته خير الأمم كان هو
 خير الأنبياء لأن كمال الأمة في الدين تابع لكمال نبينهم وروى عن

الانبياء عليهم الصلوة والسلام بعد موتهم في حال الحيوة لا تبطل بموتهم ولا يزول وصف الرسالة والنبوة عنهم بمفارقة ارواحهم عن اجسادهم لان هذا الوصف في الحقيقة مضاف الى ارواحهم وارواحهم باقية فيبقى الوصف ببقائها ولولاها لما صح ايمان من اسلم الان فامل وقال ابو الحسن الاشعري تبطل رسالتهم بموتهم لكن يبقى حكمها وحكم الشيء يقوم مقام ذلك الشيء الا ترى ان العدة تدل على مكان من احكام النكاح وكذلك من سبقه الحدث في الصلوة فانه في حكم الصلوة ما لم يفعل ما ينافيه ولذلك يجوز له البناء عليها اذا توضأ فرسالة الانبياء باقية الان باعتبار الحكم وانما قد ذلك بناء على قاعدته ان العرض لا يبقى زمانين فان الرسالة والنبوة من قبيل الاعراض دون الجواهر لقيامها بغيرها فلزم ان لا يبقى بعد موتهم لكن هم رسل وانبياء الان باعتبار بقاء حكم رسالتهم ونبوتهم ولا يخفى عليك سخافة هذا الكلام وان كان صادرا عن بعض الاعلام فان من الاعراض ما يبقى زمانين وازمنة يحكم الحسن والمشاهدة كاللون اللازمة للاجسام الاشكال القائمة بها فانها تبقى مادامت محالها باقية فليكن الرسالة كذلك على ان الاحكام الشرعية منزلة الجواهر وقالت الكرامية والمتنقشة ان نبينا محمد ليس برسول الانبياء سائر الانبياء لان الرسالة عرض والعرض لا يبقى زمانين وبطلانه ظاهر مما ذكرنا وقول المصنف رحمه الله لا يبطل رسالتهم بموتهم بل بطلانه الاقوال الباطلة قوله وهم افضل من الملائكة الذين هم عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم باهر يعملون يعني الانبياء عليهم الصلوة والسلام افضل من جميع الملائكة الذين

فان قلنا ان النبوة ليست من الاعراض بل هي من الجواهر فليكن الرسالة كذلك على ان الاحكام الشرعية منزلة الجواهر وقالت الكرامية والمتنقشة ان نبينا محمد ليس برسول الانبياء سائر الانبياء لان الرسالة عرض والعرض لا يبقى زمانين وبطلانه ظاهر مما ذكرنا وقول المصنف رحمه الله لا يبطل رسالتهم بموتهم بل بطلانه الاقوال الباطلة قوله وهم افضل من الملائكة الذين هم عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم باهر يعملون يعني الانبياء عليهم الصلوة والسلام افضل من جميع الملائكة الذين

منزلة

اي سنورا
سم رمضان

هم عباد مكرمون معطون عند الله تعالى لا يسبقونه تعالى بالقول وهم باهر يعملون قايمون وذلك لان الكملين من البشر باعتبار كثرة جامعيتهم ووفرة حاملتهم لصفات الله تعالى وزيادة تكريمهم عنده تعالى بالعبادة الازلية فاقران الشرف والقرب من الله تعالى سائر المخلوقات حتى الاملاك الذين هم عباد مكرمون فصاروا سجدوا للملائكة ويخضعون لهم ولا يرفعونهم من المخلوقات هذا عند اكثر اهل السنة والجماعة وقالت المعتزلة والفلاس وبعض الاشاعرة الملائكة افضل من جميع البشر لانهم كاملون بالفعل مجردون عن مبادئ الافات والشرور كالشهوة والغضب والظلمة الجسمانية والجواب ان مبنى هذا على اصول الفلسفية دون الاسلام والله اعلم قوله لا يوصفون بعصية قال الشيخ سودا الدين التفتازاني رحمه الله في شرح العقايد فان قيل ليس قد كفر ابليس وكان من الملائكة بدليل صحة استثنائه منهم قلنا لا بل كان من الجن ففسق عن امر ربه لكنه لما كان في صفة الملائكة في باب العبادة ورفعة الدرجة وكان جنيا واحدا مغورا فيما بينهم صح استثنائه منهم تغليباً واما هاروت وماروت فالاصح انهما مكان لم يصدر عنهما كفر ولا كبيرة وتغديرهما انما هو على وجه المعاتبة كاعتاب الانبياء على النزلة والسهو وكانا يعظان الناس ويعلمان السحر ويقولان انما نحن فتنة فلا تكفر ولا كفر في تعليم كتب السحر بل في اعتقاده والعمل به انتهى كلامه وقول القاضي في تفسيره وهما مكان انزلنا لتعليم السحر ابتلاء من الله تعالى للناس وتميزا بينه وبين المجرى وما روي انهما مثالا بشرين وركب فيهما الشهوة فتعرضا لامرأة يقال لها زهرة فحملتهما على المعاصي واشرك

اي جرح واعرض سم رمضان

اي تغليب الملائكة على ابليس
سم رمضان

ثم صعدت الى السماء بما تعلمت منهما فحكى عن اليهود انتهى كلامه قوله
 هذا جهل عظيم ناش من عدم المعرفة بالاحاديث الشريفة كيف يكون
 حكياً عن اليهود والاحاديث الواردة فيه لا تحصى كثرة على ما ذكره
 السيوطي في الدر المنثور وغيره بل هذه الرواية هي اصح الروايات
 والتأويل المذكور في الشرع المزبور باطل بشهادة الاحاديث الصحيحة
 الواردة في هذا الباب فاني قد عدت ما ذكره في كتاب الدر المنثور
 من الاحاديث الواردة في هذه القصة نحو ثلثين حديثاً فيجوز على
 كل احد اطالع على تلك الاحاديث ان يحكم بطلان التأويل المذكور الذي
 سماه بالاصح تسكاً بالاخبار النبوة المفسرة للآية الكريمة فان قلت لعل
 التأويل المذكور مأخوذ من قوله تعالى في شأن الملائكة لا يعصون الله ما أمرهم
 ويفعلون ما يؤمرون وقوله تعالى لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون
 وقوله تعالى لا يستكبرون عن عبادته ولا يستخرون قلت لا يدل شيء من
 ذلك على عصمة الملائكة مطلقاً وعدم عصيانهم دايماً لان المعنى
 انهم لا يعصون الله تعالى فيما امر به بل يفعلونه وهذا لا يدل على العصمة
 وعدم العصيان دايماً على ان هذه الآية في صنف مخصوص من الملائكة
 وهم خزنة النار ومعنى قوله تعالى لا يسبقونه بالقول لا يختارون لهم
 قولاً دون قوله تعالى بل هم عاملون بأمره فيرجع معناها الى معنى الآية
 الاولى ومعنى الآية الاخيرة انهم لا يعرضون عن عبادته تعالى ولا
 يسأمون منها لكون العباداة طبيعة لهم فلا يدل شيء منها على عصمة
 جميعهم في جميع الازمان والاحوال كما لا يخفى وناهيك بقصة ابليس
 فيما ذكرنا ثم التحقيق في باب العصمة ما ذكرنا في عصمة الانبياء من ان

بأنهم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون

العصوم

المعصوم هو من عصمه الله تعالى والله اعلم قوله ولاذكورة ولا
 انوثة ولا باكل ولا يشرب ولوازمها يعني ان الملائكة عليهم الصلوة والسلام
 لا يوصفون بشيء من الذكورة والانوثة ولا بشيء من الاكل والشرب
 ولوازمها من الثقل والكسل والبول والغائط وغيرها لان هذه
 الاوصاف من لوازم الاجسام الكثيفة السافلة دون الانوار لطيفة
 العالية وما قال عبدة الاصنام من انهم بنات الله تعالى جهل باطل و
 قول عاتل قوله ورسل الملائكة افضل من عامة البشر الذين هم
 افضل من عامة الملائكة قال في العقايد النسيقية رسل البشر افضل
 من رسل الملائكة ورسل الملائكة افضل من عامة البشر وعامة البشر
 افضل من عامة الملائكة انتهى كلامه هذا عند جمهور اهل السنة و
 الجماعة وقالت المعتزلة والفلاسفة وبعض الاشاعرة ان الملائكة
 افضل من البشر مطلقاً كما مر ذكره والدلائل من الجانبين مذكورة في شرح
 العقايد فارجع اليه والمراد برسل الملائكة الاملاك الاربعة وهم
 اسرافيل وميكائيل وجبرائيل عليهم الصلوة والسلام قوله
 وكرامات الاولياء حق من قطع المسافة البعيدة في المدة القليلة
 وظهور الطعام والشراب واللباس عند الحاجة والطيران في الهواء
 والمشي على الماء وكلام الجهاد والعجاء وغير ذلك ويكون ذلك معجزة
 لرسولهم قال اهل السنة والجماعة كثرة الله تعالى سوادهم كرامات الاولياء
 حق والدليل عليه ما تواتر عن كثير من الصحابة والتابعين ومن بعدهم
 بحيث لا يمكن انكاره لافادته العلم الضروري والولي هو العارف
 بالله تعالى وصفاته المواظب على الطاعات المجتنب عن المعاصي المعرض

عن الانبياء في اللذات والشهوات هذا هو التعريف المشهور بين الجمهور
 لكن ينبغي ان يقتصر في تعريفه على قوله هو العارف بالله تعالى وبصفاته
 على قدر كشفه ويترك ما عداه من القيود لعدم انضباطها فان التي
 يتطور في الاطوار المختلفة ويظهر بالظهورات المتنوعة بحيث
 لا يكاد ينضبط احواله سوى هذا القدر كما لا يخفى على اهل البصيرة
 وكرامته امر غارق للعادة غير مقارن لدعوى النبوة فان فارها
 فهو المعجزة فالامر الخارق للعادة ستة اقسام كانظمها بعض الافاضل
 في هذه الابيات . اذا رايت الامر يخرج عادة . فمعجزة ان من نبينا
 صدر . وان بان منه قبل وصف نبوة . فالارهاص يتم تتبع القوم
 في الاثر . وان كان من بعض العوام صدوره . فكنوة حقا بالعبودية
 واشهر . وان جاء يوما من ولي فاته . الكرامة في التحقيق عند ذوي النظر
 ومن فاسق ان كان وفق مراده . يستعمل الاستدراج فيما قد استقر
 ولا يفيد عجايبا لاهاته عندهم . فقد تمت الاقسام عند الذي اختبر .
 وذلك كقطع المسافة البعيدة في المدة القليلة كاتيان اصف
 بن برخيا صاحب سليمان عليه السلام بعرش بلقيس قبل ارتداد طرفه
 من مقدار مسيرة شهرين كما نطق به القرآن الكريم قال الله تعالى قال
 الذي عنده علم من الكتاب انا اتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك
 وكاظمها الطعام والشراب . واللباس لذي الحاجة كواقع
 لمريم فانه كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا قال يا مريم
 اني لك هذا قالت هو من عند الله وكالشي على الماء والهواء كواقع
 لجعفر بن ابى طالب ولقمان الرخسي وغيرهما من الاولياء وكلامه

الحادثات والحيوانات العجاء كما تكلم القصص الكاينة بين يدي
 سلمان الفارسي وابى درداء رضى الله عنهما تعاظما بالتبسم حتى
 سمعا تبسمها وكما تكلم الكلب لاصحاب الكهف وروى عن النبي صلى الله
 تعا عليه وسلم انه قال بينا رجل يسوق بقرة قد حمل عليها اذا التفتت
 البقرة اليه وقالت اني لم اخلق لهذا وانما خلقت للحرث فقال
 الناس سبحان الله بقرة تتكلم فقال النبي صلى الله تعا عليه وسلم
 آمنت بهذا اي بان الله تعا قادر على تكلم الحيوانات الى غير ذلك من
 الامور الخارقة للعادة كروية عمر بن الخطاب رضى الله تعا عنه وهو
 على المنبر يوم الجمعة في المدينة جيش المسلمين بنها وند قد هجم عليهم
 العدو ومن وراء الجبل فقال يا سارية الجبل الجبل وقد سمع سارية
 كلامه وكان ما بينهما مقدار مسيرة شهر وكان سارية رضى الله تعا
 عنه رئيس الجيش وكبريان نيل مصر بكتاب عمر رضى الله عنه وكان
 لا يجرى في زمن الجاهلية حتى يلقي فيه بنت باكرة مريضة بانواع
 الثياب والحلل وكالصاق على رضى الله تعا عنه يد الاسود الذي
 قطع يده فالتصقت وعادت كما كانت وكثر خالد رضى الله عنه
 السم ولم يضرمه وامثال هذا اكثر من ان يحصى وانكرت المعزلة
 والجميمة والرفضة كرامات الاولياء قالوا لو قلنا باثبات كرامات
 الاولياء بطلت معجزات الانبياء ولم يبق الفرق بين الانبياء و
 الاولياء وحملوا ما ورد في القرآن من هذا الشأن على معجزات
 الانبياء وأشار المصنف رحمه الله تعا الى الجواب بقوله ويكون
 ذلك معجزة لرسولهم يعني ان كرامات الاولياء لا تقدر في معجزات

وكان المتن في من الخطا بغير المؤمنين
 التي لا يصح ان تكون معجزة لانها حادثة
 في الدنيا وان كانت معجزة لغير الله تعالى
 فلا بد ان يكون الله تعالى هو الذي يخلقها
 وتعالى عما يشركون وقد روى الله
 تعا في الحديث عن اهل بيته

الانبياء اصل بل تقويتها وتؤكد لها وذلك لان كرامات الاولياء
 اثر من اثار معجزات الانبياء فوجدناها في امته نبي من الانبياء دليل على
 حقيقة دين ذلك النبي وبقاء حكمه وعدم هاديل على نسخ شريعته و
 انقطاع حكمه فالان لاكرامة الا في امته محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
 فدللت على حقيقة دينه وبقاء حكمه مادامت الكرامات باقية في
 امته واذا انقطعت عنهم الكرامة لعدم بقاء المسلمين في اخر الزمان
 ارتفع حكمه صلى الله تعالى عليه وسلم وقامت القيامة وهذا معنى
 قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقوم الساعة وعلى وجه الارض من
 يقول الله الله فانظر في هذا السر العجيب الذي افاد في النجات
 القدسية الالهية قوله ولا يبلغ درجة النبي ولا الى حيث يسقط
 عنه الامر والتهى يعني لا يبلغ الولى درجة النبي لان درجات
 الانبياء عليهم الصلوة والسلام اعلى وافضل من درجات الاولياء
 لان الانبياء اصل في هذا المعنى لانهم سادة الناس وقادتهم الى
 الله تعالى والاولياء فرع لانهم من توابع الانبياء فينبغي ان يكون
 درجة الاصل اعلى وافضل من درجة الفرع قال في شرح العقايد ولا
 يبلغ الولى درجة الانبياء لانهم معصومون مأمونون عن خوف
 الخاتمة مكرمون بالوحي ومشاهدة الملك مأمورون بتبليغ الاحكام
 وارشاد الانام بعد الاتصاف بكمالات الاولياء وما نقل عن بعض
 الكرامية من جواز كون الولى افضل من النبي كغير وضلال نعم قد
 يقع التردد في ان مرتبة النبوة افضل ام مرتبة الولاية بعد القطع
 بان النبي متصف بالمرتبتين وانه افضل من الولى الذي ليس بنبي

انتهى

انتهى كلامه وقد في شرح التعرف جمع اهل السنة والمعرفة على ان
 الانبياء عليهم الصلوة والسلام افضل البشر وليس في البشر من
 يوازيهم في الفضل لاصديق ولا ولي ولا غيرها وان جل قدره وعظم
 خطره وعلا شرفه وارتفعت مرتبته وقالت طائفة مقام الولاية
 اعلى من مقام النبوة لان النبي علم الوحي والولى علم السر والولى
 يعلم اشياء لا يعلمها النبي ويقال له العلم اللدني وهذا اللقب اخوذ
 من قصة موسى وخضر عليهما السلام حيث قال الله تعالى في حقهما
 فوجدا عبدا من عبادنا اتيناها رحمة من عندنا وعلما من لدنا علما
 وقالوا الخضر ولي وموسى نبي وقد امر الله بتعلم العلم اللدني من
 الخضر وهذا لا يدل الا على ان مرتبة الولى اعلى من مرتبة النبي
 قلنا لا نسلم ان الخضر ولي بل هو نبي ايضا ولو سلم ذلك يجوز ان
 يعلم احد شيئا لا يعلمه النبي وهذا لا يدل على فضله عند الله تعالى
 على النبي لان الفضل بيد الله يؤتية من يشاء والله ذو الفضل
 العظيم وانما يدل على شرف صاحبه من ذلك الوجه انتهى كلامه
 وكذلك لا يصل الولى الى حيث يسقط عنه الامر والتهى يعني لا
 يصل العبد الى مرتبة ومنزلة عند الله تعالى يسقط عنه فيها التكليف
 الشرعية من الصلوة والزكاة والحج وغيرها مادام عاقلا بالغاً
 لانها لو سقطت عن احد لسقطت عن الانبياء عليهم الصلوة والسلام
 لانهم اولى الناس بذلك كمال فضلهم وعظم قدرهم عند الله
 تعالى وحيث لم تسقط عنهم مع مكانتهم وشرافتهم عنده تعالى علم انها
 لا تسقط عن احد بعدهم وقال بعض الناس اذا وصل العبد الى مقام

في هذا المقام ونحن نقول بنور الحق جل وعلا ان تفضيل زيد على عمرو
مثلا من جميع الجهات تختص بالله تعالى وما عداه من المخلوقات من اعلاه
الى دناه وان كان بعضهم فاضلا من بعض الجهات على بعض لكنه مفضل
من جهات اخرى بالنسبة الى ذلك لبعض فالاولى ان نقول في تفضيل
الخلفاء الاربعة ان كل واحد منهم افضل من الاخر باعتبار الوصف
الذي اشتهر به لان فضيلة الانسان ليس من حيث ذاته بل باعتبار احواله
ونعوته وقد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انا مدينة الصدق
وابوبكر بابها وانا مدينة العدل وعمر بابها وانا مدينة الحياء وعثمان
بابها وانا مدينة العلم وعلي بابها فمن اراد العلم فليأت الباب رواه الزهري
في كتاب فضائل رمضان عن بعض الافاضل وعلى هذا نقول ابوبكر الصديق
افضل الصحابة باعتبار كثرة صدقه واشتهاره به فيما بينهم وعمر افضلهم
من جهة العدل وعثمان افضلهم من جهة الحياء وعلي المرتضى افضلهم
من جهة العلم واشتهاره به وبهذا يستقيم الكلام ويتم المرام ويحصل
التوفيق بين الأدلة وأقوال أهل الملة الحمد لله الملم لهم للصواب و
الصلوة والسلام على افضل من اوتي الحكمة وفصل الخطاب ثم قوله
وخلافهم على هذا الترتيب ايضا يعني وقع خلافهم على الترتيب المذكور
في افضليتهم مع اهل الحل والعقد من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم
اجمعين وذلك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم توفي الى رحمة الله تعالى
وما نص على امامة احد منهم حتي يتعين وقوع الاختلاف بين الصحابة
بعد وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم فاجتمعوا في سقيفة بني ساعدة و
قالوا سمعنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من مات ولم ير علي

في هذا المقام ونحن نقول بنور الحق جل وعلا ان تفضيل زيد على عمرو

في هذا المقام ونحن نقول بنور الحق جل وعلا ان تفضيل زيد على عمرو

نفسه اماما مات ميتة جاهلية فلا يحب ان يمضي علينا يوم ولم ير علي
انفسنا اماما فقال واحد من الانصار منا امير ومنكم امير فقال ابوبكر
الايمه من قريش نحن الامراء وانتم الوزراء فرضوا بذلك ثم قال الخاطن
ان عليا يصلح لذلك فاردت ان ابايعه فقام علي رضي الله تعالى عنه
وسل سيفه وقال قم يا خليفة رسول الله قد ملك لنبى فمن الذي
يؤخرك فبايعه اولا ثم بايعه ساير الصحابة وانعقدت البيعة واشتغلوا
به فن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومدة خلافته سنتان ثم
تأدى وفاته رضي الله تعالى عنه كتب بالخلافة الى عمر واوصى بها اليه
فبايعوه ووقع الاتفاق على خلافته ومدة خلافته رضي الله تعالى عنه
عشر سنين ثم لما استشهد عمر رضي الله تعالى عنه ترك الخلافة شورى بين
ستة نفر من الصحابة عثمان وعلي وعبد الرحمن بن عوف وطه و
الزبير وسعد بن ابى وقاص ثم فوض الامر خمسة منهم الى عبد الرحمن بن
عوف ورضوا بحكمه فاختر عثمان من بينهم وبايعه بحضور من الصحابة
فبايعوه وانقادوا الامر ومدة خلافته اثنا عشرة سنة ثم لما استشهد
عثمان وترك الامر مالا فاجتمع كبار الصحابة من المهاجرين والانصار
على مبايعة علي رضي الله تعالى عنه والتمسوا منه قبول الخلافة و
بايعوه لما رأوا افضل اهل زمانه واولاهم بالامامة ومدة خلافته
رضي الله تعالى عنه ست سنين فهو لا لاربعة هم الخلفاء الراشدون
بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومدة خلافته ثلاثون سنة
كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم يقصر
ملككم عصوصا وقد استشهد علي رضي الله تعالى عنه على رأس ثلاثين

رضي

سنة من وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فعاوية ومن بعده
لا يكونون خلفاء بل ملوكا وأمراء وقد اخطأ في مخالفته لعلي وعدم
قبول امره وزعمت البكرية ان الامامة منصوبة لابي بكر وقالت
الشيعة انها منصوبة لعلي والحق ما ذكرنا من عدم النص لواحد منهم
وقوله ثم سائر الصحابة عطف على قوله ثم على المرتضى يعني ثم الافضل
بعد علي رضي الله تعالى عنه بقتية الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين
على قدر مراتبهم وحسب احوالهم قيل قبض رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم عن مائة الف واربعة عشر الفا من الصحابة وافضلهم
عند اهل السنة الخلفاء الاربعة على الترتيب ثم تمام العشر المبشرة ثم
اهل بدر ثم اهل احد ثم اهل بيعة الرضوان ثم اهل بيعة العقبتين
كذا في كتاب الخلاصة في اصول الحديث للشيخ الامام الطيبي قوله
ويكف عن ذكرهم الا بخير كيف على صيغة المضارع الغائب المجزول
او على صيغة المتكلم المعلوم اي يمنع او تمتنع عن ذكر الصحابة رضي الله
تعالى عليهم اجمعين بشيء الا بخير لانهم اسلافنا وخيارنا ومقتدانا فلا
ينبغي لنا ان نشغل بمساوئهم وما جرى بينهم بل لا نذكرهم الا بالخير
والترضية والترحم وقد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسبوا
اصحابي فلو ان احدكم انفق مثل احد ذهباً ما بلغ مد احدهم ولا
نصفه وقال كرموا اصحابي فانهم خياركم وقال الله في اصحابه
لا تتخذوهم غرضا من بعدى فمن احبهم فبحبي احبهم ومن ابغضهم
فببغضي ابغضهم ومن اذام فقد اذاني ومن اذاني فقد اذ الله تعالى
ومن اذى الله تعالى فوشيك ان تاخذه وقال مثل اصحابي في مثل كالمح

هذا الحديث
في بيان
الترتيب
لصحابه
عليهم السلام
في بيعة
الرضوان
وبدر
واحد
والعقبين

في الطعام ولا يصلح الطعام الا بالحق وقال اصحابي كالتحيم بايهم اقيمت
اهتديتم وقال من ابغض اصحابي فانه منافق الى غير ذلك من
الاحاديث الشريفة الواردة في مناقبهم فمن ابغضهم وطعن فيهم
وسبهم ولعنهم فهو رافضى خبيث مبتدع ضال عن الطريق المستقيم
واصل الى نار المحيم وما جرى بين علي ومعاوية رضي الله تعالى عنها
من المنازعات والمخاربات فثبت على الاجتهاد منهم وكان علي
رضي الله تعالى عنه مع الحق والحق معه واخطأ معاوية رضي الله تعالى
عنه في اجتهاده ومخالفته لعلي وعدم انقياده لامره لكن
لا يجوز لعنه ولا لعن اخرابه وتوابعه لان غاية امرهم البغي والخروج
على الامام وذلك لا يوجب لعنهم ولانه لم يرد عن السلف المجتهدين
والعلماء الصالحين جواز لعنهم وطعنهم وانما الخلاف في ابنه يزيد
قال في الخلاصة وغيره لا ينبغي اللعن عليه ولا على الحجاج
لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن لعن المصلين ومن كان
من اهل القبلة واما قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لعن الله الرا
والمرثى وامثاله فلانه يعلم احوال الناس ما لا يعلم غيره وقال
بعضهم بجواز اللعن عليه وهو رواية ابي جعفر الهذلي لانه
كفر حين امر بقتل الحسين واهانة اهل بيته النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وتبديل السنة اخرج ابو يعلى في مسنده عن ابي عبيدة قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزال امراتي قايما بالقسط
حتى يكون اول من يشله رجل من بني امية يقال له يزيد واخرج
الرواي في مسنده عن ابي الهرداء قال سمعت رسول الله

هو نازك بين ظهرينهم
وظهرانيهم بفتح النون
اي حين وسطهم ولا نقل
ظهراينهم بكسر النون
وان قوله

في الجنة

بالنون اي نعلم ونوقن
مرآت الطريق

صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اول من يبدل سنتي رجلا من بني امية
يقال له يزيد واخرج ابن عساکر عن عبد الله بن عمر وقال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يزيد لا بارك الله في يزيد الطعان واللعان أما
انه نبي الى جيبى وسخيلى حسين انتيت بتريته ورايت قاتله انه
لا يقتل بين ظهري قوم ولا يضره الا عمرهم الله تعا بقاب قال الشيخ
سعد الدين التفتازاني رحمه الله تعا في شرح العقايد والحق ان ضاء
يزيد بقتل الحسين واستبشاره بذلك واهانته اهل بيت النبي عليه
الصلوة والسلام مما تواتر معنا وان كان تفاصيلها احادا فحق
لا نتوقف في شأنه بل في ايمانه لعنة الله عليه وعلى انصاره واعوانه
انتهى كلامه وقال في حقهم ايضا
واللعن يحوي حسنات ويجوز
قال لعن مضاعف وذامهموز
اللعن على يزيد في الشرع يجوز
قد صح لدى انه معتل
ونعم ما قال جزاه الله خيرا فانه
لقتله ابن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واهانته اهل بيته يستحق
اللعن واكبر منه ولعنه عندي من قوة الايمان لانه قد احرق قلوب
اهل الايمان وانفقوا على جواز لعن علي من قتله او امر به او اذانه
ورضى به ذكره الشيخ سعد الدين في الشرح المذكور قوله
وشهد بالجنة للعشرة المبشرة وفاطمة والحسن والحسين وغيرهم
من بشرهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالجنة حيث قال
ابوبكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلي في الجنة و
طلحة في الجنة وزبير في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعد
بن ابى وقاص في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة وابوعبيدة بن الجراح

في الجنة

في الجنة وكذا شهد بالجنة لفاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ولابنيها الحسن والحسين وغيرهم ممن بشرهم رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم بالجنة كما قال ان فاطمة سيدة نساء اهل
الجنة وان الحسن والحسين سيدا شباب اهل الجنة وسائر الصحابة
ويرجى لهم ما يرجي لغيرهم من المؤمنين ولا تشهد بالجنة والنازل احد
بعينه بل تشهد بان المؤمنين من اهل الجنة والكافرين من اهل النار
قوله ثم التابعون هذا عطف على قوله ثم سائر الصحابة اي ثمر
الافضل بعد الصحابة التابعون لهم باحسان لقوله صلى الله عليه
وسلم خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يفسق
الكذب قال في العقايد الغزنوية افضل هذه الامة ابوبكر ثم عمر
ثم عثمان ثم علي ثم تمام العشرة المبشرة ثم بقية الاصحاب على
حسب مراتبهم واقدارهم ثم التابعون ثم تبع التابعين ثم علماء
السلف ومن بعدهم من ائمة الدين رضوان الله تعالى عليهم اجمعين
انتهى كلامه ولا يخفى ما في كلام المصنف من الخلط والجنط في
ترتيب الصحابة والتابعين قوله والمسلمون لا بد لهم من امام قادر
على تنفيذ الاحكام مسلم حر مكلف ظاهر قرشي اقوال جمع
المسلمون على ان نصب الامام واجب لان الامة جعلوا من اهمها
بعد وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قدموه على الدفن والتجهيز
فلو لم يكن واجبا لما سارعوا اليه وما قدموه عليه ولان كثيرا من
الاحكام الشرعية الواجبة يتوقف عليها كاسياني بيانه وانما الخلاف
في انه يجب على الناس وعلى الله تعا ثم الوجوب بدليل سمعي وبدليل

لا يذكرون الا بخير

ت

عقل قال اهل السنة والجماعة كثر الله سوادهم انه واجب على الناس
بدليل سمى كقولهم تعا الى جاعل في الارض خليفة وقوله تعا يا داود انا
جعلناك خليفة في الارض وقوله تعا وعد الله الذين امنوا وعملوا
الصالحات ليستخلفنهم في الارض وروي عن ابي هريرة رضي الله عنه انه
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيأتيكم بؤدى ولاية فيليكم
البربر والفاجر فيجور فاسمعوا لهم واطيعوا في كل ما وافق الحق
فان احسنوا فلكم ولهم وان اساؤا فلكم وعليهم وقاد صلى الله عليه وسلم
وسلم من مات ولم يعرف امام زمانه فقد مات ميتة جاهلية و
قاد عليه الصلوة والسلام اذا خرج ثلاثة الى سفر فليؤمروا احدهم
فدلت الآيات الكريمة والاحاديث الشريفة على وجوب الامامة
علينا ويدل عليه ايضا وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا
يتاق ذلك لا بقوة الامارة والسلطنة ومثل الدنيا بلا امام كمثل
بيت بلا سراج وكبدن بلا روح ويقال ستون سنة بامام جابر اصلح
من ليلة واحدة بلا امام ولهذا روى السلطان ظل الله في الارض
وكان السلف كفضل بن عياض واحمد بن حنبل وغيرهما يقولون لو كان
لنا دعوة بحاجة لدعوناهم بالسلطان هذا وقالت المعتزلة والزيد
انه واجب على الناس عقلا وقال الجاحظ والكعبي وابو الحسين
من المعتزلة انه واجب عليهم عقلا وسمعا وقالت الامامية
والاسماعيلية من الشيعة لا يجب نصب الاما علينا بل على الله تعالى
الا ان الامامية اوجبوه عليه تعا لحفظه قوانين الشرع عن
التغيير بالزيادة والنقصان والاسماعيلية اوجبوه ليكون مرقا لله

تعا وصفايته لانه لا بد عندهم في معرفة الله تعا من معرف ومعلم
وقالت الخوارج لا يجب نصب الامام اصلا بل هو من الجائزات وقال
بعضهم يجب عند الامن دون الفتنة وقال الامام الاصم وتابعوه
من اهل السنة يجب عند الفتنة دون الامن كذا في شرح المواقف
والحق ما ذكرنا ومن شروطه ان يكون قادرا على تنفيذ الاحكام الشرعية
من الحدود وسد الثغور وتجهيز الجيوش واخذ الصدقات وقسمة
الغنائم وقهر المتغلبة والتصوص وقطع المنازعات واقامة الجمع
والاعیاد وقبول الشهادات القايمة على حقوق العباد وتزويج
الصغار والصغار الذين لا اولياء لهم ونحو ذلك من الامور التي
لا يتولىها احاد الناس لانه هو المقصود الاصل من نصبه وان
يكون مسلما لانه تعا ما جعل للكافرين على المؤمنين سبيلا وان يكون
حر لان العبد مستحق بين الناس وان يكون مكافا لان الصبي
والجنون قاصران عن تدبير الامور والتصرف في مصالح الجمهور
وان يكون ذكرا لان النساء ناقصات العقل والدين وان يكون
ظاهرا يرجع اليه في المهمات من حفظ حدود دار الاسلام وانصاف
المظلوم من الظالم وغير ذلك من المصالح والاحوال التي هي الغرض
من نصب الامام لا تختفيا من اعين الناس خوفا من الاعداء ولا
نتظرا خروجه عند صلاح الزمان كما زعمت الشيعة خصوصا الامامية
منهم ان الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثم ابنه
الحسن ثم اخوه الحسين ثم ابنه علي زين العابدين ثم ابنه محمد الباقر
ثم ابنه جعفر الصادق ثم ابنه موسى الكاظم ثم ابنه علي الرضا ثم ابنه

محمد النبي ثم ابنه علي النبي ثم ابنه الحسن العسكري ثم ابنه محمد
 القائم المنتظر المهدي وقد اختفى خوفاً من اعدائه وسيظهر فيملاؤه
 الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً قالوا هذا معنى قوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم الائمة اشاعر والله اعلم ومنها ان يكون
 قرشيّاً في شرح المقاصد اتفقت الامة على اشتراط كون الامام
 قرشياً من اولاد نضر بن كنانة خلافة خلافاً للخوارج واكثر المعتزلة
 لنا السنة والاجماع اما السنة فقوله عليه السلام الائمة من قرش
 وليس المراد به امانة الصلوات اتفاقاً فتعنت الامة الكبرى وهي
 الخلافة وقوله عليه السلام الولاة من قرش ما اطاعوا الله تعالى
 واستقاموا الامر وقوله قدموا قرشياً ولا تقدموها واما
 الاجماع فهو انه لما قال الانصار يوم السقيفة متا امير ومنكم امير
 منهم ابو بكر لعدم كونهم من قرش ولم ينكر عليه احد من الصحابة
 فكان اجماعاً منهم انتهى كلامه قال الخلفاء الاموية والعباسية
 قرشيون ويشكل الامر فيما بعدهم غاية الاشكال اذ لا شك ان نصب
 الامام القرشي واجب على الامة ولم يتفق الامة بعد الخلفاء
 العباسية على ان يجدوا لهم اماماً قرشياً صالحاً للامامة فيلزم
 من ذلك تضليلهم بسبب ترك الواجب والعصيان والجواب
 انما يلزم ذلك لو تركوه عن قدرة واختيار لا عن عجز واضطرار
 فان الامة قد عجزوا عن الإقامة لهذا الواجب لتسلط المتغلبة
 عليهم فارتفع الاشكال في حقهم على ان في وجوب اصل الامامة
 واعتبار هذا الشرط خلاف بعض الامة كما ذكرنا وان هذه المسألة

ليست

ليست من المسائل الاعتقادية اليقينية وان كانت مذكورة فيها بل من
 مسائل الفروع الظنية وان الامر بيد الله تعالى والملك له توتيه من شاء
 من عباده والعاقبة للمتقين قوله ولا يشترط ان يكون هاشمياً
 ولا معصوماً ولا افضل زمانه ولا ينزل بالفسق والجور يعني لا
 يشترط عند اهل السنة والجماعة ان يكون الامام هاشمياً او علويّاً
 خلافاً لبعض الروافض حتى لم يجوزوا خلافة ابي بكر وعمر وعثمان
 والتعجيل ما قلنا لاجماع الصحابة على صحة خلافتهم مع انهم لم يكونوا
 من بني هاشم وكانوا من قرش فان قرشياً اسم لا ولد نضر بن كنانة و
 هاشم هو اب عبد المطلب جد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانه محمد بن
 عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن
 مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن نضر بن كنانة بن خزيمة
 ابن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان فالعلوية والعباسية
 من بني هاشم لان العباس وابا طالب ابنا عبد المطلب وابو بكر قرشي لانه
 ابن ابي تحافة بن عثمان بن عامر بن كعب بن لؤي وكذا عمر لانه ابن الخطاب
 ابن نفيل بن عبد العزى بن رباح بن عبد الله بن قريط بن رباح بن عبد
 بن كعب وكذا عثمان لانه ابن عفان بن ابي الوقاص بن امية بن عبد الشمس
 عبد مناف فتأمل وكذا لا يشترط ان يكون معصوماً عندنا خلافاً للشيعة
 احتجوا بقوله تعالى في حق ابراهيم عليه الصلوة والسلام اتى جاك لك الناس
 اماماً قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدى لظالمين وغير المعصوم ظالم
 فلا يناله عهد الامامة والجواب ان المراد بالظالم في الآية الكريمة
 الكافر فانه الذي لا يصلح ان يكون اماماً للمسلمين وقيل معناه لا يصيب

التعنية بسبب النبي عليه السلام
 في كعب بن مالك بن نضر بن كنانة

ط
 بلغ ابائهم اباء النبي عليه السلام
 في عبد مناف بن رباح بن قريط

وحتى الكافرين وكذا قد ثبت بالإجماع امامة الخلفاء الراشدين مع عدم
 القطع بعصمتهم على ان غير المعصوم لا يلزم ان يكون ظاهراً وكذلك لا
 يشترط ان يكون الامام افضل اهل زمانه بل يكفي ان يكون من اهل الولاية
 المطلقة الكاملة بان يكون عارفاً بمصالح المسلمين ومفاسدهم قادراً
 على القيام بموجب حقهم ولا شك ان المساوي او المفضل قد يكون
 اعلم بذلك من الفاضل خصوصاً اذا كان نصب المفضل اذ دفع الشر
 وابتعد عن اثار الفتنة وقيل قوم يجب لفاضل الاعداء اثار الفتنة
 فانه لا يجب والصحيح ما ذكرناه والله اعلم ثم قالوا الامام لا
 ينزل بالفسق والجور لانه قد ظهر الفسق وانتشر الجور من الامر
 بعد الخلفاء الراشدين مع ان السلف كانوا ينقادون لهم ولا يرون
 الخروج عليهم ولان العصمة ليست بشرط في الامة ابتداءً فاولى ان
 لا يشترط بقاء وعن الشافعي ان الامام ينزل بالفسق والجور وكذا لا يبر
 والقاضي عنده والمسطور في كتبهم ان القاضي ينزل بالفسق دون
 الامام والفرق ظاهر لان في انزال الامام اثار الفتنة لما له من
 الشوكة دون القاضي واصل المسئلة مبنى على ان الفاسق ليس من
 اهل الولاية عنده لانه لا ينظر لنفسه فكيف ينظر لغيره وعند ابي حنيفة
 هو من اهل الولاية حتى يصح للاب الفاسق تزويج ابنته الصغيرة
 وفي رواية النوادر عن الائمة الثلاثة انه لا يجوز قضاء الفاسق
 وقال بعض المشايخ اذا قلنا الفاسق ابتداءً يقع ولو قلنا وهو عدل ينزل
 بالفسق لان المقلد اعتمد عدلته ولم يرض بقضائه بدونها وفي
 فتاوى قاضيان اجعوا على انه اذا ارتشى القاضي لا ينفذ قضاؤه

اي بعد الامامة اولى سمح

فيما

فيما ارتشى وانه اذا اخذ القضاء بالرشوة لا يصير قاضياً ولو قضى لا
 ينفذ قضاؤه والله اعلم قوله ويجوز الصلوة خلف كل بر وفاجر ويصلي
 عليه اقول لما فرغ المصنف رحمه الله من مقاصد علم الكلام من
 مباحث الذات والصفات والمعاد والنبوة والامامة شرع في بعض
 المسائل الفقهية الفرعية التي بها يمتاز اهل السنة والجماعة عن
 غيرهم من المعتزلة والشيعة او الفلاسفة او الملاحدة وغيرهم من اهل
 الاهواء والبدع فقال ويجوز الصلوة خلف كل بر وفاجر ويصلي
 عليه يعني على كل بر وفاجر لقوله عليه السلام صلوا خلف كل بر
 وفاجر وقوله لا تدعوا الصلوة على من مات من اهل القبلة واخبر
 الثقات باسنادهم عن محمود الشافعي انه قال لا صحابه في مرض موته
 اربعة لم احدثكموهن عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانا احدثكم اليوم
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تكفروا اهل قبلكم وان
 عملوا الكباير وصلوا على كل ميت وصلوا خلف كل امام واجاهدوا مع
 كل امير كذا في بعض كتب العقايد وما نقل عن السلف من منع الصلوة
 خلف مبتدع لمحول على الكراهة اذ لا شك في كراهة الصلوة خلفه
 وقالت الروافض لا يجوز الصلوة خلف كل بر وفاجر لان الامام
 يجب ان يكون معصوماً قلنا هذا باطل لمخالفته السنة وعمل السلف
 الصالحين فانهم كانوا يصلون خلف الفسقة واهل الاهواء والبدع
 من غير تكبير قوله ويجوز المسح على الخفين في الحضر والسفر قال اهل
 السنة والجماعة يجوز المسح على الخفين للمقيم يوماً وليلة والمسافر
 ثلاثة ايام ولياليها يستوي فيه الطابع والعاصي عند ابي حنيفة خلافاً

اولاً تركوا
 رضاء

لشافعي في العاصي وقالت الشيعة لا يجوز المسح على الخفين لان فيه
 زيادة على الكتاب اخبار الاحاد وهو لا يجوز فهم يسمون على الرجل العربي
 استدلالا بقوله تعالى واسمحو برؤسكم وارجلكم قلنا الزيادة على الكتاب
 جائزة بالاخبار المشهورة سئل على رضي الله تعالى عنه عن المسح على الخفين
 فقال جعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلثة ايام ولياليها للمسح
 ويوما وليلة للمقيم وروي ابو بكر رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم انه رخص للمسافر ثلثة ايام ولياليها وللمقيم يوما وليلة
 اذا نظرت وليس خفيه ان يمسح عليهما وقال الحسن البصري ادرت
 سبعين نفرا من الصحابة يرون المسح على الخفين وسئل ابن مالك
 رضي الله تعالى عنه عن السنة والجماعة فقال ان تحب الشيخين ولا
 تطعن في الختين وتمسح على الخفين ولهذا قال ابو حنيفة ما قلت
 بالمسح حتى جاءني فيه دليل مثل ضوء النهار وقال الكرخي اني اخاف
 الكفر على من لا يرى المسح على الخفين لان الآثار التي جاءت فيه في حين
 القوار وقال عطاء الله ما علمت ان احدا من اصحاب رسول
 صلى الله تعالى عليه وسلم مسح على القدمين والجواب عن ظاهر قوله تعالى
 واسمحو برؤسكم وارجلكم بالجواز معارض بقراءه النصب فلا بد
 من التأويل وهو حمل الجر على المجاورة كقولهم هذا حجر ضيق خرب
 وهذا اول من تاويل النصب بالحمل على محل الجارة والمجور لان الموافق
 للسنة المشهورة فيجب المصير اليه لان جميع من وصف وضوء رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم متفقون على غسل الرجلين اخرج البخار
 عن عبد الله بن عمر وقال تخلف عنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في

ادركه فانما يمسح برأسه

وان كان
 في السفر
 لم يمسح
 ولا يمسح
 في السفر
 في السفر

سفرة

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على
 سيدنا محمد وآله
 وبعد

سفرة سافرناها فاذركنا وقد ارفقنا الصلوة ونحن نتوضأ فجلنا
 نمسح على ارجلنا فنادى باعلى صوته ويل للاعقاب من النار مرتين او
 ثلثا قال بعض الشارحين الاعقاب جمع العقب بكسر القاف وهو
 مؤخر القدم وخص العقب بالعذاب لانه العضو الذي لم يغسل وقيل
 اراد صاحب الاعقاب على حذف المضاف فذهب عامة العلماء الى ان
 الواجب غسل الرجل بهذا الحديث ونظائره وذهبت الشيعة الى ان
 الواجب المسح عليهما ولا يجوز الغسل لقوله تعالى واسمحو برؤسكم وارجلكم
 بالجواز وقال داود الظاهري يجب الجمع بين الغسل والمسح ذهبا الى
 مقتضى الدليلين وقال محمد بن حريز الطبري المتوضي بالخيار بينهما
 لتعارض الدليلين وروي عن الامام الشافعي انه قال اراد بالنصب
 ثوبا وبالجواز اخرين يعني الغسل والمسح على الخفين وقال الجوهري ذهب
 الاكثر الى احكام الآية وتنزيل القرأتين على حكمين فالغسل للرجل
 والمسح للخف وقال الشعبي نزل جبريل عليه السلام بالمسح والغسل
 بالسنة ونسخت السنة المسح والله اعلم بحقيقة الحال قوله
 ولا يحرم نبذ الجر يعني لا يحرم نبذ التمر والزبيب الحاصل في الجر
 وهو ان ينبذ التمر والزبيب في الجر ويصب عليه الماء ويبقى
 منقوعا حتى يشتد فيجلى شره لان الصحابة كانوا يشربونه حتى
 قال الامام ابو حنيفة انه مما يجب اعتقاده لثلاثة اوردى الى
 تفسيق الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين وقال صاحب الاختيار
 هذا اذا قصد به التقوى واما اذا قصد به التلذذ فحرام وعن محمد انه
 حرام مطلقا وعنه التوقف فيه وقالت الروافض انه يحرم شره

والغرض من ذكر هذه المسئلة هنا الرد عليهم وانما اضاف لنبيد الى
 الجرة لانه نرى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صدر الاسلام عن
 الانتباه في الجوار لكونها من آواني الخوثرهم رخص فيه فوعدم تحريره
 من قواعد اهل السنة والجماعة قوله وفي دعاء الاحياء للاموات
 وصدقتهم عنهم نفع لهم قال اهل السنة والجماعة رحمهم الله تع
 ان في دعاء الاحياء للاموات وصدقتهم عنهم نفعاً لهم لما روي
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الدعاء للاموات خصوصاً في
 صلوة الجنائز قال صلى الله تعالى عليه وسلم ما من ميت يصلي
 عليه امة من المسلمين يبلغون بمائة كلهم يشفعون له الاشفعوا فيه
 وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اهدوا الموتاكم قالوا
 يا رسول الله آتى الهدية قال الدعاء والصدقة وقال عليه
 الصلوة والسلام الدعاء يرد البلاء والصدقة تطفي غضب الرب
 والاخبار في هذا الباب كثيرة جداً وقد توارثه السلف فلو لم
 يكن للاموات نفع فيه لما كان له معنى وقد انكرت المعتزلة نفعها
 لهم متمسكين بقوله تعالى ليس للانسان الا ما سعى وبان القضاء لا
 يبدل وكل نفس مرهونة بما كسبت والمرء مجزى بعلمه لا بعمل غيره
 والصحيح ما ذكرنا والله اعلم قوله وفضل الاماكن حق يعني
 فضيلة بعض الامكنة والارمنة حق ثابت بالاحاديث الشريفة
 مكة والمدينة وبیت المقدس والشام وعسقلان وقزوين
 ومسجد الكوفة وسائر المساجد واشهر الحرم وايام الجمع والاعياد
 ويوم عاشوراء الى غير ذلك مما ورد فيه في الاخبار والاثار

انما اهل الاعتزال تأتير الدعاء سواء كان للاحياء او للاموات وقد ضلوا بذلك واعلم ان العبادة
 لله تعالى هي التي تخلص من النار والجنة كالصدقة والهدية كرامة القرآن والدعاء والصلوة والتهليل
 والتهليل ويتركه من تركها ولا يتركها ولا يتركها ولا يتركها ولا يتركها ولا يتركها ولا يتركها ولا يتركها ولا يتركها
 هذه فوائد لا تتركها من تركها ولا يتركها ولا يتركها ولا يتركها ولا يتركها ولا يتركها ولا يتركها ولا يتركها
 فلا تأكلوا من ثمره حتى ياتي بالبركة ولا تأكلوا من ثمره حتى ياتي بالبركة ولا تأكلوا من ثمره حتى ياتي بالبركة
 عند الاكرين خلافاً للمعتزلة في الكل

قال صلى الله تعالى عليه وسلم من مات باحد الحرمين بعثه الله تعالى يوم
 القيامة آمناً وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال سألت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم آتى البقاع خير وآتى البقاع شر فقال لا
 ادري فقال جبريل عن ذلك فقال لا ادري فقال له سل ربك فسأله
 فقال خير البقاع المساجد وشر البقاع الاسواق وعن عائشة رضي الله
 تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احب بلاد الى الله تعالى
 مساجدها وابغض البلاد الى الله تعالى اسواقها وقال صلى الله تعالى
 عليه وسلم لا تشد الرحال الا الى ثلثة مساجد المسجد الحرام والمسجد
 الاقصي ومسجدى هذا ويقال البقاع تشرف وتفضل بمقام الصالحين
 والاخبار بها كما شرف الله تعالى بيت المقدس بمقام الانبياء عليهم الصلوة
 والسلام والمدينة بمحجة رسوله واصحابه اليها وقال عليه الصلوة والسلام
 يوم الجمعة سيد الايام واعظمها عند الله تعالى من يوم الاضحى ويوم
 الفطرو قال صلى الله تعالى عليه والسلام يوم عاشوراء عيد نبي
 كان قبلكم فصوموا انتم وقال صلى الله تعالى عليه والسلام شهر رجب
 شهر الله وشعبان شهري ورمضان شهر امتي قيل يا رسول الله ما يغني
 قولك رجب شهر الله قال لا نه مخصوص بالمغفرة وفيه تخص
 الدعاء وفيه تاب الله تعالى على انبيائه وفيه انقذ اولياءه من
 اعدائه الى غير ذلك من الاحاديث الشريفة وانما خص الاماكن بالفضل
 مع ان الفضل الاضافي مجزى في افراد سائر الاجناس رد اعلم من زعم
 ان لا فضل في الاماكن وانما شرف لكان بالمكن قوله والعلم
 افضل من العقل اقول العلم هو ادراك الشيء بكنهه وقيل هو

هو الاصح لقوله تعالى اقرأ كتابك وكذا اختلفوا فيما يكتبونه قال بعضهم يكتبون جميع افعال العباد واقتوالهم وقال بعضهم ما يكتبون الا ما فيه اجر واثم وقال بعضهم يكتبون الجميع فاذا صعدوا الى السماء اخذوا ما لا اجر فيه ولا اثم وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنه يكتبون الخير والشهدا ولا يخفى عليك في عبارة المصنف من القصور قوله والمعدوم ليس بشئ لان الشئ عبارة عن الثابت في الخارج والمعدوم عبارة عن المنقضي فيه فلا يمكن ان يدراج به تحت الشئ خلافا للمعتزلة فان المعدوم الممكن شئ ثابت في الخارج عندهم واما المعدوم المتعذر فهو متفق عليه في عدم الشيئية قال الامام الراغب لا يصح في المفردات قيل الشئ هو الذي يصح ان يعلم ويخبر عنه وعند من المتكلمين هو اسم مشترك المعنى اذ يستعمل في الله تعالى وغيره ويقع على الموجود والمعدوم وعند بعضهم الشئ عبارة عن المحدث فقط واصله مصدر شاء واذا وصف الله تعالى به فعناه الثاني واذا وصف به غير فعناه المشي فعل في الاول قوله تعالى قل انا شئ اكبر شهادة وعلى الثاني قوله تعالى الله خالق كل شئ الى هنا كلامه اقول كل علم فيه شئ من الخرافات يعرفها الخذاق الراسمون في العلم وهذه المسئلة من خرافات علم الكلام كمسئلة الاسم عين المسمى او غيره فكان اللائق للمصنف ان لا يذكرها اذ لا يتعلق بها بشئ من الاحكام قوله والسحر واقع اقول السحر في اللغة كل ما كلف ودق ومنه السحر للصبح الكاذب وقوله عليه الصلوة والسلام ان من البيان لسحرا وبابه منع وفي العرف اراءة الباطل في صورة الحق

مؤمن بالله
وأنه لا يدين
بشيء من
الدين
ولا من
الخلق
ولا من
الملكوت
ولا من
الملكوت
ولا من
الملكوت

وهو عندنا امر ثابت لقوله عليه الصلوة والسلام السحر حق والعين حق حتى روى ان لبيد بن الاعصم وبناته الملعونات سحروا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسشط ومشاطة وجف غل وطرحوه في راعوفة ذي ارون وبقى صلى الله تعالى عليه وسلم سحورا نحو ستة اشهر وكان يخيل اليه انه فعل امر او لم يفعل حتى نزل المكان عليه في المنام واخبراه بذلك فاستخرجه على رضي الله تعالى عنه وفيه نزل المعوذتان وانكره المعتزلة والروافض والحجة عليهم الكتاب والسنة والاجماع الحاصل قبلهم وهو خمسة انواع في المشهور ومنها الطلسم قيل هو قلوب المستط وهو جمع الاثار السماوية مع عقاقير الارض ليظهر منها العجيب ومنها التي تخرج قيل هو مغرب تيزنك وهو التوبة وتخييل قالوا ذلك تميزج قوى جواهر الارض ليحدث منها العجيب ومنها الرقية وهي الافسون مغرب آب سون وهو النفث في الماء وسموا به لانهم ينفثون في الماء ثم يشربونه او يصبونه عليه وانما سميت رقية لانها كلمات رقيت من صدر الرائي فبعضها فتهلوت وبعضها قبطية وبعضها بلا معني يزعمون انها مسموعة من الجن او في المنام ومنها الخلقطير وهي خطوط عقدت عليها حروف واشكال اي خلق ودواير زعموا ان لها تاثيرات بالخاصية ومنها الشعبة ويقال الشعوذة مغرب شعباذه اسم رجل ينسب اليه هذا العلم وهي خيالات مبنية على خفة اليد واخذ البصر في قلب الاشياء كالشئ على الارسان واللعب بالمهارق والحقات وغير ذلك والمذهب ان التأثير الحاصل عقيب الكل هو فعل الله تعالى على وفق اجراء عادته ووجه الحكمة فيه لا يعلم

وبئر ذروان بالمدينة او هو
ذواروان بسكون الراء وقيل
بفتح الراء اصح كذا في الفاموس
وفي شرح الشفاء لشهاب الدين
قال اي وضع في هذا البئر في بئر
المدينة لبني ذريق وهي بئر
مفتوحة وهاء وراء سبعة ساكنة
وواو بزنة فعلان انتهى
الجف بالضم وتشديد الفاء خربا
بجحلك فشرى اخري
المشاط بالضم صاع سفال
طرقه طرعه جفان وكلن طرعه
اخري
راعوفة شول طاش كة قيو دينة
قورل قيو قاز كسنة اوسنة
اونور فيجور اخري

الا هو سبحانه وتعالى وقاب الشيخ الاكبر قدس سره العزيز في القنوج
 المكية ان التأثير الحاصل من الحروف واسماء الله تعالى من جنس الكرامات
 اقرب بل التأثير الحاصل في الكل انما هو بالخاصية التي وضع الله تعالى
 فيها بحكم الكشف لقوى المظهر لحقائق الاشياء وهذا لا ينافي ما ذكره
 الشيخ لجواز ان يكون اظهر تلك الخواص بالكرامة فان كل احد لا يتقدم على
 استخراج خواص الاشياء والله اعلم قوله واصابته العين جاذبة يقال
 عانه يعينه عيناً اي اصابه بالعين فهو عاين وذاك معين ومعينون
 اي صاب بالعين قال عليه الصلوة والسلام العين ثلثاً تستنزل
 الخالق وقاب العين حق يحضرها الشيطان وحسد ابن ادم وقال العين
 والنفس كاد يسبقان القدر فتعوز وابالله من العين والنفس وعن
 علي رضي الله تعالى عنه ان جبريل عليه الصلوة والسلام اتى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فوافقه متعماً فقال يا محمد ما هذا الغم الذي راها في وجهك
 فقال الحسن والحسين اصابتهم عينا فقال يا محمد صدق العين ان
 العين حق ثم قال افلا تعوذتها بهيولاء الكلمات فقال وما هن قال
 قل اللهم ذا السلطان العظيم والمن القديم والوجه الكريم والكلمات
 التامات والادعوات المستجابات عاف الحسن والحسين من انفس الجن واعين
 الانس فقالها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقاما يلعبان بين يديه ذكره
 الشيخ عبد الرحمن البساطي في كتاب الادعية وذكر الامام ابو محمد القا
 حين في كتابه التعليق قال نظر بعض الانبياء الى قومه يوماً فاستكثروهم
 وجميعهم فأت منهم في ساعة سبعون الفا فوجه الله تعالى اليه انك
 غيبتهم ولو انك اذ غنتهم حصنتهم لم يهلكوا قال وباتى شيء احضهم

قال الله تعالى واعوذ بك
 ان يحضرون اي ان نصيبني
 الشياطين بسوء
 صحاح

فأوحى الله تعالى اليه تقول حصنتكم بالحى القيوم الذي لا يموت ابداً و
 دفعت عنكم السوء بلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم انتهى كلامه
 قالوا وجهه اصابة العين ان الناظر اذا نظر الى شيء ولم يرجع الى الله تعالى
 ورسوله واستحسنه في نفسه قد يحدث في المنظر علة بخباية نظره
 على الغفلة ابتلاء للعباد ليقول المحقق انه من الله تعالى وغيره يظن
 من غيره فيواخذ الناظر لكونه سبباً له وقال اهل الحكمة ان تأثير العين
 بالخاصية وتورده قوله عليه الصلوة والسلام النظر سهم مسموم من
 سهام ابليس فان النظر قد يكون رحمة في حق المنظر واليه كنظر الانبياء
 والاولياء والصالحين بعين الشفقة والرحمة وقد يكون نعمة في حق
 كنظر اهل الحسد والبخل واصحاب النفوس الجنيثة الضيقة الشيطانية
 بعين الحسد والبخل والخبث فيسرى منه اليه سم معنوق فيمرضه
 او يهلكه وهنا عجائب كشفية واسرار الهية لا يليق بهذا المقام
قوله وكل يجتهد مصيب ابتداء بالنظر الى الدليل وقد يخطئ في
 الانتهاء بالنظر الى الحكم لان الحق واحد معين اقول الاجتهاد في
 اللغة تحمل الجهد والمشقة ولا يستعمل فيما ليس فيه حمل ومؤونة فيقال
 اجتهدت في حمل الرمي ولا يقال اجتهدت في حمل الخردلة وفي الاصحاح
 بذل الجهد لنيل الحكم المقصود والحكم قسمان عقلي وشرعي فالعقلي
 كحدوث العالم واثبات الصانع بذاته وصفاته واثبات النبوة و
 المعجزة وغير ذلك مما يحتاج في اثباته الى العقل من اصول الديانات
 فالمصيب منهم في هذا القسم واحد وماعداه مخطئ واثم لان الحق
 فيه واحد معين وحكى عن عبيد الله بن الحسن الغنبري عن المعتزلة

انه قال كل مجتهد في اصول الدين مصيب ايضا والشرع قسمان مالا
يسوغ فيه الاجتهاد وما يسوغ فيه والاوكل على ضربين احدهما ما
علم من دين الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ضرورة كالصلوة والركوة
والصوم والحج وحرمة الزنا واللواط وشرب الخمر وغيرها مما هو معلوم
في دين الاسلام بالضرورة فمن خالف في شيء من ذلك فقد كذب الله
تعالى ورسوله وحكمه الكفر والثاني ما لم يعلم بالضرورة ولكن ثبت
باجماع الصحابة وعلماء الاعصار فالحق فيه واحد معين ايضا وهو
ما اجمع عليه الناس فمن خالف في شيء من ذلك بعد العلم به فهو متبدع
فاسق واما ما يسوغ فيه الاجتهاد فهو المسائل الفرعية التي اختلف
فيها الفقهاء على قولين او اكثر فقد قيل كل مجتهد فيها مصيب وهو
ظاهر قول الامام ابي حنيفة ومالك واحد قولي الشافعي ومذهب ابي
الحسن الاشعري والمعتزلة وقال الامام الشافعي في قوله الاخر ومن تابعه
من الفقهاء والمتكلمين ان المصيب منهم واحد والباقي مخطئ وهو
المختار عند الحنفية وهذا الاختلاف مبني على الخلاف في ان الحكم لله
تعالى في المسئلة واحد معين او متعدد وهو ما ادى اليه رأي المجتهد
قال في التلويح فيه اربع مذاهب الاول ان لاحكم في المسئلة قبل
الاجتهاد بل الحكم ما ادى اليه رأي المجتهد واليه ذهب عامة المعتزلة
والثاني ان الحكم فيها معين ولا دليل عليه واليه ذهب طائفة من
الفقهاء والمتكلمين والثالث ان الحكم معين وعليه قطعي والمجتهد
مأمور به واليه ذهب طائفة من المتكلمين ايضا والرابع ان الحكم معين
وعليه دليل ظني ان وجده اصاب وان فقد اخطأ انتهى كلامه

وحاصله

وحاصله ان المسئلة الاجتهادية اما ان لا يكون لله تعالى فيها حكم معين
قبل اجتهاد المجتهد او يكون وعلى هذا اما ان لا يكون من الله تعالى عليه
دليل او يكون وذلك الدليل اما قطعي او ظني فذهب الكل واحد من
الاحتمالات جماعة والمختار ان الحكم واحد معين وعليه دليل ظني
ان وجده المجتهد اصاب وان فقد اخطأ والمجتهد غير مكلف باصابة
الحكم بدليله البتة لغرضه وخفايته ولذلك كان المخطئ فيه مؤذرا
بل مأجورا لقوله عليه الصلوة والسلام اذا اجتهد الحاكم فخطأ فله
اجر واحد وان اجتهد واصاب فله اجران ثم قيل المخطئ في الاجتهاد
مخطئ ابتداء وانتهاء اي بالنظر الى الحكم والدليل جميعا وهذا المختار
الشيخ ابي منصور المازريدي وقيل انتهاء فقط اي بالنظر الى الحكم
حيث اخطأ فيه دون الدليل حيث قامه على وجهه مستجوعا للشر
واركانه فاقى بما كلف به من الاعتبار وليس عليه في الاجتهادات
اقامة المحجة القطعية التي مدلولها حق البتة ولهذا لا يمتنع في
الايقنة الشرعية والادلة الظنية تناقض المطالب والاحكام
مع رعاية الشرايط بقدر الوسع والحاجة لان الحكم الثابت بالاجتهاد
ثابت بغلبة الظن مع احتمال الخطاء فلا يجري الاجتهاد في القطعية
ولا فيما يجب فيه الاعتقاد الجازم من اصول الديانات لانه لا ريب فيه
من دليل قطعي لا يحتمل النقيض لان اجتماع المقابدين في المعقولات
كالصححة والفساد والوجود والعدم في محل واحد وزمان واحد من
شخص واحد محال بالضرورة وهذا يقال في اصول الكلام مذهبنا
حق ومذهب الخصم باطل وفي الفروع مذهبنا صواب يحتمل الخطاء

ومذهب الخضم خطأ يحتمل الصواب كذا في كتب الأصول قوله والنصوص
تعمل على ظواهرها ان أمكنت والعدول عنها الى معان يدعيها اهل
اهل الباطن قوله والنصوص مع ما عطف عليه مبتدأ خبره قوله
كله كفر وليس المراد من النص ههنا معناه الاصطلاح وهو ما يقابل
الظاهر والمفسر والحكم بل ما يعبر اقسام النظم كلها على ما هو المتعارف
واذا تقررت هذا فيجب حمل النصوص من الايات القرآنية والاحاديث
النبوية على معانيها الظاهرة منها المتبادرة الى الفهم عند اطلاقها
ان أمكن ولم يمنع مانع منه من اشعار الجسم والجوارح او الجهة او غيرها
تمامه محال في حق الله تعالى ولا ينبغي تأويلها بما لا يستلزم المحال في
حقه تعالى كقوله تعالى الرحمن على العرش استوى ويد الله فوق ايديهم
وغير ذلك من النصوص المتشابهة فيقول الاستواء بالاستيلاء
واليد بالقدرة لكونها محالين في حق الله تعالى هذا عند المتأخرين و
اما عند المتقدمين فيجب بقاؤها على ظواهرها والايمان بحقيقتها
ولا يبحث عن كيفيةها كما ذكرنا واما العدول عن تلك الظواهر الى
معان يدعيها اهل الباطن وهم الملاحدة وسموا بالباطنية لا
دعائهم ان النصوص ليست على ظواهرها بل لها معان باطنة لا
يعرفها الا المعلم بعون به رئيسهم وقصد هم بذلك نفى الشريعة بالكلمة
فذلك الحاد وكفر كونه تكديبا للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم فيما علم
مجيئه به بالضرورة واما ما يذهب اليه بعض المحققين من المنازع
الصوفية نفع الله المسلمين ببركاتهم من المعاني الكشفية والاسرار
الالهية المفهومة من بواطن النصوص واثاراتها من غير معارضة

اي ميل وعدول عن الاسلام
واتصال واتصاف بكفره

ظواهرها

لظواهرها فهو محض الايمان وكالعرفان كما ذكر في شرح العقايد قوله
وردا للنصوص واستحلال المعصية والاستخفاف بالشرعية والباطن من
رحمة الله تعالى والامن من عذابه وسخطه وتصديق الكاهن فيما يخبره
من الغيب كله كفر يعني ردة النصوص القطعية من الكتاب والسنة
المواترة مطلقا من غير تأويل وانكار الاحكام الثابتة بها كحشر
الاجساد وصحبة ابي بكر الصديق وبرأة بنته عايشة رضي الله تعالى
عنهما كفر وضلال لكونه تكديبا صريحا لله تعالى ورسوله في كلامه
وهو كفر لا محالة واما قيدنا النصوص بالقطعية لان انكار غير
القطعي الثبوت لا يوجب الكفر كما خبرنا لاحاد لان في ثبوتها شك
فيكون تكذيبه مشكوكا ولا يثبت الكفر بالشك لان ايمانه كان ثابتا
يقينا فلا يزول بالشك والتحيز مع ان الاسلام يعمل ولا يعمل عليه
وانما قلنا مطلقا من غير تأويل لان اهل التأويل لا يكفر كما سيأتي
ان شاء الله تعالى وكذا استحلال المعصية كفر سواء كانت كبيرة او
صغيرة ان ثبت كونها معصية بدليل قطعي من غير خلاف فيها وكذا
الاستخفاف بالشرعية والاستهزاء بها فانه كفر ايضا لضمه مرد
الشرعية وتكذيب الشارع فان الشارع قد جعل بعض المعاصي امانة
المكذيب كالاستهزاء بالشرعية والقاء المصحف في القاذورات
وسجود الصنم والتكلم بكلمات الكفر وغيرها مما ثبت بالادلة
القطعية انه كفر ثم اعلم ان كفا لسان واجب عن اهل القبلة ما
داموا قائلين لا اله الا الله محمد رسول الله غير ما قضين لها لان
التكفير حكم شرعي لا امر عقلي فالضابط فيه ان المرء لا يخرج من الايمان

الامن الباب الذي دخل فيه كما قال الامام ابو حنيفة رحمه الله تعالى
 فان كان مؤمناً بالتصديق فلا يخرج من الايمان الا بترك التصديق
 اي بالتكذيب او بما يدل عليه من القول او الفعل الموزن بالتكذيب
 كما نكاح الحكم الثابت بالنصر الشرعي القطعي الثبوت والدلالة تدور
 التاويل وكاستحلال الحرام لعينه الجمع عليه كقتل النفس بغير حق
 وكل مال اليتيم وكذا تحريم الحلال الجمع عليه والقاء المصحف في القاذورات
 وسجود الصنم والاستخفاف بالامور الدينية وسائر الاقوال و
 الافعال الدالة على الرضا بالكفر صراحة ولا يكفر اهل القبلة بما سوى
 ذلك لما ثبت عن الامام ابو حنيفة انه قال لا يكفر اهل القبلة بدين
 ولهذا لم تأويل النصوص الدالة على الكفر اذ لم يكن من جزئيات
 تلك القاعدة بالحمل على التهديد او على نفى الكمال او على كفران النعمة
 او غير ذلك مما يمكن حمله عليه وبعضهم لم يفرق بين الحرام لعينه
 وبين الحرام لغيره فقال من استحل حراماً قد علم في دين النبي صلى الله عليه
 عليه وسلم تحريمه فهو كافر سواء كان حرمة لعينه كقتل النفس او
 لغيره كشرب الخمر واما بدون الاستحلال فهو فسق فاحفظه فانه مرجع
 ما قيل في هذا الباب وماله ولا تغتر بما ذكر في كتب الفتاوى من الفاظ
 الكفر فان اكثرها محمول على التشديد والتحويل فان المؤمن لا يخرج
 من الايمان الا بحج ما ادخله فيه على ما رواه الامام الطحاوي عن
 اصحابنا وكذا الياس من رحمة الله تعالى والقنوط منها فانه كفر لقوله
 تعالى انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون فينبغي ان يكون رحمة
 الله تعالى وغفرانه ارجح شيء للمؤمن قال في بعض كتب العقائد واعلم

لو ان احداً من المؤمنين اتى بجميع ذنوب اهل الارض لا ينبغي له القنوط
 من رحمة الله تعالى لانه كفر والدليل عليه قوله تعالى انه لا يأس من روح الله
 الا القوم الكافرون ولو ان مؤمناً قتل الف مؤمن او زنى بالف مؤمنة ولم
 يصل ولم يصم ولم يرك ولم يحج ولم يغتسل من الجنابة وفعل اكثر من ذلك
 فهو مؤمن حقاً وان تاب تاب الله عليه وان خرج من الدنيا بغير توبة فهو
 في مشيئة الله تعالى ان شاء عذبه وان شاء غفر له ومن قال ان هذا المؤمن
 يكفر بهذه الذنوب فهو كافر في حرمه ورأياً خارجياً ومن قال انه اذا مات
 بغير توبة يخلد في النار فهو كافر في حرمه ومقتزياً ومن قال لا يضر هذه
 الذنوب مع الايمان فهو كافر في حرمه فربما قال الله تعالى ان الله لا يغفر ان
 يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقال قل يا عبادي الذين اسرفوا على
 انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعاً انه هو الغفور
 وقال والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم ذكروا الله فاستغفروا
 لذنوبهم ومن يغفر الذنوب لا الله وقاب ومن يعمل سوءاً او يظلم نفسه
 ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً انتهى كلامه وكذا الامن من عذاب
 الله تعالى وسخطه كفر ايضاً لقوله تعالى فلا يمان مكر الله الا القوم الخاسرون
 وقوله تعالى ان الله شديد العقاب فينبغي للمؤمن ان يكون بين الخوف و
 الرجاء ويخاف سوء الخاتمة ومن لم يكن كذلك فهو من المرجية والجبرية
 قال الامام ابو حنيفة اكثر ما يسلب الايمان من العبد عند النزاع لمن لا
 يخاف الخاتمة والله اعلم وكذا تصديق الحكماء فيما يخبره من الغيب
 كفر ايضاً لقوله عليه الصلوة والسلام من اتى كاهناً فصدقه بما يقول
 فقد كفر بما انزل الله تعالى على محمد وقوله من اتى عمراً فاصدقه لم تقبل له

صلوة أربعين ليلة والقرآن والكاهن بمعنى واحد وهو الذي يدعى
 معرفة الغيبات ويخبر عن الكواين المستقبلية وكان في العرب في زمن
 الجاهلية كهنه يدعون معرفة الامور الآتية ويخبرونهم عن احكام السنة
 بتمامها فلما جاءت النبوة نهي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك
 وشد عليهم غاية التشديد لئلا يتشوش على الناس امر دينهم خصوصا
 في مبدأ الاسلام قبل استقراره بين الانام وهذا هو المراد من الحديث الشريف
 واما ما يخبره بعض المسلمين عن بعض الامور المستورة مستدلا بالامارة
 والدلائل كالجفر والرمل والنجوم وغيرها وليس قبيل الاخبار بالغيب فلا
 يدخل تحت الحديث المذكور كما ذكره المحققون قوله قال في التآريخانية
 من قال بحدوث صفة من صفات الله تعالى فهو كافر يعني ان صفاته
 سبحانه وتعالى الذاتية والفعلية قديمة قايمة بذاته تعالى كما ذكر في
 بحث الصفات فمن قال بحدوث صفة من تلك الصفات فهو كافر
 لانه يستلزم ان يكون ذاته تعالى محلا للحوادث وهو نقص في حقه تعالى
 فيجب التنزيه عنه هذا ما قيل في تعليقه لكن امثال هذه المسائل
 الجزئية مشككة جدا لمخالفتها قواعد اهل السنة والجماعة من انهم لا
 يكفرون احدا من اهل القبلة كما ذكر في الواقع وهو مذهب الامام
 ابي حنيفة كما ذكرنا آنفا ومن البين ان امثال هذه المسائل ليست من
 ضروريات الدين ولا يتوقف عليها صحة ايمان احد من المسلمين حتى
 يلزم منها اكفار المؤمنين لان النبي واصحابه والتابعين ملجئون عنها
 في الدين ولا فتشوا منها في صحة ايمان احد من المسلمين بل هي من البدع
 الحادثة بعد القرون الثلاثة فالاكفار بها وبامثالها بمغفل من التحقيق

فكيف

فكيف لا الشيخ ابو الحسن الاشعري يقول بحدوث صفات الافعال كما
 مر وهو رئيس اهل السنة والجماعة فيلزم اكفاره واي جاهل يقول به
 على انا قد ذكرنا فيما مضى من الشرح ان مراد السلف بقولهم ان ذاته
 تعالى ليس محلا للحوادث انه ليس محلا للآفات والعاهات من الالام
 والامراض والافواج وامثالها كذواتنا لا ما ذكره من الامور المعنوية
 العقلية او الحسية الثابتة في نفس الامر فان امثال ذلك لا تدخل
 في ذاته تعالى لانها كالات بالنظر الى ضدادها يدرك عليه ويرد
 النصوص بها كما ذكرنا سابقا قائل ولا تنس ما ذكرنا آنفا من الاصول
 والقواعد فانها هي العمدة في هذا الباب فليكن على ذكر منك دائما
 قوله وفيها سئل عن قوم ذات باري جلت قدرته محل حوادث ميكائيل
 حكمهم قال كافرون في شك يعني ذكر في التآريخانية انه
 سئل بعض العلماء عن قوم يقولون ذات الباري تعالى جلت قدرته
 محل للحوادث فما حكمهم قال يكفرون بلا شك لان كون ذاته تعالى
 ليس محلا للحوادث ثابت بالدلائل العقلية القطعية فيكون كذبها
 لكن هذا مبني على ان بعض الاحكام الشرعية يثبت بالعقل كما هو
 قول المعتزلة والعراقيين من اصحابنا وبعض ائمة ما وراء النهر واما
 على قول الاشعري وبعض ائمة ما وراء النهر وبعض المعتزلة فلا
 يثبت شيء من الاحكام الشرعية بالعقل اذ لا حظ للعقل عندهم في
 معرفة ذلك وهذا ايضا مخالف لاصول اهل السنة والجماعة اذ لا
 عندهم ان لا يكفر احد من اهل القبلة الا بانكار شيء من ضروريات
 الدين ومعلوم ان امثال هذه المسائل ليست منها كما مر قائل قوله

جملة دعائية او ستائفة او حالية
 لازمة باضمار قد مرأت الطريقة

وفيها سئل عن قال بان الله تعا عالم بذاته ولا نقول له العلم قادر
 بذاته ولا نقول له القدرة وهم المعتزلة هل يحكم بكفرهم ام لا قال يحكم
 لانهم ينفون الصفات ومن نفى الصفات فهو كافر يعني ذكر في التاثير
 انه سئل بعض العلماء عن يقول ان الله تعا عالم بلا علم وقادر بلا
 قدرة وبصير بلا بصير وسميع بلا سمع الى غير ذلك من الصفات وهم
 المعتزلة والجمانية هل يحكم بكفرهم ام لا قال يحكم لانهم ينفون صفات الله
 تعا ومن نفى صفاته تعا فقد كفر لثبوتها بالادلة القاطعة مثل والله
 عليم حكيم وهو على كل شيء قدير وهو السميع البصير الى غير ذلك من النصوص
 الدالة على ثبوتها هذا مراده وفيه نظر لانهم لا ينكرون الصفات الكلية
 بل يقولون ان صفاته تعا عين ذاته والذات كافية فيها بمعنى ان
 ذاته تعا باعتبار تعلقها بالمعلومات فتسمى عالما وباعتبار تعلقها بالمقدور
 تسمى قادرا الى غير ذلك لئلا يلزم التكرار في الذات ولا تعدد القدماء
 والواجبات فيتأتى لهم التوحيد الصرف ولا شك ان هذا تاويل صحيح
 ينجيهم من الكفر اذ لا يلزم منه ابطال شيء من النصوص الدالة على
 وجود الصفات على ان المذهب ان لا يكفر احد من اهل القبلة كما
 قررنا قوله وفيها ان اعتقد ان الله تعا رجلا وهي الجارحة يكفر
 اقول عبارة التاثير خافية هكذا اذا قال باي خدائي بايد كرفت
 درين حادثه ينظر ان اعتقد ان الله تعا رجلا وهي الجارحة يكفر
 وان اراد انه لا نجاة في هذه الحادثة الا بالاعتصام بالله تعالى
 فلا يكون كفرا وهذا شايع في العرف اذ يقولون درين كارباي فلا بايد
 كرفت ولا يريدون به رجلا على الحقيقة لكنه شنيع جدا انتهى كلامه

والمصنف

والمصنف لما يقدر على استخراج العبارة الفارسية لتحريفها في
 غالب النسخ اقتطع منها العبارة العربية وجعلها مسئلة مستقلة
 ظاننا انه يستقيم قائل فيه لينظر لك ما فيه ثم اقول ينبغي ان لا
 يكفر به رعاية لظاهر النصوص الواردة فيه وحفظ لما ذكرنا من الا
 عند اهل السنة والجماعة على ان اشال هذه المسائل بجهولة ولا يجوز
 الاكفار بالمسائل المجهولة بل بالمعلومة ايضا ما لم تستند الى واحد من الامة
 الثلاثة على ما ذكر في البحر الرائق قوله وفيها ومن قال بان الله تعا
 جسم لا كالا جسام فهو مبتدع وليس بكافر وانما يلزم به الكفر لاحتمال
 ان يريد بالجسم الشيء او الذات او النفس واطلاق هذه الالفاظ
 على الله تعالى جائز فيرجع الى معنى قوله تعا ليس كمثل شيء وهو السميع
 البصير وانما صار مبتدعا لعدم ورود اطلاق الجسم عليه تعا والله
 اعلم قوله وفيها من قال ان الله تعا في السماء وعالم ان اراد به المكان
 كفر وان اراد به الحكاية عما جاء في ظاهرها الاخبار لا يكفر وان لم
 يكن له نية يكفر عند اكثرهم وفي التحبير وهو الاصح وعليه الفتوى
 اقول ذكر في بعض الرسائل المتعلقة بالفاظ الكفر اذا قل تعا
 في السماء عالم ان اراد به المكان كفر وان اراد به الحكاية عما جاء في
 الاخبار لا يكفر وان لم يكن له نية يكفر عند اكثرهم وكذا قال ان
 الله تعا ينظر اليها من السماء او من العرش او يبصرنا من هذين الموضعين
 وكذا قال هو على السماء اله وعلى الارض اله ولو قال ما يخلو منك
 مكان لا يكفر وينبغي ان يقول جميع الاشياء والامكن معلوم لله تعا
 انتهى كلامه وفي رسالة الكرذري في الفاظ الكفر ولو قال در آسمان

في الفاظ الكتاب والسنة لقوله تعالى
 وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله
 اي يعبد فيهما مرات الطرفة
 بالفتوية فالمسئلة فالمسئلة
 فالنحية اسم كتاب مرات الطرفة

خدای دارم و در زمین ترا معناه مالی الا الله تعالى في السماء
 وانت في الارض اختلفوا في تكفيره فقال بعضهم يكفر لانه وصف
 الله تعالى بالتمكن في المكان وهو السماء وكونه تعالى منزها عن المكاتب
 ثبت بدليل قطعي لان الله تعالى كان ولا مكان ثم خلق المكان فلو تمكن
 فيه بعد ما لم يكن لتغير عما كان عليه والتغير دليل الحدوث وكونه
 تعالى دائما ثابت بالادلة القطعية فكذا عدم حدوثه فصار مكذبا
 ما ثبت بالدليل القطعي فكفر وقول بعضهم لا يكفر لاحتمال ان الله
 اراد به كون الالهية والعلم والقدرة في السماء وهو المراد من
 قوله تعالى وهو الذي في السماء الله وفي الارض الله فلا يحكم بكفره
 بالشك والاحتمال هذا هو الاصح لان كون هذا الاحتمال مراده هو
 الظاهر انتهى كلامه فانظر فيه وفيما ذكر في التاخر خاتمة فان هذا
 الاحتمال موجود فيها بل فيما ذكر في التاخر خاتمة اظهر وابين كالا
 يخفى فلا يلزم الاكفار بشيء منها مع وجود هذا الاحتمال لان الايمان
 ثابت يقيناً فلا يزول بالشك والاحتمال على ان الاكفار به عندي
 باطل عن اصله لما ثبت في صحيح الاخبار ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 سأل جارية فقال لها اين الله تعالى فقالت في السماء فقال عليه الصلوة
 والسلام اتها مؤمنة فالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حكم بايمان من
 يقول ان الله تعالى في السماء وهو لا يحكم بالكفر فلا يخلو اما ان
 يكون هذا الحكم عن جهل فيضلل واما ان يكون من علمهم فيكفر والعيان
 بالله تعالى وما قيل كونه تعالى ليس في مكان ثابت بدليل قطعي اقول
 بل هو ثابت بوجه باطل شيطاني يخالف للكتب الالهية والسنن النبوية

والقائل بهذا الكلام هو المأطوف
الشيخان الخ لفرق بين الألفاظ
التي هي في المتن والكشف
التي هي في المتن

والكشوف الربانية والعقول السليمة فان قلوب جميع الخلائق متجيلة
على ان الله تعالى في السماء فهم يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم وهذا
ما يقضي منه العجب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل قوله وفيها
لوقال انه مكاني ز توخالي نه تود بهيچ مكاني فهذا كفر وينبغي ان
يقول جميع الاشياء والامكنة معلوم بالله تعالى هكذا عبارة التا تاريخا
ورأيت في حواشي جامع الفصولين ان هذا مصراع من غزل يتغنى به
والعجب انهم يتغنون به في مجالس علماء الزمان ولا ينكرون عليهم
والفقهاء مطبقون على انه كفر انتهى كلامه ورايته في بعض التريال
المتعلقة بالفاظ الكفر ولوقال ما يخلو منك مكان ولا انت قط
في مكان لا يكفر وينبغي ان يقول جميع الاشياء والاماكن معلوم لله
تعالى ولوقال نحن بين يدي الله تعالى قال بعضهم يجوز وقال بعضهم
لا يجوز انتهى كلامه اقول امثال هذا محمول على زيادة التعظيم
وكمال القدرة واحاطة العلم بالاشياء يدل عليه ايات كثيرة و
احاديث عديدة كقوله تعالى فاني ما تولوا فتثم وجه الله وقوله وتلك
على كل شيء حفيظ وقوله عليه كصلوة والسلام لود ليتم الى الارض
السفلى بجبل لهبطتم على الله تعالى الى غير ذلك فالتزيم الزماني
والمكاني وامثالها محمول على غاية التعظيم كقول بعض العارفين
ومن كمال تعظيم الحق سبحانه وتعالى ان ينزله عن الزمان الآفاقي
والمكان الآفاقي ومن تعظيمه تعالى انه غير محصور ولا محدود ولا
يسعه جهة من الجهات ومن تعظيمه تعالى انه حيثما يخاطب سميع
ومن تعظيمه تعالى انه يعلم جميع الاشياء يعلم الوجود موجودا والموجود

قال از خدا آی را هیچ کس نمی تواند
منبت کفر بزرگتر
افزون الصواب حذف آی می نماند

Handwritten text in Tamil script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

معدوماً سراً وعلائية جوهراً وعرضاً كيفاً وكماً لفظاً ومعنى لا يغيب
 عن علمه شيء من الاشياء طرفه عين ومن تعظيمه تكا أنه يقدر على كل
 شيء ايجاداً واعواماً كيف يشاء كمال قدرته ومن تعظيمه تعالى أن
 الكون بأسره بالنسبة الى عظيمته كذرة في الهواء ومن تعظيمه تعالى
 أنه كان وما كان شيء سواه وهو الآن على ما عليه كان فلم يتجدد له
 من خلق السموات علو ولا من خلق الارض سفلى ولا من خلق العرش
 عروج واستواء ولكن تجل بصفه القدرة فانشأ اعداد المخلوقات
 علواً وسفلاً وهو على كل شيء قدير انتهى كلامه وما احسن تنزيه الحق
 تبارك وتعالى هذا المنوال قوله وفيها لوقا علم خدائى درهمه مكان
 هست هذا خطأ وفي النصاب والصواب ان يقول كل شيء معلوم
 لله تعالى **أقول** أرجو أن لا يكون خطأ لأن معناه ان علمه تعالى
 موجود في كل مكان والمراد من وجود العلم في المكان تعلقه به
 لا الظرفية المفهومة من ظاهر اللفظ فيرجع الى قوله كل شيء معلوم
 لله تعالى كما قال قد احاط بكل شيء علماً فتأمل قوله وفيها رجل
 وصف الله تعالى بالفوق او بالتحته فهذا تشبيه وكفى أقول لا
 يلزم منه الكفر لاحتمال ان يريد به الحكاية عما ورد في الاخبار قال
 الله تعالى هو القاهر فوق عباده وهو الذي في السماء آله وفي
 الارض آله وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل
 ينزل الى السماء الدنيا ليلة النصف من شعبان فيغفر لكل من
 عدد شعر غنم بني كلاب فلا يجوز الاكفار مع وجود الاحتمال
 لانهم قالوا اذا كان في المسئلة وجوه توجب التكفير ووجه

وحاصل المعنى علم الله في كل مكان
 بوجوده وحيث اللفظ خطأ
 لا يهاجم حلول علمه بالمكان
 مراد الطرفة

فمن كان
 او سمع
 ط
 الله تعالى
 بالحدوث
 مراد الطرفة

واحد يمنع فعل المفتي ان يميل الى الوجه الذي يمنع التكفير بحسبنا
 للظن بالموثوق لقوله عليه الصلوة والسلام لا تظن بكلمة خرجت
 من اخيك بسوء وانت تحبدها في الخير محلاً قوله وفيها رجل قال
 يجوز ان يفعل الله تعالى فعلاً لا حكمة فيه يكفر لانه وصف الله تعالى
 بالسفاه وهو كفى أقول الجواز هو سلب الضرورة عن الطرفين
 وهو الامكان الخاص المشهور فيما بينهم وهو المراد هنا يعني وجود
 الحكمة وعدمه بالنسبة الى فعله تكافؤاً وهذا باطل لان جميع افعاله
 تعالى لا يخلو عن حكمة ومصلحة وفائدة وأن خفي علينا وجه الحكمة
 في بعضها لان فعل ما لا حكمة فيه عبث وفعل العبث سفاه ونسبة
 السفاه الى الله تعالى كفر وجهل والله اعلم قوله وفيها لوقا خدائى
 بود ويهيج نبود وياشد ويهيج نباشد فقد قيل الشطر الثاني من كلام
 الملاحدة فان ظنهم ان الجنة وما فيها من الخود العين للفناء وهو
 كفر عند بعض المشايخ خطأ عظيم عند البعض أقول معناه كان
 الله تعالى ولم يكن شيء ويكون ولا يكون شيء فيحتمل ان يكون مراد هذا
 القائل بالشرط الثاني وهو قوله ويكون ولا يكون شيء في الجنة والثاني
 وما فيها من الثواب والعقاب فيكون كفراً لان كان ما ثبت بالادلة
 القاطعة ويحتمل ان يكون مراده مضمون قوله تعالى كل شيء هالك
 الا وجهه وكل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذي الجلال والاكرام فلا
 يكون كفراً بل يكون خطأ حيث تكلم بالمحتمل هذا مرادهم وفي كون هذا
 الشطر من كلام الملاحدة نظري هو من كلام الموحدين العارفين
 بذات الله تعالى وصفاته واحكامه لان مراد هذا القائل هو الاحتمال

فمن كان
 او سمع
 ط
 الله تعالى
 بالحدوث
 مراد الطرفة

الثاني والاحتمال الاول بعيد جدا كما لا يخفى على اهل البصيرة قوله
وفيها ان من انكر القيامة والجنة والنار والميزان والحساب او
الصراط او الصحايف المكتوب فيها اعمال العباد يكفر قوله المنكر لهذه
الامور المعترلة كما مر لكن انكارهم بالتأويل وكفار اهل التأويل
ليس مذهب اهل السنة والجماعة كما ذكرنا بل يكون مبتدعا كما قال ومن
قال ان الميزان عبارة عن العدل فقط ولا يكون ميزان يوزن به
الاعمال فهو مبتدع وليس بكافرو من انكر عذاب القبر فهو مبتدع
وليس بكافر لبثوته باخبار الاحاد ومن انكر شفاعته الشافعين يوم
القيامة فهو كافر لانكاره نص القرآن والحديث ومن قال بتخليد
اصحاب الكبار في النار فهو مبتدع وليس بكافر لاستدلاله ببعض
النصوص فاوردت الاشتباه والاحتمال لما منع من الكفر ومن انكر رؤية
الله تعالى بعد دخول الجنة يكفر وفي بعض الفتاوى لا يكفر لاستدلاله
ببعض النصوص ولو قال لا اعرف عذاب القبر يكفر لكن هذا
مخالف لما سبق من انه مبتدع واجاب بصنف في الحاشية بانه
محول على الروايتين واظن ان هذا محمول الاستخفاف والاول
على مجرد الانكار وعدم الاعتقاد والاول هو الصحيح لان ترك
السنة على اتى وجه كان لا يوجب الكفر كما ذكرنا في صدر الكتاب
والله اعلم قوله وفيها يجب الكفار القدرية في نفهم كون الشر
بتقدير الله تعالى وفي دعواهم ان كل فاعل خالق فعل نفسه قوله
القدرية هم الذين يزعمون ان كل عبد هو خالق لفعله ولا يرون
الكفر والمعاصي بقضاء الله تعالى وقدرة يقولون الخير من الله

والشر من الانسان وان الله تعالى لا يريد افعال العصاة وسموا بذلك
لانهم اثبتوا للعبد قدرة بوجودها افعاله بانفراد دون الله تعالى
ونفوا ان يكون الاشياء بقضاء الله تعالى وقدرة وقوله صلى الله
تعالى عليه وسلم القدرية بحسب هذه الامة معناه انهم منزلون منزلة
المجوس في قولهم باصليين النور والظلمة وان الخير من فعل النور و
الشر من فعل الظلمة فصاروا بذلك شنيعة وكذلك القدرية فانهم
لما اضافوا الخير الى الله تعالى والشر الى العبد اثبتوا قادريين للافعال
كالمجوس فاشبهوهم وهؤلاء المعتزلة وهم مع ضلالهم يضيفون
هذا الاسم الى اهل السنة والجماعة ويقولون انتم القدرية حيث
جعلتم الافعال جارية بقضاء الله تعالى وقدرة قال سيف الدين الامدي
رحمه الله كان المسلمون عند وفات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على
عقيدة واحدة وطريقة واحدة الا من كان يبطن النفاق ويظهر
الوفاق ثم نشأ الخلاف فيما بينهم اولا في امور اجتهادية لا توجب ايمانا
ولا كفرا وكان غرضهم منها اقامة مراسم الدين وادامة مناهج الشرع
القوم وكان الخلايق يتدبرح ويترقى شيئا فشيئا الى اخرايام الصحابة
حتى ظهر معتد الجهمي وعيلان الدمشقي ويونس الاسواري وخالفوا
في القدر واسناد جميع الاشياء الى تقدير الله تعالى ولم يزل الخلاف
يتشعب والاراء تتفرق حتى تفرق اهل الاسلام وارباب المقالات
الى ثلث وسبعين فرقة الا ان الاسلام غايات ليقال لا يجمعهم وجميعهم
انتهى كلامه قال في المواقف جمهور المتكلمين والفقهاء على انه لا يكفر
احد من اهل القبلة فان الشيخ ابا الحسن الاشعري قال في اول كتاب

مقالات الاسلاميين اختلف المسلمون بعد نبوتهم صلى الله تعالى عليه وسلم
 في اشياء ضلل بعضهم بعضا وتبرأ بعضهم عن بعض فصاروا فرقا شتى
 الا ان الاسلام يجعهم ويعتبرهم فرقا مذهبهم وعليه اكثر اصحابنا وقد
 نقل عن الامام الشافعي انه قال لا ارد شهادة احد من اهل الاهواء
 الا الخطابية فانهم يعتقدون حل الكذب وحكي الحاكم صاحب المختصر
 في كتاب التفتي عن ابي حنيفة انه لم يكفر احدا من اهل القبلة وحكي
 ابو بكر الرازي مثل ذلك عن الكرخي وغيره لان المسائل التي اختلف
 فيها اهل القبلة من كون الله تعالى عالما بالعلم او موجد الفعل العبد
 او غير متخير ولا في جهة ونحوها لم يبحث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 عنها في اعتقاد من حكم بالاسلام ولا الصحابة ولا التابعون فعلم
 ان صحة دين الاسلام لا يتوقف على معرفة الحق في تلك المسائل وان
 الخطأ فيها ليس قادحا في حقيقة الاسلام هذا ملخص كلام المواقف
 وشرحه وتحقيق اصول الدين وما ذكر في الفروع من انه كفر او
 بجبهه كفار الفرق المذكورة هنا فانما هو على قول البعض او هو محمول
 على الترهيب والتشديد كما قيل فليكن هذا على ذكر منك فانه اصل
 قواعد الدين واساس الاسلام واعتقاد المسلمين الحمد لله الملهم للصواب
 واليه المرجع والمآب قوله وفيها ويجب كفار الكيسانية في
 اجازتهم لبدء على الله تعالى اقول الكيسانية طائفة من الروافض
 منسوبة كيسان وهو لقب المختار بن ابي عبيد امير الكوفة من جهة
 عبد الله بن الزبير من الكيس وهو الاندراك والظرافة والبدء
 بالفتح والمدة بمعنى الظهور من بداله الامر يبدؤا وبيد اذا ظهر له

منه ما فيه وكيفية
 في شرح السادة لان
 كلامهم راجع الى الله

اي الغلط والندامة
 لانه نفس تعالى عن ذلك
 علوا كبيرا
 خواجة زان
 في بيان ما في

والمراد

والمراد به هنا طهورا ترى بعد ان لم يكن قالت هذه الطائفة يجوز البدء
 على الله تعالى وهو مذهب اليهود وقال اهل السنة والجماعة هذا خطأ
 وكفر ولا يجوز البدء على الله تعالى لاستلزامه الجهل بعواقب الامور
 الله عن ذلك علوا كبيرا والله عاقبة الامور وتمامه في كتب الاصول
 قوله ويجب كفار الروافض في قولهم يرجع الاموات الى الدنيا و
 تناسخ الارواح وانتقال روح الاله الى الامة وان الامة الهة
 اقول الروافض اثنتان وعشرون فرقة على ما ذكر في المواقف
 اكفار بعضهم كالسبائية وهم اصحاب عبد الله بن سبأ قال لعلي
 رضي الله تعالى عنه انت الاله حقا فنفاه على الى المداين وقال لم يمت
 علي ولم يقتل وانما قتل ابن ملجم شيطانا تصور بصورة علي وعلى في
 السحاب والترعد صوته والبرق كسوطه وانه ينزل بعد هذا الى الارض
 ويملاها عدلا وهو لا يقولون عند سماع الترعد عليك السلام يا امير
 المؤمنين كذا في المواقف وقال في بحر الكلام وصنف من الروافض
 قالوا بان عليا واصحابه يرجعون الى الدنيا فيستقون من اعدائهم و
 يملأون الارض عدلا كما ملئت جورا وهذا هو المراد برجوع الاموات
 الى الدنيا لارجوع جميع الاموات اليها فانهم ما قالوا به فانهم وكالحقا
 وهم اصحاب عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر ذي الجناحين
 قالوا الارواح تناسخ وتنتقل وكان روح الله تعالى في آدم ثم في
 شيث ثم في الانبياء والائمة حتى انتهت الى علي واولاده الثلاثة ثم
 الى عبد الله هذا كالنصيرية والاسحاقية منهم فانهم قالوا حل الله
 تعالى في علي والائمة الهة وكفروا بذلك والله اعلم قوله ويقولهم يخرج

امام باطن وتعتيلهم الامر والنهي الى ان يخرج الامام الباطن يعني يجب
 اكفار الامامية من التروافض في قولهم يخرج الامام الباطن وتعتيلهم
 الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الى ان يخرج ذلك الامام الباطن فانهم
 قالوا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يجب بل لا يجوز الا بنبص الامام
 والامامة منصوبة لعلي واولاده الى ان ساقوا الامامة الى جعفر الصادق
 واختلفوا في المنصوص عليه بعده والذي استقر عليه رأيهم انه ابنه
 موسى الكاظم وبعده علي بن موسى الرضا وبعده علي بن محمد التقي
 وبعده الحسن بن علي الزكي وبعده محمد بن الحسن وهو الامام الباطن ينتظر
 جروحه عند صلاح الزمان وانقطاع اهل الجور والطغيان قد اختفى
 من شرهم وعنادهم فلا يجب الامر والنهي حتى يخرج وقال اهل الحق
 بوجوبه مطلقا لانه من فروض الكفاية فاذا قام به البعض سقط عن
 الباقيين والا اثم الكل والله اعلم قوله ويقولهم ان جبريل عليه السلام
 غلط في الوحي الى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم دون علي بن ابي طالب رضي الله
 تعالى عنه وهو لا يقيم خارجون عن ملة الاسلام واحكامهم احكام
 المرتدين قالت الغرابية من الرافض محمد اشبه الناس بعلي من الغراب
 بالغراب والذباب بالذباب فبعث الله تعالى جبريل بالوحي الى علي
 فغلط جبريل في تبليغ الرسالة الى محمد دون علي فيلعنون صاحب
 الريش يعنون به جبريل عليه السلام كذا في المواقف وقال في بحر الكلام
 وصنف من التروافض قالوا بان الوحي كان لعلي الا ان جبريل غلط
 في الوحي وصنف منهم قالوا انه كان شريكا في النبوة بمنزلة هارون
 من موسى وصنف منهم قالوا انه كان اعلم من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

بنزلة

بنزلة خضر من موسى وهؤلاء الاقوام خارجون عن ملة الاسلام واحكامهم
 احكام المرتدين لانهم انكروا انزل القرآن واجماع الامة وقد قال الله تعالى
 محمد رسول الله قوله ويجب اكفار الخوارج في اكفارهم جميع الامة وفي اكفارهم
 علي بن ابي طالب وعثمان بن عفان وطلحة والزبير وعائشة رضي الله عنهم
 اقول الخوارج قوم من زهاد الكوفة خرجوا عن اطاعة علي رضي الله عنه
 عند رضائه بالتحكيم بينه وبين معاوية وقالوا ان الحكم الا لله تعالى
 وكانوا اثني عشر الف رجل اجتمعوا ونصبوا راية الخلاف وسفكوا
 الدماء وقطعوا السبل فخرج اليهم علي رضي الله عنه ورام رجوعهم فابوا
 الا القتال فقاتلهم بالنهر وان قتلهم واستأصلهم ولم ينج منهم
 الا القليل وهم الذين قال صلى الله تعالى عليه وسلم في حقهم يخرج
 قوم في امتي يحفر احدكم صلوته في جنب صلاتهم وصومه في جنب
 صومهم ولكن لا يجاوز ايمانهم تراقيهم وقوله عليه السلام الخوارج
 كلاب النار وقد تفرقوا سبع فرق وكفر اكثرهم جميع من عداهم من
 الامة وكفر واعليا الرضائية بالتحكيم وعثمان وطلحة والزبير وعائشة
 واكثر الصحابة ومرتكب الكبيرة والقعدة عن القتال معهم وان
 كانوا موافقين لهم في الدين فكفروا بذلك ولعنواخذلهم الله تعالى
 وتام تفصيلهم في المواقف وشرحه قوله ويجب اكفار الزيدية
 في انتظار نبي من العجم ينسخ ملة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
 اقول الزيدية فرقة واحدة من الخوارج المذكورة وهم اصحاب
 يزيد بن ابي سفيان قالوا سيبوث نبي من العجم يكتب في السماء
 وينزل عليه جملة واحدة ويترك شريفة محمد الى ملة الصابئة

الا ستمصال كوكندة فوير من
 اخري

الرفوة بفتح الفاء وضم الفاء وتخفيف الواو
 بوزن خلة سلك كل جمعي تراخ لطور
 وبعضها يكون كل في دير له
 اخري

الذكورة في القرآن وقالوا اصحاب الحدود مشركون وكل ذنب شرك
كبيرة كانت او صغيرة فكفروا بما قالوا ولعنوا كما لعن اصحاب السبت
من اليهود قوله ويجب اكفار النجارية في نفهم صفات الله تعالى
وفي قولهم ان القرآن جسم اذا كتب وعرض اذا قرئ اقول النجارية
من الفرق الاسلامية اصحاب محمد بن الحسين النجار وافقوا اهل
السنة في خلق الافعال وان الاستطاعة مع الفعل وان العبد
يكتسب فعله ووافقوا المعتزلة في نفى الصفات الوجودية وحدوث
الكلام ونفي التروية وهم ثلث فرق فقال فرقة منهم كلام الله تعالى
اذا كتب فهو جسم واذا قرئ فهو عرض والله اعلم قوله وفيها
اختلف الناس في اكفار المجبرة فمنهم من اكفرهم ومنهم من ابي اكفارهم
والصواب اكفارهم من لم ير للعبد فعلا أصلا اقول المجبرة و
المجبرة فرقة واحدة من الفرق الاسلامية وهم اصحاب جهم بن صفوان
الترمذي قالوا لا قدرة للعبد اصلا لا مؤثرة ولا كاسبة بمنزلة الخا
فيما يوجد منه وهو مجبور على الكفر والايان واستدلوا عليه بظواهر
الآيات والاحاديث وسياق تمام معتقدهم وحقيقة الخبر اسنادا
الفعل الى الله تعالى وهو قسمان الاول جبر محض خالص قول الجهمية
والثاني جبر متوسط كذهب الاشعرية والنجارية والضرارية
كذات الواقف وشرحه قوله ويجب اكفار مفر في قوله ان الانسان
غير الجسد وانه حتى قادر مختار وانه ليس بتحرك ولا ساكن ولا
يجوز عليه شيء من الاوصاف الجائزة على الاجسام اقول الممرك الساكن
اسم رجل من المعتزلة وهو معمر بن عباد السلي والمعربة هي الطائفة

وانه كان قلم في يد الكاتب لانه
يستلزم ابطال التكليف
نحو الطريق

المسوبة

المسوبة اليه قالوا ان الله تعالى لم يخلق شيئا غير الاجسام واما الاعراض
فمختصة بها الاجسام اما طبعا كالنار للاحراق والشمس للحرارة واما
اختيارا كالحيوان للاكوان قيل ومن العجب ان حدوث الاجسام وفناء
عدم من الاعراض فكيف يقولون انها من فعل الاجسام وقالوا لا يوصف
الله تعالى بالقدم لانه يدل على التقادم الزماني والله تعالى ليس بزمان
ولا يعلم نفسه والاتحاد العالم والمعلوم وهو متمنع وان الانسان
لا فعل له غير الارادة مباشرة كانت او توليد بناء على ما ذهبوا اليه
من مذهب افلا مسفة في حقيقة الانسان هكذا ذكر معتقد هذه الطائفة
في المواقف وشرحه وهذا يشمل ما ذكره المصنف لا ندراجه تحت
قوله وان الانسان لا فعل له غير الارادة فتدبر لكن وجه الاكفار غير
ظاهر وما كتبت في الحاشية من ان كونه غير الجسد يقتضي عدم كونه مكلفا
والتكليف ثابت بالادلة القطعية وهذا منشأ القول بالاكفار
فاسد لان عدم الجسدية لا يقتضي عدم التكليف لان الملازمة والجنان
مكلفون ايضا مع عدم ظهور الجسد فيهم ولعل هذا مراد القائل بقوله
انه غير الجسد والله اعلم قوله ويجب اكفار قوم من المعتزلة بقولهم
ان الله تعالى لا يرى شيئا ولا يرى اقول كونه تعالى راييا ومرييا ثابت
بالادلة القطعية كقوله تعالى اني معكم اسمع وارى وقوله وجوه يورث
ناظرة الى ربها ناضرة فانكارها يوجب التكفير لكنهم يؤولون اشكال
هذه النصوص بالاكتشاف لتام واكفار اهل التأويل ليس من مذهب
اهل السنة والجماعة كما ذكرنا قوله ويجب اكفار الشيطانية الطاق
في قوله ان الله تعالى لا يعلم شيئا الا اذا اراد وقدره اقول هكذا

ان الله تعالى لا يعلم شيئا الا اذا اراد وقدره اقول هكذا

عبارة التابا رخانه والمسطور في الكتب شيطان الطاق والطاق هنا
اسم حصن بطبرستان سكن به محمد بن النعمان من الشيعة فلقب بشيطان
الطاق والشيطانية صنف من الروافض منسوبة اليه قالوا ان ثمانون
غير جسامي على صورة الانسان وانما يعلم الاشياء بعد كونها وبذلك كفروا
ولعنوا والله اعلم قوله وفيها من يقول بقول جهم فهو خارج عندنا من
الدين فلا نصلي عليه ولا نتبع جنازته اقول هو جهم بن صفوان
الترمذي المنسوب اليه الجهمية من الجبرية قال ان العبد لا قدر له
اصلا وان الله تعالى لا يعلم شيئا قبل وقوعه وان علمه ثلثا حادث لا في
محل وانه تعالى لا يتصف بما وصف به غيره من العلم والقدرة والارادة
وغيرها وان الجنة والنار تفتيان روي ان جهم بن صفوان كان يدعي
الناس الى مذهب الباطل وهوان الله تعالى عالم بلا علم سميع بلا سميع بصير
بلا بصير قادر بلا قدرة وهكذا في سائر الصفات فجلس يوما يدعو
الناس الى هذا المذهب وحوله اقوام كثيرة اذ جاء اعرابي فسمع مقالة
فالمهم الله تعالى حقيقة مذهب اهل السنة والمجاعة وارشده الى بطلان

من الاشياء

مذهبه فانشأ يقول شعر

ومن قال يوما قول جهم فقد كفر	الا ان جهما كانا فربا نكفر
سميعا بلا سميع بصيرا بلا بصير	لقد جن جهم اذ يستي الهه
لطيفاً بلا لطف خبيراً بلا خبر	عليما بلا علم رضى بلا رضى
ابوك امراء حر خطير بلا خطر	ابرضيك ان لو قال يا جهم قائل
طويل بلا طول قصير بلا قصر	يلمح بلا ملح بهي بلا بهاء
فبالعقل موصوف وبالجهل مشر	حليم بلا حليم وفي بلا وفاء
	جواد بلا جود قوي بلا قوي

كبير

كبير بلا كبير صغير بلا صغير	آمد حاتراه ام هجاء وسبته
تصبرهم عما قرب الى سقر	فانك شيطان بعثت لامة
	فرجع بركة ابياته كثير من الناس

عن مذهب الباطل وكان عبد الله بن المبارك يقول ان الله تعالى
بعث الاعراب رحمة لهؤلاء فيجب على كل احد ان يعلم معاني هذه
الايات لا ولاده وعبيده وامايته والله اعلم قوله واما صنف القدر
الذين يردون العلم فكذلك عندنا وتفسير ردة العلم انهم يقولون
ان الله تعالى يعلم كل شيء عند كونه وكذلك كل شيء يكون عند كونه
واما الشيء الذي لم يكن فانه لا يعلم حتى يكون فهو ككفار لا تزوج
من نسايتهم ولا تزوجهم ولا نتبع جنازتهم يعني صنف القدرية من
المعتزلة الذين يردون علمه تعالى فكذلك عندنا خارجون عن
الدين كالجهمية فلا يصلي عليهم ولا نتبع جنازتهم وتفسير ردة العلم
انهم يقولون ان الله تعالى يعلم كل شيء عند كونه وحصوله وكذلك
كل شيء يكون فانه تعالى يعلم عند كونه وجوده واما الشيء الذي
لم يكن ولم يوجد فانه تعالى لا يعلمه حتى يكون فهو ككفار لا تزوج
احكام الكفار فلا تزوج من نسايتهم ولا تزوجهم من نسايتنا ولا نشهد
جنازتهم لخروجهم عن الدين بالكلية هذا جواب ابي عصم من الائمة
الحنفية حين سئل عن اهل الاهواء المختلفة على ما ذكر في التائاد
والتحقيق ما ذكر في اصول الدين من انهم لا يكفرون احدا من اهل القبلة
بذنب من الذنوب وان قال ما قال ويصلون خلف كل بر وفاجر
ويصلون عليهم ويتزوجون من نسايتهم ويتزوجونهم وذلك لان

التوحيد يشتملهم والاسلام يحجمهم والجهل بذات الله تعالى وصفاته
من بعض الوجوه لا يضروا انهم يريدون بامثال هذه الاقوال تعظيم الله
تعالى وتزويده تعالى لا يليق بحجابته تعالى على زعمهم مثلاً مرادهم بقولهم
ان الله تعالى لا يعلم الشيء قبل وجوده عدم وقوع التغير في علمه
تعالى قوله واما المرجئة فان ضرباً منهم يقولون نرجي امر المؤمنين
والكافرين الى الله تعالى فيقولون الامر فيهم الى الله تعالى يغفلون
من المؤمنين والكافرين ويعذب من يشاء ويقولون له الآخرة و
الاولى فكما نرى يعذب من يشاء من المؤمنين في الدنيا وينعم من
الكافرين وذلك منه عدل فكذلك في الآخرة فيسبون حكم الآخرة
والاولى فهو لا يضرب من المرجئة وهم كفار اقول المرجئة
فرقة واحدة من الفرق الاسلامية من الارزاء وهو التأخير و
الاهمال يقال ارزاءه أي أخره واهمله لقبوا به لانهم يرجئون
العمل عن النية والاعتقاد أي يؤخرونه في الرتبة عنها وهم
خمس فرق بحسب تفاوت معتقدهم قالوا لا يضرم مع الايمان معصية
كما لا ينفع مع الكفر طاعة واستدلوا بما روى عن علي رضي الله عنه
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اني لا رجوان لا يضرم
مع التوحيد عمل كما لا ينفع مع الشرك عمل وتأويله ان عمل الشرك لا
يهدم التوحيد كما ان عمل الخير لا يبطل الكفر ولا يرفع الله تعالى علم
قال في شرح غريب الحديث الارزاء التأخير والمرجئة طائفة
من فرق المسلمين يقولون انه لا يضرم مع الايمان معصية كما انه لا
ينفع مع الكفر طاعة فاما في جانب الكفر فصحيح واما في جانب

بعض القائلين لا يضرم مع الايمان معصية

الايمان

الايمان فكيف لا يضرم مع المعاصي والقائل بهذا القول يفتح على الناس
باب الاباحة فان الانسان اذا علم انه لا يضرم المعاصي مع الايمان ارتكب
كل ما يحده نفسه فالاولى ان يقال نرجو للمؤمنين ذلك مع عدم الجزم
به ومع ذلك ففيه حيرة ودهشة فان الاحاديث قد تعارضت فيه
نسأل الله تعالى الصواب والسداد هذا كلامه واذا اقرر هذا فنقول
انما حكم عليهم لفقهاء بالكفر لانهم يسوون حكم الآخرة والاولى في
حق المؤمنين والكافرين وهو مخالف لنص القرآن لكن حيث استدلو
ببعض النصوص ينبغي ان لا يكفروا والله اعلم قوله وكذلك الصبر
الاخر الذين يقولون حسناتنا متقبلة وسيئاتنا مغفورة والاعمال
ليست بفريض ولا يقرون بفريض الصلوة والزكاة والصيام وسائر
الفريض ويقولون هذه فضائل من عمل فحسن ومن لم يعمل فلا شيء
عليه فهو لا يضرم ايضا كفارا اقول القول منهم بقول الحسنات و
غفران السيئات وكذا القول بعدم الاقرار بالفريض يرجع الى اهلين
عندهم فالاول ما مضى من ان المعصية لا تضرم المؤمن مع الايمان كما
ان الطاعة لا تنفع الكافر مع الكفر والثاني انهم قالوا ان الله تعالى
خلق الخلق وسيبهم فلم يأمرهم بشيء ولم ينههم عن شيء وما جاء
في القرآن من الاوامر والنواهي فهو صورة الامر والنهي لا حقيقة
وهو على الذنب والاستحباب فان فعل فله الثواب وان ترك فلا
عقاب عليه كما قال الله تعالى كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون و
كذا سائر الاوامر والنواهي والجواب ان كل امر ونهي لم يرد فيه الوعيد
فهو على الذنب والاستحباب كما قلتم وكل ما ورد فيه الوعيد على تركه

فهو على الحتم والایجاب كما في الصلوة والزكاة والصوم والحج والزينة
والسرقه وغيرها كذا في بعض الكتب الكلامية ثم قال لقل بترك
الانسان مهملًا باطل بل كفر والحادث في الدين فانه ليس من حكمة الحكم ان
يخلق الخلق ويتركهم سدى كيف وقد قال الله تعا وما خلقت
الجن والانس الا ليعبدون وقال بحسب الانسان ان يترك سدى
وقال انحسبتم انما خلقناكم عبثًا قوله واما المرجية الذين
يقولون لا نتولى المؤمنين الذين ولا ننتزئ منهم فهو لا مبتدعة ولا
يخرجهم بدعتهم من الايمان الى الكفر يعني القسم الثالث من المرجية
هم الذين يقولون لا نتولى المؤمنين الذين اي لا نجزمهم ولا نتخذهم
اولياء ولا ننتزئ منهم ولا نتركهم بالكلية فهو لا القوم مبتدعة
لكن لا يخرجهم بدعتهم من الايمان ولا يوصلهم الى الكفر والاطفيان
كما اوصلت اليه القسم الثاني لان اعتقادهم قريب من اعتقاد اهل
السنة والجماعة فتأمل قوله واما المرجية الذين يقولون نخرج
امر المؤمنين الذين الى الله تعا فلا ننزلهم جنة ولا نارًا ولا ننتزئ
منهم ونتولاهم في الدين فهم على السنة فالزم قولهم وخذبه فان هذا
معتقد اهل السنة والجماعة واطلاق المرجية على هذا الصنف انما
هو على طريق المشاكلة والمجاورة فتأمل قوله واما الخوارج فمن لم
يرد قولهم شيئًا من كتاب الله تعا وكان خطاهم على وجه التأويل
يتأولون ان الاعمال ايمان اي اخل في الايمان ويقولون ان الصلوة
ايمان اي جزئ منه وكذلك جميع الفرائض والطاعات فانها من الايمان
عندهم فمن اتى منهم بالايمان بالله تعا وملائكته وكتبه ورسوله و

اليوم الاخر وجميع الطاعات فهو مؤمن ومسلم كما يثر المسلمين لا يتاين بما
وجب عليه ومن ترك منهم شيئًا من الطاعات المفروضة
الثابتة بالادلة القاطعة على وجه الانكار والرد فقد كفر يقولون
الزاني يكفر حين يزني وشارب الخمر يكفر حين يشرب وكذا يقولون في
فا على جميع ما نهى الله تعا عنه نظرًا الى ظاهر بعض النصوص وعسكاه
فيكفرون الناس بترك العمل لكونه من الايمان عندهم فهو لا الخوارج
تاووا قولهم الباطل بالتأويل المذكور واخطاوا فيه وضلوا فهم مبتدعة
وليسوا بكفرة كما كفر منهم بعض الفرق بتكفير جميع من عداهم من الامة
كما ترناياك وقولهم فلا يتقال بقولهم واجتنبهم واحذرهم وفارقهم
وخالفهم حتى لا يكون من جملتهم ولا تعد في زمرتهم فانهم اخبث الناس
واضل الفرق الصالة الحمد لله الذي قطع عنهم ورفع شرهم عما بين
المسلمين قوله واما من لم ير المسح على الخفين فقد رعب عن سنة
رسول الله صلى الله تعا عليه وسلم فهو عندنا مبتدع فلا تتخذة امامًا
في صلواتك ولا توقرة ولا تختلف اليه فانه صاحب بدعة انتهى كلام
الناظر خائفة في حق اهل الاهواء نقلاً عن ابي عصمة من الائمة الخفيفة
وقال في الخلاصة ولا يصلي خلف من ينكر المسح على الخفين ويخشى
عليه الكفر لانه قريب من الخبر المتواتر وقد ذكرنا تمامه في بحث المسح
والله اعلم قوله فاتي سمعت عن بعض متصوفة زماننا حكى عن
شيخه ان واحداً من اقربائه يرى الله تعالى في كل يوم مرة او مرتين
وان موسى مع كونه كلم الله لم يتيسر له ذلك قول امثال هذه
الكلام لا يتكلم بها من له عقل سليم وطبع مستقيم وانما يتكلم بها

او تركها شأ ولا مرات الطاعة

ط
او لا تتركها فان فيه ترك وجال بدعة
مرات الطاعة

بعض المجازيب والمجانبين فلا ينبغي ذكرها في الكتب وجعلها ذريعة
لذم المشايخ الصوفية والقائمين بها بين الناس على ان رؤية الله تعالى
في دار الدنيا يجوز عند شيخ اهل السنة والجماعة الشيخ ابي الحسن الاشعري
في احد القولين منه كما ذكر في بحث الرؤية والمصنف لفرط حرصه
على ذم الصوفية يتشبه بكل رطب وبابس وكعري هذا من اعظم
الافات واكبر البليات فهو يقرن ورطة صغرى ويقع في ورطة
كبرى نسأل الله تعالى التيسير فيما جرت به المقادير قوله وهذا
تفضيل لغير النبي على موسى بل على جميع الانبياء اقول هذا على
تقدير وقوعه لا يدل على التفضيل اصلاً لان اختصاص بعض الاولياء
ببعض الامور الجزئية ليس من باب التفضيل بل ليل قصة موسى
مع الخضر فانهم قالوا ان الخضر كان اعلم من موسى عليهما السلام
لاستشراقه على بواطن الامور مع ان مرتبة موسى عليه السلام
اعلى وافضل عند الله تعالى وهذا امر غريب وسر عجيب لا يطالع
عليه غير اهل الكشف من اولياء الله تعالى قوله وقد عرفت فيما
سبق ان اعتقاد اهل السنة والجماعة ان الولي لا يبلغ درجة
النبي فضلاً عن ان يتجاوزها اقول هذا مسلم لكنه غير مفيد
لما ذكرنا ان اختصاص بعض الاولياء ببعض الامور الجزئية ليس من
باب التفضيل وقد شرحنا هذا البحث وما بعده على احسن وجه
فيما مضى من الكتاب فارجع اليه قوله وسمعت عن بعض الخلوتية
ان ما عدا محمد من الانبياء لم يبلغوا مرتبة الاسم السابع بل وفقوا
في السادس ولم يتجاوزوه وانا قد جاوزناه وهذا مثل الاول يعني

بفتح الحاء المعجمة والواو وكون
اللام بينهما وبعد الواو فوقية
فتحة وهذا غلط مشهور
كالصلوينة والاصح
خلوى وصلوى
ذلك العنان

ان هذا الكلام مثل الاول في كونه كفراً وضلاً لا على زعمه لكونه تحقيراً
للانبياء وخزناً للاجماع اقول طريق الاسماء السبعة من اجتهادات
المشايخ واما طريق الانبياء عليهم الصلوة والسلام فهو كلمة التوحيد
فقط فجعلوا لكل اسم منها مرتبة بحسب المراتب الانسانية في الترتي و
التنزل وجعلوا الاسم السابع غاية الكمال الممكن لنوع البشر فترادهم
بقوله ان ما عدا محمد من الانبياء عليهم الصلوة والسلام لم يبلغوا
مرتبة الاسم السابع انهم لم يبلغوا مرتبته عليه السلام في الكمال ولم
يصلوا درجته في الحال وهذا صحيح لا شك فيه واما قوله وانا قد
جاوزناه فمن زيادات المصنف وليس من كلام المشايخ او من زيادات
ذلك الشخص السخيف لعقل ومن كلام المجازيب فلا يحصل به ذم المشايخ
العظام والاولياء الكرام قوله وقال ان ابا بكر لم يبلغ مرتبة
الارشاد وانا يتجاوز مرتبة الاصحاب وهذا قدح في افضل الاولياء
وطعن في افاضل هذه الامة بل في سيدنا وسيد الاولين والاخرين
رسول الله وحبيب رب العالمين اقول هذا دليل صريح على انه من
كلام المجازيب وهو لا يقدح في شيء من مقامات الاولياء والانبياء وان
قدح فائماً يقدح في نفسه لقصور ادراكه وعدم رشده وقلة بصائره
وحل المصنف كلامه على القدح المذكور ايضا من قلة معرفته وعدم
خوفه من الله تعالى وقد صرح البخاري ومسلم عن عمران بن
حصين وابن مسعود رضي الله عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم اقول في فضل

اذ ليس بعد النبوة رتبة
غير الصديقية مرات الطريقة

بضم المهملة الاولى وفتح الثانية
وسكون التختية بعد النون
مرآت الطريقة

الصحابة رضي الله تعالى عنهم احاديث كثيرة منها ما رواه البخاري
 ومسلم وغيرهما عن عمران بن حصين رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم قال
 عمران لا ادرى اذكر بعد قرنه قرنين او ثلثة ثم ان بعدهم قوما يشهدون
 ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤتمنون وينذرون ولا يوفون ويخلفون
 ولا يستخلفون ويظهر فيهم السمن وفي رواية ما عن ابن مسعود رضي الله
 تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال خير الناس قرني ثم
 الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يجي قوم يسبق شهادة احدهم
 يمينه ويمينه شهادة هكذا الروايتان في جامع الاصول وفي الحديث
 روايات اخر لکن هاتان الروايتان اجمعها وافيدها والمصنف
 اقتصر على صديها لكونه محل المقصود قوله خير الناس قرني اي اهل
 زمان لان القرن عبارة عن اهل كل عصر وزمان وقيل ثلثون سنة
 وقيل اربعون سنة مائة سنة وقيل غير ذلك والله اعلم قوله ثم يظهر
 فيهم السمن وفي رواية اخرى لسمانة وهذا كناية عن الترفه والاسترخاء
 في الذايد وقوله يسبق شهادة احدهم يمينه ويمينه شهادة كناية
 عن الشهادة واليمين بغير حق ومعاني بواقي الالفاظ ظاهرة والله اعلم
ومنها ما اخرج مسلم عن عائشة رضي الله عنها انه سأل رجل النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم اي الناس خير قال القرن الذي انا فيهم
 ثم الثاني ثم الثالث **ومنها** ما اخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن
 ابني سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال كان بين خالد بن الوليد
 وبين عبد الرحمن بن عوف شيء فستبه خالد فقال رسول الله صلى الله

وقيل

تعا

في الحديث
 ما رواه البخاري
 ومسلم وغيرهما

تعالى عليه وسلم لا سبوا اصحابي فوالذي نفسي بيده لو انفق احدكم مثل
 احد ذبحا ما بلغ مد احدهم ولا نصيفه قوله مثل احد بضمتين اسم
 جبل بالمدنية والمة بالضم والتشديد كميال معروف وهو رطل وثلث
 رطل عند اهل الحجاز ورطلان عند اهل العراق والنصيف يعني النصف
 كالعشر بمعنى العشر ومكيال معروف ايضا دون المد وعلى هذا فالضهر
 راجع الى احدكم **ومنها** ما رواه الترمذي عن عبد الله بن مسعود رضي الله
 عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يبلغ
 الحاضر الغائب الله الله في اصحابه لا يتخذوهم غرضا من بعدى
 فمن آخبرهم فحبي حبه ومن ابغضهم فببغضى ابغضهم ومن اذاهم
 فقد اذاني ومن اذاني فقد اذى الله تعالى الله من اذى الله تعالى
 فيوشك ان ياخذه ومن ياخذه الله تعالى فوشك ان لا يفلته
 قوله يبلغ الحاضر الغائب خبر بمعنى الانشاء اي ليبلغ الحاضر منكم
 الغائب هذا القول وقوله الله الله بالنصب فيهما لانه من باب
 التحذير اي اتقوا الله اتقوا الله في حق اصحابي وقوله ان لا يفلته
 اي لا يتركه **ومنها** ما اخرج الترمذي عن انس بن مالك رضي الله
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يكره عمره هذان سيدي
 كقول اهل الجنة من الاولين والاخرين الا النبيين والمرسلين كقول
 من خالطه الشيب ومن جاوز الثلثين اي هاسيدا اهل الجنة
 بعد الانبياء والمرسلين والغرض منه مدحهما وتعظيمهما وبيان مكانتهما
 ورفعتهما عند الله تعالى **ومنها** ما اخرج الترمذي عن ابني سعيد الخدري
 رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما من نبي

في الحديث
 ما رواه البخاري
 ومسلم وغيرهما

في الحديث
 ما رواه البخاري
 ومسلم وغيرهما

بصيغة المفعول من التفعيل
 والفاء صحابي جليل مرار الطوبى
 بالمعنيين بينهما راء وهو ياجعل
 علامة ينتهي عنده رى الواو
 نحو السهم والكلام من باب
 التشبيه البليغ اوله لا يسمو
 باخر اضم القبيحة مرار الطوبى

وصف الكهولة باعتبار ما كان عليه
 عند خروجهما من الدنيا والا فاهل
 الجنة على صورة آدم في غنم الشباب
 او ان ذلك لهما فيها زيادة
 في كرامتهما مرار الطوبى

الأوله وزيران من اهل السماء ووزيران من اهل الارض فاما
 وزيراي من اهل السماء فنجبريل وميكائيل واما وزيراي من اهل الارض
 فابوبكر وعمر **قوله** قد يزداد الوار بعد التاكيد الحكم المطلوب
 اثباته اذا كان في محل الرد والانكار كما في قولهم ما من احد الا وله
 طمع وحسد وهناك ذلك فانهم والوزيرين يتحمل ثقل الامير وشغله
 والمراد به هنا من يتحمل امورا الانبياء ويقوم بخدمة من الملك
 والانس والله اعلم **ومنها** ما رواه البخاري وابوداود عن محمد
 بن الحنفية رضي الله تعالى عنه قال قلت لابي اي الناس خير بعد
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابو بكر قلت ثم من قال عمر
 وخشيت ان اقول ثم من فيقول عثمان قلت ثم انت قال ما انا
 الا رجل من الميادين **قوله** هذا من باب هضم النفس عما يقوله
 عليه الصلوة والسلام لا ينبغي لاحد ان يقول انا خير من يونس بن
 متى والا فهو في الحقيقة ستر من اسرار الله تعالى وكثر من كنوز
 يده عليه قوله عليه الصلوة والسلام انا مدينة العلم وعلى بابها
 والله اعلم **ومنها** ما رواه الترمذي عن عايشة رضي الله عنها انها
 قالت سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا ينبغي لقوم
 فيهم ابو بكر ان يؤثمهم غيره **قوله** لاشك ان ابا بكر الصديق
 رضي الله تعالى عنه من اكابر اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وشاهدين
 فلا ينبغي لقوم هو فيهم ان يؤثمهم غيره **ومنها** ما أخرجه الترمذي
 عن عايشة ايضا ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال ابو بكر
 سيدنا وخيرنا واجبتنا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله**

فيفضله على نفسه كما فضل
 الاولين عليها رأت الطاهر
 وهذا شأن الكمال الذي لا يدرى
 صاحبه لنفسه مقامه وان كان
 من اربابه رأت الطاهر

لانه اولهم اسلاما واسبقهم صحبة واقدمهم هجرة واكثرهم احسانا
 الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ومنها** ما أخرجه الترمذي عن
 جابر رضي الله تعالى عنه انه قال قال عمر بن الخطاب لا يكر يا خير الناس بعد
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وقال في التاتارخانية
 لوقال عمر وعثمان وعلى لم يكونوا اصحابا لا يكفر ويستحق العنة
 ولوقال ابو بكر الصديق لم يكن من الصحابة كفر لان الله تعالى سماه
 صاحبا بقوله اذ يقول لصحابه لا تحزن قال الكردي في تعليقه
 لان الكفر تكذيب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما جاء به من عند
 ربه وليس في هذا تكذيب بل فيه كذب عليهم والكذب كبيرة وبالكبير
 لا يكفر بخلاف قوله ابو بكر لم يكن صاحبا لاني فان فيه تكذيبه فيما
 جاء به من عند ربه وهو قوله اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا
 فصار مكذبا لله تعالى في خبره فلا يبقى الايمان معه فان قيل في
 انكار هؤلاء اصحاب لرسول تكذيب ما ثبت بدليل قطعي وهو
 اجماع الصحابة قلنا هذا ممنوع لان الاجماع عبارة عن اتفاق امة
 محمد على حكم شرعي وكونهم اصحاب النبي امر حسي وعقلي فلا يكون
 داخل تحت الاجماع الى هنا كلامه **قوله** وفي الظهيرية من انكر
 امامة ابي بكر الصديق فهو كافر في الصحيح وكذلك من انكر خلافة
 عمر في اصح الاقوال انتهى كلام التاتارخانية ملخصا واصل العبارة
 فيها هكذا وفي الظهيرية ومن انكر امامة ابي بكر فهو كافر على قول
 بعضهم **وقال** بعضهم فهو مبتدع وليس بكافر والصحيح انه كافر
 وكذا من انكر خلافة عمر في اصح الاقوال انتهى كلامه والله اعلم بالصواب

مخاطبا سائر الطوائف

في هذا الكلام الذي لا يدرى
 صاحبه لنفسه مقامه وان كان
 من اربابه رأت الطاهر

والله المرجع والمآب **الفصل الثاني في العلوم المقصودة لغيرها** اقول
العلم هو ادراك الشيء بكنهه وقيل هو الاعتقاد الجازم المطابق
للواقع وعند ارباب العقول هو حصول صورة الشيء في العقل وهذا
المعنى اعم من الاول وقد ذكرنا في اول الباب ان العلم قسمان مقصود
لذاته وهو علم العقائد ومقصود لغيره وهو علم الاعمال الظاهرة
والاحوال الباطنة وهذا القسم ثلاثة انواع مأمورية ومنهية عنه
ومندوب اليه فالنوع الاول في العلوم المأمورية وهو تصنيفان
فالصنف الاول في العلم الذي هو فرض العين وهو علم الحال
الواجب على كل احد قال الله تعالى فلا تفر من كل فرقة طائفة
في الدين وليندروا قومهم اذ ارجعوا اليهم لعلمهم يحذرون وقال
تعالى فاستلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون واخرج ابن ماجة عن انس بن
مالك رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
طلب العلم فريضة على كل مسلم وروى علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال طلب العلم فريضة على كل
مسلم فاغدا ياتيها العبد عالما او متعلما ولا خير فيما بين ذلك وروى
طلب العلم فريضة على كل مسلم وواضع العلم عند غير اهل كقول
الحنابلة الجوهر واللولو والذهب رواه جماعة من الصحابة على
ما ذكره الامام الديلمي في كتاب الفردوس واخرج البيهقي في شعب الایمان
عن انس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم اطلبوا العلم ولو بالطين قال في الاحياء اختلف الناس في
العلم الذي هو فرض على كل مسلم فقال المتكلمون هو علم الكلام اذ به

من العلوم المقصودة
باب العلم

اي فريضة

يدرك

يدرك التوحيد ويعلم ذات الله تعالى وصفاته وقال الفقهاء هو علم الفقه
اذ به يعرف لعبادات والحلال والحرام وقال المفسرون والمحدثون هو
علم الكتاب والسنة اذ بهما يتوصل الى العلوم كلها وقال المتصوفة
هو علم التصوف اذ به يعرف لعبادته مقامه من الله تعالى وحاصله ان
كل فريق نزك الوجوب على العلم الذي هو بصدده وقال لفيقيه ابو
الليث في بستان العارفين اعلم ان طلب العلم فريضة على كل مسلم على
قدر ما يحتاج اليه لامر دينه مما لا بد له منه من احكام الوضوء و
الصلاة وسائر الشرائع ولا مرعاشه وما وراء ذلك ليس بفرض فان
تعلم الزيادة فهو افضل وان تركه فلا اثم عليه وانما قلنا ان مقدار
ما يحتاج اليه فريضة لان الله تعالى قال فاستلوا اهل الذكر ان
كنتم لا تعلمون وقال في آية اخرى وقالوا لو كنا نسمع او نعقل ما كنا
في اصحاب السعير فاخبر الله تعالى انهم صاروا في النار لجهلهم
وروى كحول عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال طلب العلم فريضة على كل مسلم وسلمية وفي خبر اخر قال
اطلبوا العلم ولو بالطين فان طلب العلم فريضة على كل مسلم وغيره
بن مسعود رضي الله عنه قال عليكم بالعلم قبل ان يقبض وقبضه ان
يذهب باصحابه عليكم بالعلم فان احكم لا يدري متى يفتقر اليه انتهى كلامه
وقال في كتاب تعليم المتعلم اعلم انه لا يفترض على كل مسلم طلب كل علم وانما
يفترض عليه طلب علم الحال كما يقال افضل العلم علم الحال وافضل العمل
حفظ الحال فيفترض على كل مسلم طلب ما يقع له في حاله في اي حال
كان فانه لا بد له من الصلوة فيفترض عليه علم ما يقع له في صلواته

وقال عليه السلام

من العلوم المقصودة
باب العلم

بقدر ما يؤدي به فرض تلوته ويحب عليه بقدر ما يؤدي به
الواجب لأن ما يتوسل به إلى إقامة الفرض يكون فرضاً وما يتوسل به
إلى إقامة الواجب يكون واجباً وكذلك في الصوم والزكاة إن كان
له مال والحج إن وجب عليه وكذلك في البيوع إن كان يتجر وكذلك
في سائر المعاملات فكل من اشتغل بشئ منها يفترض عليه التحرز عن
الحرام فيه وكذلك يفترض عليه علم أحوال القلب من التوكل والائمان
والخشية والرضا فانه واقع في جميع الأحوال وكذلك في سائر
الأخلاق نحو الجود والبخل والجبن والجور والتكبر والتواضع والعفة
والإسراف والتقتير وغيرها فان العلم وسيلة إلى معرفة هذه الاشياء
ولا يمكن التحرز عنها إلا بعلمها وعلم ما يضادها فيفترض على كل إنسان
علمها إلى هنا كلامه ملخصاً ومتجنباً وحاصله أن العلم تابع للمعلوم
فإن كان فرضاً ففرض وإن كان واجباً فواجب وإن كان سنة فسنة
وإن كان نفلاً فنفل ومن فروض العين الواجبة على كل أحد هي
أهل السنة والجماعة الذي سبق ذكره ومنها تنويره وتوضيحه وبروه
بالاستدلال يخرج نفسه عن التقليد المذموم وكذلك الأمر
والنهي عن المنكر فإن كل واحد منهما فرض أيضاً لكن على سبيل الكفاية
كما ذكره المصنف ولا يخفى عليك أن ذكر هذه الأمور هنا جبط وخط
الكلام بلا فائدة أما الاعتقاد والاستدلال فلا نهما من العلوم
المقصودة لذاتها والكلام هنا في العلوم المقصودة لغيرها
وأما الأمر والنهي فلا نهما من فروض الكفاية والكلام هنا في الفروض
العين قائل والله تعالى اعلم **والصنف الثاني في العلم الذي هو**

والعرف

أول الفصل الأول
مراعاة الطهارة

هذا العلم هو العلم بالدين
والعلم بالدين هو العلم
بالأحكام الشرعية
والأحكام الشرعية هي
الأمور التي يجب أو
يجوز أو يحرم أو يكره
فإن كان الأمر واجباً
فواجب وإن كان محرماً
فمحررم وإن كان مباحاً
فمباح وإن كان كراهياً
فكرهياً

هذا العلم هو العلم بالدين
والعلم بالدين هو العلم
بالأحكام الشرعية
والأحكام الشرعية هي
الأمور التي يجب أو
يجوز أو يحرم أو يكره
فإن كان الأمر واجباً
فواجب وإن كان محرماً
فمحررم وإن كان مباحاً
فمباح وإن كان كراهياً
فكرهياً

فرض

فرض على سبيل الكفاية وهو الذي إذا قام به البعض في بلد سقط عن
الباقين وإن لم يقيم به أحد في البلد انقوا جميعاً ويجب على الإمام أن
يأمرهم بذلك ويجبرهم عليه قيل علم الحال بمنزلة الطعام لا بد لكل واحد
منه وعلم ما يقع في بعض الأحيان بمنزلة الدواء يحتاج إليه في بعض
الأوقات وهو ما يتعلق بحال الغير كعلم الفقه والتفسير
والحديث والاصولين أصول الدين وأصول الفقه وعلم القراءة
والطب والحساب وعلوم العربية من اللغة والصرف والنحو والعروض
والمعاني والبيان والعلم بالأخبار والآثار وأسامي الرجال ومعرفة
المسند والمرسل والضعيف والقوى منها كلها من فروض الكفاية كما
في التاتارخانية لأن ما يتوسل به إلى الواجب واجب ومن فروض
الكفاية الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والرد على البدع بالدلائل
وكذا الخلافة والسياسة والقضاء والافتاء والتدريس والجهاد
إذا لم يكن التغير عامماً والصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وعيادة المريض ودفن الميت والصلوة عليه ورد السلام و
تسميت العاطس إذا قال الحمد لله وكذلك أصول الصنائع كالقراءة
والحياكة والخياطة وغيرها وكل ما لا يستغنى عنه في قوام أمور الدين
أو الدنيا فانها من فروض الكفاية على ما هو المفهوم من الأحياء
والله اعلم **والصنف الثاني في العلوم المنهية عنها** وهي على ما ذكره
المصنف هنا علم الكلام وعلم النجوم وعلوم الفلسفة وعلم السحر
والنيرنجيات وأحوال المناظرة أما علم الكلام فالمنهية منه ما زاد
على قدر الحاجة كما ذكره المصنف نقلاً عن الخلاصة وأما القدر

هذا العلم هو العلم بالدين
والعلم بالدين هو العلم
بالأحكام الشرعية
والأحكام الشرعية هي
الأمور التي يجب أو
يجوز أو يحرم أو يكره
فإن كان الأمر واجباً
فواجب وإن كان محرماً
فمحررم وإن كان مباحاً
فمباح وإن كان كراهياً
فكرهياً

المحتاج اليه فهو من فروض الكفاية كما ذكرنا آنفاً والاولى ان يكون
 كله من قبيل فرض الكفاية لان الغرض منه تحصيل العقائد واثبات
 المذهب ورد الخصوم وذلك لا يحصل بالبعض دون البعض بل
 انما يحصل بالكل فيكون كله فرضاً على ان جعل العلم الواحد بعضه
 فرضاً وبعضه منهيّاً لا معنى له قال التفتازاني في شرح العقائد
 وبالجملة هو اشرف العلوم لكونه اساس الاحكام الشرعية وريش العلوم
 الدينية وكونه معلوماً للعقائد الاسلامية وغايتها الفوز
 بالسعادة الدينية والدنيوية وبراهينه الحج القطعية المؤيدة
 اكثرها بالادلة السمعية وما نقل عن بعض السلف من الطعن فيه
 والمنع عنه فانما هو للمتعصب في الدين والقاصر عن تحصيل
 اليقين والقاصد افساد عقائد المسلمين والخائض فيما لا يفتقر
 اليه من غوامض المتفلسفين والا فكيف يتصور المنع عما هو اصل
 الواجبات واساس المشروعات الى هنا كلامه فعلم ان النهي المذكور
 انما هو في حق القاصرين والمفسدين لا في حق اهل الدين واصحاب
 اليقين وانما علم النجوم فقد ورد النهي فيه عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فيما رواه ابوداود عن ابن عباس رضي الله تعالى
 عنه مرفوعاً الى النبي من اقتبس علماً من النجوم اقتبس شعبة من
 النحر زاد ما زاد أي من اخذ شيئاً من علم النجوم فقد اخذ شيئاً
 من النحر زاد ذلك الاخذ في نفسه بسبب ذلك الاخذ ما زاد من
 الضلالة والغواية بحيث لا يمكن وصفها كقوله تعالى فغشهم من
 اليم ما غشهم وفي كتاب تعلم المتعلم علم النجوم بنزلة المرض فتعلمه

حرام لانه يضرب ولا ينفع والهرب من قضاء الله تعالى وقدره غير ممكن
 وفي الخلاصة تعلم علم النجوم قد علم ما يعلم به مواقيت الصلوة والقبلة
 لا بأس به والزيادة حرام وفي بستان العارفين ولو تعلم من علم النجوم
 مقدار ما يعرف به الحساب فلا بأس به ولا يزيد عليه اقول هذا
 شكلاً ايضاً لان القدر الذي يحصل به المقصود غير معين بل ربما لا
 يحصل المقصود الا بالكل على ان الاذن في البعض والنهي عن البعض
 غير معقول فالاولى ان يصرف النهي المذكور الى القاصرين والمفسدين
 ايضاً قال في الاشباه والنظائر قال بعض اصحابنا لا بأس بالاعتماد
 على قول المجتهد وعن محمد بن مقاتل انه كان يسألهم ويعتمد قولهم
 بعد ان يتفق على ذلك جماعة منهم ورده الامام السخشي بالحديث
 من صدق كاهنا او نبجاً فقد كفر بما انزل على محمد واجاب عنه في
 الحاشية بان المراد تصديقهم فيما يخبرون عن الحوادث والكواكب
 كما زعموا من ان الاجتماعات والاتصالات الفلكية تدل على حوادث
 معينة وكواكب مخصوصة في هذا العالم ولهذا سئى علم الاحكام
 لكن هذا علم لا يثبت وحكم لا يصح فان ادعوا الجزم بها كفروا
 وانما مجرد الحساب مثل تجدد الهلاك في اليوم الفلاني ووقوع
 الخسوف في الليلة الفلانية فانها امور حسابية منبئية على
 ارساد واقعة فلا يدخل في نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويؤيد
 ما يجوز من تعلم علم الهيئته قد علم ما يعلم به مواقيت الصلوة
 والعلم بالقبلة انتهى كلامه قال في بحر الكلام قال اهل النجوم امور
 اهل السماء متعلقة بالبروج الاثني عشر وبالنجوم السبعة السيارة

وهذه البروج والنجوم مدبرات لاهل الارض فكل من علم ذلك يعلم صلاح نفسه ويمكنه ان يميل الى ما هو خير له ويحترز عما هو شر له ويعلم انه متى يموت وقال اهل السنة والجماعة هذه البروج والنجوم مسخرات لامر الله تعالى وليس لها من التدبير شيء ومدبر الامور هو الله تعالى كما قال الشمس والقمر والنجوم مسخرات بامر الله فان قيل علم النجوم كان حقاً في زمن ادريس عليه السلام يدل عليه قوله تعالى خبراً عن ابراهيم عليه الصلوة والسلام فنظر نظرة في النجوم فقال اني سقيم استدل بالنظر في النجوم انه يستقيم فلما كان التدبير في زمن ادريس بالنجوم الى زمن سليمان عليه السلام لكن الله تعالى اخبرهم في كتابه ان نجم كذا اذا بلغ موضع كذا فاعلم انه سيكون كذا وكذا ففروا ذلك بتعريف الله تعالى ثم نسخ ذلك في زمن سليمان حين غابت الشمس بعدما دخل الليل فتشوش عليهم حسابهم انتهى كلامه واما علوم الفلسفة فهي الحكمة الباقية عن احوال الالهيان الموجودة على ما هي عليه في نفس الامر بقدر الطاقة البشرية وهي تنقسم الى الحكمة العملية والنظرية والعملية تنقسم الى تهذيب الاخلاق وتبديل المنزل وسياسة المدينة والنظرية ايضا تنقسم الى ثلاثة اقسام الطبيعية والالهية والرياضية اربعة اقسام الهندسة والهيئة والحساب والموسيقى فما كان من هذه العلوم موافقاً للشرع الشريف فقبول وما كان مخالفاً له فمردود والمنطق من اقسام الحكمة النظرية داخل في علم الكلام وهو من اجل العلوم الالهية المعنوية حتى جعله بعض الحكماء رئيس العلوم العقلية وجعله بعض العلماء من فروع

والرياضية م

العين

العين لكونه موقوفاً عليه معرفة الواجب تعالى وتقدس وحكم بعض الحكماء الاشرافية بان رياضة المتصوفة وسلوكهم تدور على قواعد المنطق وبالجملة المنطق علم باهر البرهان كالشمس لا يخفى بكل مكان ولا يحجب فضله الا من يعيش عن ادراك الحقائق ويعي عن فهم الدقائق والله دَرَمَن **قال** ^{اريد عرض} عاب لمنطق قوم لا عقول لهم وليس لهم اذعان يعني من الضرر ما ضر شمس الضحى والشمس طالعة ان لا يرى ضوئها من ليس ذا بصيرة كذا ذكر الشيخ عبد الرحمن السطاط في كتاب نتايج الفنون واما علم السحر والثيرنجيات والطلسمات والتشعبدية فيجوز تعلمها للاحتراز عنها لا للعمل بها فانه حرام كما قيل عرفت الشر لا للشر لكن لتوقيه ومن لم يعرف الشر يقع فيه كذا قيل اقول ويمكن ان يكون العمل بها مباحاً في بعض الاحوال كاللقاء المحبة بين الزوجين وبين الوالد والولد والقاء العداوة بين الكفرة والظلمة وتفريق جمعهم وتخليص المسلمين من ايديهم الى غير ذلك من الامور المباحة بشرط ان لا يتوقف شيء من ذلك على المقدمات الفاسدة قال في كتاب نتايج الفنون السحر علم يستفاد منه حصول ملكة نفسانية يقدر بها على افعال غريبة باسباب خفية ومنفعة ان يعلم ليحذر منه لا ليعمل به لان عمله محرم في الشرع واما علمه فاباحه بعضهم وقال بعضهم انه فرض كفاية لجواز ظهوره سحر يدعي النبوة ويظهر الخوارق بالسحر فيكون في الامة من يكشفه انتهى كلامه وباقي الامور المذكورة راجع الى طرق السحر كما ذكرنا فيما مضى من الكتاب واما احوال المناظرة والمناظرة

في كتابه

بالنون المكسورة والخفيفة الساكنة
وبعد الداء المكسورة نون ساكنة
فجيم علم السحر مرات الطريقه
اقول هذا الكلام فاسد في لغة العامة
قال في صفي خازن رحمه الله في قناره
اراه نضع تعويذات ليجتاز زوجها بعد
ما كان ينفصها ذكر في جامع الصغير ان
ذلك حرام لا يحل انتهى ذكره في كتاب
الدواء ما ذكره من الامور المذكورة
التعويذات سحر في السحر مخبره او كما
الا يكون حراماً في كل حال

فان كان الغرض منها اظهار الصواب ومعرفة الحق فهي جائزة والا فلا قال في بحر الكلام اعلم ان المناظرة والجدل في الدين جائز وانما يكره للمرآء وطلب الجاه والثناء والدنيا وقالت المتدعة انه لا يجوز انتهى كلامه **والنوع الثالث** في العلوم المندوب اليها في الشريعة وهي معرفة فضائل الاعمال المفروضة والواجبة والمسئونة والنافلة والمباحة ومعرفة آدابها ومكروهاها ومفسداتها ومعرفة فروع الكفاية مع وجود من يقوم بها في الامة ومعرفة ادلة فروع العين وفروع الكفاية ومعرفة وجوهرها قال في كتاب الاشياء والنظائر تعلم العلم قد يكون فرض عين وهو بقدر ما يحتاج اليه لدينه وفرض كفاية وهو ما زاد عليه لنفع غيره ومنه وبأ وهو التبحر في الفقه وعلم القلب وحراما وهو علم الفلسفة والشعيرة والتنجيم والرمل وعلوم الطب ايعين وعلم السحر ويدخل في الفلسفة المنطق وعلم الحرف والموسيقى ومكروها وهو اشعار المولدين من الغزل والبطالة ومباحا كما شعارهم التي لا يخفى فيها انتهى كلامه وقال في خزانة الاكمل يكره قراءة كتب الاوائل من المجسطي واقليدس والمنطق وكتب النجوم فان قراءة هذه الكتب تستدبر صاحبها الى الجحود بما انزل الله تعالى على انبيائه عليهم الصلوة والسلام انتهى كلامه اقول قد ذكرنا انما ان ما كان موافقا للشرع من العلوم الحكيمة فمقبول وما كان مخالفا له فمردود وقس على هذا الكتب الحكيمة وعلم المنطق مما اثني عليه المحققون وان رده القاصرون وعلم السحر وامثاله يجوز تعلمها لدفع الضر عن نفسه ولا يصل الخير

السخر بوزن الفقل وانه العقل
صحاح

يقال ورجه الى كذا تدريجاً
بعضى او ادناه منه على التدريج
فندريج صحاح

الى الغير كما مر وما قوله ان قراءة هذه الكتب تستدبر صاحبها الى الجحود المذكور في غير مسلم بل تستدبر الى كمال المعرفة وزيادة الايمان والايقان بالله تعالى وانبيائه عند ارباب العقول السليمة والنفس الطيبة واعلم ان جميع العلوم له شان فخير وقد عظم عند الله تعالى والذم الحاصل في البعض انما هو من جهة صاحبه لا من جهة العلم من حيث هو علم لانه كمال محض وما هذا شأنه لا يتصور فيه القصور فجميع العلوم حسنة لذاتها وكال محض بالنسبة الى اضدادها كما قيل العلم حسن والجهل قبيح قال الحكيم افلاطون ما من علم مستقيم الا والجهل به اقبح منه والله در القائل بالعلم يدرك كلب في خساسته ما ليس يدركه الانسان ان جهله معلم الكلب حل صيده ابداه وجاهل الذبح في افساده عماله وقد فضل الله تعالى هذا الدين على سائر الاديان بالحكمة والاسلام كانا به بالعلماء المجتهدين والحفاظ المتقنين والاولياء العارفين والمشايع الصالحين رضوان الله تعالى عليهم اجمعين والتابعين لهم باحسان الى يوم الدين فجااء جامعاً لجميع جهات الحسن وهذا من خصائص هذه الامة الفاضلة والامة الكاملة واما من طعن في الحكماء فذلك مردود عليه بل راجع في الحقيقة اليه لقصور نظره وعدم اطلاعه على مراتبهم وقلة فهمه لمعاني كلامهم قال الامام اليا فعي في الرسالة الذهبية ان عظماء الحكماء مثل افلاطون وسقراط ونيساغورس كانوا يبالغون في التجرّد لعبادة الله تعالى والتوجه اليه وكانوا يلاحظون عامة من لا يتقرب بالصالح

ولا يؤمن بالتوابع لا يدعي بعين الحقارة ويعاملونهم معاملة الموحدين
 الملحدين وأما وحدانية الصانع ونفي الازداد عنه فشيء قد اذعنوا له
 تعالى واوردوا البراهين عليه وأما إضافة هؤلاء المهررة الى الالحاد
 والتعطيل فكسبة لتزيين الالحاد ومدعاة لتفخيم الزور بإضافة
 هؤلاء الافاضل الى الزندقة وذلك مما يؤيد حيل الدهرية على
 الضعاف من البرية ثم قال واعلم ان في زمن افلاطون الاله كان
 قد فشا الوباء وهلك به ناس كثير منهم فضرعوا الى الله تعالى
 لذلك وسألوا واحدا من انبياء بني اسرائيل عن سببه فاوحى الله تعالى
 الى ذلك النبي انهم متى ضعفوا مذبحا كان لهم على شكل المكعب ارتفاع
 عنهم الوباء فابتنوا مذبحا مثله واذافوه الى الاول فازداد الوباء
 فسالوه عن سببه فاوحى الله تعالى اليه انهم لم يضعفوا المذبح
 بل قرنوا به مذبحا آخر مثله وليس هذا بتضعيف المكعب فاستعانوا
 حينئذ بافلاطون فقال لهم انكم تنفرون عن الهندسة فابتلاكم
 الله تعالى بالوباء عقوبة لكم فان للعلوم الحكمة عند الله تعالى
 قدرا عظيما ثم انه القى الى اصحابه انكم متى امكنكم استخراج خطين
 بين خطين على نسبة متوالية فقد توصلتم الى تضعيف المذبح و
 انه لا حيلة لكم فيه دون استخراج ذلك فاهتموا باستخراجها حتى
 تموا العمل بتضعيف المذبح فرفع الله تعالى عنهم الوباء فامسكوا
 بعد ذلك عن ثلب الهندسة والحكمة انتمى كلامه رحمه الله تعالى
 قوله ومنها الطب اي من العلوم المندوب اليها علم الطب
 قال في بستان العارفين يستحب للرجل ان يعرف من الطب مقدار

الضعاف بكر الضاد
 جمع الضعف وان قول

الطب عيب اشكان سوبلكر غار
 ثلبه ثلبي اذا خرج بالعيب ونقصه
 وان قول

لفظ الرجل ليس للتقيد
 بل لانه القائل به تعالى العلوم
 فلا لك للنسب
 ابن علان

ما يمنع

ما يمنع عما يضرب بدنه ولا يجب لان البدن غير واجب وذكر
 في الاحياء انه من فروض الكفاية كما ذكرنا آنفا قال في الخلاصة
 رجل استطلق بطنه او رمدت عيناه فلم يعالج حتى اضغفه
 فمات منه لا ياتم والفرق بين هذا وبين ما اذا اصام ولم يأكل حتى
 مات وهو قادر على الاكل فانه ياتم ان الاكل مقدار قوته واجب
 لان الشفاء فيه يقيني فاذا ترك كان متلفا لنفسه وانلاف
 النفس اثم ومعصية والمعالجة ليس كذلك لان الصحة فيه غير
 معلومة وقال الشيخ عماد الدين في فصوله اعلم ان الاسباب
 المزيل للضرر على قسمين مقطوع به كالماء المزيل للعطش والخبز
 المزيل للجوع ومظنون فيه كالقصد والحجامة وشرب لمسهل
 وسائر الادوية الطبية وموهوم كالكي والرقية فالمقطوع
 به يجب استعماله وليس تركه من باب التوكل على الله تعالى تركه
 حرام عند خوف الموت والمظنون فيه ليس فعله منافيا للتوكل ولا
 تركه محظورا بل قد يكون احدهما افضل من الاخر في بعض الاحوال
 وفي حق بعض الاشخاص والموهوم فالاولى تركه لان التوكل في
 تركه اذ به وصنف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المتوكلين
 فيما رواه ابن مسعود رضي الله تعالى عنه انه عليه الصلوة والسلام
 قال اريت الامم بالموسم يعني بموسم الحج فرايت امة قد ملأ
 السهل والجبل فاعجبني كثرتهم وهيئاتهم فقبل لي ارضيت قلت
 نعم قال ومع هؤلاء سبعون الفا يدخلون الجنة بغير حساب
 قيل من هم يا رسول الله قال الذين لا يكتون ولا يرقون ولا يتطرون

في الفاعل على العلم به مرات الطرحة
 في الفاعل على العلم به مرات الطرحة
 في الفاعل على العلم به مرات الطرحة

بالنار مرات الطرحة

لفظ الراكسكون الغاف التقوية
 بكمات فاعل معناه منها جان
 واما فلا مرات الطرحة

في الفاعل على العلم به مرات الطرحة
 في الفاعل على العلم به مرات الطرحة
 في الفاعل على العلم به مرات الطرحة

سكت عن الفاعل وهو محتمل لله تعالى
 والملك وفيه حذف ونقطة قلت
 من هؤلاء فقبل هؤلاء امك
 مرات الطرحة

هذا ما نسخ للنهي المطلق عنها
مراتب الطرقة

وعلى بهم يتوكلون فقام عكاشة فقال يا رسول الله ادع الله
ان يجعلني منهم فقال اللهم اجعله منهم فقام آخر فقال ادع الله
ان يجعلني منهم فقال عليه الصلوة والسلام سبقت بها عكاشة هذا
خلاصة كلامه فترك الكي والرق وامثالها مستحبة واجاب قال
في بستان العارفين الاخبار التي وردت في النبي عن التداوي و
الرق منسوخة بالاخبار الدالة على الاباحة كما روي جابر ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الرق وكان عند آل عمرو بن خزم
رقية يرقون بها عن العقب فانوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعرضوا
عليه وقالوا انك نهيت عن الرق فقال ما اري به بأسا من انقطاع
منكم ان ينفع اخاه فليفعول وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من
بورك له في شئ فليلزمه وقال ان الله تعالى انزل الداء والدواء
وجعل لكل داء دواء فتداؤوا ولا تتداؤوا بحرام وقال ان لكل
داء دواء فاذا أصيب الداء برئ باذن الله تعالى وقال
يا عباد الله تداؤوا فان الله تعالى يصنع داء الا وضع له دواء
غير داء واحد وهو الهرم الى غير ذلك من الاحاديث الشريفة
ويحتمل ان يكون النبي في حق من يرى العافية من نفس الدواء
واما اذا عرف العافية من الله تعالى والدواء سبب ظاهر فلا بأس به
وقد داوى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جرحه بعظم قد نلى لما
جرح يوم أحد وروي ان رجلا من الانصار رقى في الحلة بشقص
فامر به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكوى وروي ان سعد بن
معاذ رقى في الحلة فحسده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده

هذا ما نسخ للنهي المطلق عنها
مراتب الطرقة

هذا ما نسخ للنهي المطلق عنها
مراتب الطرقة

بكر اوله وسكون ثانيه وفتح ثالثه ما طال وعرض
من النصارى والراعي هو ابن قبيبة وكان ذلك
في وقعة الخندق مرات الطرقة

بشقص

حسده قطع من باب ضرب فاحسده وفي الحديث انه انى بارى
فقال اقطعوه ثم احسوه اى كوهه بالنار لينقطع الدم
صحيح

بشقص ثم ورميت فحسده الثانية وروي ان ابي بن كعب رى
في يوم الاحزاب على الحلة فكواه النبي صلى الله عليه وسلم الاكل
كالقتل وزنا عرق في وسط الساعد يفصده في الاكثر والمنقص
كالبرد يصير طويلا ليس بالعريض والجمع المشاقص وقيل هو سهم له
نصل عريض وقيل اراد به الحليم كذا في شرح غريب الحديث وروي
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرقى بالمعوذتين وروي في
حديث من طريق اهل البيت انه عليه الصلوة والسلام كان يكتحل كل
ليلة ويحتمل كل شر ويشرب لاء كل سنة وروي انه كان اذا نزل
به الوحي صعد رأسه فكان يعلقه بالحناء ومداداته صلى الله
عليه وسلم من العقب وغيرهما رار امر وى صحيح وروي في الاسرائيليا
ان موسى عليه الصلوة والسلام اعتل علة فدخل عليه بنو اسرائيل و
عرفوا عيلته وقالوا لو تداويت بكذا لبرئت فقال لا اتداوى حتى
يعافيني الله تعالى فطالت عليه العلة فقالوا له ان دواء هذه
العلة معروف بحرب وان اتداوى به فبرأ فقال لا اتداوى
فدامت به العلة فادعى الله تعالى اليه بعزتي وجلالي لا ابرأك حتى
تداوى بما ذكره لك فقال لهم داؤوا وني بما ذكرتم فداؤوه فبرئ
فاوجس في نفسه من ذلك فادعى الله تعالى اليه اردت ان تبطل
حكمتي بتوكلك على من ادع العقاقير والمنافع في الاشياء والاخبار
والاثار فيه اكثر من ان تحصى والله اعلم قوله الايات اي هذه
هي الايات الدالة على فضيلة العلم وشرفه ولا يخفى ما في كلام المصنف
من الخبط والخلط في هذا المقام حيث قدم بعض الادلة واخر بعضها

هذا ما نسخ للنهي المطلق عنها
مراتب الطرقة

هذا ما نسخ للنهي المطلق عنها
مراتب الطرقة

بكر الواد واسناد التعويذ اليها
من الاسناد للسبب مرات الطرقة

العقاقير اصول الادوية
واحدة عقار بوزن عطار
صحيح

اي هذه الايات القرآنية الدالة
على فضيلة العلم وشرفه وبعضها
ذكر للتأيد والتقوية وان لم يكن
فيه دلالة لذلك مرات الطرقة

وهذا لا وجه له وكأنه اراد بما قدم ادلة الوجوب وبهذا ادلة
 الفضيلة لكن الاولى تقديم الكل كما هو صنيعه في هذا الكتاب **فمنها**
 قوله تعالى في سورة البقرة وعلم آدم الاسماء كلها اي علم الحق تبارك
 وتعالى ابا البشر آدم عليه السلام اسماء المسميات ولغات الموجودات
 كلها بحيث لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها فصار آدم عليه
 الصلوة والسلام لوحا محفوظا وكتبا مبينا عالما بذوات جميع الاشياء
 عارفا بحقايقها وخواصها وهذا امر عظيم وعلم جسيم بحيث لا يعلم
 قدره الا الله تعالى ثم عرضهم على الملائكة يعني ثم عرض الحق جل جلاله
 اسماء تلك المسميات على الملائكة الذين جادلوا الحق سبحانه وتعالى
 في خلق آدم وتذكير الضمير باعتبار تغليب لعقلاء على الغير
 وقرئ ثم عرضهم وعرضها كما هو القياس فقال نبؤني باسماء
 هؤلاء اي فقال الحق سبحانه وتعالى للملائكة تعجزوا لهم وتبينوا على
 قصورهم عن امر الخلافة اخبروني باسماء هؤلاء المسميات ان كنتم
 صادقين في دعوى استحقاق الخلافة وعلو المرتبة ولياقة القرية
 واظهار الفضيلة على آدم عليه الصلوة والسلام قالوا سبحانك
 لا علم لنا الا ما علمتنا اي قالت الملائكة في جواب سؤال الحق تبارك
 وتعالى بعد علمهم بعجزهم واعترافهم بقصورهم سبحانك يا ربنا
 اي نسبحك تسبيحا ونزهك تنزيها عما لا يليق بجناب كبريائك
 فانه لا علم لنا بجميع مصنوعاتك الا ما علمتنا من العلم ببعضها
 فلا نأخذ بناصدها من الفضول انك انت العليم الحكيم اي
 انت العليم باسماء جميع مخلوقاتك والحكيم بتدبير مصنوعاتك

لا نحن قال يا آدم انبئهم باسمائهم يعني ما اعترفت الملائكة بقصورهم
 وفوضت العلم الى الله تعالى ووصلت النبوة الى آدم عليه الصلوة و
 السلام قال له الحق تبارك وتعالى يا آدم اخبرهم باسماء هؤلاء
 المسميات ليظهر فضلك وشرفك فيما بينهم فيعترفوا باستحقاقك
 للخلافة ويستدلوا به على كمال قدرتي وبديع صنعتي في خلق فلما
 انبئهم باسمائهم اي فلما اخبرهم آدم عليه الصلوة والسلام باسماء
 تلك المسميات وظهر حجة الحق عليهم قال سبحانه وتعالى للملائكة الم
 اقل لكم اني اعلم غيب السموات والارض واعلم ما تبدون وما كنتم
 تكتمون وفي هذه الايات اشارة الى شرف الانسان وفضله على الملائكة
 ومزية العلم وربحانه على العباداة وانه شرط الخلافة والعمدة فيها
 وانه يصح اسناد التعليم الى الله تعالى وان لم يصح اطلاق العلم عليه
 لاختصاصه بمن يحترف به والله اعلم **ومنها** قوله تعالى في سورة
 البقرة ايضا ثوبي الحكمة من يشاء ومن ثوب الحكمة فقد وثق خيرا
 كثيرا قال في القاموس الحكمة بالكسر العلك والعلم والحكم والنبوة و
 القرآن والابجمل انتهى كلامه وقيل هي علم الشرايع وقيل كل كلام يوافق
 الحق وقيل هي العلم مع الاتقان وقيل هي العلم الذي يستفاد منه
 ما هو الحق في نفس الامر بحسب لطاقة البشرية وعند ارباب
 المعقول هي استكمال النفس الانسانية بالعلم والعمل وعند اهل
 الكشف من الصوفية هي الاطلاع على حقايق الاشياء واسرارها
 ومعرفة ارتباط الاسباب بالمسببات ومعرفة ما ينبغي وما ينبغي
 على ما ينبغي فمن عرف الحكمة وعمل بها فهو الحكيم الذي اتاه الله الخبير

الكثير فأحكم في وضع الاشياء في مواضعها وهذا يرجع الى علم
 الصوف عند اهل التحقيق والله اعلم **ومنها** قوله تعالى في سورة آل
 عمران وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم اي ما يعلم تأويل
 المتشابه الا الله تعالى والراسخون في العلم الثابتون فيه الواقفون
 على اسرار وفيه دلالة على كمال فضل العلم واهله وحيث ذكرهم
 الحق معه في معرفة المتشابه وقرنهم به في الذكر هذا اذا كان قوله
 والراسخون عطفا على لفظة الجلالة كما هو مذهب كثير المتأخرين
 واما عند المتقدمين قالوا وقف على لفظة الجلالة واجب وعلى
 هذا يكون قوله والراسخون في العلم كلاما مستأنفا مبتدأ خبر
 قوله يقولون آمنا به وعلى كلا التقديرين يدل على فضل العلم و
 شرف اهله قائل **ومنها** قوله تعالى في سورة آل عمران ايضا
 شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم قايما بالقسط الا اله
 الا هو العزيز الحكيم اي يشهد الحق سبحانه وتعالى نفسه لنفسه
 بالوحداية والفردانية حال كونه قايما بالقسط والعدل في هذا
 الحكم والشهادة وكذلك الملائكة وذو العلم يشهدون بان لا
 اله الا هو العزيز الحكيم ولا يخفى ما فيه من مدح العلم واهله حيث
 جمعهم معه في هذه الشهادة **ومنها** قوله تعالى في هذه السورة
 ايضا ما كان لبشر ان يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول
 للناس كونوا عبادا لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم
 تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون يعني ليس للبشر بعد ما آتاه الله
 تعالى الكتاب والحكم به وجعله نبيا ان يقول للناس كونوا عبادا لي

والخلاف في ذلك مبني على الخلاف
 في ان المتشابه استأنف او اطلع
 عليه من يشاء من خلقه
 مرات الطائفة

اي علم الراسخين على
 الراجح

من دون

من دون الله ولكن يقول لهم كونوا منسوبين الى الرب تبارك وتعالى
 بسبب تعليمكم كتاب الله تعالى وتدرسيكم آياته وفيه رد على النصارى في
 زعمهم ان عيسى عليه السلام اله ومعبود وفيه مدح العلم والتعليم
 والتدريس ضمنا **ومنها** قوله تعالى في سورة طه وقل رب زدني علما
 فالخطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي سئل الله تعالى زيادة العلم الذي
 هو مدار الدين والدنيا ومادة العقل وسراج البدن ونور القلب و
 عماد الروح والفارق بين الانسان وسائر الحيوان وبين الطبيعة
 الملكية والطبيعة البهيمية **ومنها** قوله تعالى في سورة العنكبوت
 وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون قوله تلك اشارة
 الى ما سبق من حال العنكبوت المضروب بها المثل وهو قول شبيه
 لقول اخري ذكر لبنا نه وضربه ذكره على منوال المثل له اي القصة
 المذكورة هي الامثال نذكرها للناس ليتعظوا بها ويفهموا ما هو
 المقصود بالذكر والحال لا يعقلها الا العالمون بسبب العلم الذي
 هو دليل العقل **ومنها** قوله تعالى في سورة الروم ومن اياته خلق
 السموات والارض واختلاف السنتكم واللوانكم ان في ذلك لآيات
 للعالمين قرئ بالكسر والفتح والاستشهاد في قراءة الكسر دون الفتح
 فتأمل **ومنها** قوله تعالى في سورة الفاطر انما يخشى الله من عباده
 العلماء اي ما يخشى من الله تعالى حق الخشية الا العلماء العالمون
 من عباده تعالى لان شرط الخشية معرفة الخشيت له والعلم
 بصفاته وافعاله فمن كان اعلم به كان اخشى الناس منه ولذلك
 قال عليه الصلوة والسلام اني اخشاكم لله تعالى واتقاكم له فقام

من دون الله
 ولكن يقول لهم
 كونوا منسوبين
 الى الرب تبارك
 وتعالى

فقام العلم مقام الخوف والخشية
 مرات الطائفة

الخوف والخشية ومقام الولاية مقام القرب والانبساط ولهذا
قال تعالى في حق الاولياء **الَا اَن اُولِيَاءَ اللّٰهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ**
وهذا سر عميق وفهم دقيق لا يُطلع عليه الا بالكشف للنام **ومنها**
قوله تعالى في سورة الزمر قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون
انما يتذكروا ولو الابواب وكان هذا تمثيل لما قبله من عدم استواء
القانتين والعاصين والمعنى كما لا يستوي العالمون والجاهلون
لا يستوي لقانتون والعاصون وما يتذكر بامثال هذه البيانات
الا اصحاب العقول السليمة وفيه دلالة ظاهرة على فضيلة العلم
واهلها **ومنها** قوله تعالى في سورة المجادلة يرفع الله الذين امنوا
منكم والذين اتوا العلم درجات والله بما تعملون خبير قوله يرفع
فعل مضارع مجزوم في جواب الامر الذي قبله ولغظة الله فاعله
والذين مفعوله والدرجات جمع الدرجة وهي المنزلة الرفيعة
منصوب على الظرفية بالفعل المذكور وكانه تضمن معنى الوضع
اي يضع الله تعالى اهل الايمان واهل العلم في منازل رفيعة في الجنة
على قدر استحقاقهم وليا قترهم وفيه انقسام الاحاد **على الاحاد**
وفيه دلالة ظاهرة على فضيلة الايمان والعلم واهلهما وفي
تخصيص اهل العلم بالذكر بعد التعميم اشارة الى عظم قدرهم و
ارتفاع شانهم وعلو درجاتهم ومنازلهم على سائر اهل الايمان
والله اعلم **قوله** الاخبار اي هذه هي الاخبار الواردة في فضيلة
العلم واهله **منها** ما رواه ابو داود والترمذي وغيرهما عن
كثير بن قيس انه قدم رجل من المدينة على ابي الدرداء وهو بدمشق

استفهام انكاري اي لا مساواة
بينهما ووضع الجواب سكوت
عن ذكره

بسبب الايمان ومن محتملة للبيان
وللتعبض

بفتح الكاف وكسر الميم
وسكون النون مراد الطرقة

بفتح القاف وكسر الخاء
مراد الطرقة

نقال

وهي نقليبات المال لغرض الرجوع
مراد الطرقة

فقال ما اقدمك يا اخي قال حديث بلغني انك تحدثه عن رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال **مَا جِئْتُ لِحَاجَةٍ قَالَا قَالَا** اما
قدِمْتُ لتجارة قال لا قال ما جِئْتُ الا في طلب هذا الحديث قال
فاني قد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من سلك
طريقا يبتغي فيه علما سلك الله به طريقا الى الجنة وان الملائكة لتضع
اجنحتها رضاً لطالب العلم وان العالم ليستغفر له من في السموات
ومن في الارض حتى الحيتان في الماء وفضل العالم على العابد بفضل
القمر على سائر الكواكب وان العلماء ورثة الانبياء وان الانبياء لم
يورثوا دينارا ولا درهما انما ورثوا العلم فمن اخذ به فقد اخذ بحظ
واثير **قوله** ذكر هذا الحديث في كتاب الترغيب والترهيب وفيه
كلام طويل ذكره هناك فارجع اليه ان اردت الاحاطة به قوله
قدم رجل يقال قدم من سفره يقدم قدوماً ومقدماً اذا جاء وهو
من باب علم وعدى بعلى لتضمنه معنى النزول واما قدم يقدم
كنصر ينصر قدماً بالضم فهو بمعنى تقدم كذا في لغة السيوطي
قوله وهو بدمشق بكسر الدال وفتح الميم وقد يكسر الميم ايضاً وسكون
الشين قصبة الشام سميت باسم بائنهاد مشاق بن عمرو بن كنفان
وقيل بناها غلام ابراهيم عليه السلام وكان حبشياً وهب له عمرو
بن كنفان حين خرج من النار وكان اسمه دمشق وقيل غي
ذلك وهي منصرفة للعلمية والعجمية **قوله** اما جِئْتُ الهمة للاد
دخلت على ما النافية فتولد منها الاستفهام التقريري قوله من
سلك طريقا اي دخله سلك الله به طريقا الى الجنة اي دخله

مراد الطرقة

مراد الطرقة

مراد الطرقة

مراد الطرقة

مراد الطرقة

المراد الطرقة
مراد الطرقة
مراد الطرقة

ابو الدرداء تفصيلا للحاجة التي
اجلها اولاد كبر بعض جزئياتها
مراد الطرقة

ثم قصد قصص المسافة اي بعد
قول صاحبه له مراد الطرقة

التنوين للنظم اي عظيم
في الشرع من علوم الشرع
والانها مراد الطرقة

الاولى حمله على ظاهره اذ لا مانع منه
وحمله على الكناية عن التعظيم
طريق غير مرضي وان سلكه
البيضاوي بتعال الكشاف
في التفسير مراد الطرقة

حال وصفه لحيثان لان اللام
فيه للجنسية او لغو يتعلو
يستغفر واستغفار لحيثان
للعالم لانه يعلم الناس الاحسان
البهاغ اصطفا دها مراد الطرقة

او العالم بما يتوقف عليه
صحة عبادة مراد الطرقة

مراد الطرقة
مراد الطرقة
مراد الطرقة

تتغيره من الطاهر
 حيزه من كونه
 في الآخرة
 من الطاهر

طريقاً ذاهباً إلى الجنة قوله حتى الحيتان بالترفع عطف على الفاعل
 والحيتان جمع الحوت وهو السمك قوله وإن الأنبياء لم يورثوا ديناراً
 أي لم يتركوه يقال ورثته تورثاً وأورثته جعله وارثاً بعده وأنا
 ورثوا العلم أي تركوه فمن أخذه أي بالعلم فقد أخذ بحظي وأفرأى
 نصيب عظيم كثير **ومنها** ما رواه الطبراني في المعاجم الثلاثة عن عبد
 الله بن عمر رضي الله تعالى عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 أفضل العباداة الفقه وأفضل الدين الورع أقول المراد بالفقه هنا
 معرفة النفس ما لها وما عليها فيشمل علم التفسير والحديث والتصوف
 والفقه المصطلح وغيرهما من الدين والملة للشرعية والورع الزهد
 والتقوى **ومنها** ما رواه الطبراني في الأوسط عن عبد الله بن عمر
 رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال
 قليل العلم خير من كثير العباداة أقول وذلك لأن العباداة مع
 الجهل وأن كثرت لا يخلو عن الخلل والفساد بخلافها مع العلم
 فأنها صحيحة وأن قلت **ومنها** ما رواه الطبراني في الأوسط
 أيضاً عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم من جاء أجله وهو يطلب العلم لقي الله تعالى
 ولم يكن بينه وبين النبيين إلا درجة النبوة أقول الحديث محمول
 على الحث والترغيب في طلب العلم والآثار الجارية على قدر المشقة
ومنها ما رواه الطبراني في الكبير عن ثعلبة رضي الله تعالى عنه قال
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الله تعالى للعلماء يوم
 القيامة إذا تعدوا على كبريتهم لفصل عبادته إني لم أجعل علي وحلي

المعبر عنها بالشرع وبالإسلام
 أيضاً وهو المركب من فعل
 الصلوات وترك المعاصي
 مراد الطاهر
 أي ترك ما لا بأس به من جهة الجاهلية
 مراد الطاهر

أو انتهأوه بالموت والمراد
 آخر العلم مراد الطاهر

ط
 والاستغفار به لجواز مراتب
 الثواب وعلو الدرجات
 مراد الطاهر

أنه عود الدايعة بجلاله وعظمته
 المنزه عن الخلو في المكان والكسبي
 جسم عظيم يسع السموات والأرض
 كما ذلك مرفوعاً عند أبي الشيخ في كتاب العظمة
 وغيره وقيل هو نفس الرحمن مراد الطاهر

الحكام
 رافعة ميزان العدل بينهم
 مراد الطاهر
 فيكم

حذف فاعله ولا أبالي لأنه تعالى لا بأس بما يفعل والاستثناء مفرغ من أعم الأحوال أي لم أجعله على حال من الأحوال
 الأحوال أراد في المغفرة لكم وحال كونه غير مبال بمصبتكم وإضافة العلم والحلم إلى ذاته إشارة إلى أن من غفر
 ذنوبه ولا يبالي بعبوبه من عمل يقتضي علمه لأن العلم المرفوع عند الله ما عمل بمقتضاها وما لم يعمل
 ليس من المنسوب إليه تعالى قال المفذري لينظر أخوات العلماء اعتبروا هذه الإضافة ولا تغتر وأبطلوا الحديث
 أي إضافة العلم والحلم إليه تعالى
 ذكره العلان مراد الطاهر

فيكم إلا وأنا أريد أن اغفر لكم على ما كان فيكم ولا أبالي أقول القعود
 على الكرسي مثل الرحمن على العرش استوى وإشاله في النصوص أكثر من
 أن تحصى ولا خرج في شيء من ذلك عند أهل الكشف لأنه كالـ
 بالنسبة إلى ضده وعند أهل الظاهر من التشابه كما ذكرنا مراراً قوله
 على ما كان فيكم أي مع ما كان فيكم من الخلل والزلل ولا أبالي أي لا أنظر
 في شيء من عيوبكم ولا أنتشكم عليها ولا أعتدبها قال في كتاب
 الترغيب والترهيب نظره في قوله سبحانه علي وحلي وأمعن النظر
 في هذه الإضافة يتضح لك أنه ليس المراد به علم أكثر أهل هذا الزمان
 المجرد عن العمل والأخلاص والله تعالى أعلم **ومنها** ما رواه الأصمغري
 عن أبي أمامة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يجاء بالعالم والعابد فيقال للعابد ادخل الجنة وقال
 للعالم قف حتى تشفع للناس أقول ليس المراد بالعابد الولي
 والعارف بالله تعالى المراد به بعض صلحاء الأمة المقبلين على عبادة
 الله تعالى وهكذا في سائر الأحاديث الواردة في هذا الشأن فإن
 الأولياء خارجون منها لأنهم في درجات الأنبياء العظام والرسل
 الأكرام **ومنها** ما رواه الأصمغري عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى
 عنه أنه قال لا نبي صلى الله تعالى عليه وسلم فضل العالم على العابد
 سبعون درجة ما بين كل درجتين خضر الفرس سبعين عاماً و
 ذلك لأن الشيطان يبتدع البدعة للناس فيبصرها العالم فينبه
 عنها والعابد مقبل على عبادة ربه لا يتوجه إليها ولا يعرفها قال
 في كتاب الترغيب والترهيب عجز هذا الحديث يشبه المذبح وحضر

وعن نوع
 الخلل

ط
 في كتاب الترغيب والترهيب
 مراد الطاهر

الفرس بالحاء المهملة والضاد المعجمة عَدُوٌّ وجريه **ومنها** ما رواه
 الدارقطني والبيهقي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ما عبد الله تعالى بشئ أفضل من فقه في دين الله تعالى
 وفقه واحد أشد على الشيطان من الفعابد وكل شئ عماد
 وعماد هذا الدين الفقه وقال أبو هريرة لأن أجلس ساعة فأنفقه
 أحب إلى من أن أحيى ليلة القدر وفي رواية البيهقي ليلة إلى الصباح
 أقول أما كون الفقيه الواحد أشد على الشيطان من ألف عابد
 فقد عرفت من الحديث الأول وأما كون التفقه أحب من أحياء
 الليلة فلا تنة عبادة متعديّة وأحياء الليل عبادة قاصرة والعبد
 المتعديّة أفضل من القاصرة لعموم نفعها وشمول نفعها قوله
 فأنفقه قال في شرح غريب الحديث الفقه الفهم والعلم وفي
 العرف مخصوص بعلم أحكام الشرع يقال فلان فقيه إذا كان
 عالماً بها وإن كان كل عالم بعلم فقيهاً فيه يقال فقيه الرجل
 بالكسر إذا علم وفقه بالضم إذا صار فقيهاً وتفقه تعاطى
 ذلك وحصله لنفسه وفقره الله عز وجل وبصره انتهى كلامه
 فأمل فيه فإنه لطيف **ومنها** ما رواه الترمذي عن أبي أمامة رضي الله
 عنه أنه ذكر لرسول الله رجلاً واحداً عابداً والآخر عالم فقام
 فضل العالم على العابد كفضل عليّ أذكركم ثم قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم إن الله وملائكته وأهل السموات والأرض حتى
 النملة في نحرها والحيتان في البحر يصلون على معلم الناس الخير أقول
 النملة واحدة النمل وهو الحيوان المعروف والتاء فيه للوحدة لا

للتأنيث مثلها في الحامة والجرادة والشاة وغيرها ومجرها بتقديم
 الجيم على الحاء ثقبها والصلوة من الله تعالى الرحمة ومن الملائكة الاستغفار
 ومن المؤمنين التضرع والدعاء كما هو المشهور والله أعلم **ومنها**
 ما رواه ابن ماجه عن عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال يشفع يوم القيامة الأنبياء ثم العلماء
 ثم الشهداء أقول يستفاد من هذا الحديث أن مرتبة العلماء أرقى
 وأقدم من مرتبة الشهداء ولهذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم إن
 الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضى بما طلب وليد أجرته
 به أقلام العلماء خير من دماء الشهداء في سبيل الله تعالى **ومنها**
 ما رواه الطبراني في المعجم الكبير عن معاوية بن أبي سفيان أنه قال
 سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يا أيها الناس اتقوا
 العلم بالتعلم والفقه بالتفقه ومن يرد الله به خيراً يفقره في
 الدين وأما يخشى الله من عباده العلماء أقول المراد بالعلم الذي
 يحصل بالتعلم هو العلم المعروف المشهور بين الناس كعلم التفسير و
 الحديث والفقه وغيرها وأما علم الكاشفة فإنه لا يحصل بالتعلم
 لأنه وهبي لا كسبي وهو علم الباطن وغاية العلوم وقد قال
 بعض العارفين من لم يكن له نصيب من هذا العلم أخاف عليه سوء
 الحاتمة وأدنى النصيب منه التصديق به وتسليمه لأهلها وقال
 الآخر من كان فيه خصلتان لم يفتح له شئ من هذا العلم البدعة
 والكبر وقيل من كان محباً للدين أو مصراً على الحق لم يتحقق به و
 قد يتحقق بسائر العلوم وأقل عقوبة من ينكر أن لا يرزق منه شيئاً

تنكره للتخيم ابن ملك
 أي يجعله عالماً بالأحكام الشرعية
 ذابصرة فيها بحيث يخرج
 المعاني الكثيرة من الالفاظ
 القليلة ابن ملك

وهو علم الصديقين والمقربين كذا في احياء العلوم وقد ذكرنا تمامه
 فيما مضى من الشرح عند انكار التصنف على الصوفية ومنها ما رواه ابن
 عبد البر النير عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه قال قال رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم تعلموا العلم فان تعلمه الله خشية وطلبه
 عبادة ومذاكرته تسبيح والبحث عنه جهاد وتعليمه لمن لا يعلمه
 صدقة وبذله لاهله قرينة لانه معالم الحلال والحرام ومنازل
 اهل الجنة وهو الانيس في الوحشة والصاحب في الغربة والمحدث
 في الخلوة والدليل على السراء والضراء والسلاح على الاعداء
 والزين عند الاخلاء ويرفع الله به اقواما يجعلهم في خير قادة و
 ائمة يقتضي آثارهم ويقتدي بفعالهم وينتري الى رايهم يرب
 الملايكة في خلعتهم وباجنتها تسميهم يستغفرونهم كل رطب و
 يابس وحياتان البحر وهوامه وسباع البر وانعامه لان العلم
 حياة القلوب من الجهل ومصايح الابصار من الظلم يبلغ العبد
 بالعلم منازل الاخيار والدرجات العلى في الدنيا والاخرة والتفكر
 فيه يعدل الصيام ومدارسته تعدل القيام به يوصل الارحام و
 به يعرف الحلال والحرام وهو امام العمل والعمل تابعه يلهمه
 السعداء ويحرمه الاشقياء قوله فان تعلمه الله خشية الفاء
 للتعليل اي لان تعلمه لوجه الله تعالى خالصا سبب الخشية والخضوع
 من الله تعالى وفيه اشارة الى ان طالب العلم ينبغي له ان يخلص
 نيته في طلب العلم حتى يكون علمه سبيبا باعثا على الخشية و
 طلبه بمنزلة العبادة ومذاكرته بمنزلة التسبيح والبحث عنه بمنزلة

ط
 بفتح الفاء الكرم ومصدر
 نشر ذهب فيها باحتياج
 وعطف عليه عطف تنبيه قوله
 وائمة جمع امام فليعلم من يقتدى
 به في الخيرة من الطرقة
 له اول العالم المدلول عليه من الكلام
 وفي نسخة لهم على طبع
 ما قبله وادله تفننا
 في التعبير من الطرقة

من الطرقة وغيره
 من الطرقة

من الطرقة وغيره
 من الطرقة

بالبناء
 للمفعول
 من الطرقة

جمع بهم
 كاسباب
 وسبب

من الطرقة
 الواجب
 صحتها

بالكتاب
 والسنة
 من الطرقة

من المشايخ والافراد
 في تحصيل من الطرقة
 واستناده فوائده
 من الطرقة
 بالتفكر والتأمل
 من الطرقة
 الجهاد

من الطرقة

من الطرقة
 من الطرقة

الجهاد وتعليمه بمنزلة الصدقة وبذله لاهله بمنزلة القرية في الثوا
 قوله لانه معالم الحلال والحرام تعليل لجميع ما ذكر وهو متعلق بمحذوف
 تقديره وانما كان كذلك لانه كذا وكذا والعالم جمع المعلم وهو الاثر
 الذي يستدل به على الطريق كذا في الصحاح وقيل هو الموضع الذي
 ينصب فيه العلامة على الشيء والمراد به هنا طريق معرفة الحلال
 والحرام أو موضع معرفتهما فان قلت لم جمع المعلم هنا مع ان المطا
 بين المبتدأ والخبر شرط قلت وجه ذلك ان الضمير راجع الى
 العلم وهو اسم جنس يشمل القليل والكثير ويكون معلما لا مورثرة
 من افراد الحلال والحرام فهما مطابقان معنى فلا منافاة اصلا قوله
 ومنازل اهل الجنة اي علام طريقهم يقال منار الارض للعلامات
 التي تكون في الطرق كذا في شرح غريب الحديث قوله والدليل
 على السراء والضراء وهما مصدران بمعنى السرور والضراء
 العلم دليل على ما يتسرر ويتضرر الانسان به في الدنيا والاخرة
 قوله والزين عند الاخلاء جميع خليل وهو الصديق وجمع على
 الخلاء ايضا قوله قادة جمع قائد وهو الذي يقود الدابة والمراد
 هنا المقتدى به قوله يقتضي آثارهم على بناء الجملوي اي يحكي و
 يذكر مناقبهم ومحاسنهم يقال اقتض اثره اذا حكاه واخبر به
 قوله يرغب للملايكة في خلعتهم الخلة بالفتح الخصلة الحسنة
 وبالضم الصدقة الخاصة التي لا خلل فيها والتحليل ايضا وهذه
 الثمانية الثلاثة كلها مستقيمة في هذا المقام فتأمل قوله كل
 رطب ويايس كناية عن جميع الاشياء قوله وهوامه جمع هامة

واحدة فائدة بفتح الحاء
 فكلية الداء الفاء من الطرقة

في الآية الكريمة
 من الطرقة

وهي دواب الارض قوله وانعام جمع نوع بالتحريك وقد سكن
 عنه الابل والشاء او خاص بالابل والجمع الانعام وجمع الجمع الانعام
 كذا في القاموس والظاهر ان المراد به هنا ما عدا السباع من
 الحيوانات بقريته المقابلة قوله منازل الاخير جمع خير بالتشديد
 بمعنى كثير الخير قوله الدرجات العلى جمع العلى مؤنث الاعلى
 قوله يلهمه السوء ويحمه الاشقياء بالبناء المجهول فيهما
 يعني من علامة السعادة والشقاوة في الازل ان يلهم الله تعالى
 عبده العلم وان يحرمه منه والله اعلم **ومنها** ما رواه ابن ماجة
 عن ابي ذر الغفاري رضي الله تعالى عنه انه قال رسول الله صلى
 تعالى عليه وسلم يا ابا ذر لان تغد وتعلم آية من كتاب الله
 تغا خير لك من ان تصلي مائة ركعة ولان تغد وتعلم بابا
 من العلم عمل به اولم يعمل خير لك من ان تصلي الف ركعة قوله
 لان تغد والام جواب لقسم المقدراي والله لان تغد واي
 تخرج في وقت الغداة وهو الصبح فتعلم آية أصله تتعلم
 فحذف منه احدي التاني للتخفيف قوله عمل به اولم يعمل اي
 سواء كان ذلك العلم معمولاً به كالعلوم الشرعية او غير معمول
 به كالعلوم الآلية وفيه دليل ظاهر على شرف جميع العلوم و
 عزتها وثواب تحصيلها والله اعلم قوله اقوال الفقهاء
 اي هذه اقوال الفقهاء الحنفية في فضيلة العلم والفقهاء
 قال في كتاب الخلاصة وغيره سيئ ابو بكر الرازي عن قراءة القرآن
 للفقهاء هل هي افضل ام دراسة الفقه قال حكى عن ابي مطيع

وتخصيصه بالذكر لانه اشرف
 الاوقات ومحل نزول البركات
 مراس الطرحة

لعل هذا الفضل العظيم كان
 في اخر الامر وبالنسبة لذلك
 الخطاب لشدة حاجته العلم
 والله اعلم مراس الطرحة

بالبناء والفعل
 مراس الطرحة
 النظر فيه نقل او تعلما
 مراس الطرحة
 او كثر ثوابا
 مراس الطرحة
 البلي

المنشأة من العلم
 على التامع بذكرها
 مراس الطرحة

البلي انه قال للنظر في كتب اصحابنا من غير سماع ودراسة
 افضل من قيام الليل فضلا عن الدراسة والاشتغال به وفي الفتاوى
 البرازية النظر في كتب اصحابنا خير من قيام الليل وان كان بلا سماع
 وكذا درس لفظه للفقهاء فانه افضل من قراءة القرآن وكذا فضل
 العالم على العابد اذ نفع العالم لنفسه ولغيره ونفع العابد لنفسه
 انتهى كلامه وفي الفتاوى لتا تاريخاينة عن ابن مقاتل النظر في العلم
 افضل من قراءة قل هو الله احد خمسة الاف مرة انتهى كلامه وعن
 الامام ابي بكر محمد بن الفضل البخاري انه سئل عن الفقيه هل يصل
 صلوة التسبيح قال تلك طاعة العامة فقبل له فلان الفقيه
 يصل صلوة التسبيح قال هو عندي من العامة يعني من الذين لا
 يتقدمون على مطالعة الكتب ودرسها ويؤيد هذا ما رواه ابراهيم
 النخعي عن علقمة عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال قراءة القرآن اعمال المكفوفين
 والصلوة اعمال الاعاجم والصوم اعمال الفقراء والتسبيح اعمال
 النساء والصدقة اعمال الاسخياء والتفكير اعمال الضعفاء
 الا اذ لكم على اعمال الابطال قيل يا رسول الله وما اعمال الابطال
 قال طلب العلم فانه نور المؤمن في الدنيا والاخرة وفي كتاب
 التيجيس لصاحب الهداية الرجل اذا تعلم بعض القرآن ولم
 يتعلم الكل فاذا وجد الفراغ من حواججه كان تعلم القرآن
 افضل له من صلوة التطوع لان حفظ القرآن على الامة من
 فروض الكفاية وتعلم الفقه اولي له من ذلك وفيه ايضا

بالتسبيح
 مراس الطرحة

بالبناء والفعل
 لعدم تحقق الفرض به مراس الطرحة

للام فيه للجنس والتعظيم به
 على الغالب فالمراد المتعلم
 في ذلك كذلك مراس الطرحة

لان ذلك قبله مراس الطرحة
 او في التيجيس مراس الطرحة

وتسوية الطرق وإمالة الأذى عنها إلى غير ذلك فهذا القسم
من العبادة المتعدية متوسط بين المتعدية الآخروية وبين القاصرة
كالصلوة والصوم والذكر والدعاء والتسبيح والتزليل والإمانة
والصدقة وغيرها من النوافل والفضائل القاصرة على العامل
ولهذا كان الاشتغال بامر النكاح والاكتساب لأجل التصديق أفضل
من التخلي والفراغ للعبادة والطاعة هذا خلاصة ما ذكره
المصنف من الكلام في هذا المقام وهو ظاهر لا ستره فيه لكن
تقسيمه العبادة المتعدية إلى الآخروية والدينية مجرد اصطلاح
من عنده وهو خبط منه وخلط للكلام بلا فائدة لأن هذا
التقسيم إن كان بالنظر إلى الثواب فلا شك أن جميع العبادات
آخروية وإن كان بالنظر إلى نفع الغير فلا فرق بين العلم
الصدق يدك عليه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم خير الناس من
ينفع الناس فتأمل حق التأمل قوله فعليك أيها السالك
بالجدة والمواظبة في تحصيل العلم فلا تصنع إلى ترهات جهلة
التصوفة في زماننا أقول لما اثبت لمصنف فضلية الأنفال
بالعلم من الفراغ للعبادة والطاعة بالآيات الكريمة والآحاد
الشريفة والمسايل الفقيرية نبه السالك بالجد والمواظبة في
تحصيل العلم وعدم الاصغاء والاستماع إلى كلام الصوفية
حتا على تحصيل العلم وزجرا عن الاصغاء لكلام كل أحد قوله
يقولون العلم حجاب وأنه يحصل بالكشف فلا حاجة إلى الكسب
قال في الأحياء قالت الصوفية العلم حجاب وأرادوا بالعلم

المذكورين في وسط هذه المتن
بدر الطرقة

على صاحبها لا يخفى وأما
مراد المصنف

العقائد

العقائد التي استقر عليها أكثر الناس مجرد التقليد وبجرد كلمات
جدلية أوردها المتعصبون في المذهب والقوها إليهم فأتى
العلم الحقيقي الذي هو الكشف والمشاهدة بنور البصيرة فكيف
يكون حجابا وهو منتهى الطلب ثم هذا التقليد قد يكون باطلا
فيكون مانعا لمن اعتقد من الاستواء الاستقرار فإن الاستواء
معلوم والكيفية مجهولة والإيمان به واجب والسؤال عنه ردة
انتهى كلامه أقول ليس هذا مراد الصوفية بقولهم العلم حجاب
وإنما مرادهم به أنه حجاب يوراني يمنع صاحبه من التواضع و
التنزل إلى بعض المراتب الالائية به والالتفات إلى الفقراء
وهذا امر لا شبهة فيه ولا ينكره إلا الجاهل بأحكام المراتب
وذلك لأن العلم عبارة عن المعرفة والادراك بالشيء والمشاهدة
بعين البصيرة وهذا يزيد صاحبه شأنا وارتفاعا بحيث ينظر
إلى من دونه بعين الحقارة والازدراء فيكون لصاحبه حجابا
مانعا عن كثير من الخير والحسنات وأما قولهم العلم يحصل
بالكشف فلا حاجة إلى الكسب فمرادهم به علم الباطن فإنه
ليس بكسبي بل هو موهبة من الله تعالى عبده فيطلع به على مراد
الله تعالى من كلامه ومراد رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو امر
عزيز جدا قال في التاياتارخانية وأما علم المكاشفة فإنه لا يحصل
بالتعلم والتعليم وإنما يحصل بالمجاهدة التي جعلها الله تعالى
مقدمة للهداية حيث قال الذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا
هذا كلامه وبهذا ظهر خطأ المصنف في الموضوعين فتأمل

الازدراء حقير لوق يقال
أود ربه أي احتقرته أخرى

وكن راضياً بالحق فان الحق لا يعرف بالرجال وانما يعرف الرجال
 بالحق فان من عرف الحق بالرجال فقد حاربه تيه الضلال قال
 ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ما من احد الا ويؤخذ من علمه ويترك
 الا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه
 ليس العلم بكثرة الرواية وانما العلم نوري قد في القلب واذا عرفت
 هذا فقد ظهر لك بطلان قوله فانه كذب وضلال واضلال واللعلم
 قول فان العلم فرض وانه بالتعلم لما قاله عليه الصلوة والسلام
 انما العلم بالتعلم والفقه بالتفقه وان ما خذه كتاب الله تعالى
 وسنة جيبه عليه الصلوة والسلام كما بينا سابقا في فصل البدعة
 اقول كما ان علم الظاهر فرض فكذلك علم الباطن ايضاً فرض
 عين على كل مسلم والمعرض عنه هالك بسطوة ملك الملوك في الآخرة
 بفتوى علماء الآخرة كما ان المعرض عن الاعمال الظاهرة هالك بسيف
 سلاطين الدنيا يحكم فتوى علماء الدنيا فنظر علماء الآخرة في فرض
 العين بالاضافة الى صلاح الآخرة ونظر الفقهاء فيها بالاضافة الى
 صلاح الدنيا فلو سئل فقيه عن معنى الاخلاص والتوكل والرياء
 لتوقف فيه مع انه فرض عينه الذي في اعماله هلاكه في الآخرة
 ولو سألته عن اللعان والظاهر والسبق والري يسرد عليك
 مجلدات من التعريفات الدقيقة التي ينقضى لدهر ولا يحتاج
 الى شيء منها كذا في احياء العلوم قول وان الصحابة خير هذه
 الامة وافضلها وانهم اجتهدوا واختلفوا واستدلوا بالكتاب
 والسنة ولم يقل احد منهم اهتم الى انه حرام او حلالا وغير ذلك

كذا
 الرسمي او تعلقه مراد العلم
 بعضه عيني وبعضه
 كذا في كذا مراد العلم

العلم
 حصول
 مراد العلم
 العلم
 مراد العلم

بيان احكام التكليف
 مراد العلم

العلم مراد العلم

يعني

يعني ان الصحابة رضوان الله تعالى عليهم جميعا كانوا يثبتون الاحكام
 الشرعية بالكتاب والسنة وهو لا يثبتونها بالالهام
 فان ادعوا في ذلك انهم كوشفوا ووصلوا الى ما لم يصل اليه الصحابة
 فهم مبتدعون خارجون عن مذهب اهل السنة والجماعة حيث
 خالفوا الصحابة وهم اسلافنا في الدين واطلعوا من الاحكام على
 ما لم يطلع عليه غيرهم من المسلمين فلا يجوز مخالفتهم والا فلا
 معنى لمخالفتهم اياهم هذا مراد المصنف ولا يخفى عليك ان مخالفة
 الصحابة ليس من البدعة في شيء اذ البدعة انما هو مخالفة السنة
 لا غير كما اشرفنا اليه في صدر الكتاب ويؤيده ما ذكره في الاحياء
 ان بعض السلف قال ما جاءنا عن رسول الله قبلناه على الرأس والعين
 وما جاءنا عن الصحابة فناخذ وندرك وما جاءنا عن التابعين
 فهم رجال ونحن رجال وانما فضل الصحابة لما شهدتهم قراين
 احوال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واعتلاق قلوبهم اموراً
 ادركت بالقران فسدد بهم ذلك الى الصواب من حيث لا تدخل
 في الرواية والعبارة اذ فاض عليهم من نور النبوة ما يحرسهم في الأكثر
 عن الخطأ انتهى كلامه وذكر في موضع آخر منه ان واحداً من الصحابة
 روى عشرين حديثاً عند الحسن البصري فُسئل عن تفسيرها فقال
 ما عندي الا ما وُيت لكم فاخذ الحسن في تفسيرها حديثاً حديثاً
 فتعجبوا من حسن تفسيره وحفظه فاخذ الصحابي كفاً من
 الحصى ورماهم به وقال تسئلونني عن العلم وهذا الخبر بين أظهركم
 انتهى كلامه وقد ذكرنا فيما مضى من الكتاب ان الهام وان لم يكن

الاعلان عن نك ونالك كسريه
 محبت انك يغار اعتقده اذا احبته
 اخرى

حسن القدر لطيف
بكالريسي اذ كان
وان فورا

الرابع عجيب منه
اخرى

البهاة شهرة وسرف
افترى

افتری
الغریب بالکریمن کنزبکی

في كنف الجيرة مزارع الطرعة
وقد تقدم لفصله

ما ذكرناه في الشطح وامر اخر يخصها وهو صرف لفاظ الشرع
عن ظواهرها المفهومة الى امور باطنة لا تسبق منها الى الافهام
كأدب لباطنية في التأويلات وهذا ايضا حرام وضرر عظيم
اقول هذا الذي ذكره ليس من معنى الشطح المصطلح بين المشايخ
الصوفية في شيء فان الشطح عندهم هو الكلمة التي عليها راحة
الرعونية والدعوى وهو من ذلات المحققين لانه دعوى بحق
يفصح بها العارف من غير ادنى الهوى بطريق يشعر بالنباهة و
سببه التحلي بالاحوال وذلك انما يكون لمن فيه بقية من احكام
الامكان فاذا زالت عنه احكامه زال الشطح ايضا كما ذكرناه في آخر
فصل البدعة **ولك** ان تقول الشطح يستعمل في الالفاظ والاقوال
والطامات في التزى والافعال وحقبة الشطح قد يرجع الى
بيان الحال وقد يرجع الى اسلوب الحكيم وقد يرجع الى الشكاية عن
حاله وقد يرجع الى دفع السؤال عن نفسه وهذا هو الذي ذكره
المصنف والفارق بينها المقامات والاحوال والله اعلم قوله
بل لو سئل عن فرائض الصلوة والوضوء والاستنجاء تحيرون واضطر
اقول هذا فرية بلا مزية لان هذه الامور من ضروريات
الدين ومعلومة لكل احد من المسلمين حتى الصبيان والمجانين
فضلا عن الصوفية الذين صرفوا جميع اوقاتهم الى عبادة رب
العالمين **قوله** بل بعضهم لم يصح اعتقاده بعد فيظن ان
الله تعالى في السماء وانه على صورة اقول هذا الاعتقاد صحيح في
نفس الامر مطابق لاعتقاد جميع الانبياء والاولياء موافق لما ورد

النبى ولا يحاسب عليهم لادام كما لو اعتقدون ان الله تعالى فرز وانته في السما على وفق الكتاب وانسنته واسم فرم هذه الاعتقاد الى ما بعد القرون
الاشدقة المشرودها بالخير ثم لا انفرقت الامة الى اذلت وسعوي في فرتة تشبثت لاله واستعمر اى اكثر كسمن على الاعتزال وهم يستبشرون
بازياله الفلاسفة في كثير من الاعتقادات تات جصوصا في نيزه ايا ويعالى لم لا ظهر اعتقاد اهل السنة كثر الله سرورهم
ونقصوا قواعد الاعتزال تركوا هذه التز بها على حالها كما انهم يخسوها ثم شاعت فيما بينهم حتى كفر ومن خالفها
عق الله اياهم ولهم والحق ان هذه التفرقات من المدح لمسنة المصنعة عند الله تعالى
كما ذكرنا في حديث المرائين وان الكفا بها تشدد باهل المذاهب والاعتقاد لا يسيء ولا يلبس
على ظاهر كلامهم وكلامهم في الحديث وكلامه عند الله الحسنى وكل حزب بالادام مرجون
وكلوا الذين يقين على الحق

انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان يسير الربا شرك وان من
 عادي الله وليا فقد بارز الله تعالى بالمحاربة وان الله تعالى يحب المبرار
 الانقياد الاخفاء الذين اذا غابوا لم يفتقدوا وان حضروا لم يدعوا
 ولم يفر فواهم مصايح الهدى يخرجون من كل غبراء مظلمة فهذه الطائفة
 التي يذمهم المصنف وقد مدحهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولجس يذم
 فيه اولياء الله تعالى شر من مجلس الخمر والزنا وسائر مجالس الفسق و
 الفجور وهو مجلس العنة والغضب والسوء يجب منعه على كل من قدر
 على منعه لانه من اشد المنكرات واقبحها عند الله تعالى وقد رأيت
 منعوا قراءة هذا الكتاب بالجامع الازهر في مصر لئلا يحل بهم غضب الله
 تعالى ونقته لما فيه من ذم الصلحاء والاولياء في اماكن كثيرة منه فانه
 كما تنزل الرحمة عند ذكر الصالحين بالخير كذلك تنزل لعنة والنسخ
 عند ذكرهم بالسوء وقد يجلس بعض الجهال لتدريس هذا الكتاب
 ويجمع عليه بعض من هو اجهل منه فيأخذون في ذم المشايخ الصوفية
 والفقراء والاولياء وقد حرمهم وطعنهم ويضحكون عليهم ويتجادون
 في هجومهم ويعودون عبادة وقربة فيكفرون به ويخرجون من الدين
 من حيث لا يعلمون كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الرجل
 ليتكلم بالكلمة يضحك بها جلساؤه يهوى بها بعد من الشريان
 عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه
 قال ان اتعبت ليتكلم بالكلمة من رضوان الله تعالى لا يلقى لها بالاً يرفع الله
 بهادرجات وان العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله تعالى لا يلقى لها
 بالاً يهوى بها في جهنم ^{سقط بتلك الكلمة} نفوذ بالله من فتنة الدنيا وعذاب الآخرة

افتقاد استيوبان
 وغائب اولئ
 طلب انك آخرى

اولا يحضر لها قلبه ولا يلتفت لها قلبها
 المضارع بضم الباء وكسر الفاف
 حال من ضمير يتكلم وفي اكثر النسخ
 ورفع الباء فالباء على هذا معنى
 الحال يعني لا يلحقه بأس ونجب
 في قولها ابن ملك

حاصل المعنى ان العبد ليتكلم بكلمة خير يظنها قليلة وهي عند الله جليلة فيرضى الله منه بها
 وربما يتكلم بشراً لا يظنها ذنباً فيسحق به عذاباً وفيه حث على التدبر والتفكر عند التكلم
 ابن ملك

الذي
 الله
 من
 الله
 بها
 اس
 جواب
 قال اذا
 استحق
 المتكلم بها
 اس ملك

قول

عنه ونظائر
 او يحصل من الطاهر

قوله ولا يبعد ان يقع لبعضهم كشف حتى لبعض الاشياء ونحوه
 من خوارق العادات بمقتضى الرياضة او اراءة الشيطان مكرًا واستد
 من الله تعالى كما نقل عن بعض الكفرة المرتاضين فيظنون انه كرامته وولاية
 فيغترون به اقوال الكشف قسما على باطنى كالكشف المتعلق
 بذات الله تعالى وصفاته وافعاله ومعاملته مع مخلوقاته والمتعلق بالفتيا
 الماضية والآتية واحوال القيامة والجنة والنار الى غير ذلك من الاسرار
 المعنوية والامور الدوقية وحسبى صورتي خارجي كالطيران في الهواء
 والمشي على الماء ورؤية الملك والجن والانبيا وغيرهم في اللحظة
 وسماع بعض الاصوات من عالم الغيب وشم الروائح الطيبة من
 الطاعة والعبادة والخبيثة من الذنوب والمعصية وتكلم بعض الجيوات
 العجاء لبعض الاشخاص في غير ذلك من الامور الحسية المتعلقة
 بالحواس الخمس تظاهرة والمقبول هو القسم الاول عند اهل الكشف
 وهو كشف الانبياء والاولياء لان الثاني قد يحصل لبعض الكفرة
 بقوة الرياضة والمجاهدة كذا قيل في بعض كتب التصوف والله اعلم
 بحقيقة الحال وقد ذكرنا فيما مضى من الشرح ان امام الحرمين
 والمتولي وغيرهما من الائمة الشافعية صرحوا باستناع جريان الكرامات
 على ايدي لفسقة وهذا هو الحق الحقيقي بالقبول عند اصحاب العقول
 لانه لا شك ان ظهور الخوارق للعادات دليل حسن البيرة وصلاح
 السيرة وامارة القربة والزلفة وعلامة الكرامة والولاية من الله
 تعالى واذا تقررت هذا فتشبه المصنف حوال شيخ المسلمين باحوال
 الكفرة المرتاضين في الكشف وظهور الخوارق كلام باطل وقول عاطل

مدرج منه

لها كنك مرار الطمعه
بين الالبات المعصية لاتباع احديهما

ان شاء الله تعالى قوله الايات اي هذه هي الايات الدالة على فضيلة
التقوى وهي ثلث وستون آية **منها** قوله تعالى في سورة البقرة ألم ذلك
الكتاب لا يرب فيه هدى للمتقين فقوله **الم** مبتدأ أول ذلك مبتدأ ثان
الكتاب خبر المبتدأ الثاني والجملة خبر لا وفي قوله لك إشارة الى الله
باعتبار كونه بعض القرآن واسم السورة وقوله لا يرب فيه أي لا شك
في القرآن عند اهل الايمان وان شك فيه اهل الشرك والطغيان و
هذه الجملة حال من الكتاب وكذا قوله هدى للمتقين والمعنى هذا
المشار اليه هو الكتاب الكامل الذي لا شك فيه حال كونه هاديا للمتقين
الى الدين القويم والصراط المستقيم وقد ذكرنا ما في صدر الكتاب
ومن قوله تعالى البقرة ايضا يا ايها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم
والذين من قبلكم لعلكم تتقون **أقول** الخطاب في الآية الكريمة عام شامل
لكل مكلف والناس نعم الموجودين وقت النزول ومن سيوجد لعموم
الاحكام الشرعية وقوله اعبدوا ربكم جواب النداء وقوله الذي
خلقكم صفة الرب ذكرت للتعظيم والتعليل وقوله والذين من
قبلكم عطف على الضمير المنصوب في خلقكم وقوله لعلكم تتقون حال
من الضمير في اعبدوا وكأنه قال اعبدوا ربكم راغبين ان ينخرطوا في
سلك المتقين الفايزين بالهدى والصلاح المستوجبين جوار الله تعالى
وفيه تنبيه على ان التقوى منتهى درجات السالكين وغاية معراج
المنتهين وهي لتبري الى الله تعالى من كل شيء كذا في تفسير القاضى
ومن قوله تعالى البقرة واذا اخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور
خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون **أقول** الواو للعطف

او ينظروا

في قوله واذا
نزل الطور
على

على ما قبله واذ للزمان الماضي كما ان اذ للزمان المستقبل وهي منصوبة
بالفعل المقدر والخطاب لبني اسرائيل على طريق الامتنان والمعنى واذكروا
وقت اخذ العهد والميثاق عليكم با اتباع موسى والعمل بالتوراة وقت
رفع جبل الطور عليكم حين آتيتهم بقول التوراة روى ان موسى عليه
الصلوة والسلام لما جاءهم بالتوراة فرأوا ما فيها من التكليف
الشاق كبرت عليهم وأبوا قبولها فامر الله تعالى جبريل عليه السلام
فقلع الطور وظلله فوقهم حتى قبلوا ووقت قولنا خذوا ما
آتيناكم من الكتاب بقوة وعزيمة واذكروا ما فيه ولا تنسوه لعلكم
تتقون أي لكي تتقوا عن المعاصي والله اعلم **ومن** قوله تعالى
في البقرة ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت فقلنا لهم كونوا
قردة خاسئين فجعلناهم نكالا لما يبين يديها وما خلفها وموعظة
للمتقين **أقول** اللام موصلة للقسم المقدر والخطاب لبني اسرائيل
أي والله لقد علمتم القوم الذين تجاوزوا منكم عن الحد المشروع
لهم في يوم السبت حيث صطادوا السمك فيه وقد كان منهيًا
عنهم فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين دليلين فجعلنا تلك العقوبة
نكالا وعبرة لما يبين يديها وما خلفها أي لما قبلها وما بعدها من
الامم وموعظة للمتقين أي وعظا ونصيحة لاهل التقوى وفي
تخصيص المتقين بالذكر بعد التعميم المذكور زيادة اهتمام بشانهم
وكذا في تخصيصهم بالموعظة فتأمل **ومن** قوله تعالى البقرة
ولوا أنهم آمنوا واتقوا لثوبنا من عند الله خير لو كانوا يعملون يعني
لو ان اليهود آمنوا بالله تعالى والرسول والكتب واتقوا من المعاصي

اعتدوا

واتباع السحر لمثوبة من عند الله خير لهم من اتباع كتاب السحر لو كانوا يعلمون ويدركون فقوله لمثوبة مبني على قوله خير خبره والجملة جواب لو واصله لا تثبوا مثوبة من عند الله تعاخيرهم من اتباع المذكور فتأمل **ومنها** قوله تعا في البقرة ولكم في القصص حياة يا اولي الابواب لعلمكم تتقون يعني لكم في القصص حياة وبقاء في الدنيا لانه سبب لحقن الدماء وصون النفوس من الاهلاك وقيل المراد بالحياة الآخروية لان القاتل اذا اقتصر منه في الدنيا لم يؤخذ به في الآخرة فقوله ولكم في القصص حياة يحتمل ان يكونا خبرين للحياة وان يكون احدهما خبرا له والاخر متعلقا بالخبر او حالا من الضمير المستكن فيه وقوله يا اولي الابواب أي يا ذوي العقول الكاملة تأملوا في حكم القصص كيف كان مفيدا لحفظ الارواح واستبقاء النفوس وقوله لعلمكم تتقون أي عن القتل بحفاظة القصص فيما بينكم والظاهر ان هذه الجملة على جملة أخرى مقدره أي فما شرع القصص لكي تتقوا من القتل والله اعلم **ومنها** قوله تعا في البقرة يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلمكم تتقون يعني يا اهل الايمان فرض عليكم صوم شهر رمضان كما فرض الصوم على الذين من قبلكم من الانبياء وامهم لعلمكم تتقون من المعاصي لان الصوم يكسر الشهوة التي مبدأها الطعام والشراب **ومنها** قوله تعا في البقرة كذلك يبين الله آياته للناس لعلمهم يتقون **اقول** هذه آخر آية طويلة في سورة البقرة مشتملة على بعض احكام الصوم والاعتكاف

ان ثواب الله خير مما يعلم
 بتلك التدبير والعمل بالعلم

وقوله كذلك اشارة الى بيان تلك الاحكام وقوله يبين الله آياته للناس أي دلائله الدالة على الاحكام الشرعية وقوله لعلمهم يتقون أي مخالفة الاوامر والنواهي **ومنها** قوله تعا في البقرة واتوا البيوت من ابوابها واتقوا الله لعلمكم تتقون يعني واتوا البيوت من ابوابها التي هي مواضع الايمان والدخول اذ لا يتر في العدول عنها والمعنى باشر والامور من وجوهها واتقوا الله تعالى في تغيير احكامه والاعتراض على فعاله كمن تفوز واما الفلاح والنجاة في الآدين **ومنها** قوله تعا في البقرة فمن اعتدى عليكم فاعندوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله واعلموا ان الله مع المتقين يعني فاعندوا على ذلك المعتدي بمثل اعتدائه واتقوا الله تعالى في الاعتداء من الزيادة والتجاوز عن المأثلة واعلموا ان الله تعا مع المتقين المراعين الاعتدال في الامور **ومنها** قوله تعا في البقرة وتزودوا فان خيرا لتزاد التقوى واتقون يا اولي الابواب يعني تزودوا والمعادكم التقوى فانها خير زاد ليسفر الآخرة واتقوا يا اصحاب العقول الكاملة في حالكم فان مقتضى العقول السليمة خشيته الله تعا **ومنها** قوله تعا في البقرة وان تعفوا اقرب للتقوى **اقول** الآية في الطلاق قبل الدخول والخطاب للارواح والعفو راجع الى نصف المهر فهو من جانب المرأة ان تترك نصف مهرها لزوجها وذلك اقرب لتقواها ومن جانب الزوج ان يكمل لها مهرها وذلك اقرب لتقواها فالعفو من جانب المرأة حقيقة ومن جانب الزوج مجاز على طريق التشكك **ومنها** قوله سبحانه وتعا

أي اتقوا الله واعلموا

وقوله للناس أي دلائله الدالة على الاحكام الشرعية وقوله لعلمهم يتقون

لعلمكم تتقون

وكان اهل اليمن يحجون بغير زاد
 مظهر من التوكل ثم يأتون
 الناس فنزلت ذكر العلاء
 مورا الطرقة

في سورة آل عمران يا ايها الذين امنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن
 الا وانتم مسلمون اي يا اهل الايمان اتقوا الله حق تقواه وما يجب فيها
 باستفراغ الوسع في القيام بالموجب والاجتناب عن المحرم وعن ابن
 مسعود رضي الله تعالى عنه هو ان يطاع فلا يعصى وان يشكر فلا يكفر
 وان يذكر فلا ينسى وقيل هو ان ينزه الطاعة عن الالتفات اليها
 وعن توقع المجازاة عليها واصل تقاة وقية فقلبت الواو
 المضمومة تاء كما في تودة ونخبة والياء الفاف صار تقاة
 قوله ولا تموتن الا وانتم مسلمون اي ولا تموتن على حال من الاحوال
 سوى حال الاسلام فان انتهى كالنفي اذا دخل على مقيد بقيد
 ما قد يتوجه نحو المقيد كما هنا وقد يتوجه نحو القيد وقد يتوجه
 نحوها جميعا فامل **ومنها** قوله تعالى في آل عمران ايضا وان تصبروا
 وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا يعني ان تصبروا على مشاق التكليف
 واذى الكفار وتتقوا المحرمات لا يضركم كيد الكافرين ومكرهم شيئا
 من الاشياء بفضل الله تعالى وحفظه الموعد للصابرين والمتقين
ومنها قوله تعالى في آل عمران ولقد نصركم الله بدير وانتم اذلة
 فاتقوا الله لعلكم تشكرون **اقول** هذا امتنان على المؤمنين
 من الله تعالى واللام موطئية للقسم المقدور وبدر اسم لما بين
 مكة والمدينة كان لرجل يسي بدرا فسمي باسمه اي والله لقد
 نصركم الله تعالى في غزوة بدر والحال انتم اذلة قليلون فاتقوا
 الله في مراعاة امره ونهييه ليكون لكم وسيلة الى شكر هذا الانعام
ومنها قوله تعالى في آل عمران بلى ان تصبروا وتتقوا ويا توكم من فورهم

التودة بضم التاء وفتح الهزة وهي
 التاء والتعمل يقال مشى وتبدأ
 اي على تودة والتودة بالفتح
 وضم الهزة وتشديد هاء ياب
 يوريمك وتودة ناك ضني
 وواو ك فخي وتشديد يه
 اهنة يوريمك وان قوله
 التخم ناك ضني وخانك
 فتحيله املا اولي
 وان قوله

في قوله تشكرون

هذا يمدكم ربكم بخمسة الاف من الملائكة مسومين **اقول** بلى ايجاب
 لقوله ان يكفيكم الآية اي بلى يكفيكم ثلاثة الاف من الملائكة ثم وعد
 لهم بالزيادة على الصبر والتقوى فقال ان تصبروا وتتقوا اي ان
 تصبروا على اذى المشركين وتتقوا حرمان الله تعالى ويا توكم المشركون
 من فورهم هذا اي من ساعتهم هذه والفور في الاصل مصدر فارت
 القدر اذا غلت فاستعير للسرعة ثم اطلق للحالة التي لا تراخي
 فيها ويمدكم ربكم بخمسة الاف من الملائكة في حال تباينهم بلا تأخير
 مسومين قرئ بكسر الواو وفتحها اي معلمين من التسويم وهو
 اظهار سيما الشيء **ومنها** قوله تعالى في آل عمران وسارعوا الى مغفرة
 من ربكم وجنة عرضها السموات والارض اعدت للمتقين اي
 بادروا الى اسباب المغفرة والجنة من الاسلام والتوبة واعمال
 الخير التي عرضها كعرض السموات والارض وهذا كناية عن كمال
 السعة لانها مثلها فقط اعدت للمتقين اي هيئات لهم
 قال لغاضي وفيه دليل على ان الجنة مخلوقة وانها خارجة
 عن هذا العالم والله اعلم **ومنها** قوله تعالى في آل عمران وان تصبروا
 وتتقوا فان ذلك من غرم الامور يعني وان تصبروا وعلى اذى
 الكفار وتتقوا مخالفة امر الله تعالى فان ذلك الصبر والتقوى
 من غرم الامور اي من الامور التي يجب لعزم عليها والقطع
 بها **ومنها** قوله تعالى في سورة النساء وان تصلحوا وتتقوا فان
 الله كان غفورا رحيما يعني وان تصلحوا ما افسدتم من امور النساء
 لان الآية في حقهن وتتقوا فيما يستقبل من الزمان من الانسداد

فارت القدر جاشت صحاح
 والقدر مؤنثة وتصغيرها
 قد بر بلاء على غير قياس
 صحاح

فإن الله كان غفورا رحيما لكم فيما مضى منكم من التقصيرات في
 حقهم **ومنها** قوله تعالى في سورة النساء أيضا ولقد وصينا
 الذين أتوا الكتاب من قبلكم وآياتكم أن اتقوا الله يعني ليهود
 النصارى قوله وآياتكم عطف على الذين وقوله أن اتقوا الله
 بيان وتفسير للتوصية لأن أن فيه مفسرة **ومنها** قوله تعالى
 في سورة المائدة وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على
 الاثم والعدوان واتقوا الله أن الله شديد العقاب قوله
 تعاونوا على البر والتقوى يعني على العفو والأغضاء ومتابعة
 الأمر ومجانبة الهوى كذا ذكره القاضى في تفسيره على ما يقتضيه
 سياق الآية وقوله ولا تعاونوا على الاثم والعدوان يعني على
 طلب التشفى والانتقام من مخالفيكم وقوله واتقوا الله أن
 الله شديد العقاب يعني تقوا الله في التعاون على الاثم والعدوان
 والانتقام فإن الله تعالى أشد انتقاما منكم **ومنها** قوله تعالى في
 سورة المائدة أيضا أعدوا لهؤلاء أقرب للتقوى واتقوا الله أن
 الله جسيم بما تعملون أى أعدوا مع الكفار بقرينة سياق الآية
 في اقوالكم وافعالكم فإن العدل معهم أقرب لتقوئكم وإذا
 كان العدل مع الكفار أقرب للتقوى فما ظنك بالعدل مع المؤمنين
 واتقوا الله تعالى حالانكم لأنه تعالى جسيم بما تعملونه فيجازيكم به
ومنها قوله تعالى في المائدة وأتلى عليهم نبأ ابني آدم بالحق أذ قربا
 قربانا فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر قال لا قبل لك قال
 إنما يتقبل الله من المتقين **أقول** الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم

الأغضاء من كسرى والفك
 مدله كوز قبا غن بربره
 قريب منك أدنا جفون معنا
 وإن قوله

أى أتلى يا محمد فيما أنزل إليك خبر ابني آدم عليه الصلوة والسلام
 هابيل وقابيل على امتك ليتنصحا به ملتبسا بالحق والصدق
 موافقا لما في كتب الأولين أذ قربا قربانا كلمة أذ بمعنى الوقت ظرف
 للنبا والقربان اسم لا يتقرب به إلى الله تعالى سواء كان ذبيحة أو
 غيرها أى تقرب كل واحد منهما بقربانه حين تنازعاً في تزويج اختها
 لا خرو ذلك أن الله تعالى أوحى إلى آدم عليه الصلوة والسلام أن
 يزوج كل واحد منهما توأم الآخر فخطب منه قابيل لأن توأمه
 كانت أجل من توأم هابيل فقال لهما آدم قربا قربانا فمن أيتهما
 قبل يزوجهما وكان قابيل صاحب زرع فقرب بقمح ردي وهابل
 صاحب زرع فقرب بجمل سمين فقبل قربان هابيل بان نزلت
 نار فاكلته وذلك قوله تعالى فتقبل من أحدهما يعني هابيل ولم
 يتقبل من الآخر يعني قابيل فازداد سخطا وغيظا فقال متواعدا
 لأخيه لا قتل لك فقال هابيل في جوابه إنما يتقبل الله من
 المتقين تعريضا له بأنه ليس من أهل التقوى حتى يقبل قربانه
 كما قبل منه وفيه تنبيه عظيم على فضيلة التقوى والله أعلم
ومنها قوله تعالى في المائدة ولوان أهل الكتاب آمنوا واتقوا
 لكفرنا عنهم سيئاتهم ولأدخلناهم جنات النعيم أى لو ثبت
 أن أهل الكتاب آمنوا بمحمد وما جاء به واتقوا عن الانكار والعناد
 لكفرنا عنهم سيئاتهم فلم نؤاخذهم بها ولا دخلناهم جنات
 النعيم كما دخلها سائر المتقين من أهل الأيمان **ومنها** قوله تعالى في
 المائدة أذ قال الخواريون يا عيسى ابن مريم هل يستطيع ربك أن ينزل

الله

ثم إن أريد منع الكفر فالحم حقيق
 وإن أريد منع المحارم من المؤمنين
 فاضاف أودع عالم مرار الطرقة

علينا ما يدة من السماء قال اتقوا الله ان كنتم مؤمنين اقول
 كلمة اذ منصوبه باذكر مقدرا والحواريون اصحاب عيسى عليه السلام
 جمع الحواري وهو القصار سمو ابله لانهم كانوا قصارين من حورت
 الشيء اذا بيضته سألوا عيسى عليه السلام هل يستطيع ربك ان ينزل
 علينا ما يدة من السماء ليستحكم الايمان في قلوبهم وليكون معجزة
 لعيسى عليه الصلوة والسلام قال في جوابهم اتقوا الله في امثال
 هذه الاسئلة الجاهلة ان كنتم مؤمنين لان امثال هذه الاسئلة
 لا تليق باهل الايمان فدعا الله تبارك وتعالى فانزل عليهم ما يدة من
 السماء وهم ينظرون اليها حتى سقطت بين ايديهم وهي سفرة
 حمراء نزلت بين عامتين فبكي عيسى عليه السلام وقال اللهم
 اجعلني من الشاكرين اللهم جعلها رحمة للعالمين ولا تجعلها
 مثلة وعقوبة ثم قام فتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المذيل
 عنها وقال بسم الله خير الرازقين فاذا هي سكة مشوية بلا
 فلوس ولا شوك تسيل دسما وعند راسها ملح وعند ذنبها
 خل وحولها من ألوان البقول ما خلا الكراث واذا خمسة
 ارغفة على واحد منها زيتون وعلى الثاني عسل وعلى الثالث
 سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال شعوب
 يا روح الله امن طعام الدنيا ام من طعام الآخرة قال ليس
 منها ولكن اخترعه الله تعالى بقدرته كلوا ما سألتم واشكروا
 لله تعالى يدكم ويزدكم من فضله قالوا يا روح الله لو آرتنا
 من هذا لاية آية أخرى فقال يا سمكة اخي يا ذن الله تعالى

فاضطربت

فاضطربت ثم قال عودي كما كنت فعادت مشوية ثم طارت
 المائدة ثم عصوا بعدها فسخوا كما ذكره القائل في تفسيره والله اعلم
 ومنها قوله تعالى في سورة الانعام وانذره الذين يخافون ان
 يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعلمهم يتقون
 اقول الخطاب لنبى صلى الله تعالى عليه وسلم والاذار ضد
 الاشارة والضمير للقرآن والمعنى انذره يا محمد بالقرآن الموحى اليك
 القوم الذين يخافون ان يحشروا ويرجعوا الى ربهم والحال
 ان ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع كي يتقوا عما هم فيه من
 الزلازل والغفلات والله تعالى اعلم ومنها قوله تعالى في
 الانعام ايضا وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل
 فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون قوله
 وان هذا صراطي الواللاستيناف وقرئ ان بالكسر على الاستيناف
 وبالفتح على ان يكون على لقوله فاتبعوه على تقدير الامم وزيا
 الفاء وبالفتح والسكون على ان يكون اسما ضميرا لسان وهذا
 اشارة الى ما ذكر في السورة من الاحكام الشرعية يقول الله
 تعالى ان ما ذكرت لكم في هذه السورة هو صراطي مستقيما
 فاتبعوه ولا تتبعوا السبل الزايغة فتفرقكم عن سبيله الذي
 هو الدين القويم والصراط المستقيم ذلكم الاتباع هو الذي
 وصاكم الله تعالى به لكي تتقوا وتحذروا عن التفرق والضلال
 والله اعلم ومنها قوله تعالى في سورة الاعراف يا بني آدم قد انزلنا
 عليكم لباسا يواري سوآتكم وريشا ولباسا التقوى ذلك خير

فما اضطربت

فما اضطربت

ط

او الاديان المختلفة او الطرق النافعة
 للهوى فان مقتضى الحجة واحد
 ومقتضى الهوى متعدد
 لاختلاف الطباع والعادات
 مدار الطريقة

ومنها قوله تعالى في سورة التوبة فاتقوا الله يا أيها الذين آمنوا لعلكم تتقون
هذا آية في حق العهد مع المشركين يعني إذا عاهدتم مع المشركين فاتقوا
الله يا أيها الذين آمنوا ولا تنقضوا قبل تمام المدة فإن الله يحب المتقين وفيه
تنبيه على أن تمام العهد من باب لتقوى والله أعلم ومنها قوله تعالى
في سورة التوبة أيضاً فمن استسبب نبياً نه على تقوى من الله وضوا
خيراً أم من استسبب نبياً نه على شفا جرف هار فإنها ربه في نار
جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين أقول الهمة للاستفهام
التقوي ودخولها على حرف لعطف من خواصها كما مر مراراً ومن
موصولة مبتدأ والتأسيس مأخوذ من أساس البيت وهو قاعدة
وعلى تقوى متعلق باستس ومن الله متعلق بتقوى باعتبار
تضمنه معنى الخوف ورضوان عطف على تقوى وهو مصدر بمعنى
الرضا وخير خبر المبتدأ وأم متصلة معادلة للهمة ومن
موصول مبتدأ أيضاً وخبره محذوف بقرينة الأول والشفا
الحرف والتشهير والجرف جانب الوادي الذي جرفه السيل وآخر
فبقى وإهياً مشرفاً على الانهدام والهار والهاير هو المتصدع
الذي أشفى على التهدم والسقوط والمعنى آمن وضع قاعدة
دينه على تقوى من الله تعالى ورضوان منه خير أم من وضع
بناء دينه على طرف واد جرف متصدع فاشرف أن يسقط
بصاحبه في الهلاك ولا شك في خيرية الأول وهذا تشبيل في قوة
دين الاسلام وضعف ما يتدين به الكفرة وفيه إشارة إلى أن
مال دين الاسلام رضا الله تعالى ودخول الجنة ومال دين الكفار

الحمد لله رب العالمين

غضب

غضب الله تعالى ودخول النار وقوله والله لا يهدي القوم
الظالمين يعني أنهم لظلمهم وطفياهم وعدم توجهم إلى الله تعالى
لا يستحقون الهداية والتوفيق من الله تبارك وتعالى ومنها قوله تعالى
في سورة يوسف ولا جزا الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون
أقول اللام موطئة للقسم المقدراً أي والله لا جزا الآخرة و
ثوابها خير للذين آمنوا بالله تعالى والرسول واتقوا من الشرك
والفواحش ومنها قوله تعالى في سورة يوسف أيضاً ولدار الآخرة
خير للذين اتقوا أفلا يعقلون أي والله لدار الآخرة الباقية
خير لاهل التقوى من دار الدنيا الفانية أن عقلوا الحق وعرفوه
والله أعلم ومنها قوله تعالى في سورة النحل ودار الآخرة خير
ولنعم دار المتقين أقول هذا آية في سورة النحل واللام
موطئة للقسم المقدراً تقديره والله لدار الآخرة خير لكم من دار
الدنيا ولنعم دار المتقين دار الآخرة فحذف المحض بالمدح
لتقدم ذكره ومنها قوله تعالى في سورة مريم تلك الجنة التي
نورث من عبادنا من كان تقياً يقال ورثه وورث منه
بالكسر أي صار وارثاً منه ويقال أورثه وورثه أي جعله
وارثاً بعده وقد قرئ بهما هنا فالإيراث في حق الله تعالى مجاز
عن الأعطاء والاحسان والمعنى تلك الجنة المذكورة سابقاً
هي التي أعطى وتحسن لمن كان تقياً نقياً من دس لشرك و
الكفر من عبادنا فتأمل ومنها قوله تعالى في سورة طه وأمر أهلك
بالصلوة وأصطر عليها لانسلك رزقاً نحن نرزقك والعاقبة

الشفقة كثرة العبد
والغنى صماح

للتقوى أقول الخطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم امره الحق سبحانه وتعالى ان يامر اهل بيته والتابعين له من امته بالصلوة بعد ما امر بها ليتعاونوا بها على خصاصتهم وفقهم ولا يلتفتوا نحو ارباب الثروة واصطبر عليها اى داوم عليها ولا تتركها لانسئلك رزقا اى رزق نفسك واهلك عن رزقك واياهم ففرغ بالك لامر الآخرة والعاقبة للتقوى اى العاقبة المحمودة لذوى التقوى روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا اصلى اهل ضرا امرهم بالصلوة وتلا هذه الآية **ومنها** قوله تعالى في سورة الانبياء ولقد اتينا موسى وهارون الفرقان وضياء وذكرنا للمتقين اى والله لقد اتيناها الكتاب الفارق بين الحق والباطل الذى يستضاء به في ظلمة الخيرة والجهالة ويتعظ به المتقون من الله تعالى **ومنها** قوله تعالى في سورة الحج ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب اقول ذلك اشارة الى ما سبق من التمثيل اى خذ ذلك وقوله ومن يعظم شرطية متداة خبرها جوابها وشعائر الله دين الله وقيل فرايضه وقيل مناسك الحج جمع شعيرة وهى العلامة اى ومن يعظم شعائر الله تعالى وعلايم دينه فان تعظيمها من تقوى القلوب وخشيته واضافا لتقوى الى القلوب لانها منشأها ومحلها والله اعلم **ومنها** قوله تعالى في سورة النور ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقوه فاولئك هم الفايضون يعنى من يطع الله تعالى ورسوله فيما يامر به وينهى عنه ويخش الله

تعالى

تعالى فيما صدر عنه من الذنوب ويتق الله سبحانه فيما بقي من عمره من ارتكاب لمعاصي فاولئك هم الفايضون بالنعيم المقيم والله اعلم **ومنها** قوله تعالى في سورة الشعراء واذ لغت الجنة للمتقين وبرزت الجحيم للفاوض يعنى قربت الجنة لاهل التقوى وكشفت الجحيم لاهل الفوضى والضلالة جزاء لهم وانتقاما منهم **ومنها** قوله تعالى في سورة القصص تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا والآخرة للمتقين يعنى تلك الدار الآخرة الموصوفة المذكورة في القرآن نجعلها لاهل الايمان الذين لا يريدون علوا وطغيانا في الارض ولا فسادا فيها والعاقبة الحميدة والخاتمة الحسنة للمتقين الذين يجتنبون العلو والفساد في الارض خوفا من الله تعالى وانقيادا لوامره ونواهيه والله اعلم **ومنها** قوله تعالى في سورة الاحزاب يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم اعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما يعنى يا اهل الايمان اتقوا الله تعالى في السر والعلانية وقولوا قولا سديدا صوابا حقا يصلح لكم اعمالكم اى يوفقكم للاعمال الصالحة ويغفر لكم ذنوبكم باستقامتكم في القول والعمل ومن يطع الله ورسوله في الاوامر والنواهي فقد فاز فوزا عظيما يعيش في الدنيا حمدا وفي الآخرة سعيدا والله اعلم **ومنها** قوله تعالى في سورة ص هذا ذكر وان للمتقين لحسن مآب يعنى هذا الذى ذكرناه من احوال الانبياء عليهم الصلوة والسلام ذكر شريف وقول حسن كما يليق بجنابهم ثم شرع في بيان ما اعد لهم ولا مثاهم فقال وان للمتقين لحسن

الذين امنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم اعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما

فان حفظ اللسان وسداد القول راس الخصال مرات الطاعة

مآب جنات عدن مفتحة لهم الابواب **ومنها** قوله تعالى في سورة
 التمر: وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا حتى اذا جاؤوها وفتحت
 ابوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين **يعني**
 يسوقهم ملائكة الى الجنة ويدلونهم عليها ويرشدونهم اليها كواما
 لهم وتعطيهم حال كونهم زمرا اي فوجا فوجا جمع زمرة وهي الجماعة
 القليلة حتى اذا جاؤوها وفتحت ابوابها قال بعض اهل اللغة
 ان حتى اذا كان موصولا باذا يكون بمعنى لما وقع موقع الاستداء
 كذا في تفسير ابي الليث ثم قيل جواب اذا محذوف والظاهر انه
 فتحت والواو زائدة وقال لهم خزنتها سلام عليكم يقولون
 لهم ذلك تعظيما لهم **طبتم** اي طاب حالكم بعد هذا اليوم فادخلوها
 خالدين اي فادخلوا الجنة حال كونكم خالدين اي مقدرين الخلود فيها
 والله اعلم **ومنها** قوله تعالى في سورة الزخرف والاخرة عند ربك
 للمتقين اقول ما قبل هذه الآية ولولا ان يكون الناس امّة
 واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة ومعارج
 عليها يظهرون **يعني** لولا ان يكون الناس امّة واحدة بان يرغبوا
 في الكفر لجعلنا الدنيا للكفار والاخرة للمتقين من الشرك و
 الكفر والله اعلم **ومنها** قوله تعالى في سورة الدخان ان للمتقين
 في مقام امين اي ان اهل التقوى في مقام امين من الآفات
 والعاهات والانتقالات ثم بينه بقوله في جنات وعيون ليدل
 على نرايته واشتماله على ما يستلذ به من المآكل والمشارب
ومنها قوله تعالى في سورة الحاثية وان الظالمين بعضهم اولياء

في قوله تعالى
 فادخلوها خالدين
 اي فادخلوها
 خالدين اي
 فادخلوها
 خالدين اي

بعض

بعضي والله ولي المتقين اي ناصرهم ومعينهم والله اعلم **ومنها**
 قوله تعالى في سورة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم مثل الجنة التي وعد المتقون
 فيها انهار من ماء غير آسن وانهار من لبن لم يتغير طعمه وانهار من
 خمر لذة للشاربين وانهار من عسل مصفى ولهم فيها من كل الثمرات مغفرة
 من ربهم يقال آسن الماء يأسن اذا تغير وقوله من خمر لذة **يعني**
 لذية ومعاني البواقي ظاهرة والله اعلم **ومنها** قوله تعالى في سورة
 الحجرات ان الذين يفضنون اصواتهم عند رسول الله اولئك الذين امتحن
 الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة واجر عظيم اقول غرض الصوت
 خفضها وامتحان القلوب للتقوى خلاصها لها والله اعلم **ومنها**
 قوله تعالى في الحجرات ايضا انما المؤمنون اخوة فاصلحوا بين اخويكم واتقوا
 الله لعلكم ترحون يقول الله تعالى انما المؤمنون اخوة من حيث
 انهم منتسبون الى اصل واحد هو الايمان الموجب للحياة الابدية
 فاصلحوا بين اخويكم خصا لاشين بالذكر لانها اقل من يقع بينهم
 الشقاق والمخاصمة واتقوا الله تعالى مخالفة حكمه والاهمال فيه
 لعلكم ترحون على تقويكم والله اعلم **ومنها** قوله تعالى في سورة الحجرات
 ايضا يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل
 لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم ان الله عليم خبير اقول المراد
 بالذكر والانثى آدم وخوى عليهما الصلوة والسلام والشعوب جمع
 الشعب والشعب الجمع العظيم المنتسبون الى اصل واحد وهو جمع
 القبائل والقبيلة تجمع العاير والجماعة تجمع البطون والبطن
 جمع الانحاذ والفخذ جمع الفصائل فخرية شوب وكناية قبيلة

الشعب بوزن الكعبين شوب
 من قبائل العرب والعجم والجمع شعوب
 وهو ايضا القبيلة العظيمة
 وقيل اكبرها الشعب ثم القبيلة
 ثم الفصيلة ثم العارة بالكر
 ثم البطن ثم الفخذ صحاح

اي اكثركم تقوى له وخشية منه
وذلك شان اول العلم النافع
قال عليه السلام انا اعرفكم
بالله وارشدكم خشية
قال الله تعالى انا بخشي الله
من عباده العلماء
مراسل الطرقة

عطف على انهم ان جعل ما مصدرية
اي حفظهم منه ببركة تقويمهم
مراسل الطرقة

وقرئش عمارة وقضى بطن وهاشم نخيد وعباس فصيلة وقوله
لتعارفوا اي ليعرف بعضكم بعضا ان اكرمكم عند الله اتقاكم كلام مستأنف
لبيان فضيلة التقوى التي بها تكمل النفوس وتتفاضل الاشخاص قال
صلى الله تعالى عليه وسلم من سره ان يكون اكرم على الله فليتق الله و
قال يا ايها الناس انما الناس رجالان مؤمن تقى كرم على الله تعالى
وفاجر شقى هين على الله تعالى وقوله ان الله اعلم خبير اي عالم
بظواهركم وخبر بواطنكم والله اعلم ومنها قوله تعالى في سورة الطور
ان المتقين في جنات ونعيم فاكهين با اتاهم ربهم ووقيتهم ربهم
عذاب المحيم يعني ان اهل التقوى يكونون في دار الآخرة في جنات
ونعيم مخصوصة لهم فاكهين ناعمين متلذذين با اتاهم ربهم ووقاهم
ربهم عذاب المحيم اي حفظهم منه ببركة تقويمهم والله اعلم ومنها
قوله تعالى في سورة النجم فلا تزكوا انفسكم هو اعلم من اننى يقول الله
تبارك وتعالى فلا تزكوا انفسكم ولا تنزهوها بكثرة الخير وزيادة
الاعمال وبالطهارة عن المحاصي والردايل لانه تعالى هو اعلم من اننى
قبل ان يخرجكم من اصلا ببايكم فان ما يعد بعض الناس انه تقوى
ليس بتقوى في الحقيقة والله عاقبة الامور وما يختلج في الصدور
ومنها قوله تعالى في سورة التغابن فاتقوا الله ما استطعتم يعني
فاتقوا الله سبحانه وتعالى وخافوه وراقبوه مقدار استطاعتكم و
قدرتكم وهذا معنى قول القاضى آي ابدلوا في تقواه جهدكم وطاقتكم
والله اعلم ومنها قوله تعالى في سورة الطلاق ومن يتق الله يجعل
له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب يعني ومن يخف الله تعالى في

مراسل الطرقة
مراسل الطرقة

مراسل الطرقة
مراسل الطرقة

حفظ

حفظ حدوده يجعل له من كل ضيق مخرجا ومخرجا ويرزقه من حيث
لا يحتسب فان من كان لله كان الله له وهذا كالبیان والتفسير
لبعض خريئات ما قبله قال الاصفهاني وعادة القرآن جارية
بانه اذا ذكر قضية كلية عطف عليها بعض خريئاتها تنبيها على
كون ذلك البعض اعظم خريئات ذلك الكلي روى عن النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم انه قال انى لا علم اية لواخذ الناس بها
لكفرهم فقرأ هذه الآية وما زال يعيدها ويكررها ومنها قوله
تعالى هذه السورة ايضا ومن يتق الله يجعل له من امره يسرا
يعنى ومن يتق الله سبحانه في احكامه ورعاية حقوقه يسر له عليه
امره ويوفقه فيه فهذه الآية من حيث المعنى يرجع الى الآية الاولى
ومنها قوله تعالى في هذه السورة ايضا ومن يتق الله يكفر عنه
سيئاته ويعظم له اجره يعني ومن يخف الله تعالى مراعاة احكامه
يخفف عنه سيئاته ببركة تقواه ويسر لها عليه لان الحسنات يذهبن
السيئات ويعظم له اجره بالمضاعفة ومنها قوله تعالى في سورة
المرسلات ان المتقين في ظلال وعيون وفواكه تمايشون يعني
ان المتقين من الشرك بقربينة المقابلة للمكذبين مستقرون و
مستغرقون في انواع الترفه والنعم ككونهم في ظلال اشجار
الجنة وعيونها وانواع فواكهها الشهيات للنفوس وغيرها
والله اعلم ومنها قوله تعالى في سورة النبأ ان للمتقين مفازا حدائق
واعنابا وكواعب اترابا وكاسا دهاقا يعني ان لاهل التقوى من
الشرك بالله تعالى والكفر به مفازا اي فوزا ونجاة من النيران ببركة

التقوى او موضع فوز ونجاة طابق واعنا بآيدك من مفاز اردك
 الاشتغال او البعض جمع حقيقة وهي البستان الذي فيه انواع الاشجار
 المثمرة وكواعب اترابا عطف على القريب او البعيد جمع كاعب وهي
 المرأة التي تكعبت ثديها ونهدت وارتفعت والارباب جمع
 الترتيب بالكسر وهو اللذة ولذة الرجل هو الذي يلذمه في زمان
 واحد وينشأ معه والمراد هنا التساوي في الذات وكساها قاء
 أي ملأه من ادهق الحوض ملاءه والله اعلم **ومنها** قوله تعالى
 في سورة العلق ارايت ان كان على الهدى او امر بالتقوى والمغنى
 اخبرني يا محمد ان كان هذا الناهي يعني با جهل المشار اليه بقوله
 ارايت الذي ينهى عبدا اذا صلى على الهداية والترشد أو امر بالتقوى
 فلما ينهاه وان كان على الفحى والضلالة لم يعلم بان الله تعالى علمه
 ويراه ويطلع على احواله من ضلاله وهداه والله اعلم بالصواب
 قوله فما من خصلة من خصال الخير اكثر ذكرا وثناء عليها في كتاب
 الله تعالى من التقوى يعني لولا التقوى افضل من جميع خصال الخير
 ما كان ذكرها اكثر في كتاب الله تعالى من غيرها لكن هذا مسلم بين المسلمين
 شائع ذائع فلا فائدة في اكثر ذكر امثال هذه الكلمات وتكرارها
 قوله وكيف ضيف الى الرئيس الاشرف يشير الى قوله تعالى فانها
 من تقوى لقلوب حيث ضيف التقوى فيه الى القلب لكونه
 اشرف اعضاء الانسان بمنزلة الملك المطاع وسائر الاعضاء بمنزلة
 الخدم **قوله** اكبتت عليها يقال كبت كبة واكبت أي القاه
 على وجهه وكبت فاكبت فيكون للمطوعة وهذا غريب واكبت

الشيء بالكسر وقول
 التقوى

انما التقوى أي ما يكتسبها
 لا علمت من غيرها مرات الطرحة

متعلق بثناء والمصدر ان
 منصوبان على التبيين
 والظرفان تنازعاً قوله
 في كتاب الله أي القرآن
 المجيد وثناء ايضا
 قوله من التقوى
 مرات الطرحة

قوله الاشرف بالجريد لا قبله
 وبالرفع والنصب اي هو ادنى
 وذلك لان عليه مدار الجسد
 فان صلح صلح والا فلا
 كما في الحديث مرات الطرحة

عليه

الشيء بالكسر وقول
 التقوى

عليه اقبل عليه قوله مستهترا المستهتر بالفتح على صيغة المفعول
 هو الخريص المولع بالشيء بحيث لا يبالي فيما يقال له وعليه **قوله**
الاخبار أي الاخبار النبوية الدالة على فضيلة التقوى كثيرة منها
 ما اخرج **في** الامام احمد بن حنبل رحمه الله عن ابي ذر الغفاري
 رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال له انظر
 فانك لست بخير من احمر ولا اسود الا ان تفضل بالتقوى
قوله انظر أي الى نفسك وراجع اليها حتى ترى هل عندك
 شيء من هذه الخصلة الحيدة وقوله من احمر ولا اسودها
 كناية عن جميع الناس يقال اتاني كل اسود منهم واحمر أي جميع الناس
 وقوله الا ان تفضل أي تغلبه في الفضل هو في الاصل لازم لكن
 صار متعديا باعتبار معنى الغالبة والضمير راجع الى احمر واسود
 على سبيل البدل **ومنها** ما اخرج **في** البيهقي عن جابر بن عبد الله
 رضي الله تعالى عنه انه قال خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 في وسط ايام التشريف فقال يا ايها الناس ان ربكم واحد الا
 لا فضل لعربي على عجمي ولا لعجمي على عربي ولا احمر على اسود
 ولا اسود على احمر وان اباكم واحد الا بالتقوى ان اكرمكم عند الله
 اتقاكم الا اهل بلغت قالوا بلى قال فليبلغ الشاهد الغائب **قوله**
 ايام التشريق هي الايام الثلاثة التي بعد يوم النحر والتشريق تقيد
 اللحم وسميت هذه الايام بايام التشريق لوقوع تقديد لحوم الاضاحي
 فيها فالاضافة للملابسة ثم الظاهر ان الاحمر والاسود في هذا الحديث
 على معناها الوصفى أي لا فضل لرجل احمر على رجل اسود ويجوز ان

مرات الطرحة
 مرات الطرحة
 مرات الطرحة

الباء صلة للتأكيد أي لست باكرم
 او اكثر ثوابا عند الله تعالى
 مرات الطرحة

الشيء بالكسر وقول
 التقوى

ماخوذ من الناس بالقلب مرات الطرحة
 فانا وصفة وفعل مرات الطرحة
 ترك اللام اياء الى انه نوع آخر غير ما قبله
 مرات الطرحة
 تحريضا على شرب عالم الشريعة مرات الطرحة

يكون بمعنى أحد مجرداً عن الوصفية أي لا فضل لأحد على أحد بدو
 التقوى وإنما كثر لزيادة التأكيد والتعظيم ويجوز أن يكون المراد بالآخر
 المعنى وبالإسود العربي لغلبة هذين الوصفين عليهما فتأمل وقوله
 أن أكرمكم عند الله اتقاكم في مقام التعليل للحكم المذكور قبله وقوله
 فليبلغ الشاهد الغائب ينبغي أن يكون المراد بالشاهد العالم الحافظ
 وبالغائب الجاهل الغافل وباللام الجنس فتأمل **ومنها** ما رواه البيهقي
 والطبراني في الأوسط والصغير عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه
 أنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا كان يوم القيامة أمر
 الله تعالى نادياً ينادي ألا اتقوا جعلت نسباً وجعلت نسباً فجعلت
 أكرمكم اتقاكم فأبىتم إلا أن تقولوا فلان بن فلان خير من فلان
 بن فلان فاليوم أرفع نسبي وأضع نسبكم أين المتقون **أقول**
 النسب في أصل اللغة القرابة والمراد به هنا ما يفخر به **قوله**
 فأبىتم إلا أن تقولوا أي فامتنعتم كل قول إلا هذا القول والله
 أعلم **ومنها** ما أخرجه الإمام أحمد عن أبي ذر الغفاري رضي الله تعالى
 عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ستة أيام أعقل يا أبا
 ذر ما يقال لك بعد فلما كان اليوم السابع قال وصيك بتقوى
 الله في سر أمرك وعلا نيتك وإذا أسأت فأحسن وإذا أسأت
 أحداً شيئاً وأن سقط سوطك ولا تقبض أمانة وإنما امر
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالتعقل والانتظار إلى هذه المدة ليكون
 منيقظاً مستعداً مشهياً لما سيلقى إليه بعدها فيكون أوعى له
 وكان حصول الشيء بعد الطلب أذواً وأكرم على صاحبه ولا خیار

وإن كان صالحاً
 مرار الطرقة
 اللام للعهد الحضورى
 مرار الطرقة
 المبني على هوى النفس وعرض الدنيا
 فطال انساب بينهم يومئذ
 مرار الطرقة
 بتخفيف الباء التخيانية
 أريانه من امرك
 مرار الطرقة

وإن كان صالحاً
 مرار الطرقة
 اللام للعهد الحضورى
 مرار الطرقة
 المبني على هوى النفس وعرض الدنيا
 فطال انساب بينهم يومئذ
 مرار الطرقة
 بتخفيف الباء التخيانية
 أريانه من امرك
 مرار الطرقة

كونه

كونه طالباً حقيقة وليدل على أن ذلك المعقول أمر عظيم من شأنه
 التوجه إليه والاقبال عليه **قوله** في سر أمرك أي في حالك
 السر الخفية فهو من إضافة الصفة إلى الموصوف وقوله وإذا أسأت
 فأحسن أي إذا أسأت أحداً من الناس على مقتضى البشرية فأحسن إليه
 ليقابل الحسنه السيئة فتدبرها كما قال الله تعالى الحسنات يذهبن
 السيئات أو المعنى إذا عملت سيئة فاعمل في جنبها حسنة تحبها
 كما قال صلى الله تعالى الله أتق الله حيثما كنت وأتبع السيئة الحسنة
 تحبها وخالق الناس بخلق الحسن وقوله ولا تسألن أحداً شيئاً
 أي شيئاً من أمور الدنيا بقرينة قوله وأن سقط سوطك لأن السؤال
 ذلك وليس للمؤمن أن يذك نفسه **قوله** ولا تقبض أمانة وإنما
 نهاه عنه لأن قبض الأمانة يحتاج إلى حفظها ومراعاتها والتقيدها
 بها وكل ذلك مشوش للخاطر ومشتت له مع احتمال الضياع وحصول
 الخصومة والعداوة والله أعلم **ومنها** ما رواه الإمام أبو القاسم
 القشيري عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه أنه قال جاء رجل
 إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا نبي الله أوصني فقال
 عليك بتقوى الله فانه جامع كل خير وعليك بالجهاد فانه رهبانية
 المسلم وعليك بذكر الله فانه نور لك وفي رواية أخرى وعليك
 بذكر الله وتلاوة القرآن فانه نور لك في الأرض وذكر لك في السماء
 وأخزن لسانك لا من خير فأنك بذلك تغلب الشيطان رواه
 السيوطي في الجامع الكبير **قوله** عليك بتقوى الله اسم من أسماء
 الأفعال أي استمسك بتقوى الله تعالى وألزمه في السر والعلانية

عليه
 وشيئ

من ودعوة أو مال يتيم أو غيره
 مرار الطرقة

بضم المعجزة وسكون المظلمة بعد بها
 راء نسبة الخدرة بطن من بني النجار
 مرار الطرقة
 أي سرى أو ذكره بما فيه نفعي عن الله
 مرار الطرقة

ونجاحهم في الدنيا والآخرة والله اعلم **وقوله** انما انتم من رجل وامرأة يعني بهما آدم وحواء عليهما الصلوة والسلام **وقوله** وانتم كجام الصاع جام الصاع مثلثة رأسه واطرافه يعني انتم مستوون من حيث الذات والنسب كاستواء رأس الصاع فلا فضل لأحد منكم على أحد إلا بالتقوى وفي الصحيح ان الله تعالى لا ينظر الى خصالكم ولا الى اجسامكم ولا الى اموالكم ولكن ينظر الى قلوبكم فمن كان له قلب صالح تخشع الله تعالى عليه وانما انتم بنو آدم واجتكم الى الله تعالى تقاكم **وقال** الامام العلوم علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه في هذا المعنى مطابق عليه

جاء شواهد كثيرة في قوله تعالى وانتم من رجل وامرأة يعني بهما آدم وحواء عليهما الصلوة والسلام وان قوله تعالى فان الله تعالى لا ينظر الى خصالكم ولا الى اجسامكم ولا الى اموالكم ولكن ينظر الى قلوبكم فمعرفة الله تعالى في قلوبكم

الناس من جهة المثال اكفاء فان يكن لهم في اصلهم شرف ما الفخر الا لاهل العلم انهم فان اتيت بجود من ذوي نسب وقيمة المراء ما قد كان يحسنه	ابوهم آدم والامحواذ يفاخرون به فالطين والماء على الهدى لمن استهدى أدلاء فان نسبتنا جود وعلباء والجاهلون لاهل العلم اعداء
---	--

قوله والعقل ايضا يدل على افضلية التقوى من غيرها من الطاعات يعني ان افضلية التقوى ثابتة بالكتاب والسنة كما عرفت وبالعقل لان التقوى عبارة عن تخلية الباطن من الشرك والاعتقادات الفاسدة وتطهير الظاهر من المعاصي والافعال الردية وسائر الطاعات بالنسبة اليها وتوقفها في الافادة عليها كالتخلية والتزيين ولا شك ان التخلية والتزيين بعد التخلية والتطهير فالاول بدون الثاني لا يفيد

او كالتفكر من الطهارة البدنية قلبية وفعلية مراد الطهارة

بالجملة او من الزواجر مراد الطهارة او التخلية بالجملة مراد الطهارة كالاعمال

باب آدم من الطهارة

باب آدم من الطهارة

كالاعمال الصالحة مع الكفر وعكسه يفيد كالإيمان بدون الطاعات فانه يفيد فائدة عظيمة في الدنيا والآخرة فهي الأساس لجميع الخصال الحميدة فنحذها بقوة وكمال عناية وأمر قومك بأخذها بحسنها والطفها فان فيها سعادة الدارين والفوز بالحياتين يسرنا الله تعالى وآياكم انه هو البر الرحيم والمواد الكرم **النوع الثاني في تفسيرها** لما فرغ المصنف عن بيان فضيلة التقوى بالكتاب والسنة والعقل اراد ان يبين ماهيتها لغة وشرعا ليتمكن تحصيلها فقام **النوع الثاني** في تفسيرها اي التقوى وهي في اللغة التوقي والحفظ مما يؤذي ويضره بالوقاية وهي ما بقي الانسان وحفظه من المؤذيات والمضرات وبحول بيده وبين ما يخافه كالترس والدرع والخوف ونحوها من الاجسام والصدق والصدقة والطاعة ونحوها من الافعال يقال وقاه يقيه وقيا ووقا وقاية اذا صانه وحفظه واتقى وتوقى للمطوعة والتقوى اسم المصدر منه واصلا وقيا قلبت الواو تاء كما تكان وتجاه وقلبت الياء واوا كما في بقوى فصار التقوى وهي غير منصرفة لان الغرض للتأنيث فلا يدخلها التنوين قال الله تعالى على تقوى من الله وقرئ بالتنوين رواه سيبويه عن عيسى بن عمر فيكون الغم للاحق بجعفر لا للتأنيث هذا بيان معناه اللغوي كما ينبغي وفي الشريعة عند اهل السنة والجماعة هي الاتقاء والتجنب من الشرك فقط دون سائر المعاصي يعني المتقى يقال لمن اتقى الشرك وان ارتكب سائر المعاصي ويؤيده مقابلة التقوى بالشرك والكفر

او حبة الدنيا وحبة الآخرة مراد الطهارة

باب آدم من الطهارة

باب آدم من الطهارة

في اكثر الآيات القرآنية وعند المعتزلة هي الاجتناب عن المعاصي كلها
 كذا ذكر العلامة النيسابوري في تفسيره فكل ما هو تقوى عند المعتزلة
 فهو تقوى عند اهل السنة والجماعة بخلاف لعكس كلتي وكذا المتقي فانه
 بتفسير المعتزلة اخص منه بتفسير اهل السنة والجماعة فبينهما عموم
 وخصوص مطلق فامل قال القشيري في الرسالة اصل التقوى
 اتقاء الشرك ثم اتقاء المعاصي ثم اتقاء الشهوات ثم اتقاء الفضل
 وحقيقته التعرّض بطاعة الله تعالى عن عقوبته وقال لقاضي في تفسير
 قوله تعالى هدي للمتقين المتقي اسم فاعل من تولاه وراه فالتقى و
 الوقاية قرط الصيانة وهو في عرف الشرع اسم لمن يقي نفسه عما يضُرُّ
 في الآخرة وله ثلاث مراتب الاولى التوقي عن العذاب المخال بالبري
 عن الشرك وعليه قوله تعالى والزعم كلمة التقوى والثانية التجنب
 عن كل ما يؤثم من فعل او ترك حتى الصغار عند قوم وهو المتعارف
 باسم التقوى في الشرع وهو المعنى بقوله تعالى ولو ان اهل القرى آمنوا
 واتقوا والنسالة ان يتنزه عما يشغل سره عن الحق وتبطل
 اليه بشراشه وهو التقوى الحقيقي المطلوب بقوله تعالى اتقوا الله
 حق تقاة وقد فسّر قوله تعالى هدي للمتقين على الوجة الثلاثة
 انتهى كلامه والمصنف رحمه الله تعالى سماحه لما لم يتيسر له الاطلاع
 على حقيقة التقوى في كلامه على هذا وتصرف فيه بتصرفات
 فاسدة لا يكاد يمكن اصلاحها كما لا يخفى على العطن العارف بالساليب
 الكلام وحقايق المرام قوله فلن عرض عرض أي ساحة فسحة
 ومراتب كثيرة يقال عليها بالتشكيك والزيادة والنقصان ادناه

بفتح اوله وثالثه وسكون باينهما
 او بضم فكون فكون مراد الطاعة
 شك في الجنب بشر لك الاطلاع على حقيقة التقوى
 وشك في هذا الذي هو العلم بالعمل لا بشراشه
 الاطلاع ولا هو ولا هو ولا هو الاطلاع
 وهم ما والحب من هذا البطل كيف يتفهم هذا
 القلت والرجح حيث اذا لم
 المحبون لا يجدوا ان يتبطل من جميع
 فانه الله ودوره

الاجتناب عن المعاصي كلها
 كذا ذكر العلامة النيسابوري في تفسيره
 فكل ما هو تقوى عند المعتزلة
 فهو تقوى عند اهل السنة والجماعة
 بخلاف لعكس كلتي وكذا المتقي
 فانه بتفسير المعتزلة اخص منه
 بتفسير اهل السنة والجماعة
 فبينهما عموم وخصوص مطلق
 فامل قال القشيري في الرسالة
 اصل التقوى اتقاء الشرك ثم
 اتقاء المعاصي ثم اتقاء الشهوات
 ثم اتقاء الفضل وحقيقته
 التعرّض بطاعة الله تعالى
 عن عقوبته وقال لقاضي في
 تفسير قوله تعالى هدي للمتقين
 المتقي اسم فاعل من تولاه وراه
 فالتقى والوقاية قرط الصيانة
 وهو في عرف الشرع اسم لمن يقي
 نفسه عما يضُرُّ في الآخرة
 وله ثلاث مراتب الاولى التوقي
 عن العذاب المخال بالبري عن
 الشرك وعليه قوله تعالى والزعم
 كلمة التقوى والثانية التجنب
 عن كل ما يؤثم من فعل او ترك
 حتى الصغار عند قوم وهو
 المتعارف باسم التقوى في الشرع
 وهو المعنى بقوله تعالى ولو ان
 اهل القرى آمنوا واتقوا والنسالة
 ان يتنزه عما يشغل سره عن
 الحق وتبطل اليه بشراشه وهو
 التقوى الحقيقي المطلوب بقوله
 تعالى اتقوا الله حق تقاة وقد
 فسّر قوله تعالى هدي للمتقين
 على الوجة الثلاثة انتهى كلامه
 والمصنف رحمه الله تعالى سماحه
 لما لم يتيسر له الاطلاع على
 حقيقة التقوى في كلامه على
 هذا وتصرف فيه بتصرفات فاسدة
 لا يكاد يمكن اصلاحها كما لا
 يخفى على العطن العارف بالساليب
 الكلام وحقايق المرام قوله
 فلن عرض عرض أي ساحة فسحة
 ومراتب كثيرة يقال عليها
 بالتشكيك والزيادة والنقصان
 ادناه

الاجتناب

الاجتناب عن الشرك واعلاه التبتل والانقطاع الى الله تعالى
 بشراشه أي جميع جسده واحدة شرشرة كذا في القاموس قوله
 المراد بقوله تعالى واتقوا الله حق تقاة الواو فيه سهو من قلم النسخ
 لان الآية بلا واو وهي قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله حق
 تقاة والنسخ التي رأيناها كلها بالواو وقوله فاجتناب الكبار
 لانهم فيه بالاتفاق اقول هذا لا يستقيم لا على قول اهل السنة
 والجماعة ولا على قول المعتزلة ووقعه في ذلك كلام القاضي وفيه
 ما فيه اللهم الا ان يقال ان هذا قول بعض الناس من اهل السنة
 والجماعة او المعتزلة ويخذه قوله بالاتفاق فامل قوله
 واما الصغار فقل لا لانها مكفرة عن مجتنب الكبار فلا يستحق
 بها العقوبة يشير به الى قوله تعالى ان تجنبوا كبار ما تنهون عنه
 تكفر عنكم سيئاتكم وانت خير ان هذا الترديد لا يستقيم ايضا
 الا ان يوجه الكلام على التوجيه المذكور قوله وقيل نعم
 لان بعض المفسرين حملوا الكبار في الآية الكريمة على انواع الشرك
 كشرك اليهود والنصارى والمجوس وغيرهم فلم يتعين التكفير
 اقول هذا ايضا ما خوذ من كلام القاضي في تفسير الآية
 المذكورة حيث قال عند ذكر الاختلاف في عدد الكبار وقيل
 اراد به ههنا انواع الشرك لقوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك
 به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ولا يخفى عليك ان الكبار في الآية
 الكريمة اذا حلت على انواع الشرك على مذهب ذلك لبعض يتعين
 تكفير ما عداها لان المعنى حينئذ ان تجنبوا انواع الشرك تكفر

ط
 لدخوله تحت الشرك المعنوي في تحفته
 مراد الطاعة

بفتحها الوجود صورة الذنب
 مراد الطاعة

عنكم شيئاً تكلم وهذا وعد من الله تعالى والله لا يخلف الميعاد فقوله
 فلم يتعين التكفير بغير فاسد وقوله وقد سبق ان العقاب على الصغرة
 جائز ولو مع اجتناب الكبار عند اهل السنة والجماعة من قبيل بناء الفاسد
 على الفاسد لانه اذا اتعت التكفير فيما عدا انواع الشرك على قوله
 ذلك البعض فلا يجوز العقاب على الصغرة ولا على الكبيرة فامل قوله
 وايضاً لم يثبت تغايرها بالذات يعني ان التغاير بين الصغرة و
 الكبيرة ليس من حيث الذات والحقيقة بل بالاعتبار والاضافة
 الى ما فوقها وما تحتها فأكبر الكبار الشك بالله تعالى واصغر الصغائر
 حديث النفس وبينهما وسائط كثيرة يصدق عليها الامران فتدبر
 قوله وعلى التسليم لم يعلم يقيناً عدد الكبار قيل سبع وقيل
 سبعون وقيل سبعاً مائة وقيل غير ذلك يعني وعلى طريق تسليم
 ان التغاير بينهما ثابت في نفس الامر نقول لم يعلم يقيناً عدد الكبار
 حتى يلزم الاجتناب عنها ويتعين التكفير فيما عداها لكونها صغائر
 واذ لم يعلم عدد الكبار يقيناً لزم الاجتناب عن كلها ليكون من
 اهل التقوى بيقين وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم فيما
 اخبره ابن ماجة والترمذي وحسنه الحاكم وصححه عن عطية
 السعدي رضي الله عنه لا يبلغ العبد ان يكون من المتقين حتى يدع
 ما لا بأس به خيراً عما به بأس هذا مفهوم كلام المصنف وقد ذكرنا
 عدد الكبار في فصل الاعتقاد لكن نذكر هنا ما ذكره القرافي في تفسير
 قوله تعالى ان تحببوا كبار ما تنهون عنه تكفر عنكم شيئاً تكلم لكونه
 مأخذ كلام المصنف وما فيه من الفوائد للطلبة قال واختلف

عقلاً وشرعاً
 مراتب الطوائف

ط
 احوال الصغائر والكبار
 مراتب الطوائف

للفرق بينهما بالذات
 مراتب الطوائف

من المباحات
 مراتب الطوائف

في بيان
 ما لا بأس به
 من المباحات
 مراتب الطوائف

في الكبار والاقرب ان الكبيرة كل ذنب رتب الشرع عليه حداً او صرح
 بالوعيد فيه وقيل ما علم حرمة بقاطع وعن النبي صلى الله عليه وسلم
 انها سبع الاشرار بالله تعالى وقتل النفس التي حرم الله وقذف
 المحصنة واكل مال اليتيم والربوا والغرار من الزحف وعقوق الوالد
 وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنه الى سبعة مائة اقرب منها الى سبع
 وقيل اراد به ههنا انواع الشرك لقوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك
 به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقيل صغر الذنوب وكبرها
 بالاضافة الى ما فوقها وما تحتها فأكبر الكبار الشك بالله تعالى واصغر
 الصغائر حديث النفس وبينهما وسائط يصدق عليها الامران
 فمن عن له امران منها ودعت نفسه اليها بحيث لا يتأكد كفرها
 عن اكبرها كفر عنه ما ارتكبه لما استحق من الثواب على اجتناب
 الاكبر ولعل هذا مما يتفاوت بالاشخاص والاحوال الا يرى انه
 تعالى عاتب نبيه في كثير من خطراته التي لم تعد على غيره خطيئة
 فضلاً عن ان يواخذ عليها انتهى كلامه رحمه الله قوله يقول
 العبد الضعيف هذا الحديث نص في لزوم اجتناب الصغائر
 يريد ان الحديث المذكور صريح لا يحتمل التأويل والتخصيص في
 لزوم اجتناب المتقي الصغائر لانه بعد الانغماس في غماضه و
 مساعدة الخصم والموافقة اياه لا شك انها مما لا بأس به فليزم
 تركها حتى يكون من المتقين بل يزيد ذلك العبد ويقول كلمة
 ما الاولى عامة شاملة لكل ما فيه احتمال الحومة والافضاء الى
 الحرام كعموم ما الثانية وثموله الحرام ولا شك ان الصغائر مما فيه

اي عرض
 صحاح

لصحة الله تعالى
 مراتب الطوائف
 في بيان
 ما لا بأس به
 من المباحات
 مراتب الطوائف

في قوله عما به بأس
 مراتب الطوائف

في تحقق التقوى مراتب الطوائف

وتسليم انها مكفرة باجتناب الكبار
 مراتب الطوائف

اي الوصول م
 كالشبهة المحتملة للحمل
 لتعارض دليليها
 مراتب الطوائف

احتمال الحرمة والايصال الى الحرام فلزم تركها ليكون من المتقين
 هذا مفهوم كلامه والجواب ان الحديث المذكور محمول على نفي الكمال
 لا على نفي التقوى عن اصله لما عرفت ان حقيقة التقوى عند اهل
 السنة والجماعة هو الاجتناب عن الكفر والشرك فقط دون سائر
 المعاصي والله اعلم **قوله** واما الحلال الخالص عن الشهية فلا
 يتناول له عرفاً وان تناول له لغة جواب سؤال بمقدركانه قيل
 الحلال ايضا مما لا بأس به فلزم للعبد تركه ليكون من المتقين
 فاجاب عنه بقوله واما الحلال الخالص عن الشهية فلا يقال له
 عرفاً انه مما لا بأس به وان قيل ذلك بحسب اللغة **قوله** اخرج
 البخاري ومسلم عن النعمان بن بشير رضي الله عنه انه قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الحلال بين والحرام
 بين وبينهما مشبهات لا يعلمهن كثير من الناس فمن اتقى الشبهات
 استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام
 كالراعي يرعى حول الحمى يوشك ان يقع فيه الا وان لكل ملك
 حمى الا وان حمى الله محارمه الا وان في الجسد مضغة اذا صلحت
 صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهي القلب كتبت
 في الحاشية ان في هذا الحديث تأييد لعدم تناول قوله لا بأس به
 الحلال في عرف الشرع واما لزوم الاجتناب عن الصغائر فبطريق
 الاولى لانها من المحرمات لامن المشبهات فتأمل **قوله** وايضا
 المعنى اللغوي مرعى في المعنى الشرعي يعني من جملة دلائل لزوم اجتناب
 المتقى عن الصغائر ان المعنى اللغوي للتقوى الذي هو قسط الصيانة

ما ذكره من الطرفة
 لأنه لا بأس به عند
 من الطرفة

ان استعملت الجواهر كلها في الخير
 لانها منبوعة للجد وهي
 وان كانت صغيرة صورة
 لكنها كبيرة رتبة واذا فسدت
 اي اذا افسدت بالضلالة
 فسد الجسد كله باستعمال
 اللذة في المنكرات الا وهي القلب
 سميت بالقلب لانها محل
 الخواطر المختلفة الحاملة
 على الانقلابات ابن ملك

في بيان
 في بيان
 في بيان

مرعى

مرعى وملحوظ في المعنى الشرعي له ما امكن وفرط الصيانة يقتضيه
 الاجتناب عن الصغائر والشبهات ايضا فلزم ان لا يحصل التقوى
 على زعمه الا بالاجتناب عن جميع الذنوب الكبار والصغائر والشبهات
 لا لكن الاحتراز عن جميع الشبهات لا يمكن في هذا الزمان على ما
 سيأتي في الباب الثالث ان شاء الله تعالى فخرج ما عدا الشهية
 القريبة من الحرام لان الطاعة بقدر الطاقة فتعين لزوم الاجتناب
 عن كل حرام ومكروه وكراهة التحريم في تحقيق التقوى هذا ما عدا
 والعلم عند الله تعالى هذا مفهوم كلامه وخلاصة مراده وقد عرفت
 ان التقوى بهذا المعنى هو قول المعتزلة واما عند اهل السنة و
 الجماعة فهو عبادة عن التحلي من الشرك والتحلي بنور الايمان ولا يتوقف
 تحققه على الاجتناب عن جميع الذنوب كما ذكرنا مرارا والله اعلم
النوع الثالث في مجاريها جمع المجري وهو محل جريان الشيء اي
 النوع الثالث من انواع التقوى في المحال التي تجرى فيها التقوى
 وهي الاعضاء الالائية اعلم ان كمال التقوى وتامها لا يحصل الا
 بالاجتناب عن المنكرات والمنهيات واتيان المعروفات و
 المأمورات اذ ارتكابا لمنكرات وترك المأمورات يستحق العبد
 به العقوبة ولكن المتبادر من ذكر التقوى والذنوب عند السماع
 في اول الامر المعاصي لوجوديات كالزنا والسرقة وشرب الخمر
 وغير ذلك لا العدييات مثل ترك الصلوة والزكاة والصوم و
 غيرها ولهذا لم يعد المعاصي العدمية من الكبار مع كونها من اكبر
 الكبار وهذا مفهوم كلامه وفيه نظرا لانه ان اراد ان المعاصي العدمية

لم تعد من الكبار أصلاً فهو باطل لأنها قد عدت منها على قول من لم
يحصيها في السبع وإن أراد أنها لم تعد من الموبقات السبع فلا
نسلم أنها أكبر من شيء منها فضلاً عن أن تكون من أكبر الكبار
هذا لا ينافي ما يأتي في آخر الكتاب أن ترك الصلوة عهداً من أكبر
الكبار على رأي بعضهم حتى ذهب جماعة من الصحابة إلى كونه كفراً
لأن ذلك كلام اقناعي خطابي جارح في التشديد والترديد لا
على الحقيقة كما سندكره إن شاء الله تعالى على أن الوجه في عدم عد
المعصية من الكبار كونها خالصة حق الله تعالى فإن حقها
لاستغناؤه عن العالمين مبني على المسامحة والمساهلة والعفو على
ما بين في موضعه فلا يناسب عدّها من الكبار كما لا يخفى وإذا عرفت
هذا فلنذكر الموجودات مفضلاً ثم العديّات مجملًا فنقول
وبالله التوفيق المنكرات ما مخصوص بعضومعين أولاً والأول في
الغالب ثمانية وأما قلنا في الغالب لأنه قد يكون المعصية بالقبلة
ونحوها ولكن أدرجناها فيما لا يختص بعضومعين وهي القلب
واللسان والأذن والعين واليد والبطن والفرج والرجل
فهذه ثمانية أعضاء هي القسم الأول والقسم الثاني باقي البدن
فيكون المجموع تسعة أعضاء فعلى العبد السالك طريق الحق الطالب
للآخرة أن يحفظ كل عضو من أعضائه من كل معصية وجريمة
حتى يكون ذلك التحفظ والتقوى ملكة له فينخرط في سلك
التقوى ويرتقي إلى درجات الصالحين الذين لا خوف عليهم ولا هم
يخزنون وأضاف المنكر إلى هذه الأعضاء وإن كان في الحقيقة

أحواله لا تفارقه من الطهر

مضافاً

مضافاً إلى النفس التي هي الروح المدبر للبدن لأن بعض هذه
الأعضاء جواسيس الروح وبعضها آلات لها فإضافاً لفعل
إليها مجازاً تسهيلاً للدراك وتقريباً للضبط وإذا كان الأمر
على ما ذكر فلا بد لنا من ذكر تسعة أصناف لنبيين في كل صنف
منها ما يخص بعض من تلك الأعضاء من المنكرات إن شاء الله
تعالى **الصنف الأول في منكرات القلب** وأما ما علم أن إصلاح القلب
أهم من كل شيء أذهو كالمالك المطاع في إقليم البدن النافذ الحكم
سائر الأعضاء كالرعية والخدم له ولهذا قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث السابق ذكره **الأول في الجسد**
مضغرة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسد فسد الجسد
كله **الأول في القلب** وقال أيضاً التقوى من ههنا نلت مرّاً
وأشار إلى قلبه الشريف فعلم أن إصلاح القلب وتصفيته النفس
من أهم المهمات وأعظم القربات وأكبر المثوبات وإصلاحه
أنما هو بالتخلية عن الأوصاف الذميمة والأخلاق الرديّة
والتخلية بالأوصاف الحميدة والأخلاق الشريفة فإذن لا بد
لنا من ذكر قسامين في بيان الصنف الأول لندكر في كل قسم
شيئاً مما يتعلق بهذا الصنف إن شاء الله تعالى **القسم الأول**
في تفسير الخلق وبيان منشأه وتقسيمه إلى المذموم والممدوح و
طريق إزالة الأول وعلاجه إجمالاً وتحصيل الثاني وإبقائه
وحفظ صحته وتقويته إجمالاً أيضاً فنقول الخلق بضم الخاء
واللام وسكونها في اللغة السجية والطبيعة وفي الفرق العام

بكر اللام
مرار الطهر

بكر اللام
مرار الطهر

العقل الخلق مطلقاً ملكة تصدر عنها الأفعال النفسانية
بسهولة من غير فكر وروية وقيل هو مجموع القوى والسجايا
المدركة بالبصيرة لا بالبصر وقيل هيئة راسخة في النفس
تنشأ عنها الأمور بسهولة فحسنها حسن وقبحها قبح وقال
الحكيم ابن سينا قدس سره في كتابه تهذيب الأخلاق الخلق حالة
للنفس داعية إلى أفعالها من غير فكر ولا روية وتنقسم هذه
الحالة قسمين قسم من أصل المزاج كالحال الذي بسببها يجبن
الإنسان من أقل شيء كالفرع من صوت يطرق سمعه أو كالتروع
من خبر يسمعه أو كالحال الذي بسببها يضحك ضحكاً مفراطاً من
أدنى شيء يعجبه أو يغتم به أو يحزن من أي سر شيء يناله وقسم
يكون مستفاداً من التدريب والعادة وربما كان مبدئاً بالروية
والفكر ثم يستمر عليه حتى يصير ملكة وخلقاً وقال جالينوس
إن الناس فيهم من هو خير بالطبع وفيهم من هو شرير بالطبع
وفيهم من هو متوسط بين هذين وقال قوم ليس شيء من
الأخلاق طبعياً للإنسان وإنما ينتقل إليه بالتأديب والمواظبة
إما سريعاً وإما بطيئاً كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم أدبني ربّي
فأحسن تأديبي وقال الآخرون إن الناس يخلقون أخياراً
بالطبع ثم يصيرون بعد ذلك شراراً بمجالسة أهل الشر
والميل إلى الشهوات الرذيلة التي لا تنفع بالتأديب لقوله عليه
السلام كل مولود يولد على الفطرة ثم أبواه يهودانه أو ينصرانه
أو يمجسانه وقد خالفت طائفة وقالت إن الناس خلقوا من

الطينة السفلى التي هي كدر العالم فهم باعتبار ذلك اشرار بالطبع
الآنهم يصيرون أخياراً بالتأديب ومنهم من لا ينتقل من الشر
مطلقاً ويؤيده قوله تعالى إن الإنسان لغير خسر إلا الذين آمنوا
الآخر لكن المختار الصحيح أن الخلق منه ما هو غريزي ومنه
ما هو مكتسب ويؤيده حديث الأشعث قال له النبي صلى الله عليه
وسلم إن فيك لمصليتين يحبهما الله تعالى الحالم والآنفة قال
يا رسول الله قديماً كان في أوحدنا قال قديماً قال الحمد لله الذي
جعلني على خلقين يحبهما الله تعالى فالشاهد فيه ترديد السؤال
المشعر بأن الخلق منه ما هو جبلتي ومنه ما هو مكتسب بالتخلق
والاقتداء وهذا هو القول الأجلى في مطلق الخلق وأما الخلق
الحمد فهو ملكة نفسانية يسر على المتصف بها الأتيا بالافعال
الحميدة والخلق الذميمة ضد هذا فاحفظه فإنه خلاصة ما في
كتاب مناهج الأخلاق قال رحمه الله ويمكن تغييره يعني يمكن
تغيير الخلق الذميمة بالحيد بدليل قوله لورود الشرع به واتفاق
العقلاء عليه وإرشاد التجربة الصحيحة إليه وعلى هذا كان
ينبغي له أن يقسم الخلق أولاً إلى الحميد والذميمة ثم يذكر تغيير
الذميمة وتبديلها إلى الحميد كما لا يخفى وإنما قلنا بجواز تبديل الخلق
لورود الأمر في الشرع بإزالة الكبر والبخل والحسد ونحوها من
الأخلاق الذميمة ولو لم يكن ممكناً لكان التكليف بإزالة ما ذكر
تكليفاً بالمحال ولما كان فيه مخالفة الإجماع المعتد به والتجربة
الصحيحة المفيدة للعلم الضروري قال في العوارف والأصح

لأنه عرضي للأدلة من الطائفة

ان تبدل الاخلاق يمكن مقدور عليه حديث حسنا اخلاقكم
 وجرم به الغزالي بهذا الحديث وقال لما ورد في كتابه ادب
 الملوك ان الاخلاق يطرر حمدها بالاختيار ويقر ذمها
 بالاضطرار وان للذات اخلاقا هي من نتائج الفطرة وسميت
 اخلاقا لانها تصير كالخلق لكنها مع ذلك تقبل التغيير فالفاضل
 من غلبت فضائله ثم لا تزال غالبة حتى يستقيم جميع اخلاقه
 فتصير حميدة كلها بعضها خلق مطبوع وبعضها خلق مصنوع
 انتهى كلامه وتحقيق هذا المقام على وجه يتضح منه المراد ان الانسان
 في بدء الخلقه واول النشأة بسيط الطبيعة وساذج القريحة
 ليس فيه شيء من الهيئات والالوان قابل لذلك كله كالثوب
 الابيض القابل للالوان المختلفة ثم ينصبغ عليه الهيئات والالوان
 شيئا فشيئا بظهور اسبابها فيه وتلك الهيئات بعضها حميدة
 وبعضها ذميمة وهي الاخلاق بعينها وذلك ان الانسان عبارة عن
 الروح اللطيف العلوي والجسم الكثيف السفلي فمقتضى الاول
 الاخلاق الحميدة ومقتضى الثاني الاخلاق الذميمة ولهذا كان
 الانسان جاعلا لها في غالب الاحوال وقد يكون أحدهما كالعدم
 لغلبة الآخر عليه فان كان الغالب هو الحميد فبها ونعمت و
 ان كان ضده فيحتاج الى التغيير والتبديل بالحميد وهو ممكن
 ان ساعده التوفيق الالهي بالمجاهدة التي هي معراج المشاهدة
 كما قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وهذا معنى
 قوله تعالى والله اخركم من بطون اشرائكم لاتعلمون شيئا وجعل لكم

السمع والابصار والافئدة لعلمكم تشكرون وقوله عليه السلام
 كل مولود يولد على الفطرة ثم ابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه
 فالانسان بحسب صل الخلقة واعتبار الجملة قابل للتكميل مستعد
 له فمن كانت نفسه لذلك التكميل اقرب قبولاً كان لنيل كماله
 اسرع وصوفاً ومن كانت نفسه ابعد قبولاً كان لنيل ملكاته اصعب
 حصولاً هذا ما افاض على الكشف الالهي في هذا المقام يعون الملك
 العالم وهذا معنى قوله ويختلف الاستعدادات فيه بحسب
 الامزجة قال رحمه الله ومنشأه قوى النفس اي منشأ الخلق
 مطلقاً سواء كان حميداً او ذمياً هي الصفات المؤثرة للنفس
 الناطقة وهي تلك على رأي المصنف الاولى والنطق اراد به
 العقل ذكراً لازماً وارادة للمزوم وهو قوة الادراك فاعتداله
 الحكمة وهي ملكة للنفس تدرك بها الصواب من الخطأ وافراده
 الجبروت في القاموس جبروت الرجل ذهباً وانقبض أو سقط
 والجبروت بالضم الخبث الخبيث مغرب كبريت والمصدر الجبروت
 انتهى كلامه وهي في الاصطلاح ملكة ادراك تدعو الى الطبع
 ما لا يمكن معرفته كالاطلاع على المراد بتشابه القرآن والحديث
 والمجالات والمشكلات والمعضلات وبحث القضاء والقدر
 وغير ذلك او هي ملكة تصدر منها افعال غريبة واقوال عجيبه
 يتضرر الغيبر بها كافعال الحكماء واقوال الفلاسفة وتفريطه البلاء
 والغباء وهي ملكة بها يقصر صاحبها عن ادراك الخير والشر
 والثانية الغضب وهو حركه للنفس لدفع المنافر وقيل غليان

في قوله
 والافئدة
 تشكرون
 وقوله
 فاعلم ان
 كل مولود
 يولد على
 الفطرة
 ثم ابواه
 يهودانه
 او ينصرانه
 او يمجسانه
 فالانسان
 بحسب صل
 الخلقة
 واعتبار
 الجملة
 قابل
 للتكميل
 مستعد
 له

بعضه يختلف استعدادا الثاني في تبدل الاخلاق
 قوة وضعفا بحسب الافئدة والطباع فمنهم
 من يولد على الفطرة على الفطرة فليس
 منهم من يولد على الفطرة فليس

اول الخلق قوة وضعفا
 بحسب النفس الالهية
 مرات الطرقة

ارادوا اعتدال الحكمة الذي هو
 احد طرفيه المذمومين مرات الطرقة

او تعريضة اعتدال الحكمة مرات الطرقة

دم القلب لطلب الانتقام والصحيح ان الغضب مستغن عن التعريف
لبدايته وما قيل في بيانه تنبيه لا تعريف فاعتد الى الشجاعة وهي
ملكة بها يقدم الانسان على امور ينبغي ان يقدم عليها كالحاربة مع
الكفار وتخليص المظلوم من يد الظالم وطرد العدو وعن نفسه
واهل وصيانة عرضه وغيرها وافرطة التهور وهي ملكة بها
يقدم على امور لا ينبغي ان يقدم عليها كلقاء النفس في المهالك
وكسر الخواطر بلا وجه شرعي واتلاف اموال الناس والنفوس بغير
حق كما هو ذاب للظلمة والعياذ بالله تعالى من ذلك وتفریطه الجبن
وهو هيئة راسخة في النفس بها ينجح الانسان ويمتنع عن مباشرة
ما ينبغي من الافعال والاقوال والصفة الثالثة للنفس الناطقة
الشهوة وهي حكمة للنفس لاجل طلب الملايم فاعتد لها العفة و
المروة وهي ملكة بها يباشر الانسان المشتريات على وفق الشرع وافرط
الفسق والفجور وهو ملكة بها يتناول الانسان المشتريات مطلقا
سواء كانت موافقة للشرع او لا وتفریطها الخود والهود وهو
ملكة بها يقصر الانسان عن استيفاء ما ينبغي ان يستوفيه
من المشتريات كالضعيف المزاج القاصر عن الاكل والشرب و
العنين والحضي والمحبوب والمكسل القاصر عن الجماع مثالا
فهذه تسعة اوصاف للنفس الناطقة هي منشأ جميع الصفات الحميدة
والذميمة عند المصنف ولما كان فيه نوع خفاء واشتباه حاول
التفصيل مشبرا الى التقسيم فقال والاعواسط الثلاثة التي هي
الحكمة والشجاعة والعفة تحصل باستخدام الاول الى العقل الاخير

بعد التورود في الاسرار الطرية

وان جعل الاقدام من غير تدور
فهو الجراءة والشهوة والند
كان اطلاق الشجاعة على
الاسد مجازا اذ لا روية له
انما الجراءة من الطرية

لان النفس وافرطها الشدة
في طلبها ما لا ينبغي
فانها تفرط في طلبها
فانها تفرط في طلبها
فانها تفرط في طلبها

الغضب

طرية

الاعتدال

الشجاعة

الطرية

الشهوة

الطرية

الشهوة

الطرية

الشهوة

الطرية

الشهوة

الطرية

الشهوة

الطرية

اي الغضب والشهوة والاعواسط الستة التي هي الجريزة والبلادة
والتهور والجبن والفجور والحمود تحصل باستخدامها اياها يعني ان
كان العقل في درجة الاعتدال بان يستولى على الغضب والشهوة
فلا يمكن لهما الخروج عن حد الاعتدال ويحصل الاوصاف الثلاثة
الشريفة ويتبعها سائر الصفات الحميدة واذا لم يكن في مركز الاعتدال
بان يكون مفرورا تحت الغضب والشهوة فلا تحصل الاواسط
المذكورة والشريفة بل يحصل الاطراف المزبورة المذومة ويتبعها
سائر الصفات المذومة وهذا معنى قوله والاعواسط مطلقا و
الاعواسط المشوب بها غرض فاسد كالربا والسفوة والحد
رذائل مذمومة وكل خلق مذموم ناش منها منفردة او مجمعة
ولما فرغ من بيان اصول الاخلاق وقسمها الى المذوم والممدوح
وذكر المذوم منها شرعا في علاجه فقال وعلاجه الكلي
الاجالتي هو معرفة حقايق الامراض وغوائلها وضررها واسبابها
ومعرفة اصداها وفوايدها واسبابها فان الاشياء تكشف بالاضداد
ثم معرفة وجود الامراض في نفسه بالتفتيش عليه القائل فيه و
اختيار من ينبري على عيبه من الاصدقاء الصادقين وتفحص
قول اعدائه فانهم ينظرون الى عيوبه ويذكرون بها والنظر الى
الناس فانهم مرآة وتذكروا لكل طالب مستبصر ثم يميز اسباب
تلك الامراض بعضها من بعض ثم ازالة تلك الاسباب الرذيلة و
ارتكاب الاسباب لفضيلة القابلة للرذيلة وارتكاب التكليف
في تحصيلها اذا الامراض تعالج بالاضداد كما ان الصحة تحفظ بالامساك

اي من الاعواسط مطلقا والاعواسط
المشوب بها غرض فاسد
منفردا اي احدها غيرها
او مجمعة بعضها لبعض
اخر او مجمعة كلها الى الطرفين
والاعواسط المشوب بها
الغرض الفاسد
مواضع الطرية

والانداد ثم ارتكاب لتعنيف والتشديد على نفسه بالتعبير
 والتوبيخ عليها في السر والعلانية ان لم يحصل المقصود بما ذكر ثم
 ارتكاب لرديلة المقابلة للرديلة المقصود ازالة التهاكارتكاب كاسرا
 لازالة البخل والقضاء النفس في بعض المخاوف لازالة الجبن و
 اختيار الضيعة والقلق لازالة الكبر والغضب والتهور الى
 غير ذلك وهذا من قبيل التداوي بالتجسس للضرورة فينبغي له
 ان يقتصر منه على قدر ما يحتاج اليه ويحفظ نفسه عن الاعتناء
 عليه حتى لا يتجاوز الى الطرف الاخر فيحتاج الى علاج آخر ثم ارتكاب
 الرياضات الشاقة كالندور والايان والعهود الغليظة على
 التزام الاعمال الشاقة حتى تدعى النفس وتقبل منه ما هو
 اسهل منها من الاعمال بالطيب والسهولة فيقول البخل مثلاً
 لله على ان انفق في سبيل الله تعاكذ وكذا درهما من مالي او يقول
 والله لا تصدقن على الفقراء كذا وكذا ديناراً من مالي وان لم
 تصدق بكذا من مالي فعبدى خروجه الله تعا ويقول الخريص
 لله على ان اصوم رجب وشعبان مثلاً ويقول المتكبر لله على
 ان اتواضع اليوم لكل من القاء وقين على هذا ثم العلاج لازالة
 الاخلاق الذمومة ارتكاب استماع ما ورد في ذم سوء الخلق
 من الاحاديث الشريفة اجمالاً وتفصيلاً والقسم الثاني وهو ما ورد
 في ذم سوء الخلق على التفصيل سبب في القسم الثاني الذي في
 بيان الاخلاق الذميمة ان شاء الله تعا واما القسم الاول
 وهو ما ورد في ذم سوء الخلق على الاجمال **فمنه** ما اخرج به

يقال في حبه ضعة بنت
 الضاد وكسر با صحاح

الاصفها

الاصفها

الاصفها في عن ميمون بن مهران انه قال قال رسول الله صلى الله
 تعا عليه وسلم ما من ذنب عظم عند الله تعا من سوء الخلق وذلك
 ان صاحبه لا يخرج من ذنب الا وقع في ذنب قول سوء الخلق
 وصف جامع لافراد الاخلاق الذميمة كما ان حسن الخلق وصفة
 جامعة لجميع الاخلاق الحسنة وكما ان حسن الخلق ذهب
 بخير الدنيا والاخرة كذلك سوء الخلق ذهب بشر الدارين
 لكن المراد هنا بسوء الخلق الغضب كما ان المراد بحسن الخلق عدم
 الغضب مع بشاشة الوجه بقربنية المقام وشهادة العرف وقوله
 عليه الصلوة والسلام حين سئل من حسن الخلق هو ان لا تغضب
 ان استطعت ذلك بالمفهوم على ان سوء الخلق هو الغضب
 لا غير واذا عرفت هذا فلا بد من تأويل الحديث باحد الامرين
 وهو اما ان يحمل على التهيب والتهويل مبالغته في ذم سوء
 الخلق واما ان يخص الذنب المذكور بما عدا الكباير فتأمل
 قوله الا وقع في ذنب أي وقع في ذنب عظيم من الاول
 بقربنية الحديث الآتي بعده والله اعلم **ومن** ما اخرج الطبراني
 في الاوسط عن عايشة رضي الله تعا عنها انه قال قال رسول الله
 صلى الله تعا عليه وسلم الشوم سوء الخلق وفي رواية اخرى
 سوء الخلق شوم رواه ابوداود وعن رافع بن مكيب اقول
 الشوم ضد اليمن وهو ما يكرهه الانسان ويخافه من سوء
 عاقبته من شام يشام كمنع يمنع وجل مشوم ومشوم غير
 ميمون ولا شك في شامة سوء الخلق عقلاً ونقلاً **ومن**

بالفتح صفة ذنب على لفظه
 وخبر ما على ان ما حجازية
 سوار الطرقة
 عندية مكانة لشدة غضبه عليه
 وانتقامه من فاعله سوار الطرقة
 آخر ان النكرة اذا كررت كان الثاني
 غير الاول ولذا قال عليه السلام
 في قوله تعا فان مع العسر
 ان مع العسر يسرا ان يغلب
 يسرين سوار الطرقة

لأنه يعاين في العباد بالله تعالى
 إلى الكفر به تعالى فتلك منادله
 مراد الطرقة

عظيم درجات الآخرة وشرف المنازل وأنه لصنيعا لعبادة و
 أنه كينبلغ بسوء خلقه أسفل درجات جهنم وأنه لعبادة هكذا روا
 في مناجح الأخلاق **ومنه** ما رواه الإمام أحمد والبيهقي والحاكم
 عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه قال عليه الصلوة والسلام
 بعثت لأتمم مكارم الأخلاق **أقول** المكارم جمع مكرمة كالمصالح
 جمع مصلحة وإضافته إلى الأخلاق من قبيل إضافة الصفة
 إلى الموصوف أي بعثت لأتمم الأخلاق الكريمة والشيء العظيم
 وذلك أن الأنبياء عليهم الصلوة والسلام كل واحد منهم مبعوث
 بستر وحكمة الهيبة راجعة إلى تكميل البشر وتحسين أخلاقهم وبنينا
 صلى الله تعالى عليه وسلم مبعوث لتتم تلك الأخلاق الكريمة وتكملها
 ولهذا جاء بشرع جامع لجميع جهات الحسن وهذا سر قوله لا نبى
 بعدى فافهم **ومنه** ما رواه الطبراني والبرزاري عن ابن عباس
 رضي الله تعالى عنه أنه قال صلى الله تعالى عليه وسلم ذهب حسن
 الخلق بخير الدنيا والآخرة أي سبق حسن الخلق سائر أعمال البر
 ما لا يسا بخير الدنيا والآخرة أو حاز بخيرها والمراد به صالحة فافهم
ومنه ما رواه الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه
 أنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ما حسن
 الله تعالى خلق رجل وخلقته في طيعة النار أبدا **أقول** الفاء
 للعطف على مقدّر داخل في جواب النفي والفعل منصوب بأن المضمة
 بعده تقديره ما كان من الله تعالى تحسین خلق رجل وخلقته فاطعام
 النار يعني لا يكون هذان الأمران من الله تبارك وتعالى معا **ومنه**

الخلق بفتح الخاء الصورة الظاهرة
 المدركة بالبصر مراد الطرقة
 الخلق بضم الخاء وكون اللام
 وضمها السجينة صحاح

ما رواه

ما رواه البيهقي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه قال له النبي عليه الصلوة
 والسلام يا أبا هريرة عليك بحسن الخلق قال وما حسن الخلق يا رسول الله
 قال تصل من قطعك وتعفو عن ظلمك وتعطي من حرمك **أقول**
 فانظر في هذا الحديث كيف جمع مكارم الأخلاق ومحاسن الأعمال مع حسن
 السبك ووجازة اللفظ ولطافة المعنى ولولم يكن إلا في الأحاديث
 كثيرة مذكورة أكثرها في كتاب مناجح الأخلاق فمن أراد الإطلاع عليها
 فليرجع إليه فعليك بها السالك سبيل الحق وطريق الآخرة بتخلية قلبك
 عن الأخلاق الرذيلة وتخليتها بالأخلاق الفضيلة فإن التصوف
 عبارة عنهما إذ قيل في تفسيره هو الخروج من كل خلق دني والدخول
 في كل خلق سني كذا ذكره القشيري وغيره وقيل التصوف ترك
 الدعاوى وكتان الكفا وقد قيل في سالف الزمان في تعريفه هو اختيار
 العزلة واتباع الشريعة والنطق بالحكمة والله الحمد والمنة وقد ذكروا
 له تعاريف كثيرة وهي مذكورة في كتب التصوف وإذا عرفت هذا
 فاعلم أنهم قد ذكروا أن قواعد الأخلاق الحميدة أربعة الحكمة و
 الشجاعة والعفة والعدل وفي كلام بعضهم ما يقتضي أن الثلاثة
 ترجع إلى العدل العبر عنه تارة بالعدالة وعلى هذا فهو أصل جميع
 الأخلاق الحميدة وأن أصول الأخلاق الذميمة أربعة أيضا
 الغضب والكبر والشهوة والهوى وترجع الجميع عند التحقيق
 إلى الغضب فهو أصل الأصول ومرجع جميع الأخلاق الذميمة هذا
 هو المشهور بين الجمهور وأما على رأي الحكيم فاصول الأخلاق الحميدة
 خمسة الحكمة والشجاعة والعفة والتخاوة والعدالة ومن

في هذا الباب غير ذلك كثير تعريفا
 وبياناً ووجه وبرهاناً خصوصاً
 في بيان ما هو المراد من

الشيء بفتح السين كسر النون
 ويشهد به الباء الرفع صحاح

يقال رجل ذو نجة او ذو ناس
 وشدة وان قوله
 الشهامة شينك فمجي اليه
 تين فهم او ثوب قوي القلب
 او لم يقار شهم الرجل
 شهامة وان قوله

الشهامة غلبة الحرص صحاح
 يقار للرجل الذو جيلة
 اذا كان غليظا وان قوله

فروع الحكمة الفهم والفطنة والذهن والذكاء والحفظ والتذكر
 والتعقل ومن فروع الشجاعة الحلم والثبات وعلو الهمة والحمية و
 النجدة والشهامة وكبر النفس ومن فروع العفة الحياء والرفق
 والقناعة والورع والحرية والصبر والوقار ومن فروع الشجاعة
 الكرم والايثار والبرورة والعفو والمواساة والسماحة والمساهمة
 ومن فروع العدالة التودد والوفاء والصدقة والالفة و
 الشفقة والمكاناة وصلة الرحم واصول الاخلاق الذميمة
 خمسة ايضا الجهل والجبن والحرص والبخل والظلم ومن فروع
 الجهل الغباوة والغفلة والبلاهة والغلظة والشقاق
 والتفاق والكفران ومن فروع الجبن الرياء والضعف والخوف
 والتذلل والتلق والوهن والدهشة ومن فروع الحرص
 المذلة والمشقة والحرمان والشره والسرقة والزنا ومن
 فروع البخل الخسة والجعانة والامساك وحب الدنيا و
 الحقد والحيلة والجبلة واليبوسة ومن فروع الظلم السفاهة
 والوقاحة والجماعة والاثداء والايام والغارة والاحذ
 كذا ذكر في كتاب مناهج الاخلاق فاحفظه فانه لازم الحفظ
 في هذا المقام وكان على المصنف ان يذكر هنا اول تعريف مطلق
 الخلق ثم يقسمه الى الحميد والذميم ثم يذكر اصول الاخلاق
 الحميدة ثم فروعها مع ادلتها ثم يذكر اصول الاخلاق الذميمة
 ثم فروعها مع ادلتها كما ذكر في مناهج الاخلاق ولا يخفى ما في كلامه من
 القصور والخلط والخبط بحيث لا يكاد يتبين منه المرام والله اعلم

القسم

القسم الثاني في الاخلاق الذميمة وتفسيرها وغوايلها وعلاجها
 تفصيلا قال رحمه الله اعلم اني تتبعت الاخلاق الذميمة
 فوجدتها ستين خلقا وهي الكفر والجبريل وحب الرياسة وخوف
 الذم وحب المدح واعتقاد البدعة واتباع الهوى والتقليد
 والرياء وطول الامل والطع والكبر والتذلل والعجب و
 الحسد والحقد والشتم والعداوة والجبن والتهور والغد
 والخيانة والخلف الوعد وسوء الظن والتطير والبخل و
 الاسراف وحب المال وحب الدنيا والحرص والسفاهة والبطالة
 والجملة وتسويق العمل والفظاظة والوقاحة والجزع
 وكفران النعمة والتسخط على القضاء وتعليق القلب باسباب
 الدنيا وحب الفسقة وبغض الصالحين والامن من عذاب الله
 والياس من رحمته ثلثا والخزن في امر الدنيا والخوف في امر الدنيا
 والغش والغشنة والمداهنة والاشرب بالناس والطيش و
 العناد والتمرد والصلف والنفق والجريزة والبلادة
 والشره والخنود فهذا هو الاحمال على ترتيب التفصيل و
 انما ذكرناه ههنا ليكون فهرستاً لا بواب واجالا لتفصيل
 ما في الكتاب وسهلا لمراجعة الطلاب **فالاول تلك الاخلاق**
الكفر والعياذ بالله تعامنه وهو اعظم الغايات واشد المهلكات
 على الاطلاق فنقول في بيانه وتفسيره وبالله التوفيق هو
 عدم الايمان عمن من شانه ان يكون مؤمنا كالانس والجن والملك
 فانهم هم المكلفون من بين اصناف المخلوقات بالايمان وما عداهم

والاصار على المعاصي

وتبني الاضداد في ارباب النفس والاولاد
 والابليس والي والي والي والي والي والي
 فليس الله خلقه وعذابه لا يغارة

الطيش الحقة صحاح
 الصلف الادعاف وحده
 تكبرا صحاح

مطلب الاخلاق الذميمة الكفر

ليس من شأنه ان يكون مؤمناً فلا يوصف بالكفر والايان وعلى
 هذا يكون الكفر عديمياً وقيل هو انكار ما علم بحجج النبي به بالضرورة
 وعلى هذا يكون وجوداً لكن هذا التعريف ليس بجامع لمخروج الشك
 وخلق الذهن عنه ويقابل بالايان وهو في اللغة التصديق بالقلب
 بجميع ما جاء به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من عند الله تعالى والاقراء
 عند عدم المانع من الاكراه والخزس والمرض وغيرها حقيقة وحكم
 قيد التصديق والاقراء بها يخرج التصديق والاقراء بالمقارنات
 لما جعله الشارع علامة التكذيب كاستخفاف الشريعة والقرآن و
 النبي والملك فان التصديق والاقراء بالمقارن بالتكذيب وان
 كان ثابتاً حقيقة لكنه ليس بثابت في حكم الشرع ولهذا يحكم
 بكفر صاحبه أو حكم فقط وانما قيد هاهنا ليدخل فيه ايمان الصبي
 والمجنون والمغفل عليه وغيرهم فان التصديق والاقراء وان كان
 غير موجود منهم حقيقة لما فاة هاهنا لانه موجود منهم في
 حكم الشرع حتى يحكم بايمانهم في تلك الحالة بعد ثبوت وقد اختلف
 في التصديق المعبر في الايمان هو التصديق المنطقي الذي هو
 الادعان والقبول بوقوع النسبة او لا وقوعها ونسبة الصدق
 الى المخبر اختياراً ذهب صدر الشريعة الى الثاني قال لان الادعان
 قد يقع في قلب لكا فبالضرورة عند رؤية العجزة مع انه لا يكون
 مؤمناً حتى ينسب اليه الصدق فيما اخبر به وقد قال الله تعالى
 في حق بعض الكفار يعرفونه كما يعرفون ابناءهم وذهب الجمهور
 الى الاول وقالوا حصول الادعان لبعض الكفار ممنوع ولو سلم

يكون

يكون كفره باعتبار انكاره باللسان وغير ذلك من امارات الانكار
 فاننا اذا قطعنا النظر عن قول اللسان لا يفهم من نسبة الصدق الى
 المتكلم الا قبول حكمه والادعان به فان قيل فيكون التصديق
 من الكيفيات النفسانية دون الافعال الاختيارية فكيف يصح
 الامر بالايان والامورية لا يكون الاختيارياً قلنا صح الامر به
 باعتبار اشتماله على الاقرار وصرف الفكرة في تحصيل تلك الكيفيات
 بترتيب المقدمات كما يصح الامر بالعلم واليقين فتأمل وكذا اختلف
 في الاقرار هل هو جزء من الايمان أو لا ذهب بعضهم الى انه ليس
 جزءاً من الايمان ولا شرطاً له بل هو شرط لا جراً واحكام الدنيا
 حتى ان من صدق بقلبه ولم يقر بلسانه كان مؤمناً عند الله تعالى
 غير مؤمن في احكام الدنيا ومن اقر بلسانه ولم يؤمن بقلبه كالمنا
 في العكس وعليه اكثر الامة من الاشعية وروى عن الامام ابي
 حنيفة وعليه جمهور المحققين وذهب بعضهم الى انه جزء من الايمان
 وهو اختيار شمس الامة وخر الاسلام وروى ايضا عن ابي حنيفة
 وعليه اكثر المحققين تسكاً بظاهر النصوص الدالة على كون
 كلمة الشهادة من الايمان وبان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان
 يأمر بها ويكتفي بها هذا وقد مر تمام بحث الايمان في فصل
 الاعتقاد وانما ذكره المصنف هنا لتصوير ما هيته الكفر وبيان
 التقابل بينهما ولهذا قال فعلى التعريف الاول بينهما تقابل العدم
 والملكة وعلى الثاني تقابل التضاد فان التقابل على اربعة اقسام
 تقابل التضاد كالسواد والبياض وتقابل الايجاب والسلب كزيد

لأنه كان من المؤمنين عند الله

منه الخبرين وهو ما سلكه المصنف
 بينهما وبين الكفر والايان من الطرفين

لأنه عدم التصديق عما من شأنه التصديق
 من جهة النظر

قيام وزيد ليس بقيام وتقابل التضاييف كالآبوة والنبوة وتقابل
العدم والملكية كالقبح والبصر هذا ثم اعلم ان اعتبار الكفر والايان
من الاخلاق ليس كما ينبغي لان الكفر لا يعتبر معه الاخلاق اصلاً ولا
شرعاً ولا عقلاً لان عدمه شرط لا اعتبار الاخلاق والايان وان
كان يعتبر معه الاخلاق لكنه شرط لساير الاخلاق كالوضوء
للصلوة فلا وجه لعدده من الاخلاق ولهذا لم يودعها معها
في كتب هذا الفن قال رحمه الله والكفر ثلاثة انواع جهلي وحجوي
وحكفي فالنوع الاول الكفر الجهلي وهو الكفر الذي سببه
الظاهري الجهل وسبب الجهل عدم النظر والاصغاء والالتفات
والدأمل في الايات والدلائل الدالة على وحدانية الله تعالى وحقيقته
الانبياء وما جاء به من عند الله تعالى ذلك مثل كفر عوام الناس
الذين هم كالهوام في عدم البصيرة والادراك **والجهل هو الثاني**
من آفات القلب وهو اعتقاد الشيء على خلاف ما هو عليه واعتراض
عليه بان الجهل قد يكون بالمعوم وهو ليس بشيء والجواب عنه
انه شيء في الذهن وهو نوعان بسيط ومركب فالبسيط هو
عدم العلم عما من شأنه ان يكون عالماً فهو من الاعداء التي
تعرف بالاضافة الى ملكاتها كالموت بالنسبة الى الحيوة **والثالث**
كالانعام لفقدان ما يمتاز به الانسان عنها وهو العلم والعمل
بل هم اصل منها لتوجه الانعام نحو كمالها من الاكل والشرب
والوقاع والاحتراز عن المهلكات والمضرات وهذا تمام صرف
مقدورها نحو كمالها وتحقيق الكلام في هذا المقام ان الانسان

اي الجهلة المذكورون
مرار الطرفة

يشارك

يشارك مع ساير الحيوانات في جميع القوى سوى النطق والعلم و
العمل وانما يمتاز عنها بهذه الامور فاذا فاته العلم فالامتنان
لعدم الاعتداد بالنطق والعمل بدون العلم واذا علمت هذا فما
وجب علمه مما سبق في فصل العلم حرم جهله وما لا يجب علمه فلا
يحرم جهله وعلاج هذا النوع من الجهل بعد معرفة غوائله و
ضرره وبعد معرفة فوايد العلم مما سبق في فصل العلم هو التعليم
وقد يحصل لبعض العلماء من تعارض الادلة العقلية والنقلية
جهل يسمى حيرة وشكاً وتردداً وتوقفاً فعلاجه ممارسة
القوانين العقلية والنقلية كالمناظرة وغيره من احوال ترجيح
الادلة النقلية عند التعارض حتى يطالع على شرط اهله ولم يكن
مهلاً او اعتبره ولم يكن معتبراً في احد الدليلين العقلي و
النقل فيزول التعارض بالحيرة بالتوفيق وقد لا يمكن دفع
تعارض الادلة الشرعية لعدم العلم بالتاريخ وامتناع الترجيح
بالاسباب المرجحة فيلزم الشك والتوفيق بالضرورة وهذا
توقف بعض المجتهدين في بعض المسائل كايتمنا الثلاثة فانهم توقفوا
في سور الحمار والبغل ولم يحكموا فيه بالطهارة والنجاسة بل قالوا
انه مشكوك فيه لكن الشك في الطهارة دون الطهارة هرية
ولهذا اجمع بينه وبين التيمم عند عدم الماء الطهور يتعارض
الادلة فيه وهو قوله عليه الصلوة والسلام لغالب بن ابي جبر
حين قال له يا رسول الله لم يبق لي من المال الا خيرات كل من سمي
مالك مع قوله عليه السلام يوم خير اكفوا القدر كما ذكرنا

غاية المائدة
مرار الطرفة
في كلام الدليلين
مرار الطرفة

في قوله عليه السلام
كل من سمي مالك مع قوله عليه السلام

الانسان جناس بالشيء فان
قوله مع قوله عليه السلام
كل من سمي مالك مع قوله عليه السلام

مرار الطرفة
في قوله عليه السلام

بالدال وفي نسخة بالراء وكان الدال
اي دفع تعارض الادلة الشرعية
اي لا الامكان فضلاً عن الوجود
مرار الطرفة
بينهما اذ لو علم الحكم بفسخ الخبر
سابقه مرار الطرفة
او لتعارضهما مع وجود البرج
ومع الجهل بالتاريخ في مرار الطرفة

اي قبل البلوغ ام بعده قبل وقت
سبع سنين لانه سن التمييز
وقيل لا يختص حتى يبلغ لان
المختار للطهارة ولا طهارة
عليه قبل البلوغ وقبل غيره ذلك
ذكر الحيني في شرح الكفر
سواء الطهارة

بتشديد الطاء مبنى للفاعل
وبتحفيفها مبنى للمفعول
على فاده بعدم المطابقة
سواء الطريقة

في فصل الاعتصام بالسنة وتوقف الامام ابو حنيفة في اطفال
المركبين ووقت المختار والله المنكر والملائكة افضل ام الانبياء
والكلب متى يصير معلما والبقرة الجلالة متى يطيب لحمها والخنثى المتكلم
وسور الحار كاذب كونا وتوقف الامام مالك والشافعي في بعض المسائل
ايضا روى بن عبد البر في مقدمات التمهيد عن هيثم بن جميل عن مالك
انه سئل عن ثمان واربعين مسئلة فقال في ثنتين وثلاثين منها لا
ادري وفي تذكرة السامع والمتكلم للقاضي بدر الدين بن جماعة ان
محمد بن عبد الحكم سأل الشافعي عن المنعة اكان فيها طلاق او ميراث
او نفقة او شهادة فقال والله ما ندري انتهى كلامه لكن الظاهر
ان التوقف في بعض هذه المسائل ليس لاجل تعارض الادلة بل لعدم
الاطلاع عليها فاقام والمركب هو الاعتقاد الجازم الغير المطابق
للواقع وهذا شتر من الاول ومرض نزم من مقعد فلما يقبل العلاج
لان صاحبه يعتقد انه علم وكال لاجل وضلال فلا يريد ان الله
ولا يطلب علاجه الا ان يطع على فساد وضلاله بغتة بعناية
انه تعا وتوفيقه وهذا قيل الناس اربعة رجال رجل يدري ويدري
انه يدري فهذا عالم فاتبعوه ورجل يدري ولا يدري انه يدري فهذا
نايم فايظطوه ورجل لا يدري ويدري انه لا يدري فهذا جاهل
فعلموه ورجل لا يدري ولا يدري انه لا يدري فهذا احمق فاجتنبوه
والله اعلم **والنوع الثاني** من انواع الكفر هو الكفر المجوذي والعناد
ككفر عمرو وشداد وفرعون وهامان وغيرهم من المعاندة الذين
عرفوا الحق فانكروه ولم يتبعوه بخدا وعناد اوله ثلثة اسباب في

الاعتصام

الظاهر

الظاهر بالسبب الاول لاستكبار في الارض كما قال الله تعا في حق
فرعون وملايئه فاستكبروا وكانوا قوما عاقلين وقالوا انؤمن لبشرين
مثلنا وقومهما لنا عابدون وقال تعا وحدها اي بالآيات واستيقنتها
انفسهم ظلما وعلوا **والسبب الثاني** في حب الرياسة الدنيوية وخوف
زوالها وعدم الوصول اليها ككفر هرقل على وزن سبخل اوزبرج
اسم ملك الروم ولقبه قيصر كان في زمن النبي صلى الله تعا عليه وسلم
فارسل اليه كتابا مع دحية الكلبي حين ارسل الكتب الى الملوك
فلما وصل اليه الكتاب جمع قومه وقراء عليهم فوثبوا عليه ولحق
بطاوعوه فلم اسلم خوفا منهم ثم قال لدحية في خلوة والله اني
لا علم انه نبي مرسل وهو الذي كنا ننتظره ونقرأ نعتة في الكتب
السماوية واتى اخاف الروم من الهلاك والا لكنت تابعا له فترك
الاسلام واختار الرياسة الدنيوية **وحب الرياسة الدنيوية**
هو الثالث من امراض القلب وآفاته والرياسة عبارة عن ملك
القلوب وتسخيرها ويسيهاها وشرفا وصيتا بكسر الصاد وهو
الذكر الجميل المنتشر بين الناس روى الترمذي والنسائي عن كعب
بن مالك رضي الله تعا عنه عن النبي صلى الله تعا عليه وسلم انه قال
ما ذنبان جايعان ارسلنا في غنم بافسد لها من حرص المرء على المال
والشرف لدينه قوله لدينه متعلق بافسد وروى البيهقي عن
انس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعا عليه وسلم انه قال
حسب امرئ من الشر ان يحسد الله ان يشير الناس اليه بالاصابع
في دينه وديناه قوله حسب امرئ مبتدأ وقوله يشير خبره

الاعتصام

لغزده بجحد مراد الطهارة

أى كفاية المرء من الشراشارة الناس اليه أو هو اسم فعل وإن
يشير فاعله أى يكفى لامرء من الشراشارة المذكورة وقوله الأمن
عصمه الله استثناء من عموم النكرة لأنه في تقرير كل امرئ أى حسب
كل امرئ من الشراشارة المذكورة الأمن عصمه الله تعالى من الانبياء
والاولياء والاصفياء فان هذا المعنى لا يضربهم لكونهم معصومين
بعصمة الله تعالى وروى الديلمي عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال حُبُّ الثناء من الناس يُعْمَى وَيُصْنَمُ
فالمقصود من الرياسة ثلاثة امور احدها التوسل بالجاه الى مشيئة
النفوس ومراد انهما من الحرام والحلال والمباح وهذا حرام وثانيها
التوسل به الى تحصيل المرام الحلال والمستحب والمباح من اخذ الحق
وتنفيذه واعزاز الدين ودفع الظلم والشواغل والتفرغ للعبادة
واصلاح الخلق بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر فهذا القسم ان خلا
من المحظورات كالرياء والتبليس وترك الواجب والسنة فجائز
لقوله تعالى والذين يقولون ربنا هب لنا من ازواجنا وذرياتنا قرة
اعين واجعلنا للمتقين اماماً والآخر لا يجوز لان النية لا تؤثر في
الحرمات والمكروهات وانما تؤثر في العبادات والمباحات وثالثها
تلذذ النفس بها وظننها كاملاً وهذا القسم كحُبِّ المال للتنعم والتلذذ
فان خلا عن المحظور فليس حرام لكنه مذموم لكون صاحبه مقصود
الهمة على مراعاة الخلق والخوف لتأدية الى المراية والتفاني لا يلزم
بأظهار ما ليس فيه من الكمال لا يقتضى قلوبهم والتبليس والخدعة
والكذب والعجب ونحوها وعلاجه ان يعلم ان الرياسة والجاه

او المنوع القلبي من الرضا
لأنه لا يجوز له ان يتلذذ
بالنفس في الدنيا
لأنه لا يجوز له ان يتلذذ
بالنفس في الآخرة
لأنه لا يجوز له ان يتلذذ
بالنفس في الآخرة

التنزيهية
مراد الطرفة

ليس

او ما كان كماله من الرضا

او ما كان كماله من الرضا

ليس بكمال حقيقة لغنايته وكدورته وان يعرف غوايله المذكورة وان
يعمل ما يسقط الجاه عن قلوب الخلق من الامور الخسيسة المباحة كما
روى ان بعض الملوك قصد زيارة بعض الزهاد فلما قرب منه
استدعى طعاماً وبقلاً واخذ ياكل بالحرص والشهوة ويعظم اللقمة
فلما نظر اليه الملك سقط من عينه وانصرف فقال الزاهد الحمد لله
الذي صرفك عنى واقرى الطرق في قطع الجاه الاعتزال عن الناس
الى موضع الخمول والهول والتكوت واما الرياسة والجاه بلا حجب
ولا حرص عليه للذة العاجلة فليس بمذموم كجاء الانبياء والاولياء
والخلفاء الراشدين المهديين والله اعلم والسبب الثالث للكفر
بالحجودى خوف لذم والتعير والتبويخ بعد معرفة الحق ككفر ابي
طالب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانه كان يعرف نبوة ابن اخيه
ويأبى عن الايمان به خوفاً لذم والتعير كما قال تعالى وهم يهزون
عنه ويتوّن عنه قيل المراد به ابوطالب لانه كان ينهى قريشاً
عن التعرض للنبي عليه الصلوة والسلام ويتأبى عنه فلا يؤمن به
وروى انهم اجتمعوا الى ابي طالب وآرادوا برسول الله سوماً فقال

والله لن يصلوا اليك بجتهم فاصدع بامرهم ما عليك غصاصة ودعوتى وعلت أنك ناصح وعصت ديناً لا محالة انت لولا الملامة او حذرى سبته	حتى اشد في التراب دفينا واشرب ذاك وقومته عيونا ولقد صدقت وكنت له آمينا من خير اديان البرية ديناً لو جدتني سمحاً ذاك مبيناً
---	--

وخوف لذم هو الرابع من آفات القلب ومنكراته وعلاجه ان يعرف

وهذا الرخص عند اهل الدنيا
مراد الطرفة

بضم الخاء المعجمة سقوط النباهة
والشرف وعدم الذكر وذلك
الموضع البوادي وشواهق الجبال
مراد الطرفة

وقد روي عن الامام الاعظم
انه قيل له فلان يغتابك فارس
الامام اليه دناييس فقبل له
ما هو فقال رحمه الله تعالى
يعطينا من حسنة فنكثر
ان نعطيها من الدنيا
مزار الطرمه

لانه رفع العلم عنه حينئذ لآية
الامر اكره وقلبه مطمئن بالايمان
النار في قصة عمار ابيه ياسر
لما اكره على التكلم بكلمة الكفر فجاء
بها فاطلق عليه السلام فانه
فقال له كيف وجدت قلبك
قال مطمئنا بالايمان قال عليه السلام
فان عادوا لك فعد لهم
مزار الطرمه

وقد روي عن الامام الاعظم
انه قيل له فلان يغتابك فارس
الامام اليه دناييس فقبل له
ما هو فقال رحمه الله تعالى
يعطينا من حسنة فنكثر
ان نعطيها من الدنيا
مزار الطرمه

ان الذم ان كان صادقا فقد نبتة على عيبه وان كان كاذبا
فقد نبتة واضر نفسه فالام من الذم انما يحصل لمن قصر نظره
على الدنيا ومتاعها واما طالب الآخرة فلما حصل له منه الفرح والنشأ
بكل حال وقد تركت هنا بعض عبارة المتن لكونه كالمهذبان والخوافة
والله اعلم **والنوع الثالث** من انواع الكفر المطلق هو الكفر الحكيم وهو
فعل ما جعله الشارع علامة التكذيب وارتكابه عمدا كاستخفاف ما
يجب تعظيمه من ذات الله تعالى وصفاته وملائكته وكتبه ورسوله
واليوم الآخر وما يقع فيه من السؤال والحساب والميزان والاصراط
ودخول الجنة والنار والشرعية وعلومها من التفسير والحديث
وكذا الرضاء بكفر نفسه فانه كفر مطلقا سواء كان مستحسنا له
اولا وبكفر غيره ان كان مستحسنا له بالاتفاق والافقد اختلف
فيه فعند الشيخ محمد بن الفضل والشيخ الامام ابي القاسم لا يكون
كفرا وعند غيرهما يكون كفرا وكذا التكلم بما يوجب الكفر فانه كفر
ايضا ان كان طائعا غير مكره وعامدا من غير سبق للسان و
علما بانه كفر بالاتفاق وان كان جاهلا واتي به عن اختياره فانه
يكفر عند عامة العلماء ولا يعذر بالجهل ولا يكفر عند البعض وهو
الاصح وكذا الفعل فانه يوجب الكفر ان كان عن طوع وعذر وعلم
بالاتفاق والافعل الخلاف المذكور كما هو ظاهر كلام المصنف ولو
كان الفاعل هازلا او مازحا بلا اعتقاد مدلوله فانه يكفر به في
حكم الشرع وعند الله تعالى فلا يفيد اعتقاده الحق هذا كلامه وفيه
نظر لان الكفار انما هو بالنظر الى الظاهر والله يتولى السراير

وقد روي عن الامام الاعظم
انه قيل له فلان يغتابك فارس
الامام اليه دناييس فقبل له
ما هو فقال رحمه الله تعالى
يعطينا من حسنة فنكثر
ان نعطيها من الدنيا
مزار الطرمه

فالحكم

فالحكم بالكفر عند الله تعالى حكم بالجهل وهو باطل بالضرورة على ان
هذا الحكم ليس بشيء بل هو امر اجتهادي محتمل للصواب والخطأ
وقد قال الامام ابو حنيفة لا يكون الكفر كفرا حتى يعتد عليه القلب
ذكره في التاتارخانية وروي الطحاوي عن اصحابنا ان الرجل لا يخرج
من الايمان الا بحجود ما دخله فيه ثم ما يتيقن انه ردة يحكم به و
ما يشك فيه انه ردة لا يحكم به اذ الاسلام يعلو ولا يعلى فينبغي
للعالم اذ ارفع اليه شيء من هذا الامر ان لا يبادر الى تكفير اهل
الاسلام ذكره في جامع الفصولين وفي الفتاوى الصغرى الكفر شيء
عظيم فلا اجعل المؤمن كافرا متى وجدت رواية انه لا يكفر وفي
الخلاصة اذا كان في المسئلة وجوه توجب لتكفير ووجه واحد
يمنع التكفير فعلى المفتي ان يميل الى الوجه الذي يمنع التكفير تحسينا
للظن بالمسلم وفي التاتارخانية لا يكفر بالمحتمل لان الكفر نهاية في
العقوبة فيستدعي نهاية في الجناية ولا نهاية مع الاحتمال انتهى
كلامه وقد ذكرنا في فصل الاعتقاد من العجايب والغرائب ما لا عين
رأت ولا اذن سمعت مما يتعلق بهذا الباب فارجع اليه واجمع
بينه وبين هذا تكن فقيها حكما قال رحمه الله تعالى وسببه اي
السبب لظاهري الكفر الحكيم ارتكاب احده هذه الامور الاربعة
وهي قصد اظهار الظرافة والفصاحة والبلاغة والاتباع
بالامر الغريب وتطبيب المجلس واصحابك الحاضرين بالهزل واللغو
والهزء والسخرية والمزاح واللطيفة او شدة الغضب وحدة
الضجر والاضطراب والحاصل ان الباعث عليه هو الخفة في العقل

وقد روي عن الامام الاعظم
انه قيل له فلان يغتابك فارس
الامام اليه دناييس فقبل له
ما هو فقال رحمه الله تعالى
يعطينا من حسنة فنكثر
ان نعطيها من الدنيا
مزار الطرمه

او ضيق القلب
مزار الطرمه

كثرة
مرار الطرقة

والحرص والشره على الكلام والمحكمة وعدم حفظ اللسان
والاعضاء وعدم المبالاة في امر الدين وعلاجه ان يعرف ولا
آفات الكفر بعد الايمان من حبط الطاعات كلها لكن لا يلزمه
قضاء شيء منها سوى الحج وذهاب النكاح وحل دمه وحرمه
ذبحته في هذه الحالة والعذاب المخلد في النار لومات بلا توبة
وثانيا معرفة آفات اللسان مما ينبغي بيانها ان شاء الله تعالى
ثم ملازمة الصمت والسكوت وحفظ اللسان وسائر الاعضاء
وقصد الجد في الانفعال والاقوال وترك الهزل والهزل والضحك
وغيرها من الاسباب المذكورة وملازمة الدعاء والتضرع الى
الله تعالى ان يحفظه من الكفر والزلل وسائر الآفات والعاهات
خصوصا الدعاء الذي رواه الامام احمد والطبراني عن ابي موسى
الاشعري رضي الله عنه قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذات يوم فقال يا ايها الناس اتقوا هذا الشرك فانه اخف من
دبيب النمل فقال له من شاء الله ان يقول وكيف يتقيه وهو
اخف من دبيب النمل يا رسول الله قال قولوا اللهم انا نعوذ بك
ان نشرك بك شيئا نعلمه ونستغفر لك ما لا نعلمه ورواه
ابو يعلى عن حذيفة بن اليمان رضي الله تعالى عنه وزاد يقول
كل يوم ثلث مرات هذا ما ذكره المصنف والمذكور في كتب
الفتاوى والعقائد هكذا اللهم اني اعوذ بك من ان أشرك بك
شيئا وانا اعلم واستغفر لك لما لا اعلم انك انت علام الغيوب
قال وغاية الكفر أي ضرره وفساده يعني ان الكفر له غوائل

عطف عام على خاص فالصمت
ما كان عن قصد والسكوت
بعنه وغيره مرار الطرقة

مرار الطرقة

مرار الطرقة
مرار الطرقة
مرار الطرقة

كثرة

كثيرة في الدنيا والآخرة ومن جملة غوايله العظمى الحرمان من دخول
الجنة والعذاب المؤبد في النيران والحسرة الى لقاء الرحمان
زرقنا الله الملك الديان وفايدة الايمان النجاة من النيران والفوز
بالجنة وجوار الحسن ولقاء الرحمن زرقنا الله واياكم بحجرات
القران الخامس حب المدح والثناء من الناس وسببه حب الرياسة
وسيل الجاه ونيل الدنيا وتحصيل المرام والاعراض النفسانية و
اظهار الذكوالجيل والشره بين الناس وهذا داء مركوز في
الطبايع وعلاجه ملاحظة قوله صلى الله تعالى عليه وسلم حسب امر
من الشرا لا من عصم الله ان يشير الناس اليه في دينه ودنياه
وقوله الشره آفة واعلم السادس اعتقاد البدعة وسببه
اتباع الهوى والاعتماد على العقل والاعجاب بالراي والتقليد فاما
اتباع الهوى فهو السابع من آفات القلب قال سبحانه وتعالى في
سورة النساء في ذم اهل الاهواء فلا تتبعوا الهوى ان تعدلوا واني
لان تعدلوا عن الحق او كراهة ان تعدلوا عنه والخطاب
لهذه الامة وق سبحانه وتعالى في سورة الاعراف في حق نعيم
بن باعورا واتبع هواه فنشله كمثل الخليل ان تحمل عليه يلهث
او تتركه يلهث قال لقاضي في تفسيره أي يلهث دائما سواء
حمل عليه بالطرد والتجرأ وترك ولم يتعرض له بخلاف سائر
المخلوقات لصيق فواده واللهث اذ لاع اللسان واخرجه
عن التنفس الشديد والشرطية في موضع الحال انتهى كلامه
وقد عز وجل في سورة الكهف خطا بالنبية محمد صلى الله تعالى

من الكفاية او علم بعض ذلك الله تعالى ان قوله
ساورة ان يلهث على موسى ونحوه فقال كيف ادعو
على من لا يلهث عليه حتى دعا بقوله النبي مرار الطرقة

او كل كال يلبس باستعدادنا
وحذف النعمان للتعظيم مرار الطرقة



عليه وسلم ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان امره فرطاً قال القاضي في تفسيره اي تقدم ما على الحق ونبذ له وراء ظهره يقال فرط اي تقدم الخيل ومنه الفرط انتهى كلامه وقال عز من قائل في سورة القصص فان لم يستجيبوا فاعلم انما يتبعون اهواءهم ومن اضل ممن اتبع هواه بغير فرق من الله ان الله لا يهدي لقوم الظالمين اقول فاعلم يستجيبوا راجع الى الكفار الذين معهم الكلام والخطاب للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم ومعنى النظم الشريف ظاهر وقال تبارك تعافى سوء الروم بل اتبع الدين ظلموا اهواءهم بغير علم فمن يهده من اضل الله وما لهم من ناصرين اقول من الاولى للاستفهام لانك ومن الثانية موصولة ومعنى النظم الشريف ظاهر وقال الله تعالى في سورة ص يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ان الذين يضلّون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب اقول الباء للسببية وما مصدرية اي بسبب نسيانهم له وقال الله تعالى في سورة المجاثية افرأيت من اتخذ الهوى هواه واضله الله على علم اقول الاستفهام للتوبيخ والتوبيخ لاذم اهل الاهواء ودخوله على حرف العطف من خواص المهزلة وكلمة على بمعنى مع وقال الله تعالى في سورة النازعاً واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى اى مقامه بين يدي ربه لعلمه بالمبدأ والمعاد ونهى النفس

استفهام تعجبى فان دينهم ما تهوى النفس كانوا يعبدون حجرا واذاروا حجرا الحسن تركوا الاول وخيئت ترك متابعة الهدى الى متابعة الهوى واضله الله اى خذله على علم اى عالما بضلاله وفساد جوهر روحه مرات الطرقة

عن

انما يتبع هواها

عن الهوى لعلمه بانه مرد ومهلك فان الجنة هي المأوى له ليس له مأوى سواها وخرج البزار عن اسن بن مالك رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ثلاث كفارات وثلاث درجات وثلاث منجيات وثلاث مهلكات فاما الكفارات فاسباغ الوضوء على السبرات وانتظار الصلوة بعد الصلوة ونقل الاقدام الى الجماعات واما الدرجات فاطعام الطعام وانشاء السلام والصلوة بالليل والناس نيام واما المنجيات فالعدل فى الغضب والرضى والقصد فى الفقر والغنى وخشية الله تعالى فى السر والعلانية واما المهلكات فشحن مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه رواه البزار واللفظ له والبيهقى وغيرهما وهو مروي عن جماعة من الصحابة واسبابها وان كان لا يسلم شئ منها من مقال فهو مجموعها حسن كذا ذكره فى كتاب الترغيب والترهيب قوله على السبرات جمع سبرة وهي شدة البرد وقوله فشحن مطاع اي تجل اطاع صاحبه فغلب عليه فصار متبوعا وصاحبه تابعا له وكذا قوله وهوى متبع وخرج ابن ابى الدنيا عن علي رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ان اشد ما اخاف عليكم خصلتان اتباع الهوى وطول الامل فاما اتباع الهوى فانه يؤدى بك عن الحق واما طول الامل فانه يحجب لك الدنيا وخرج الترمذى عن شداد بن اوس رضى الله عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز

وخرج البزار عن اسن بن مالك رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ثلاث كفارات وثلاث درجات وثلاث منجيات وثلاث مهلكات فاما الكفارات فاسباغ الوضوء على السبرات وانتظار الصلوة بعد الصلوة ونقل الاقدام الى الجماعات واما الدرجات فاطعام الطعام وانشاء السلام والصلوة بالليل والناس نيام واما المنجيات فالعدل فى الغضب والرضى والقصد فى الفقر والغنى وخشية الله تعالى فى السر والعلانية واما المهلكات فشحن مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه رواه البزار واللفظ له والبيهقى وغيرهما وهو مروي عن جماعة من الصحابة واسبابها وان كان لا يسلم شئ منها من مقال فهو مجموعها حسن كذا ذكره فى كتاب الترغيب والترهيب قوله على السبرات جمع سبرة وهي شدة البرد وقوله فشحن مطاع اي تجل اطاع صاحبه فغلب عليه فصار متبوعا وصاحبه تابعا له وكذا قوله وهوى متبع وخرج ابن ابى الدنيا عن علي رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ان اشد ما اخاف عليكم خصلتان اتباع الهوى وطول الامل فاما اتباع الهوى فانه يؤدى بك عن الحق واما طول الامل فانه يحجب لك الدنيا وخرج الترمذى عن شداد بن اوس رضى الله عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز

هلاكا اخره يارار الطرقة
او روينه لها بعين الكلام
او روينه العمل عنها
لا عن الله تعالى مرات الطرقة

العائد المحذوف ضمير منصوب
او ما مصدرية بمعنى المعقول
اي يخوف مرات الطرقة

اربعين

من باب الأفعال والاعمال

من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله تعالى فليس له الكيس أي الزكي
العقل وقوله من دان نفسه أي غلب نفسه وقهرها واذ لها
ومنه الديان في سماء الله تعالى الهوى مصدر هويته هواء هوى
من باب علم أي حبه واشتهاه والنفس بالطبع ميالة إلى الشر
امارة بالسوء فاتباع الهوى يزيدها ويهلكها لا تحال إلا في
غير المباحات فظاهر وأما فيها فبعد كونه صفة البرهمة وركوباً
إلى الدنيا الدنية وشغلاً شاغلاً عن الطاعة وزاد الآخرة مفض
إلى المحذور وداع إلى الشرور ومؤد إلى الفجور وحجى للحرام ومأوى
للآلام والآثام وصاحبه خسيس دنيء ليثم رذيل بل هو كالمطرب
الشهوة خادم مطيع وعبد ذليل كما نشد وأفيه نون الهوان
من الهوى مسروقة وصريع كل هوى صريع هوان وكانهم أرادوا
بالتون التنوين في صورة التنكير والبديت في كتاب التعليم والتعلم
هكذا إن الهوى هو الهوان بعينه وصريع كل هوى صريع
هوان ومقابل اتباع الهوى وضده المكابدة والمجاهدة
وهي فطم النفس وقطوعها عن المشتريات والمألوفات والعادات
وحملها على خلاف مقتضياتها في عموم الاوقات وهي بضاعة
العباد ورأس مال الزهاد ومدار اصلاح النفوس وتذليلها
وملاذك تقوية الأرواح وتصفيته وإيصالها إلى اصلها
إذا كان الحال على ما ذكرنا الأمر على ما عرف فعليك أيها العبد
السالك سبيل الآخرة بالتشمر في منع النفس عن الهوى وحملها
على المجاهدة التي جعلها الله طريق المشاهدة أن شئت من الله

أي يصروع كل هوى ويغلبه
مصروع الهوان يعني أن من غلب
عليه الهوى وضعه يغلب عليه
الهوان والمذلة فيصير مستغنياً
وسنكرأ وههنا تقديم المبتدأ
على الخبر واجب كونهما متساويين
ذكره في شرح تعليم النعم وقار
في تعليم المتعلم أن الهوى هو
الهوان بعينه وقال في ترجمه
يعني أن الهوى والعشوة
لهو الحفارة والمذلة بعينها
بمعنى أن هوى النفس يدفع
صاحبه في المذلة بالكتاب
مداد النفس التي تقتضي
المذلة والحفارة ولكن حمل عليه
الهوان وقيل أن الهوى لهو
الهوان ادعاء ومبالغة انتهى
مدار النظر

من باب الأفعال والاعمال

من باب الأفعال والاعمال

من باب الأفعال والاعمال

من باب الأفعال والاعمال

من باب الأفعال والاعمال

تعالى الهداية والتوفيق قال الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم
سبلنا وقال تعالى ومن جاهد فإنا نجاهد لنفسه إن الله لغني عن
العالمين ثم لا بد في المجاهدة والسلوك من جذبة الهيبة ومرشد
كامل واعتقاد خالص حتى يصل مطلوبه ويجد مقصوده وقد يحصل
الإرشاد بمجرد الجذبة الإلهية فيقطع العبد بها جميع المقامات
ويصل إلى منتهى الغايات في الزمن اليسير وهذا أقوى أسباب
الإرشاد وابلغ الطرق الموصلة إلى الله تعالى وهي طريقة الأنبياء
والرسل عليهم الصلوة والسلام وصاحبها أكمل أهل زمانه وطب
دائرة أوانه ولهذا قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جذبة من
جذبات الحق توازي عمل الثقلين وما اشتهر بين عوام المشايخ
أن المجذوب لا يقدر على الإرشاد لعدم لعلمه بالمراتب والمقامات
في السير في الله تعالى فخر هل منهم بل هو المرشد في الحقيقة والفرد
الكامل في الطريقة نسأل الله تعالى الهداية إليه بمنه وكرمه قال
رحمه الله تعالى ثم أعلم أن المذموم في اتباع الهوى في المباحات
هو الإصرار عليه إذ طبع البشر لا يتحمل المخالفة الكلية ولا أنه
يؤدي إلى الغلو والاقراط وقد مر في فصل الاعتقاد أنه منتهى
عنه ولا أنه يورث الملامة والسامة المؤدية إلى عدم المداومة
على العبادة وهو مذموم جداً ولهذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم
يا أيها الناس خذوا من الأعمال ما تطيقون فإن الله لا يمل حتى
تملوا وإن أحب الأعمال إلى الله تعالى ما دام وإن قل أخرجه البخاري
ومسلم عن عائشة رضي الله تعالى عنها وفي رواية أخرى لمسلم

بوزن ما قبله لفظاً ومعنى ولما أخذنا
وتقاربا بمعنى أفرد ضميرهما في قوله
المؤدية وللأسناد اليها من الأسناد
إلى السبب مرات النظر

من باب الأفعال والاعمال

خذوا من العمل ما تطيقون فوالله لا يسئام الله تعا حتى تسأموا
 أقول السامة والملافة بمعنى واحد وهي الضجرة الحاصلة من العجز
 والكسل وهو محال في حق الله تعا فالمراد به لازم الملافة وهو
 الاعراض كانه قال لا يعرض الله تعا عن قبول اعمالكم حتى تعرضوا
 عنها بسبب الملافة وأورد السيوطي هذا الحديث في اللغة وقال
 معناه لا يعرض الله تعا عن العبد اعراض الملوك عن الشيء حتى يمل
 هو عن القيام بطاعة الله تعا انتهى كلامه وفي شرح غير الحديث
 قوله عليه الصلوة والسلام ان الله تعا لا يمل حتى تملوا فالله
 سبحانه وتعا لا يمل ولا يوصف به ملوا أو لم يملوا ولكن ذكره على
 عادة العرب فانهم يطلقون ذلك على جهة الازدواج والمشكلة
 في الفعلين كقوله تعا فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه وكفاة
 المعتدى ليس باعتداء وكذلك قوله تعا وجزاؤ سيئة سيئة
 مثلها وليست الثانية بسية ولكن لما قابلت الاولى اطلق
 عليها وصفا لا ولي تحقيقا للازدواج وكأنه قال ان الله تعا
 لا يمل وانما الملل من جانبكم يحذرهم عن المبالغة في العمل و
 يرغبهم في القصد والاعتدال انتهى كلامه وقال صلى الله تعا
 عليه وسلم رَوْحُوا الْقُلُوبَ سَاعَةً أَيْ رَوْحُوهَا فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ
 عَنْ مَكَابِدَةِ الْعِبَادَاتِ بِبَعْضِ الْمُبَاهَاتِ الَّتِي لَا ثَوَابَ فِيهَا
 وَلَا عِقَابَ وَاجْعَلُوا الْأَوْقَاتَ سَاعَةً لِلذِّكْرِ وَسَاعَةً لِلنَّفْسِ
 كَذَا قِيلَ فِي مَعْنَاهُ وَكَانَ يَذْكُرُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 الْقُرْآنَ وَالشَّعْرَ فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ يَوْمًا فَرَأَى ذَلِكَ

عن
 ابن عمر
 عن النبي
 صلى الله
 عليه وسلم
 قال
 رَوْحُوا
 الْقُلُوبَ
 سَاعَةً
 أَيْ رَوْحُوهَا
 فِي بَعْضِ
 الْأَوْقَاتِ
 عَنْ مَكَابِدَةِ
 الْعِبَادَاتِ
 بِبَعْضِ
 الْمُبَاهَاتِ
 الَّتِي لَا
 ثَوَابَ فِيهَا
 وَلَا عِقَابَ

نقال

نقال أقرأة وشعر يا رسول الله فقال نعم ساعة هذا وساعة ذاك
 وعن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه قال رَوْحُوا الْقُلُوبَ فَاتَرَاهَا
 إِذَا أَكْرَهْتَ عَيْتَ وَعِنْدَهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَجْوَاهُ هَذِهِ الْقُلُوبَ فَاتَرَاهَا
 تَمَلُّ كَمَا تَمَلُّ الْأَبْدَانُ أَيْ تَكَلُّ وَتَشْقَلُ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 أَنَّهُ قَالَ إِنْ لَمْ تَسْتَحْمْ نَفْسُكَ بِاللَّهِ لَيْسَ عَلَيْكَ الْحَقُّ وَالْإِجَامُ وَالِاسْتِحْجَامُ
 الْإِسْتِحْجَامُ الْإِرَاحَةُ وَالْإِجَامُ التَّوَلُّدُ وَجَوَّاسْتِرَاحُوا كَذَا فِي شَرْحِ الْغُرَبِ
 فَيُسَيِّدُ لَا يَدُّ لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَتَنَاوَلَ أَحْيَانًا مِنَ الْمَشْتَبِهَاتِ الْمُبَاهَاتِ
 اسْتِرَاحَةً مِنَ التَّوَلُّدِ وَتَحَرُّزًا عَنِ السَّامَةِ وَتَحْرِيكًا لِلنَّشَاطَةِ عَلَى الْعِبَادَةِ
 قَالَ الْأَمَامُ حُجَّةُ الْإِسْلَامِ أَبُو حَامِدٍ الْغُرَابِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْأَحْيَاءِ
 لَوْ سَكَنَ نَشَاطُهُ وَضَعُفَ رَغْبَتُهُ وَعَلِمَ أَنَّ التَّوَلُّدَ بِالنَّوْمِ أَوْ الْحَدِّ
 وَالْمَزَاحِ فِي سَاعَةٍ يَرِدُ نَشَاطُهُ فَذَلِكَ فَضْلُهُ مِنَ الصَّلَاةِ مَعَ الْمَلَالَةِ
 فَإِنَّ هَذَا فِي الْحَقِيقَةِ اتِّبَاعٌ لِلشَّرْعِ الشَّرِيفِ لَا لِلْهَوَى الْمَحْضِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
 قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَأَمَّا الْأَعْجَابُ بِالرَّأْيِ فَيُسَبِّحُ فِي بَحْثِ الْعُجْبَانِ شَاءَ اللَّهُ
 تَعَالَى وَأَمَّا التَّقْلِيدُ فَهُوَ الثَّامِنُ مِنْ أَفَاتِ الْقَلْبِ وَهُوَ فِي اللُّغَةِ جَعَلَ
 الْقَلَادَةَ فِي الْعُنُقِ وَمِنْهُ تَقْلِيدُ وَلَاةِ الْأَمْرِ وَتَقْلِيدُ الْهَدْيِ وَفِي
 عَرَفٍ تَشْرَعُ هُوَ الْأَقْدَامُ بِالْغَيْرِ بِحُجْرٍ حَسَنِ الظَّنِّ فِيهِ مِنْ غَيْرِ حُجَّةٍ
 وَنَظَرٍ وَتَحْقِيقٍ وَذَلِكَ لَا يَجُوزُ فِي الْعُقَايِدِ بَلْ لَا يَدُّ فِيهَا مِنَ النَّظَرِ
 الْأَسْتِدْلَالُ وَلَوْ عَلَى طَرِيقَةِ الْأَجْمَالِ وَالْإِنْتِقَالَ مِنَ الْمَصْنُوعِ إِلَى
 الصَّانِعِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قُلْ أَنْظِرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْآبَاءِ
 فِي وَجْهِ النَّظَرِ وَالْإِسْتِدْلَالِ وَفِي ذِمِّ الْمُقْلَدِينَ فِي الْأَعْتِقَادِ كَثِيرَةٌ
 جَدَّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى حِكَايَةً عَنِ الْكُفَّارِ إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا

أورد
 في
 كتاب
 التفسير

الهدى ما يهدي إلى الحق من النعم
 صحاح
 ابن غير برهان موجب للتقليد فخرج به
 تقليد الأئمة للكتاب والسنة
 وغيرهما من الدلائل وكذا التقليد العوام لهم
 برار الطرقة

أورد في مواضع الطرقة

على آثارهم مقتدون فذمهم الله تعالى لا اتباع آبايهم في الدين وقد
على أنه لا يجوز والإجماع أيضاً منعقد على وجوب النظر والاستدلال
فالمقلد في الاعتقاد أثم وإن كان إيمانه صحيحاً عندنا وحكي عن عبيد
الله بن الحسن العنبري أنه قال يجوز التقليد في أصول الدين كما
يجوز في فروعها وأما التقليد في الأعمال فحايز لمن كان عدلاً مجتهداً
ولكن لما انقطع الاجتهاد منذ زمان طويل انحصر طريق معرفة دين
المجتهد المقلد في نقل كتاب معتبر منذ أول بين العلماء لمن قدر على
المطالعة والاستخراج واخباره عن موثوق به في علمه وعمله فلا يجوز
العمل بكل كتاب ولا بقول كل أحد ممن تزيا بزى العلماء هذا كلامه
وفيه نظراً لأن باب الاجتهاد مفتوح في كل زمان فيجوز أن يوجد مجتهد
في كل عصر وأوان إلى آخر الدوران واليه ذهب بعض العلماء وهو
الحق ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى بعث لهذه
الامة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها فان الاجتهاد
في هذا الزمان في غاية السهولة ليدوين كتب الأحاديث والتفاسير و
ظهور الدين بانتشار المذهب وحصول الاطلاع على احوال الناس
بخلاف الصدر الاول فان الاجتهاد فيه كان صعباً لعدم امكان
الاطلاع على الأدلة وعدم تقرر العادات والاحوال ولو اطلعوا
على ما في هذه الكتب المجموعة من الأدلة لرجعوا عن كثير من قياساتهم لكونها
في موضع النص وهو غير جائز كما بين في موضعه ولما جاء الإمام الشافعي
رحمه الله في القرن الثالث واطلع على ما يطلع عليه أولاً من الأدلة رجع
عن اجتهاده الاول وتركه رأساً ثم اجتهد ثانياً ولما رأى عدم امكان

اربع عشر المائتين واختلف الفقهاء
فيه عن الاشعري والصفي رحمه الله
يقول كذلك وظاهر ان الكلام
يتم حصوله بالتقليد كما
ثبتت الاعتقاد بحيث
لا يذمهم من ديد ولا يترجمه
تشليكم مرات الطرقة

من الآثار والادلة
والاجماع والاحوال
والنظر والاستدلال
والاجتهاد في كل عصر
والزمان واليه ذهب
بعض العلماء وهو الحق
ويؤيده قوله صلى الله
عليه وسلم ان الله تعالى
بعث لهذه الامة على رأس
كل مائة سنة من يجدد
لها دينها فان الاجتهاد
في هذا الزمان في غاية
السهولة ليدوين كتب
الأحاديث والتفاسير و
ظهور الدين بانتشار
المذهب وحصول الاطلاع
على احوال الناس بخلاف
الصدر الاول فان الاجتهاد
فيه كان صعباً لعدم
امكان الاطلاع على
الأدلة وعدم تقرر
العادات والاحوال ولو
اطلعوا على ما في هذه
الكتب المجموعة من
الأدلة لرجعوا عن كثير
من قياساتهم لكونها
في موضع النص وهو غير
جائز كما بين في موضعه
ولما جاء الإمام الشافعي
رحمه الله في القرن الثالث
واطلع على ما يطلع عليه
أولاً من الأدلة رجع عن
اجتهاده الاول وتركه
رأساً ثم اجتهد ثانياً
ولما رأى عدم امكان

وهو ذم من لا يطعم
او لا ينفق

من الآثار والادلة
والاجماع والاحوال
والنظر والاستدلال
والاجتهاد في كل عصر
والزمان واليه ذهب
بعض العلماء وهو الحق
ويؤيده قوله صلى الله
عليه وسلم ان الله تعالى
بعث لهذه الامة على رأس
كل مائة سنة من يجدد
لها دينها فان الاجتهاد
في هذا الزمان في غاية
السهولة ليدوين كتب
الأحاديث والتفاسير و
ظهور الدين بانتشار
المذهب وحصول الاطلاع
على احوال الناس بخلاف
الصدر الاول فان الاجتهاد
فيه كان صعباً لعدم
امكان الاطلاع على
الأدلة وعدم تقرر
العادات والاحوال ولو
اطلعوا على ما في هذه
الكتب المجموعة من
الأدلة لرجعوا عن كثير
من قياساتهم لكونها
في موضع النص وهو غير
جائز كما بين في موضعه
ولما جاء الإمام الشافعي
رحمه الله في القرن الثالث
واطلع على ما يطلع عليه
أولاً من الأدلة رجع عن
اجتهاده الاول وتركه
رأساً ثم اجتهد ثانياً
ولما رأى عدم امكان

الاحاطة

الاحاطة بالأدلة قال اذا صح الحديث فهو مذهبي فالتا فعية يتركون
المذهب ويفتون بالحديث اذا كان المذهب مخالفاً له والحنفية
لا يحيزون ذلك ولهذا يستقيم الشافعية باصحاب الراي فاحفظه
تكن مجتهداً ان آيدك الله بتوفيقه والله اعلم قال رحمه الله تعالى
ومقابل اعتقاد البدعة اعتقاد اهل السنة والجماعة وسبب التسك
بالسنة واثار الصحابة واجماع الامة وترك الهوى والاعجاب
والبدعة والنظر والاستدلال على كمال القدرة وطلب التوفيق
من رب العزة والله اعلم بالصواب **التاسع الرياء** وفيه سبعة
مباحث المبحث الاول في تعريفه والمبحث الثاني فيماه الرياء و
المبحث الثالث فيماه الرياء والمبحث الرابع في الرياء الخفي و
علاماته والمبحث الخامس في احكام الرياء والمبحث السادس في
امور مترددة بين الرياء والاخلاص والمبحث السابع في علاج
الرياء فالمبحث الاول في تعريفه وهو في اللغة اظهار الشيء
على خلاف ما هو عليه وهو مصدر رَأَى يَرِى مِرَاءً أَوْ رِيَاءً
يقال رَأَيْتُهُ اِذَا اَظْهَرْتَ لَهُ خِلَافَ مَا نَتَّ عَلَيْهِ وَفِي الْعَرَفِ
اَظْهَارُ الْخَيْرِ لِلْغَيْرِ اخْرُصَ مِنَ الْاِغْرَاضِ لِنَفْسَانِيَّةٍ وَاِنَّمَا قَدَّرْنَا بِهِ
لَان اَظْهَارَ الْخَيْرِ قَدْ يَكُونُ لِتَعْلِيمِ الْغَيْرِ وَالحَثِّ عَلَيْهِ وَالْإِشَادِ
إِلَيْهِ فَلَا يَكُونُ رِيَاءً فَاسْمُ الرِّيَاءِ فِي الْعَرَفِ مَخْصُوصٌ بِرَأْيَةِ الْعِبَادِ
لِلْغَيْرِ فَالْعَابِدُ هُوَ الْمُرَائِي وَذَلِكَ الْغَيْرُ هُوَ الْمُرَائِي لَهُ وَالْعِبَادَةُ هُوَ
الْمُرَائِي بِهِ وَاَظْهَارُ الْعِبَادَةِ هُوَ الرِّيَاءُ وَيُقَابِلُهُ الْإِخْلَاصُ وَهُوَ
فِي اللُّغَةِ تَرْكُ الرِّيَاءِ فِي الطَّاعَاتِ وَفِي الْأَصْطِلَاحِ تَجْرِيدُ الطَّاعَةِ

الموصل له من الطرقة
بالرأي العقل من غير اصل مما ذكر
سواء الطرقة

من الآثار والادلة
والاجماع والاحوال
والنظر والاستدلال
والاجتهاد في كل عصر
والزمان واليه ذهب
بعض العلماء وهو الحق
ويؤيده قوله صلى الله
عليه وسلم ان الله تعالى
بعث لهذه الامة على رأس
كل مائة سنة من يجدد
لها دينها فان الاجتهاد
في هذا الزمان في غاية
السهولة ليدوين كتب
الأحاديث والتفاسير و
ظهور الدين بانتشار
المذهب وحصول الاطلاع
على احوال الناس بخلاف
الصدر الاول فان الاجتهاد
فيه كان صعباً لعدم
امكان الاطلاع على
الأدلة وعدم تقرر
العادات والاحوال ولو
اطلعوا على ما في هذه
الكتب المجموعة من
الأدلة لرجعوا عن كثير
من قياساتهم لكونها
في موضع النص وهو غير
جائز كما بين في موضعه
ولما جاء الإمام الشافعي
رحمه الله في القرن الثالث
واطلع على ما يطلع عليه
أولاً من الأدلة رجع عن
اجتهاده الاول وتركه
رأساً ثم اجتهد ثانياً
ولما رأى عدم امكان

عن ملاحظة المخلوقين تقرباً الى الله تعالى وذلك بثمر الاحسان الذي هو اعلى مقام العبد من ربه وهو ان تعبد الله تعالى كأنك تراه قال صلى الله تعالى عليه وسلم من اخلص الله تعالى اربعين يوماً ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه والآيات والايثار الواردة في مدح الاخلاص ودم الرياء اكثر من ان تحصى فمن معظم ما ورد في دم الرياء ما رواه ابو هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان اول الناس يقضى عليه يوم القيامة رجل استشهد فأتى به فعرفه نعمه فعرّفها قال فاعلمت فيها قال قاتلت فيك حتى استشهدت قال كذبت ولكنك قاتلت لي قال هو جريء فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأتى به فعرفه نعمه فعرّفها قال فاعلمت فيها قال تعلمت العلم وعلمته وقرأت فيك القرآن قال كذبت ولكنك تعلمت لي قال عالم وقرأت القرآن لي قال قارئ فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار ورجل وسع الله تعالى عليه واعطاه من اصناف المال فأتى به فعرفه نعمه فعرّفها قال فاعلمت فيها قال ما تركت من سبيل تحت ان ينفق فيها الا انفقت لك فيها قال كذبت ولكنك فعلت لي قال هو جواد فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار ورواه مسلم وغيره ويصحح باقى الأدلة ان شاء الله تعالى على ان هذا الحديث كاف في هذا الباب وقد تركت عبارة

بما استشهد فلان على البناء
لفعل اي صار شهيداً
صحاح

رواه ابو يعقوب في الحديث عن ابي بصير
ذكره السجستاني في جامع الصغير

في نسخة
في نسخة

المصنف

المصنف في هذا البحث بأسرها لكونها كالهذيان والخرافات والافتقار الموهلة ورايت الاشتغال باصلاحها اشتغالا بما لا يعنى وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم من حسن اسلام المرء ترك ما لا يعنيه ويعمرى هذا من اكبر الرياء واخبثه خصوصاً في امثال هذه الموهلة وكتب النصيحة وامثال هذا اكثر في كلامه وكانه يوعده علماً وفضلاً وليس في الحقيقة الا جهلاً وتبحراً فان خير الكلام قل وقل غفر الله لنا وله ولسائر المسلمين اجمعين والبحث الثاني فيما به الرياء أي البحث الثاني فيما يحصل به الرياء وهو كثير جداً لكن يجعله خمسة اشياء وهي البدن والزيت واليقول والعمل والاتباع فالقسم الاول البدن كاظهار الخواص والهزال والضعف ليدل على قلة الاكل والشرب وشدة الاجتهاد في العبادة والطاعة وغلبة خوف الآخرة وباظهار اصفرار اللون واليسنة ليدل على سهر الليل وقيامه بالطاعة واحياء بالعبادة وباظهار كثرة الحزن في امر الدين وذبول الشفتين وبيسرها وجفافهما وخفض الصوت ليدل على الاهتمام بالدين والصوم والوقار وبحلق الشارب وإطراق الرأس ونعش البصر والهدوء والسكون في الحركة ونحوها ليدل على كمال زهده وتقواه هذا هو رياء العباد والزهاد في اغلب الاحوال ان ارادوا بذلك الرياء واما رياء اهل الدنيا في البدن فباظهار السمن والرعونة والغلظة والقوة والشجاعة وصفاء اللون واعتدال القامة وحسن الوجه ونظافة البدن ونحوها ان كان

بالنون المضمومة والمهمل
نصير يخل من باب نصر
اي سقم ومرض مراد الطرغم

بالهملة والقاف اي ارخاء
مراسل لطفه
يقال غصق بصره اي كفه عن النظر
صحاح

مرادهم بذلك الرياء دون اظهار النية وذلك بالقصد والنية
والقسم لثاني الرزق وهو الهيئة والهندام الحاصل من اللبس
وذلك بلبس الصوف وغلظ الثياب والرقع والتشير الى الناس
ووضع الطيلسان ليظهر انه متبع للسنة وليصرف ليه اعين
الناس لامتيازه عن سائر الناس بهذا الرزق ولبس لثياب الخرقية
والوسخة ليدل على استغراقه في الاهتمام بالدين بحيث لا يفرغ للحياة
والفعل اوليدل على التواضع وكسر النفس والفقر والزهد ولو
كلف ان يلبس ثوبا جديدا او نظيفا لكان عنده بمنزلة الذبح
لخوفه ان يقول الناس فيه انه رغب في الدنيا وما ل عن الزهد
ومنهم من يريد القبول عند اهل الدنيا واهل الصلاح معا فلو
لبس الثياب الخلقة والوسخة اذ رآه اهل الدنيا واحتقره
ولولبس الثياب الفاخرة رآه اهل الصلاح ولا يعلم زهده و
صلاحه فيطلبون الاصواف الرقيقة والاكسية الرفيعة مما
قيمتها ثياب الاغنياء وهيئةها هيئة ثياب الصالحين فيلتمسوا بذلك
القبول عند الفريقين ولو كلفوا لبس ثوب خشن او وسخ لكان
عندهم كالذبح خوفا من السقوط عند اهل الدنيا من الملوك والاعنياء
ولو كلفوا لبس ثياب لاغنياء لعظم عليهم مشقة خوفا من السقوط
عند اهل الزهد والتقوى هذا رياء العباد والزهاد في الرزق
واما رياء اهل الدنيا فيه فيلبس الثياب لنفسية وركوب
المراكب الرفيعة والمساكن الواسعة والاماكن الطيبة وغيرها
فانهم يلبسون في بيوتهم الثياب الخشنة ولا يخرجون بها الى الناس

وهو في الاصل ما على ضان الغنى
وما على محضها شعر وما على اللبس
وبس والقصد منها ما يعم
ما يتخذ من الكل مراد الطرفة

بالقاف والمهمله اي المؤلف
من الدقاع اظهار للزهد
قال الشاعر وغلظ ثوبك
لا يزيد رقعة عند الله
وانت عبد مجرم مراد الطرفة

او من فاعل ما ذكر من اللباس
مراد الطرفة

قيمة

اي اهل الدنيا واهل الآخرة
مراد الطرفة

مرادهم بذلك الرياء

بالنقص
او غيره
مراد الطرفة

من الملوك والاعنياء
مراد الطرفة

مرادهم بذلك الرياء

مرادهم بذلك الرياء

عاراً

عاراً منهم والقسم الثالث القول رياء اهل الدين فيه بالوعظ
والتذكير والنطق بالحكم وحفظ الاخبار والاثار اظهار الغزارة
العلم وكثرة ودلالة على شدة العناية باحوال السلف وتحريك
الشفعتين بالذكر والامر بالمعروف والنهي عن المنكر بحضور الناس و
مشهد الخلق واظهار الغضب للمنكرات واظهار الاسف والحزن
على مفارقة الناس للكميا وارتكابهم لها واكتسابهم اياها وترقيق
الصوت بقراءة القرآن ليدل ذلك على الحزن والخوف وادعاء
حفظ القرآن والحديث وسائر العلوم ولقاء الشيوخ والرد
على من يروى الاخبار والاثار بخلاف في النقل والصحة او اللفظ
ليعرف انه بصير بالاخبار والاثار والمجادلة على قصد اخفام
الخصم واسكانه ليعلم الناس قوته في العلم وذكر ما فعله من الطاعات
والخيرات ونحو ذلك رياء اهل الدنيا فيه بحفظ الاشعار
والامثال والتواريخ واظهار الفصاحة والبلاغة والتؤدد و
المحبة الى الناس لاستمالة قلوبهم وادعاء ملاقات العلماء و
الصالحين وارباب القلوب واصحاب الكرامات والصحبة معهم
والتبرك بهم الى غير ذلك والقسم الرابع العمل ورياء اهل الدين
فيه بتطويل القيام والركوع والسجود وتعديل الاركان في الصلوة
واطراق الرأس وترك الالتفات واظهار الهدوء والسكون و
تسوية القدمين واليدين وسائر البدن في محضر الناس وفي الخلوة
وقس عليها سائر العبادات من الزكاة والصدقة والحج والجهاد
وغيرها من المبرات والخيرات الفعلية والعلمية ورياء اهل الدنيا

الغزارة
بالبحجة والراء
الكثرة صريح

بكر الحرة وبالفاء والمهمله يقال
نخلته حتى النخلة انما هي
اسكنه اسكانا مراد الطرفة

فهي امور دينية اذا اراد بها
الادارة كانت رياء مراد الطرفة

فكل ما يفعل منها في محضر الناس
حسبما يفعل في الخلوة فليس
رياء لانه ادى ما عليه والآ
قرباء اهل الدين مراد الطرفة

ويعطى الرجل جانباه من الله
 رأسه إلى ورثته صحاح
 فيكون على ما يشاء
 فيكون على ما يشاء
 فيكون على ما يشاء

وعطفا الرجل جانباه من الله
 رأسه إلى ورثته صحاح

فيه بالتبخر والتمطي والتدور والاختيال والكبر وتقرب الخطوات
 في حالة المشي والاختبالاطراف والذبول وإدارة العطفين وهن
 الكتفين ليدل ذلك على الجاه والحشمة إلى غير ذلك من أسباب الجاه
 والاختشام والقسم الخامس مما يكون به الرياء الأصحاب والاتباع
 من يفرح بكثرة الاتباع والزوار والمترددن إليه ويباهي بهم لمشا
 خلفه عند ذهابه إلى الجمع والاعياد والدعوات ولا يذهب وحده
 ليقال أنه كثير الاتباع وأنه مرشد كامل هذا رياء الزهاد والعباد
 وأما رياء أهل الدنيا بكثرة الاتباع والمخالطين فلا تتم بفخزون
 بكثرة لم ليقال أنه ذو قدرة ومال وثروة وعبيد وخديم واتباع
 كثيرة هذا ما ذكره المصنف في البحث الثاني وجميع ذلك مأخوذ من
 الأحياء ونحن قد فصلناه بعض تفصيل وما تركناه من كلامه شيئا في
 هذا البحث لكن ينبغي أن يعلم أن كون الأمور المذكورة رياء راجع إلى
 القصد والنية لأنه إنما الأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى كما
 أشربنا إليه في أثناء الكلام فإن أمثال هذه الأمور تختلف باختلاف
 الأشخاص والأزمنة والامكنة فتأمل فإن كل شيء له علامة و
 المؤمن له فرائد والحلال بين والحرام بين والله أعلم بالبحث
 الثالث في ماله الرياء ولاجله السمعة وذلك شيء واحد
 وهو استمالة القلوب وصرف الوجوه إليه ليكون ذريعة إلى غرض
 من الأغراض النفسانية كمن قصد بعبادته الاشتهار بالزهد والتقوى
 والإرشاد ليكون ذلك وسيلة إلى كثرة التوابع واللواحق والأجبا
 والمريدين ولكن يظهر رعي التصوف وهيئة الخشوع والخضوع

ما لا يخلو من الرياء

ما لا يخلو من الرياء
 ما لا يخلو من الرياء
 ما لا يخلو من الرياء

وكلام

وكلام الحكمة على سبيل الوعظ والتذكير ليندك له الاموال وسارع
 في خدمته وحاجته الناس ويرغب في نكاحه النسوان وكن يخفف
 الصلوة ويترك التعديل والآداب والسكن في الخلوة ويراعها
 في ملا والناس فوارا من ايدائهم اياه بالمذمة والغيبة وكن يصلي
 ويقرأ ويهمل ويسبح لاخذ اموال الناس من العطية والصدقة
 والزكوة والتلذذ به لا طلبا للثواب من الله تعالى وكن يرى جماعة
 يصومون ويتصدقون ويشهدون فيوافقهم خيفة أن ينسب
 إلى الكسل ويلحق بالعوام عندهم ويسقط من نظرهم ولو خلا بنفسه
 لكان لا يفعل شيئا من ذلك وكن يجوع ويعطش يوم عرفة او يوم
 عاشوراء وهو غير صائم فلا يأكل ولا يشرب عند الناس خوفا منهم أن
 يعلموا أنه غير صائم ولو اضطر إلى شيء منها ذكر لنفسه عذرات
 يتعلل بهرض او يقول أفطرت تطيبا لقلب فلان او يقول إن
 أمي ضعيفة القلب مشفقة على تظن اني لو صمت يوما لمرضت
 فلا تدعني أن اصوم وكن يمشي بالسرعة والعجلة فيطلع عليه الناس
 فيترك العجلة لئلا يقال أنه من أهل اللهو والسهو ولا من أهل السكون
 والوقار ومنهم من يسمع هذا فيستحي أن يخالف مشية في الخلوة
 مشيته بمراي الناس ومحضرهم فيكلف نفسه المشية الحسنة
 في الخلوة حتى لا يفتقر إلى تغيير الوضع عند رؤية الناس وكن
 أنه قد تخلص به من الرياء ولا يدري أنه قد تضاعف به رياؤه
 لأنه إنما يحسن المشية في الخلوة ليكون كذلك في الملاءم للحياء
 من الله تعالى ومنهم من يغلبه الضحك ويبدره المزاح ويسبقه

بكره الميم او هيئة مشية من الرياء

باب في بيان
وحدان في الغفران
بالتقوى

باب في بيان
وحدان في الغفران
بالتقوى

المحاورة بين الناس فيخافون ينظر اليه بعين الاذراء والاحقاد
ويسقط في أعينهم فيتبع ذلك بالاستغفار وتنقيس الصدقات و
التأوه والأتين ويقول ما اعظم غفلة الادمي والله تعالى يعلم
منه انه لو كان في الخلوة لما كان يشغل عليه ذلك ومنهم من يرى
بعبادته ويظهر الزهد والتقوى والمورع والامتناع من اكل الحرام
والشبهات ليعرف بالامانة والديانة فيولي القضاء والاقامات
واموال اليتامى ويودع الودائع فيأخذها ويحجدها ومنهم من يرى
عند الاغنياء والملوك والوزراء والامراء والقضاة لينال منهم
المال والحجاه والمنصب ومنهم من يظهر الشجاعة وحسن السياسة و
التدبير والضبط عندهم ليصل الى الوزارة والامارة والولاية
والوصاية فيتمكن من المحرمات المستهيات واما من يفعل ذلك ليصل
الحق الى المستحق وينقذه قوله في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
فلا بأس به لانه ليس من الاغراض النفسانية الفاسدة بل هو من
قبيل العبادة والطاعة والقرية الى الله تعالى وكذا المتعلم اذا رأى بطانة
لينال عند المعلم رتبة ومقاماً فيتعلم منه العلم والاداب وكذا
الولد اذا رأى بعمله ليميل اليه قلب والديه فيكون باراً لهما وكذا
من يظهر العبادة للناس ليقصدوا به ويتعلموا منه كيفية العمل و
العبادة والطاعة فان جميع ذلك من باب الخير والتقرب الى الله
تعالى وليس من الرياء في شيء وكذا من وقف وعين شيئاً ليقرأ الآيات
القرآنية كل يوم او يصلي ركعات كذلك او يهليل او يستج او يكبر
او يصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كذلك ويعطى ثوابه لصاحب

باب في بيان
وحدان في الغفران
بالتقوى

الخبر

باب في بيان
وحدان في الغفران
بالتقوى

الخبر ولا يوبى فان ذلك كله طاعة وعبادة صحيحة وحسنة مقبولة
عند الله تعالى ورسوله ويصل ثوابه الى الامر وعليه استقر عمل الأمة
وأفتى المفتون بالجواز وهو الصحيح عندى لما روى البخارى عن ابن
عباس رضى الله تعالى عنه انه نقرأ من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم مروا بما فيهم ليدفع او يسلم فعرض لهم رجل من اهل الماء
فقال هل منكم من راق فان في الماء رجلاً ليدفع او يسلم فانطلق
رجل منهم فقرأ بفاتحة الكتاب على شيء فبرأ فجاء بالشاة الى اصحابه
فكرهوا ذلك وقالوا اخذت على كتاب الله تعالى اجراً حتى قدموا المدينة
فقالوا يا رسول الله اخذ هذا على كتاب الله تعالى اجراً فقال رسول الله
ان احق ما اخذتم عليه اجر كتاب الله تعالى وروى البخارى ومسلم
وابوداود والترمذى عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال
كنا في مسير لنا فنزلنا منزلاً فجاءت جارية فقالت ان سيدى
سليم وان نقرأ غيب فهل منكم راق فقام معها رجل فرقاه بأم
الكتاب فبرأ فامر له بثلاثين شاة وسقاهم لبناً فلم يقسموها حتى
قدموا المدينة فذكروا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال وما
يذريه انها رقية اقسيموا واضربواي بسهم وفي رواية اخرى
فذكروا له فقال وما يدريك انها رقية ثم قال اصبتهم اقسيموا
واضربواي معكم سهماً وضحك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذ
رقاه ابو سعيد رضى الله تعالى عنه وفي فتاوى الهادى من كتب الحنفية
يكره اخذ الاجرة لختم القرآن الا ان يقرأ جميعه ولو قال اقرأ
منه فلا يكره بقراءة البعض ويكره ان ينقص اجرة الختم من عشرة

باب في بيان
وحدان في الغفران
بالتقوى

السليم اللديج كانهم نفا الواله بالسلامة

دراهم انتهى كلامه واعلم ان العبادات ثلاثة اقسام مالية محضه كالصدقة ودينية محضه كقراءة القرآن والدعاء والتسبيح والتهليل والتكبير والتحميد والتصلية والصلاة ومركبة منهما كالجهاد والجهاد وقد اتفق اهل السنة والجماعة على انه يجوز هبة ثواب الأولى للميت وينتفع به وكذا الثانية عند الأكثرين خلافاً لما لاك والثالثة في غير الدعاء وكذا الثالثة عند الأكثرين خلافاً للمعتزلة في الكل وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم من سن في الاسلام سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من غير ان ينقص من اجرهم شيء فالمنع من امثال هذه الخيرات بعد ما تقر عليها عمل الامة ودلت النصوص على جوازها جهل وضلال واضلال وتفرق بين المسلمين وعدم اهتداء باصول الدين وتبليس الامر على المؤمنين وتيسير للفتنة على اليقين وسياق هذا بتمامه في آخر الكتاب ان شاء الله تعالى والله الهادي الى سبيل الصواب واليه المرجع والمآب فاحفظ ما ذكرت لك من اول هذا المبحث الى هنا لتخلص من غلطات المصنف وخرافاته والله اعلم والمبحث الرابع في الرياء الخفي وعلاماته اعلم ان الرياء قد يكون جلياً وهو الذي يكون باعثاً على العمل وحاملاً عليه كاذكر من قبل وقد يكون خفياً الى ان يكون اخفى من ديب النمل وحركة الرمل فيحتاج في بيانه الى معرفة علامات يعرف بها وهي اربعة منها ان يسر باطلاع الناس على عبادته وطاعته ويفرح بمدحهم له من غير ان يلاحظ اقتداهم او اطاعتهم لله تعالى في مدحهم ومحبتهم للمطيع او استدلالهم به

اين كلامك انما العاطل وكلام المصنف انما فضل من يقول ما تقول في كلامك الجنى العاطل بك انك انت وفتح على من انتو امرك لها

في الرياء الخفي

من غير ان يلاحظ من راس الطرقة

من غير ان يلاحظ من راس الطرقة

على

على حسن صنع الله تعالى ونظره له حيث ستر منه البقيع وظهر للجليل واستبدك لهم باظهار الله سبحانه وتعالى منه الجليل وستر البقيع عليه في الدنيا انه تعالى يفعل به كذلك في الآخرة كما جاء في الخبر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما ستر الله تعالى عبداً في الدنيا ذنباً الا ستره عليه في الآخرة فالسرور بشيء من هذه الاربعة حق لا يدل على الرياء لان فرجه لا يكون بحيل نظر الله تعالى له لا بحيل في قيام المنزل عندهم وحصول المحبة في قلوبهم وقد قال الله تعالى خطاباً للنبيه عليه السلام قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا ولكن كثيراً ما يدخله التلبيس فيمكن السالك على بصيرة وحذر منه ومنها ان يحب ان يوقره الناس ويعظمه الخلق ويثنوا عليه وينشطوا في قضاء حوائجه وان يسامحه في البيع والشراء ويوسعوا له في المجالس فان تصرفه مقصر ثقيل على قلبه ووجد ذلك استبعاداً في نفسه كانه يتقاضى الاحترام ويطلب الاجلال على الطاعة التي اخفاها عن الناس ولو لم يكن سبقت منه تلك الطاعة لما كان يستبعد ذلك ومنهما لم يكن عند العابد وجود العبادة كعدمها فيما يتعلق بالخلق لم يكن خالياً عن شوب خفي من الرياء ومنهما ادركت نفسه تفرقة بين ان يطاع على عبادته انسان او حيوان ففيه شعبة من الرياء الا ان يقارنه الملاحظة او الاستدلال المذكور سابقاً وذلك اقل من القليل فيمكن السالك على حذر من التلبيس فان الحق الناقد سبحانه وتعالى بصير لعباده لا يخفى عليه خافية ولا قليل ولا كثير ولا صغير ولا كبير ومنها

في الرياء الخفي

المذكورة على اخراجها من الذم وهي السرور واستدلاله باظهار الجليل في الدنيا على اظهاره في الآخرة والسرور بحيل نظر الله له حيث ستر منه البقيع وظهر للجليل واستبدك لهم باظهار الله سبحانه وتعالى منه الجليل وستر البقيع عليه في الدنيا انه تعالى يفعل به كذلك في الآخرة كما جاء في الخبر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما ستر الله تعالى عبداً في الدنيا ذنباً الا ستره عليه في الآخرة فالسرور بشيء من هذه الاربعة حق لا يدل على الرياء لان فرجه لا يكون بحيل نظر الله تعالى له لا بحيل في قيام المنزل عندهم وحصول المحبة في قلوبهم وقد قال الله تعالى خطاباً للنبيه عليه السلام قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا ولكن كثيراً ما يدخله التلبيس فيمكن السالك على بصيرة وحذر منه ومنها ان يحب ان يوقره الناس ويعظمه الخلق ويثنوا عليه وينشطوا في قضاء حوائجه وان يسامحه في البيع والشراء ويوسعوا له في المجالس فان تصرفه مقصر ثقيل على قلبه ووجد ذلك استبعاداً في نفسه كانه يتقاضى الاحترام ويطلب الاجلال على الطاعة التي اخفاها عن الناس ولو لم يكن سبقت منه تلك الطاعة لما كان يستبعد ذلك ومنهما لم يكن عند العابد وجود العبادة كعدمها فيما يتعلق بالخلق لم يكن خالياً عن شوب خفي من الرياء ومنهما ادركت نفسه تفرقة بين ان يطاع على عبادته انسان او حيوان ففيه شعبة من الرياء الا ان يقارنه الملاحظة او الاستدلال المذكور سابقاً وذلك اقل من القليل فيمكن السالك على حذر من التلبيس فان الحق الناقد سبحانه وتعالى بصير لعباده لا يخفى عليه خافية ولا قليل ولا كثير ولا صغير ولا كبير ومنها

او المطلاع على باطنه وهو الله تعالى وفيه اطلاق الناقد على الله تعالى فيتوقف على وروده لان اكاء الله تعالى في قضية من الطرقة

بكرها وشد يد الزاد
أوفرح ونشاط مرار الطرعة

انه لو كان له صاحبان غني وفقير فوجد عندا قبالة الغني زيادة
هزة في نفسه وفضل حركة لأكرام الا اذا كان في الغني زيادة
علم او فضل ورع او كمال صداقة او ولي نعمة له او نحوها فانه
ح لا بأس به فمن كان استر واجه الى مشاهدة الاغنياء أكثر يدون
ما ذكره مؤرخ ومن العلامات المختصة بالوعاظ والعلماء و
الشايع انه لو ظهر من هوا حسن منه وعظا وأغزر علما وأكثر
فضلا لحسده وسأه وتغايير كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
سيكون في آخر الزمان علماء فساق وعباد جهال يتغايرون كما
يتغايرون النساء على الرجال يغضب أحدهم اذا جالس مع غيره نعم
لا بأس بالغبطة والتمني بان يكون مثله في الفضل والكمال
ومنها ان الأكابر اذا حضروا يجلسه بغير كلام عما كان عليه تصنعا
ومد أهنة استماله لقلوبهم نعم لو زاد ما يتعلق باصلاحهم بلطف
ورفق ليستدرجهم الى التوبة والصلاح لكان حسنا ولكن يحل
تلبيس واشتباة فان اشتبه عليه فليتنظر الى الخلق بعين واحد
هذا ما ذكره المصنف مع بعض زيادات توضيحا للحكمة واصله
في احياء علوم الدين للإمام أبي حامد الغزالي قدس سره العزيز
والمبحث الخامس في احكام الرياء اعلم ان الرياء قد
يكون بعمل الدنيا وقد يكون بعمل الآخرة أما الذي يكون بعمل الدنيا
فلا يحرم ان خلا عن التلبيس والتزوير والكذب ولم يرد به
التوسل الى المنزى عنه كما ذكرنا في المبحث الثالث ولكن ان كان
لاجل الحظ العاجل فمذموم والا فمستحب لما بينا في حجب الرياسة

الامر واشكل عليه الحال مرار الطرعة

ليستوى عنده في مجلس وعظه
او درسه فقير وغنيهم فيخلص
عن الرياء اذا لافع ولاضار
الا الله تعالى وحده مرار الطرعة

في حجب الرياسة

الدينونة

الدينونة حيث قال وسببه ثلاثة أحدها التوسل بالجاء الى ما حرم
الله تعالى من مشتبهات النفس ومراداتها وهذا حرام وتانيها
التوسل به الى اخذ الحق وتحصيل المرام المستحب والمباح او دفع الظلم
والشواغل والتفرغ للعبادة او الى تنفيذ الحق واعزاز الدين و
اصلاح الخلق بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر فهذا ان خلا عن الخطر
كالرياء والتلبيس وترك الواجب والسنة فجازيل مستحب و
الا فلا لان النية لا تؤثر في المحرمات والمكروهات وثالثها
التلذذ به وظننه كمالا وهذا حب المال للتعم والتلذذ فان خلا
عن الخطر فليس بمحرام ولكنه مذموم لكون صاحبه مقصورا للهمة
على مراعاة الخلق هذا ما ذكره في حجب الرياسة وانت خبير بان لا ارتباط
بين هذين الكلامين مع ان اسم الرياء يختص في العرف بارادة العباد
دون العمل كما اشترنا اليه في اول الباب وكان مراده ان الجاء انما
يحصل باظهار الاعمال الداعية اليه كالاستقامة واداء الحقوق
والشجاعة ونحوها فاظهار هذه الاعمال رياء لكن لا يحرم ان خلا
عن الامور المذكورة قنائل وأما الذي يكون بعمل الآخرة وهو العبادة
والطاعة فكله حرام لقوله تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا
صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا وقوله وما امرؤ الا لعبيد و
الله مخلصين له الدين وقوله فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم
ساهون الذين هم يراؤن وينعون الماعون بل ان كان في اصل العبادة
كن يصلي الفرض عند الناس ولا يصلي في الخلوة فهو كفر عند البعض
قال في التانارخانه لو افتتح خالصا لله تعالى ثم دخل في قلبه الرياء

الدينونة

فهو على ما افتتح عليه والرياء هو انه لو خلى عن الناس لا يصلي ولو كان مع الناس يصلي فاما الوصل مع الناس بحسنها ولو وصل وحده لا يحسنها فله ثواب صل الصلوة دون الاحسان ولا يدخل الرياء في الصوم وفي النبايع قال ابراهيم بن يوسف لو صلى رياء فلا اجر له وعليه الوزر وقال بعضهم يكفروا وقال بعضهم لا اجر له ولا وزر عليه وهو كانه لم يصل وفي الولو الجية اذا اراد ان يصل او يقرأ القرآن فيخاف ان يدخل عليه الرياء فلا ينبغي ان يترك لانه امر موهوم ان ترى كلامه ومن قال بكفره الفقيه ابو الليث ذكره في كتاب تنبيه الخافدين واغلظ في كلامه حيث جعله منافقاتا في الدرك الاسفل من النار مع آل فرعون وهامان وكون غرض هذا المرائي من رياءه العبادة والطاعة كصيانة الناس عن الغيبة وتحصيل العلم النافع وبر الوالدين وتحصيل المال عدة للعبادة وقوة عليها وتفرغها ودفع ما يضرها وتحصيل الجاه دفعا للظلم واظهار الولد وايضا لا للحقوق بعد تسليم صدقة لا يفيد ولا يجعله حلالا لانه تلبيس وكذب فعلى وصورة استهانة واستهزاء بالله تعالى بخلاف ما لو كان قصده من عبادة الله وطلبه بها المال والجاه من الله تعالى لم يضر للناس هذا النوع من الرياء ولم يرد اسماءهم فانه حلال وليس برياء كما سبق انفا لعدم التلبيس والاستهانة فيه نعم لو كان مقصوده منها الحظ العاجل فقط فهو رياء لا يحل لانه جعل عبادة الله آلة وشبكة لنفع الدنيا وقد وضعها الله تعالى لنفع الآخرة وفيه قلب لموضوع الشرع فلا يفيد كونه

وعامل الفلز قوله لا يفيد الجملة
المنفعة المبتدأ على لا يفيد
الجواز مرار الطرفة

مراده من الله تعالى من الخلق قال الله تعالى من كان يريد حرث الآخرة اي ثوابها نزل له في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وما له في الآخرة من نصيب هذا كلامه وفيه نظرون هذا ليس من الرياء في شيء لا لغة ولا اصطلاحا كما لا يخفى على اهل البصيرة على ان كون العباد لاجل الحظ العاجل فقط غير متصور بل هو وهم محض شيطاني ولا وجوه له في الواقع فلا ينبغي ان يزبر في بطون الاوراق فضلا عن ان يستدل عليه بالآيات قائل والله اعلم قال رحمه الله تعالى واما تأثيره في الطاعة اي تأثير الرياء في الطاعات والعبادات من جهة التنقيص والافساد فالغلب من الرياء ينقص جودها ولا يبطلها بالكلية فلا يجب قضاؤها والمساوي للعمل والغالب عليه والمحض منه يبطلها بالكلية فيجب عليه اعادةها وقضاؤها لعدم النية الخالصة فيها وهي شرط في كل عبادة من حيث انها عبادة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اتما الاعمال بالنيات وكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى الناس ورسوله ومن كانت هجرته الى الدنيا يصيبها او امرأة ينكحها فهجرته الى ما هجر اليه رواه عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وهذا حديث مشهور خرجه الاثمة الستة البخاري ومسلم وابوداود والترمذي والنسائي وابن ماجه في كتبهم الا مالك فانه ما خرجه في الموطاء قال في الاحياء واما الاخبار التي وردت في الرياء فهي محمولة على ما اذالم يرد به الا الخلق واما ما ورد في الشبهة فهو محمول على ما اذا كان قصد الرياء مساويا لقصد الثواب واغلب منه واما اذا كان قصد الرياء

في الرياء
الغلب من الرياء
ينقص جودها

ان جرى على طريق التقديرين
من ان سادس ستة صاحب الموطاء
فلا استثناء متصل وان جرى
على ما سلكه المتأخرون من ان
سادسها ابن ماجه فلا استثناء
منقطع كذا ذكره العلان
مرار الطرفة

ضعيفا بالاضافة اليه فلا يحبط بالكليته ثواب الصدقة وسائر الاعمال ولا ينبغي ان يفسد الصلوة انتهى كلامه وهذا ما اخذ كلام المصنف وتام التفصيل في الاحياء فتأمل فانه مقام ضيق وامر خفي وبحث دقيق لكونه غير محسوس قال رحمه الله والنية اقوال النية بتثنية الياء وقد تخفف في اللغة العزم على الشيء وفي الشرع القصد الى العمل لله تعالى وحده وعرفه المصنف بانه ارادة التقرب بالعمل الباعثة عليه المتصلة بآوله حقيقة او حكما بقوله الارادة احتراز عن مجرد التلفظ باللسان وحديث النفس وهو ما يرد على الخاطي بلا قصد وقوله ارادة التقرب احتراز عن الرياء والمحض وقوله الباعثة بالرفع صيغة الارادة واحترازه عن القصد المساوي للرياء والمفلو به فان كل واحد منهما لا يكون باعثا على العمل المقرب الى الله تعالى وقوله المتصلة بالرفع ايضا صفة بعد صيغة للارادة واحترازه عن الارادة المنفصلة والاميل والتصور فان من اراد خيما ان يصل صلاة الظهر غدا مثلا من غير قصد الصلاحية لذلك والاستثناء بان يقول ان شاء الله تعالى فهو آمل ومتصور لذلك ولا يكون ناويا لها وان كان بشرط الصلاحية والاستثناء فغير آمل وغير ناو ايضا حتى لا يجوز شيء مما ذكره تلك الارادة وكذا لا يصح النية بعد الشروع في العمل لعدم الاتصال به لاحقية ولا حكما فتأمل وقوله او حكما ليدخل فيه نية الزكاة عند العزل والصوم بعد الغروب الى نصف النهار في رمضان والتذرع المعين والنفل والى طلوع الفجر في غيرها من القضاء والتذرع المطلق والكفارة والصلوة الى

النية في كل عمل
فان النية هي
القصد الى عمل
محمود او مباح
او مكروه او
مستحب او
مكروه

فكأنها خارجة عن كل من النية
والاهل ويستثنى من ذلك
على الكفر ولو بعد مائة سنة
يكفر في الحال كما في المحيط
مراس الطرحة

الركوع

الركوع عند الكرخي على وجه آخر على رواية عنه فانه جوز تأخير النية عن التحريم فقبل الى الشاء وقبل الى التعود وقبل الى الركوع وقبل الى الرفع والكل ضعيف والمعتمد انه لا بد من القران حقيقة او حكما وفي الجوهرة لا يعتبر بقول الكرخي كذا في الاشباه والنظائر ثم اعلم ان العبادة قسمان قسم قرينة محضة ليس فيها معنى الوسيلة اصلا كالصلوة والزكاة والحج والصوم والقراءة والتسبيح والتهليل ونحوها فالنية في هذا القسم شرط الصحة بالاتفاق حتى لو لم يوجد لم يصح ويجب قضاء الواجبات منها وقسم فيها معنى الوسيلة كالوضوء والغسل والامامة والاذان وتعليم القران ونحوها ففيه خلاف بين الحنفية والشافعية فعند الحنفية النية ليست شرطا لصحته في نفس الامر بل هي شرط لكونه عبادة مستوجبة للثواب لان انتفاء وصف العبادة لعدمها لا يوجب انتفاء الوسيلة لعدم احتياج هذا الوصف اليها بخلاف القسم الاول اذ ليس فيه الا وصف لعبادة فان انتفى هذا الوصف بعدمها بطل عن اصله لكونه موضوعا في الشرع لمجرد التقرب الى الله تعالى لا غير وعند الشافعية النية فيه شرط الصحة ايضا كالقسم الاول لقوله عليه السلام انما الاعمال بالنيات الحديث فالمعنى عندهم ليس الصحة في جميع الاعمال الاخرية الا بالنيات فلذا اشترطوا النية في الوضوء والغسل وعند الحنفية ليس الثواب في جميع الاعمال الاخرية الا بها وهذا قال المصنف انفا اذ هي شرط في كل عبادة من حيث انها عبادة فتأمل قال رحمه الله

والمن حيث توقفه عن
نقصه على الا ان ذلك
نقصه في الغرض من الطرحة

والأمل وهو العاشرون آفات القلب ارادة الحياة للوقت المترشح بالحكم والجزم اعني بلا استثناء ولا شرط صلاح وهو مذموم في الشرع جداً قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخوف ما اخاف على امتي الهوى وطول الامل وقال صلى الله تعالى عليه وسلم قلب الشيخ شاب على حب اثنين طول الحياة وكثرة المال وقال عليه الصلوة والسلام يشيب بن آدم ويشب فيه خصلتان الحرص وطول الامل وقال عليه الصلوة والسلام عجن طينة ابيكم آدم بثلاثة الحرص والحسد وطول الامل وسيجي بقيقة الادلة ان شاء الله تعالى وعوايل اربعة الكسل في الطاعة وتأخيرها وتسويق التوبة وتركها وقسوة القلب بعد ذكر الموت والحرص على جمع الدنيا والاشتغال بها عن الآخرة فلا يزال الامل يشتغل بجمع الدنيا وتكثيرها خوفاً من الشحوخة والمرض والسفر ونحوها من العوارض فمنهم من يؤخر كفاية عشر سنين ومنهم من يؤخر كفاية خمسين سنة ومنهم من يؤخر اكثر من ذلك ومنهم من يؤخر اقل منه قال المشايخ الصوفية من أعد كفاية سنة لعياله لا يلام عليه ولا يخرج به من التوكل لما روى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ادخله لواجه قوت سنة فلما قال بعض الفقهاء انه من الخواص الاصلية ولا يعتبر في الغنى وان كان الاصح ان ما زاد على قوت شره يعتبر في الغنى واما من لا عيال له فله ان يدخر قوت اربعين يوماً وان ادخر زائداً عليه خرج من التوكل أقول مرادهم بالتوكل التوكل الكامل النفل لا اصل التوكل الفرض لما

أي هلكات الامل مرار الطرفة

بصيغة الفاعل أي من له الامل لقوة رجاء بقاء المدة وطول أمدها مرار الطرفة

بيننا

بيننا في فضل العلم من ان اصله فرض وهو ان يعتقد انه لا خالق ولا رازق ولا مؤثر في شيء من الاشياء الا الله تعالى وانه تجاوزت عا دة على ربط المسببات باسبابها فالتثبت بالاسباب على هذا الاعتقاد لا ينافي التوكل هذا كلامه وفيه نظر لان التوكل بهذا المعنى غير متعارف في فن من الفنون اصلاً لان هذا اصل الايمان والاعتقاد الذي عدمه كفر والتوكل انما يعتبر بعد الايمان وعدمه ليس بكفر كما لا يخفى ولهذا تركناه في فضل العلم فاحفظه واما ارادة طول الحياة بالاستثناء وشرط الصلاح لزيادة العبادة فليس من باب طول الامل المذموم بل هو مندوب اليه لما روى لترمذي عن ابي بكر رضي الله تعالى عنه ان رجلاً قال يا رسول الله أي الناس خير قال من طال عمره وحسن عمله قال فأي الناس شر قال من طال عمره وساء عمله وروى الامام احمد والبيهقي عن جابر رضي الله عنه انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تتمنوا الموت فان هول المطلع شديد وان من السعادة ان يطول عمر العبد ويرزقه الله تعالى الا نابة قوله فان هول المطلع شديد الهول الخوف والمطلع على صيغة المفعول يحتمل المصدر والزمان والمكان والمراد به هنا الموت او القبر لانه يطول بهما على احوال البرزخ وامور الآخرة والاناية الى الله تعالى الرجوع اليه واخلاص العمل والمراد به هنا التوبة وروى النسائي عن عمرو بن عتبة رضي الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من شاب شيبته في الاسلام كانت له نوراً يوم القيامة أقول

هذا هو التوكل الذي هو المطلوب في العلم

كعوله اللهم احيني ان كنت صالحاً مرار الطرفة

ط بنا وعلى ان الجملة حال باضمار قد وعلى كونها عطفاً بالخبر من جمع الامرين لان مع قصر العم يقبل العمل الا ان يتداركه عناية ربانية مرار الطرفة

بفتح المهملة وسكون النون فالوجه فالمهملة مرار الطرفة

والشك في شية للفتنة لا للوحدة او ان شيب فيه شرة واحدة وفي نورا لتعظيم او كانت له نورا عظيماً عصاة القيمة وهو دليل على ان طول العمر في الاسلام من السعادات الاخرى فيكون طلبه مندوباً مرار الطرفة

او بعض شية مرار الطرفة
محتمل لكونه حالاً من فاعل تبار
وكونه صفة تشبيه مرار الطرفة

الشَّيْبُ والمشيب بياض الشعر والأشيب لمبيض الشعر والجمع الشيب
بالكسر أي من أطال الله عمره في الإسلام إلى أن يشيب فيه شيبة كان
ذلك نوراً له يوم القيامة والغرض منه مدح الإسلام والله أعلم
وروي أبو داود عن عبيد بن خالد رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم أخى بين رجلين فقتل أحدهما ومات الآخر بعده بجمعة
أو نحوها فصلىنا عليه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما قلتم
فقالوا دعونا له وقلنا اللهم اغفر له والحقه بصاحبه فقال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فإن صلوة بود صلوة وصوم
بعد صوم شك شعبة في صومه وعمله بعد عمله فإن بينهما ما
بين السماء والأرض قوله أخى بمد الهمة فعل ماض من المواخاة
أي جعل كل واحد منهما أخاً للآخر ليتعا ونوا على البر والتقوى
كما مر في فصل الاقتصاد وقوله ما قلتم أي في صلواتكم عليه ودياركم
له وقوله شك شعبة في صومه يعني شك شعبة وهو راوي الحديث
في صدوره هذه اللفظة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يشك
فيه غير من الرواة وقوله فإن بينهما ما بين السماء والأرض
أي بين الرجلين من جهة العمال وبين علمهما ما بين السماء والأرض
أي بينهما بون بعيد من جهة الأجر والثواب لزيادة عمله بعده في
الإسلام وتشرفه به أكثر منه قال رحمه الله تعالى وسبب لأمل أي
سبب طول الأمل من العبد حب الدنيا والميل إلى زخارفها و
الغفلة عن قرب الموت والاعتراض بالصحة والشباب وعلاجه
ازالة أسبابه أما حب الدنيا فيسبب أن شاء الله تعالى في محله

في سبيل الله مرار الطرفة
لأن المطلوب من صلوة الجنائز
الدعاء للميت ولذا كانت ركعة
مع التكبيرات الأربع فقط
مرار الطرفة
أرضية لأصحابه في رتبة
كونه في سبيل الله مرار الطرفة

وقد جاز أن مائة ما بينهما
مسيرة خمسمائة عام يعني
أن هذا الفضل من الذين قتل
قبل مائة من أعمال البر
بعد موت صاحبه
مرار الطرفة

المدح لورقة من ثانياً وفرد لونا
تنبه على أن الكلام من الممدوح
المضاد للجملة المذكورة
بغير التعميم
مرار الطرفة

علاج الزالة
مرار الطرفة

وهو

ازالة مرار الطرفة

وهو من جملة الآفات وأما البوابة من أسباب حب الدنيا فعلاجها
بالدأومة على ذكر الموت وقربه وبحبه بغتة ونجاة على غفلة و
أن الصحة والشباب لا ينبغي بل موت الشبان أكثر من موت الشيخ
كما أن موت الصبيان أكثر من موتها وكم من صحيح يموت ويقي المريض
بعده سنين ومن أقوى علاجه استماع ما ورد في مدح ذكر الموت
وفي طول الأمل أما ما ورد في مدح ذكر الموت فمنها ما رواه ابن أبي
الدينا عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
أنه قال أكثروا من ذكر الموت فإنه يحصّل الذنوب ويُرْهَد في
الدنيا فإن ذكرته عند الغنى هدمته وإن ذكرته عند الفقر أركبكم
بعثكم قال في شرح غريب الحديث أخصت الشمس اجلّت وأصل
المخصّ الخلوص تقول مخصّته إذا خلصته مما يشوبه
ومنه التخصيص من الذنوب وهو التطهير منها انتهى كلامه وقوله
يُرْهَد في الدنيا أي يبعد عنها ومنها ما رواه ابن ماجه عن البراء
بن عازب رضي الله تعالى عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم في جنازة فجلس على شفير القبر فبكى حتى بلّ الثرى
ثم قال يا أخواني مثل هذا فاعذوا فاقول شفير القبر طرفة
والثرى التراب وقوله مثل هذا متعلق بقوله فاعذوا و
دخلت القاء في متعلق اللام الجارة كما في قوله تعالى مثل هذا
فليعمل العاملون لما فيها من معنى السببية والتقديم للتخصيص
أي اتخذوا عذرة وزاد أجل هذا اليوم لا غيره ومنها
ما رواه الطبراني عن عمار بن ياسر رضي الله عنه أن النبي صلى الله

في الخصال
مرار الطرفة
في الخصال
مرار الطرفة

مراد منه ذكر صاحب الصحة والشباب مرار الطرفة
بدليل المعينة مرار الطرفة

ط
الشيوب فارشد من يقال شوب
الشيء شوباً أي خلطه فهو مشوب
أو مخلوط آخرى
بالوحدة مقصوراً مرار الطرفة

العدة بالضم برتبة وير قليلوب
حاضر أنك تهينه كي ويراقب
حاضر أولان سنة واستعد
مناسته ككوار أخرى

تعالى عليه وسلم قال كفى بالموت واعطاء وكفى باليقين غنى اقول وبيا
ذلك ان المراد من الواعظ تهديد الناس عن الدنيا وترغيبهم في
الآخرة والموت ابلغ فيهما من الواعظ ومنها ما رواه ابن جبان
عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله
اكثروا ذكرها دم اللذات يعنى الموت فانه ما ذكره احد في ضيق
الآوسع ولا ذكرها في سعة الا ضيقها عليه وروى العسكري في
الامثال انه صلى الله تعالى عليه وسلم ثم يجلس من مجالس الانصار
وهم يمزحون ويضحكون فقال كثر واذكرها دم اللذات فانه لم يذكر
في كثير الا قلله ولا في قليل الا كثرة ولا في ضيق الا وسعه ولا في
سعة الا ضيقها اقول توسعة العيش الضيق وتكثير القليل
بذكر الموت انما هو باعتبار ان صاحبه اذا ذكر الموت واستيقن
به يرى عيشه واسعا كثيرا وان كان ضيقا قليلا في نفسه لكونه
مفارقا عنه تاركا له ويجوز في سين السعة الفتح والكسر وباقي
الالفاظ ظاهر ومنها ما رواه ابن ابى الدنيا والطبراني في الصغير
عن ابن عمر رضى الله تعالى عنه انه قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم عاشر عشرة فقام رجل من الانصار فقال يا رسول الله من
اكيس الناس واخزم الناس قال اكثرهم ذكر الموت واكثرهم
استعدادا للموت اولئك الاكياس ذهبوا بشرف الدنيا وكرامة الآخرة
قوله عاشر عشرة أى واحدا من العشرة لكن لا مطلقا بل باعتبار
وقوعه في المرتبة العاشرة لان اسم الفاعل اذا اخذ من العدد
واضيف الى ماخذه كان المراد منه الفرد الواقع في تلك المرتبة

لانه همرون باطمانه والوز پيدايها
اي تو سخته من المقاش مراك الطاهره

على ما عرف في علم النجوم مثل ثانی اثین وثالث ثلثة ورابع اربعة
ای اثینة حال كوني في المراتبة العاشرة من الناس الذين جاؤا
النبي صلى الله عليه وسلم يعني بعد تسعة رجال وقوله من
أكس الناس لا أكس لا زكي والآخرم الاضبط هذا ما ورد في
مدح ذكر الموت وأما ما ورد في ذم طول الأمل فمنها ما رواه
ابن أبي الدنيا في كتاب ذم طول الأمل والبيهقي في شعب الإيمان عن
أم المنذر رضي الله تعالى عنها أنه أطلع رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم ذات عشية إلى الناس فقال أيها الناس لا تسحيون من الله
تعالى قالوا ما ذاك يا رسول الله قال تجعون ما لا تأكلون وتأمون
ما لا تدركون وتبنون ما لا تسكنون قوله ما ذاك أي ما سبب
ذلك الكلام ومنها ما رواه ابن أبي الدنيا والطبراني وأبو نعیم
والبيهقي عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه أنه اشترى
أسامة بن زيد عن زيد بن ثابت وليدة بمائة دينار إلى شهر
فسمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ألا تعجبون من
أسامة المشتري إلى شهر إن أسامة لطويل الأمل والذي نفسي بيده
ما طرفت عيناى إلا ظننت أن شفرى لا يلتقيان حتى
يقبض الله تعالى روحى ولا رفعت طرفى فظننت أنى لا أسيفها
حتى أغص بها من الموت ثم قال يا بنى آدم ان كنتم تعقلون فودوا
انفسكم من الموتى والذي نفسي بيده أنما توعدون لا ت وما انتم
بمعجزين قوله وليدة أى جارية صغيرة وقوله ما طرفت عيناى
أى ما تحركت وقوله شفرى أى جفنى وقوله ولا رفعت طرفى

6
بقتضيد الطاء ای نظر مرآت الطاء
متعلق باطلع وتعلق الظرفین
المختلفین بعام واحد جائز
بضم الیم مرآت الطاء

بعض الحجة تثبتة ثم منسوب
بالياء المدغمه في ياء التكلم قال
الذي ثبت عليه الهدب
موت النازع

ولا منافاة بين ما ذكره هنا وما قبل من قوله وأما إرادة طول الحيوة بالاستثناء بشرط الصلاح
لزيادة العبادة فليس باطل مذموم بل هو مندوب إليه إذا كان لزيادة العبادة بلا شرط
صلاح ولا استثناء مرار الطرقة

أَيُّ عَيْنى وهو مصدر في الأصل ولهذا لا يثنى ولا يجمع وقوله لا
أُسَيِّفُهَا أَي لا أَهْضِمُهَا وقوله حتى أُغْصِرَها من الغَصَص وهو
بقاء الطعام والشراب في الخلق وقوله وما أنتم بمجرزين أَي لا
تقدرون على إعجاز الله تعالى عن إتيان ما توعدون به من الموت
والحشر والحساب وغيرها من أحوال القيامة وأحوالها ومنها ما رواه
ابن أبي الدنيا عن الحسن البصري رضي الله تعالى عنه أنه قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أَكَلُكُمْ حَيْثُ أَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ قَالُوا
نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ قَصِّرُوا الْأَمَلَ وَاجْعَلُوا أَجَالَكُمْ بَيْنَ أَبْصَارِكُمْ
وَاسْتَحْيُوا مِنْ اللَّهِ تَعَالَى حَيَاةً أَقُولُ الْأَجَالَ جَمْعُ الْأَجَالِ
بِفَتْحَتَيْنِ وهو مدة بقاء الشيء في الأصل ثم اشتبهت في مدة الحياة
فاجل ابن آدم منذ ولد إلى أن يموت وأما الأجل المسمى قال مقاتل
هو البرزخ يعني منذ يوم يموت إلى يوم يبعث وقال عكرمة هو
أجل الآخرة يعني القيامة الكبرى وهو مكتوب في اللوح المحفوظ
ويقال هو يوم القيامة كذا في تفسيره الليث فطول الأمل أن
كان للتأذي بالحرمان فحرام وإلا فليس بحرام ولكنه مذموم جداً
ولو كان لتكثير الطاعات لما يلزمه من الآفات السابقة وهي الكسل
في الطاعة وتأخير التوبة وقسوة القلب والحرص على جمع الدنيا
ولأنه يستلزم الطمع المذموم وهو إرادة الحرام المألوف والشيء
المخاطر أعني لنوافل والمباحات بالحكم والجزم وهو أي الطمع
الحادي عشر من آفات القلب هذا كلامه وفيه نظراً لأنه جعل
أيضاً إرادة طول الحياة لأجل العبادة مندوباً وجعل هنا طول

هذا هو المقصود من آفات القلب

هذا هو المقصود من آفات القلب

الامل

الامل لأجل الطاعة مذموماً فيحتاج إلى الفرق بينهما وهو غير ظاهر فيقال
ولو بدد كوابل الاستقام كلامه وظهر مراده ثم استدل على ذم
الطمع بما رواه البيهقي والحاكم عن سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه
أنه قال جاء رجل إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول
الله أوصني قال عليك بالإيأس مما في أيدي الناس وإياك والطمع
فإنه الفقر الحاضر وصل صلاة مودع وإياك وما يعتذر منه
فقطع الحرام حرام وطمع المخاطر من المباحات ليس بحرام ولكنه
مذموم جداً وأقع الطمع الطمع من الناس وهو ذل ينشأ من الحرص
والبطالة والجهل بحكمة الله تعالى في الاحتياج إلى التعاون والتعاون
والتشارك في العمل ومقابل الطمع وصده التوكل على الله تعالى وتفويض
الأمر إليه وهو إرادة أن يحفظ الله تعالى عليك مصالحك فيما لا تأمن
فيه الخوف والمخاطرة من النوافل والمباحات فإن كان فيه صلاحك
يسره لك وإلا منعه عنك قال الله تعالى حكاية عن مؤمن آل فرعون
فستذكرون ما أقول لكم وافوض أمري إلى الله إن الله بصير بالعباد فوقاه
الله سيئات ما مكروا وحاق بالفرعون سوء العذاب فانظر كيف
عقبت الحق سبحانه وتعالى التوفيق بوقاية الأولياء وأهلاكم الأعداء
وهذا مقام شريف يدل على حسنه العقل والنقل والله أعلم بالصواب
والمبحث الثاني في الأمور المترددة بين الرياء والاختلاص
والحياء يدخل في كلا الجانبين بليس بليس فلنقدم مقدّم في معرفة
دفع وساوس الشيطان وحيله يشد إليها الحاجة في باب الزهد
والتقوى والاختلاص فنقول وبالله التوفيق أن في كيفية دفع

هذا هو المقصود من آفات القلب

هذا هو المقصود من آفات القلب

اسمه مالك بن وهب رضي الله عنه

مرار الطرقة

بفتحين الاشراف على الهلاك

وخرقة التلف مرار الطرقة

وساوس الشيطان ثلثة مذاهب فالماذهب الاول هو الاشتغال
 بالمحاربة في دفع الخواطر الشيطانية والجواب عنها والثاني الاستغفار
 بالله تعالى والاتجاه اليه والثالث الجمع بينهما وهو المذهب المختار
 كما ذكره المصنف فنستعين بالله تعالى أولاً من شره كما امرنا به
 في قوله فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم فانه كلب سلط علينا
 فالواجب علينا الرجوع الى الله تعالى لدفعه عنا وبصرفه منا
 بقدرته ثم نستخف بدعوته ونستحققها ثانياً ونشتغل بالمحاربة
 والقهر بالادام على ذكر الله تعالى بالقلب واللسان والجواب عنها
 ومنعها كلما وردت فان سكنت فيها ونعت والافهوا ابتلاء و
 امتحان من الله تعالى ليرى صدق مجاهدتنا ومقدار قوتنا وقد رتبنا
 كما سلط علينا الكفار مع قدرته على كفاية امرهم وشرهم عنا ليكون
 لنا حظ من الجهاد والصبر كما قال ام حسبتم ان تدخلوا الجنة
 ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين اى لا تحسبوا انكم
 تدخلون الجنة بغير المجاهدة في سبيل الله تعالى والصبر عليه هذا
 الذى ذكرناه هو مقتضى سوق كلام المصنف كما لا يخفى غير انه لعدم
 معرفته باساليب الكلام وقع في الخبط والخلط ثم انه قد يشبه
 علينا بعض الخواطر فلا ندري انه خير من الرحمن او شر من الشيطان
 فلا بد لنا من معرفة منشأ الخواطر وتمييزها وجعل الشيطان و
 انواعها اما الخواطر فهي ما يرد على القلب من الخطا سواء كان ربانياً
 او ملكياً او نفسانياً او شيطانياً من غير اقامة وقد يكون بوارد
 لا علم للعبد به فالخواطر الرباني يسمى بالحق والملكي بالالهام والنفسى

اي يستعمل رويته بصدق
 مجاهدتنا والافضل محيط
 بالشي قبل وجوده وبعده
 مراتب الطهارة

بما لا يخفى

بما لا يخفى

بالمجاهد

باللهاجس والشيطانى بالوسواس والفرق بينهما بمنزلة الشرع فما كان
 للعبد فيه قربة الى ربه فليس بنفساني ولا شيطانى والا فهو منهما
 سواء كان ذلك الخاطر علماً او عملاً ولهذا قالوا كل خاطر لا يشهد الميزان
 الشرعى بصحته فهو باطل هذا ما ذكره المحققون من المشايخ الصوفية وعرفوا
 المصنف بانها اثار يحدثها الله تعالى في قلب العبد تبعثه على الافعال و
 التروك وذلك الخاطر ما ان يكون ابتداءً من الله تعالى بالذات فيقال
 له الخاطر فقط وعلامته كونه قوياً مضمماً وكونه في الاصول الدينية
 والاعمال الباطنة من الايمان والاسلام والاخلاص والرياء وغيرها
 من الاخلاق الحميدة والذميمة وان يكون خيراً عقيباً لاجتهاد والطاعة
 اكراماً للعبد فيسرى هداية وتوفيقاً ولطفاً وعناية لقوله تعالى والذين
 جاهدوا فينا لنهديهم سبلنا وقوله والذين اهتدوا زادهم هدى
 او شرع عقيب ذنب ومعصية اهانة له وعقوبة فيسرى خذلاناً وضلالاً
 واما ان يكون بواسطة الملك لموكل من الله تعالى على ابن ادم الجاثم على
 اذن قلبه اليمنى اللازم بها يقال له الملمم لدعوته الى الخير بالالهام
 ولا يكون الا خيراً وعلامته كونه متردداً غير مضمم وكونه في الفروع
 والاعمال الظاهرة من الصلوة والزكاة والصدقة وغيرها من الاعمال
 الفرعية وبلا سبق طاعة ومعصية في اغلب الاحوال او بواسطة
 الطبيعة المائلة الى الشهوات يقال لها النفس ليلانها الى الشهوة
 ودعوته الى الهوى ولا يكون الا شراً وعلامته كونه مضمماً راتباً
 ثابتاً على حالة واحدة وان لا يضعف ولا يقبل بذكر الله تعالى او بواسطة
 الشيطان المسلط على ابن آدم الجاثم على اذن قلبه اليسرى يقال له

اد الخواطر

اولاً نرد دنيه والا كان هاجساً مراتب الطهارة

يكون الخاطر

لان اليسرى معدة للمستقرة
 واليمنى للكرامة مراتب الطهارة

الخواطر التي تسمى بالالهام واليمنى هي التي تسمى باليسرى

أي علامة الخاطر الذي بواسطته
مرار الطريق

الوسواس الخناس لدعوته الى الشر بالوسوسة وخسوسه وتأخره
عن الانسان بالاستعاذة وعلامته كونه مترددا مضطربا لا يسبق
ذنب في الاكثر وأن يقل ويضعف بذكر الله تعالى وان يكون قلبك فيه
مع النشاط لامع الخشية ومع العجلة لامع التأني ومع الأمن لا
مع الخوف ومع غي العاقبة لامع البصيرة وان يكون شرا في الغلب
وقد يكون خيرا مفضولا ليمنع عن الفاضل ويجرم الى ذنب عظيم
روى الترمذي والنسائي عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال في القلب لثان لمة من الملك
بايعاد بالخير وتصديق بالحق وامة من العدو وبايعاد بالشر وتكذيب
بالحق ونهي عن الخير قال في شرح غريب الحديث الامة شعر الرأس
الذي ألم بالملكين أي قابلهما والامة المرة الواحدة من الأيام
وهو القرب من الشيء والمراد في الحديث الامة التي تقع في القلب
فعل الخير والشر والعزم عليه انتهى كلامه قوله بايعاد أي
يوعد منه وهو صفة لمة احوالها وكذا قوله من الملك
وقس عليه قرينته والمراد من العدو والشيطان لقوله تعالى في حق
انه لكم عدو مبين وروى ابن ابي الدنيا عن انس بن مالك رضي
الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الشيطان
واضع خرطوميه على قلب ابن آدم فان ذكر الله تعالى خنس وان
نسى الله تعالى التقم قلبه قال الامام الراغب الاصفهاني في
المفردات والخرطوم انفا القمل فسمي انفه خرطومًا استقباحا
له انتهى كلامه قوله خنس أي تأخر ورجع وانقبض وقوله

لا يعاد بالشر
مرار الطريق

ان الشيطان واضع خطمه
بفتح الخاء المعجمة وكون الطاء
المهملة مقدم الهمزة والالف
ويطلق منقار الطائر والادب
ههنا ما ذكره الادب والرواية
في الجامع الصغير وما وقع
في بعض النسخ من لفظ الخرطوم
ليس كما ينبغي مرار الطريق

كان يوحى في الغيب او الكبر قال ابن عطاء الحكيم
اورشنت لا والله ان خير طاعة اورشنت نجيا وتكثيرا
مرار الطريق

في قوله
الامة شعر الرأس
الذي ألم بالملكين

من الأعمال
مرار الطريق

التقم قلبه قال في شرح غريب الحديث التقم اذنه أي جعلها
في فيه كأنها القملة لدنوهابه انتهى كلامه فتأمل هذا بيان معرفة
طرق الخواطر المقيدة المذكورة وأما بيان معرفة خاطر الخير والشر
مطلقا فله أربعة موازين فالأول لشرع يعرضه عليه
فان وافقه فخير والا فشر والثاني عرضته على المرشد الكامل
ان وجد فان قال خير فهو خير وان قال شر فشر والثالث
عرضه على الصالحين فان قبلوا فخير والا فشر والرابع عرضته
على النفس فان نفرت منه فخير وان مالت اليه فشر اذ النفس
اذا خليت وطبعها الامارة بالسوء وأما حيل الشيطان ومخادعته
وساوسه في باب لطاعات فمن سبعة اوجه الأول ان يهزى
العبد عن الطاعة ويقول ان الله تعالى غني عن العالمين وأنه تعالى
غني عن طاعتك وعبادتك فلا تتعب نفسك فان عصمه الله تعالى
يرده ويقول اني محتاج الى الطاعة جدا اذ لا بد من التزود للاخرة
التي هي دار القرار والثاني ان يأمره بالتسويق والتأخير في
العمل فان عصمه الله تعالى يرده ويقول ليس اجلي بيدي على اني ان
سوفت عمل اليوم الى الغد فمتى اعمل الغد فان لكل يوم عملا
والثالث ان يأمره بالعجلة فيه فيقول له عجل عجل لتفرغ لكذا
وكذا فان عصمه الله تعالى يرده ويقول قليل العمل مع الاتمام خير
من كثيره مع العجلة والنقصان والرابع ان يأمره باتمام العمل مع المراء
للناس فان عصمه الله تعالى يرده بأن يقول الناس لا يقدر ورون على
النفع والضرب فيكفني رؤية الله تعالى الذي بيده النفع والضرب والحاصل

أي فضله على مرار الطريق
علاوة في رد شبهة ايليس
في طلب التسويق مرار الطريق
فيؤدي التسويق لابطال
عمل احد اليومين مرار الطريق
يا
أي طلب نظر الخلق على عمله
لاقبالهم عليه مرار الطريق

أقوى عقلك
وكل عقلت
مرايا الطاهر

أَنْ يَتَوَقَّعَ فِي الْعُجْبِ وَالْغُرُوبِ أَنْ يَقُولَ لَهُ مَا يَقْظُكَ وَمَا عَقْلُكَ
تَنْهَيْتَ لَمْ يَنْتَبِهْ لَهُ غَيْرُكَ فَإِنْ عَصَمَ اللَّهُ تَجَاوَزَهُ وَيَقُولُ
لِلَّهِ الْحَمْدُ وَالْمِنَّةُ فِي جَمِيعِ ذَلِكَ حَيْثُ خَصَّنِي بِتَوْفِيقِهِ وَجَعَلَنِي مُحِطًا
لِطَاعَتِهِ وَلَوْلَا فَضْلُهُ عَلَى لَكُنْتُ مِنَ الْخَاسِرِينَ وَالسَّادِسُ أَنْ يَقُولَ
لَهُ اجْتَهِدْ فِي الْخُلُوعِ وَالسَّرْفَانِ اللَّهُ تَعَالَى سَيُظْهِرُهُ وَيَجْعَلُكَ شَرِيفًا
خَطِيرًا عَظِيمًا بَيْنَ النَّاسِ وَيُزِيلُ بِذَلِكَ ضَرْبًا مِنَ الرِّيَاءِ الْخَفِيِّ فَإِنْ
عَصَمَ اللَّهُ تَجَاوَزَهُ وَيَقُولُ أَنَا أَنَا عَبْدُهُ وَهُوَ سَيَدِي إِنْ شَاءَ
أَظْهَرُهُ وَإِنْ شَاءَ أَخْفَاهُ وَإِنْ شَاءَ جَعَلَنِي خَطِيرًا وَإِنْ شَاءَ جَعَلَنِي
خَفِيرًا فَإِنَّ ذَلِكَ إِلَيْهِ وَالْوَجْهَ السَّابِعَ أَنْ يَقُولَ لَهُ لَا حَاجَةَ لَكَ
إِلَى الْعَمَلِ لِأَنَّكَ إِنْ خَلَقْتَ سَعِيدًا لَمْ يَضُرْكُ تَرْكُ الْعَمَلِ وَأِنْ خَلَقْتَ
شَقِيحًا لَمْ يَنْفَعَكَ الْعَمَلُ فِيمَا تَجْتَهِدُ وَتَتْرَكَ رَاحَتَكَ وَتَضُرَّ نَفْسَكَ
وَهَذَا عَظِيمُ التَّشْبِهَاتِ وَأَصْعَبُ لِمَشْكَلَاتِ وَأَعْضَلُ لِمُخْدِعَاتِ فَإِنْ
عَصَمَ اللَّهُ تَعَالَى بَانَ قَالَ أَنَا أَنَا عَبْدُ مَا مَوْزِي الْعَمَلِ وَالطَّاعَةِ
وَالْوَاجِبِ عَلَى الْعَبْدِ امْتِثَالِ أَمْرِ سَيِّدِهِ وَالرَّبِّ تَعَالَى فَعَلْ مَا يَشَاءُ
وَيُحْكَمْ مَا يَرِيدُ وَلَا مَعْقَبَ لِحُكْمِهِ وَقَدْ وَعَدَ الثَّوَابَ الْجَزِيلَ عَلَى الطَّاعَةِ
وَالْعَذَابَ الشَّدِيدَ عَلَى الْخَالِفَةِ وَوَعَدَهُ حَقٌّ وَقَوْلُهُ صَدَقَ كَمَا
قَالَ حِكَايَةُ عَنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدَهُ وَأَنَّهُ تَعَالَى
مُسَبِّبُ الْأَسْبَابِ وَقَدْ جَرَى عَادَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ عَلَى رِبْطِ الْمُسَبِّبَاتِ
بِأَسْبَابِهَا كَالْفَيْثِ لِلنَّبَاتِ وَالْجَمَاعِ لِلْوُلْدِ وَالصَّيْفِ لِلثَّمَارِ وَالطَّاعَةِ
لِدُخُولِ الْجَنَّةِ كَمَا قَالَ وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمْوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ
فَنَلِّقِ اللَّهَ تَعَالَى بِالْإِيمَانِ وَالطَّاعَةِ دَخَلَ الْجَنَّةَ الْبَتَّةَ لَوْعَدِهِ الْكَرِيمِ

أَوْشِيحَان

وَأَمَّا الْقَائِلُ
بِأَنَّ الْعَمَلَ
يُجْزِي عَنْ
الْعَمَلِ

وَأَمَّا الْقَائِلُ
بِأَنَّ الْعَمَلَ
يُجْزِي عَنْ
الْعَمَلِ

أَوْشِيحَان

بِالْبِنَاءِ لِلْفِعُولِ أَيْ صَرَفَ وَارْتِثَهَا
مَرَاتِ الطَّاعَةِ

أقوى عقلك
وكل عقلت
مرايا الطاهر

وَلَا يَدْخُلُ النَّارَ الْبَتَّةَ لِقَوْلِهِ أَمْ يَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْخَمَارِ وَالسَّعَادَةِ
وَالشَّقَاوَةِ الْأَزَلِيَّةِ غَيْرَ مَعْلُومَةٍ لَنَا لِأَنَّهَا مِنْ سِرِّ الْقَضَاءِ وَالْقُدْرِ
وَهُوَ أَمْرٌ غَائِبٌ عَنَّا فَلَا يَجُوزُ الْاجْتِنَاحُ بِهِ فَالْوَاحِدُ عَلَيْنَا اتِّبَاعُ
الْأَمْرِ وَاجْتِنَابُ تَنْهِيهِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ فَإِنْ لَمْ يَنْدَفِعْ بِهَذَا
الْجَوَابِ وَعَادَ يَقُولُ بَانَ الْأَعْمَالُ أَيْضًا مُقَدَّرَةٌ فَلَا يَقْدِرُ عَلَى الْخَالِفَةِ
تَقْدِيرًا لِلَّهِ تَعَالَى فَإِنْ قَدَّرْنَا الْأَعْمَالَ الصَّالِحَةَ وَالسَّعْيَ لَهَا وَالْقَصْدَ
إِلَيْهَا حَصَلَتْ لِمَحَالَةٍ وَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ اسْتِحْجَالَ حُصُولِهَا فَخُجْرٌ مُجْبِرٌ
عَلَى الْعَمَلِ وَالتَّرْكِ فَلَا يَفِيدُ الْقِيلَ وَالْقَالَ فَقُلْ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَ
إِنْ كَانَ خَالِقَ أَفْعَالِ الْعِبَادِ كُلِّهَا لَكُنْ لِلْعِبَادِ اخْتِيَارَ خَيْرِيَّةٍ
وَأَرَادَاتِ قَلْبِيَّةٍ فِي أَفْعَالِهِمْ قَابِلَةً لِلتَّعَلُّقِ بِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الضِّدِّ
الْعَمَلِ وَالتَّرْكِ وَقَدْ جَعَلَهَا اللَّهُ تَعَالَى شَرْطًا عَادِيًا لِلْخَالِفَةِ أَفْعَالِ
الْعِبَادِ وَتَعَلُّقِ الْقُدْرَةِ بِهَا فَتَعَلُّقُ الْخَالِقِ وَالْقُدْرَةِ وَالْأَرَادَةِ
بِفِعْلِ الْعَبْدِ مَوْقُوفٌ عَلَى اخْتِيَارِ الْعَبْدِ وَكَسْبِهِ تَوْفَعًا عَادِيًا فَلَا
يُوجِبُ عَلَى الْعَبْدِ أَمْرٌ مِنَ الْأُمُورِ كَذَا قِيلَ وَيُرَدُّ عَلَيْهِ أَنَّ مَشِيئَةَ
الْعَبْدِ تَابِعَةٌ لِمَشِيئَةِ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا قَالَ وَمَا تَشَاوَنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ
اللَّهُ فَكَيْفَ يَتَصَوَّرُ تَوْفَعًا رَادَةً الْحَقِّ عَلَى أَرَادَةِ الْعَبْدِ وَاخْتِيَارِ
وَالْجَوَابُ بَانَ هَذَا بِحَسَبِ الْحَقِيقَةِ وَذَلِكَ بِحَسَبِ جَرَى لِعَادَةٍ فَلَا
تَنَاقُضَ وَلَا عَوْدَ عَلَى الْمَوْضُوعِ بِالنَّقْضِ فَمَا مِلَّ قَالَ وَكُونَ
الْعِبَادُ يَعْلَمُ اللَّهُ تَعَالَى أَرَادَتَهُ وَتَقْدِيرَهُ وَكُتِبَتْهُ فِي اللُّوحِ الْمَحْفُوظِ
لَا يَسْتَلْزِمُ كُونَ صَدُورِهَا مِنَ الْعِبَادِ بِالْجُبُرِ كَمَا إِذَا عَلِمَ زَيْدٌ جَمِيعَ
مَا يَفْعَلُهُ عَمْرُوهُ فِي يَوْمٍ مِنَ الْأَيَّامِ وَأَرَادَهُ وَكُتِبَتْهُ فِي قُوطَاسٍ فَمِلَّ

أَوْشِيحَان

لِجَوَابِ الشَّرْطِ فِي رَدِّ شَبْهَةِ مَرَاتِ الطَّاعَةِ

وَأَمَّا الْقَائِلُ
بِأَنَّ الْعَمَلَ
يُجْزِي عَنْ
الْعَمَلِ

هَذَا جَوَابُ سَوَالٍ مُقَدَّرٍ وَقَوْلُهُ
كُونَ مُبْتَدَأٌ خَبَرُهُ قَوْلُهُ لَا يَسْتَلْزِمُ
مَرَاتِ الطَّاعَةِ

أَوْشِيحَان

أَوْشِيحَان

ففي شأنة الجبر باعتبار وجوده عند القدرة الالهية وشأنة التفويض
 لوجوده عند الاختيار فان الشارح الجلي الشهير تشرح الملتزم قول المصنف
 ولكن امرين امرين اي قولهم في افعال العباد قول وسط بين قول التفويض والجبر
 فانهم يريدون بالامرين من قولهم امرين امرين تفويض افعال العباد اليهم وقهرهم
 عليها ويريدون بالامر بينهما القول بالاختيارات الجزئية والارادات العقلية
 مع القول بان الله تعالى هو الخالق
 لا افعال العباد كلها وانما كان هذا القول
 بين الجبر والتفويض لانه قارب للتفويض
 من حيث القول بالاختيارات

يكون عموماً مجبوراً من زيد في فعله وهل يكون له ان يقول لزيد
 فعلت ما فعلت لعلمك وارادتك وكتابتك آية فان عسراً
 فعله باختياره وارادته لا لاجل علم زيد وارادته وكتابتها فلا
 يتصور فيه الجبر فكذلك فيما نحن فيه فتدبر وكن من الشاكرين وهذا
 الجواب هو الخامس لهذه الوسوسة وهو معنى قول السلف لا خير
 ولا تفويض ولكن امرين الامرين هذا كلامه وقد عرفت ان ارادة
 الحق سبحانه وتعالى مستتبعة لسيار الارادات ومؤثرة في المراد
 بخلاف ارادة فقياسها على ارادة زيد قياس مع الفارق وهو باطل
 وناشئ من سخافة العقل فتأمل **قالت** واما قول الاشعري القائل
 بالجبر المتوسط اعني كون افعال العباد بالاختيار لا بالاضطرار
 كما يقوله الجبرية فانه جبر محض ولكن الاختيار من الله تعالى بالجبر
 والاضطرار فحينئذ يختارون في افعالنا مضطرون في اختيارنا
 فهذا معنى الجبر المتوسط فلا يحصى ولا خلاص من هذه الوسوسة
 وهو يخالف لقول السلف حيث قالوا لا جبر ولا تفويض ولكن
 امرين الامرين اذ لا فرق بينه وبين الجبر المحض في الحقيقة
 لان المستند الى الاضطرار اضطراري ايضاً فاقى نفع في وجود
 اختيار اضطراري واما قوله اي قول الاشعري في اثبات مدعاه
 لو كان الاختيار بالاختيار يلزم ان يكون للاختيار اختيار فيدور
 او يتسلسل فنقض باختيار الله تعالى فجوابه جوابه يعني انه تعالى
 فاعل مختار عند المتكلمين ولم يلزم ان يكون للاختيار اختيار
 حتى يلزم الدور والتسلسل وذلك ان الاختيار هو الارادة

لصدوره عنه وهو باختياره
 مراد الطرقة

وقارب الجبر من حيث القول
 بان الخالق لا افعال كلها
 هو الله تعالى مراد الطرقة

بين الجبر المحض والتفويض
 المحض وفرضه بقوله مراد الطرقة

الذي يراه الامام **الاشعري**
 معترضة بين اما وجوبها
 مراد الطرقة

اي في نفس الامر فقيده بما بينهما
 من الفرق بحسب الظاهر وهو
 الاختيار في الجبر المتوسط وسلبه
 في المحض لانه لا قال الاختيار
 من الله تعالى بالجبر والاضطرار
 لم يكن الفرق ظاهراً بحسب
 الحقيقة ولذا قال المصنف
 فاي نفع الا في مراد الطرقة

يعني انما يفيد الاختيار فيما نحن فيه
 او ان لم يكن المختار مضطراً في اختياره
 اذا المضطرب فيه مجبور فلا فائدة في وجود
 اختياره مع الاضطرار للخاص من الجبر
 مراد الطرقة

ان الاشعري ان لا نقض ولا فرق بين الاختيار الحادث
 والاختيار القديم مراد الطرقة

لا ينافي في الاختيار فاما نحن
 في الاختيار القديم مراد الطرقة

لا ينافي في الاختيار فاما نحن
 في الاختيار القديم مراد الطرقة

لا ينافي في الاختيار فاما نحن
 في الاختيار القديم مراد الطرقة

لا ينافي في الاختيار فاما نحن
 في الاختيار القديم مراد الطرقة

وقول المصنف فجوابه اشعار بان ما ذكره المناقشة وان كان بحسب الظاهر واراد
 على مذهب الاشعري فانه حقيقي الورود على ما ذكره المصنف قبله ولذا قال وحله ان القول
 بلزوم الدور والتسلسل وبيان البطالة في الاختيار تفصيلاً يلزم ما به من الاشكال على المذهب
 الذي ذكره المصنف مرات الطرقة

وهي مستندة الى الفاعل كسائر الافعال فلا يتوقف على شيء غير
 الفاعل فلا دور ولا تسلسل قوله وحله ان المختار المقصود
 للفاعل ان كان قصداً واصالة فلا بد له من اختيار مغاير له سابق
 عليه بالضرورة وان كان ضمناً وتبعاً فلا يحتاج الى اختيار سابق
 عليه بل يكون اختيار المقصود اختياراً لنفس ذلك التابع ضمناً
 والتزاماً كما يشهد به الوجدان هذا كلامه ولا يخفى عليك انه لا شيء
 فيه يتعلق بحل ما قبله كما زعم بل حله ما ذكرناه في اثناء الكلام و
 تحقيق المقام على وجه يتضح منه المرام يتوقف على نوع بسط في
 الكلام وهوان فعل العبد ممكن لا محالة والممكن ما يستوي طرفا
 وجوده وعدمه فتوقع احد طرفيه اما بدون المرجح فيكون الفعل
 اتفاقياً واما مرجح وهو اما من طرف العبد فيكون الفعل اختيارياً
 واما من غيره فيكون الفعل اضطرارياً فهذه ثلاثة اقسام ولم يذهب
 الى الاول احد وذهب الى الترتيبية والقدرة الى الثاني الا ان
 الترتيبية اسندوا التأثير الى قدرة الله تعالى والقدرة اسندوه
 الى قدرة العبد وذهب الاشاعرة والجبرية الى الثالث الا ان
 الاشاعرة اثبتوا للعبد قدرة متعلقة بالفعل وان لم يكن لها
 ترجيح ولا تأثير والجبرية نفوا قدرة العبد بالكلية ودليل كل فريق
 المذكور في الطولات **قوله** والترجح بلا مرجح جائز عند المتكلمين
 في الفاعل المختار واما المتنع الترجيح بلا مرجح فيجوز ان يتعلق ارادة
 الفاعل المختار بشيء بلا داع ومرجح فلا يرد ان يتعلق الارادة لا بد له
 من مرجح فان كان ذلك المرجح من الخارج يلزم الايجاب والاضطرار

اسم فاعل اي ما وقع عليه الاختيار
 مراد الطرقة

بكل الواو مصدر وجه مجده بضم الجيم
 ولا نظيره في المثال وينوعان يقولون
 في مصدر وجوده كما في الصباح
 وسقطت الواو من مضارع
 لوقوعها في الاصل بين ياء
 مفتوحة وكسر ثم ضمت الجيم
 بعد سقوط الواو ولم تعد
 لعدم الاعتداد بها بالعارض
 ذكره العلان ولما ورد ان يقال
 ان الاختيار فعل فلا بد له
 من مرجح اذ لا يجوز التبرج
 بلا مرجح اجاب عنه ثبوت
 الجواز فيما يتم بالمطلوب فقال
 مراد الطرقة

لان الارادة صفة شائعة للترجح
 والتخصيص من غير احتياج الى مرجح
 مراد الطرقة

او متبادلين المقابلة وذلك لان افعالنا
 دائمة مع الاغراض فامتنع الترجيح
 مراد الطرقة

لعدم توقف ترجيح الفاعل المختار على المرجح
 مراد الطرقة

لانه لا يتوقف عليه ارادة الفاعل
 المختار كما في دفع
 المصنف على اعتبار
 الترتيبية في
 مراد الطرقة

لانه لا يتوقف عليه ارادة الفاعل
 المختار كما في دفع
 المصنف على اعتبار
 الترتيبية في
 مراد الطرقة

لانه لا يتوقف عليه ارادة الفاعل
 المختار كما في دفع
 المصنف على اعتبار
 الترتيبية في
 مراد الطرقة

لانه لا يتوقف عليه ارادة الفاعل
 المختار كما في دفع
 المصنف على اعتبار
 الترتيبية في
 مراد الطرقة

لانه لا يتوقف عليه ارادة الفاعل
 المختار كما في دفع
 المصنف على اعتبار
 الترتيبية في
 مراد الطرقة

لانه لا يتوقف عليه ارادة الفاعل
 المختار كما في دفع
 المصنف على اعتبار
 الترتيبية في
 مراد الطرقة

الذي ذكره في كتابه في هذا الموضع
الذي ذكره في كتابه في هذا الموضع

في صدور الفعل وان كان من نفس المراد ننقل الكلام اليه فذلك ما
ان يكون بالاختيار وبالاضطرار فيلزم الدور والتسلسل والواجب
واجب بان ترجح الارادة ليس امرًا موقوفًا على اختيار آخر حتى يلزم
الدور والتسلسل بل ذلك من شان الارادة ومقتضاها فانبات
الارادة ونفي مقتضاها نفي لها في الحقيقة ومن العلوم ان نفيها
جبري لا يرتضي احد من الفريقين هذا قال الامام الفخر الرازي
قدس سره في المطالب العالية قد اطبق المحققون من الفلاسفة
على ان صدور الفعل من الفاعل المختار القادر يتوقف على الداعي
والمرجح وبه قال ابو الحسين البصري من المعتزلة واكثر المتكلمين
اتفقوا على انه لا يتوقف على علية ومنهم من قال ان الرجحان بدون
المرجح محال الا انهم زعموا ان الفعل عند حصول المرح يصير اول
بالوقوع ولا ينتهي تلك الاولوية الى حد الوجوب ومنهم من قال
الرجحان بدون المرح في حق القادر جائز بل واقع وضربوا ذلك
امثلة منها المختارين شرب القديسين ومنها المختارين اكل الرغيفين
ومنها الرهاب من السبع اذا وصل الى منشعب لطريقين فانه
يختار احدهما دون الاخر لا لمرجح هذا المختص كلامه وقال الشيخ
جلال الدين الدواني قدس سره في شرح الهياكل لا بد لتخصيص تعلق
الارادة من مرجح لان ذلك التعلق في جميع الاوقات ممكن فظهر
ما قيل ان القادر يرجح بارادته احد المقدورين على الاخر بدو مرجح
آخرون المستحيل انما هو الترجح بلا مرجح لا الترجح بلا مرجح بناء
على توهم ان الهارب يختار احد الطريقين والجايح يختار احد الطريقين

ان عاد للاول بمرتبة او اكثر
مراتب الطرفة
ان توقف على غيره لا ان نهاية
مراتب الطرفة
لعدم الانفكاك عما اضطر اليه
واذا ادى اعتبار المرح الى محال
فهو محال لان للوسائل
حكم النتائج ولا يمنع امتناع
الترجيح بطل ما يوردونه
اعني الدور والتسلسل والواجب
مراتب الطرفة

من

من غير مرجح فان ما ذكره من الترجيح بلا مرجح يستلزم الترجح بلا مرجح
في تعلق الارادة هذا كلامه فتأمل فيه حق التأمل فانه خلاصة كلام
المحققين والنجيب من المصنفاته جعل هذه الدقايق مقدمة كلامه لاني
وانت خير ان كلامه لا يتوقف على امثال هذه الامور بل لا مناسبة بين
اكثر ما ذكره في المقدمة وبين كلامه الا في غفر الله لنا وله قال رحمه الله
تعالى فاذا تم هذه المقدمة فلنشرع في المقصود فنقول من الامور المترددة
بين الرياء والاخلاص ان الرجل قد يبيت في قوم يقومون الليل كله او
بعضه وهو ممن لا يقوم اصلاً او يقوم قليلاً من قيامهم فاذا رآهم
انبعث نشاطه للموافقة والزيادة على معاديه وكذلك قد يقع في
موضع يصوم اهله تطوعاً فيحصل له الرغبة في الصوم فربما يظن انه
رياء وان الواجب عليه تركه وليس كذلك على الاطلاق بل له تفصيل
وهو ان نشاطه ان كان لزوال العقلة بمشاهدتهم وقد قبلوا على
الله تعالى بكليتهم واعرضوا عن الاكل والشرب والنوم وسائر العوايق
والاشغال الحاصلة له في بيته مثل تمكنه على الفراش الوثير التناغم
او تمتعه بزوجته وامته او محادثته باهله واقاربه او اشتغاله
باولاده وحساب ماله او لفارقة النوم باستنكار الجبوت او بسبب
آخر فاعتنم زوال النوم ولو كان في منزله ربما يغلبه النوم ويعسر
عليه الصوم لما عنده من اطاييب الاطعمة فاذا اعوزته تلك الاطعمة
لم يشق عليه الصوم فهذه وامثالها ليست برياء فعلية بالموافقة
والعمل والشیطان عند ذلك ربما يصدّه عن العمل ويقول له لا تعمل
مالا تعمل في بيتك فتكون مرئياً وان كان نشاطه طلباً لمحمدتهم وثباتهم

من المبحث السادس وهو بيان
الامور المترددة بين الرياء والاخلاص
او الحياء قوله فنقول استئناف
او عطف على فلنشرع لا على الجزم
وحده والاقوال فنقل مراتب الطرفة
او مثل زيادة من ذكره في قيام الليل
لموافقة القاعين
او صيامه وقيامه موافقة للقوم
بالبناء للفاعل او الموافقة
او للمفعول فينبأ فاعله على قوله
مراتب الطرفة
سلمة من موانع العبادة
فاستغل بها مراتب الطرفة
الاعواز من نكس يله برفسته
محتاج اولوب قادر او لما
يقال اعوزة الشيء اذا احتاج
اليه فلم يقدر عليه وان قول
يقال العوز الضيق
اخرى

وذكر العبد العبد
عليه سائر الطرقة
في كل وقت على كل وقت
بأنه سائر الطرقة
بأنه سائر الطرقة

عليه او خوفاً من ذمهم ونسبتهم آياه الى الكسل لا سيما اذا كانوا يظنون
انه يقوم بالليل او يصوم تطوعاً ولا يسمع نفسه أن يسقط من عبودهم
فلا يجوز له الموافقة لانه يعصى الله تعالى طلباً لخدمة الناس ودفعاً
لذمتهم عنه وحفظاً لمنزلته عندهم وهذا لا يجوز وعند ذلك قد يخيل
اليه الشيطان ويقول له افعل فانك تخلص وانما كنت لا تفعل في
منزلتك لكثرة العوايق فلا ينبغي ان يلتفت اليه لانه رياء محذور
محمود والعلامة الفارقة بينهما انه لو كان من وراء حجاب من حيث
لا يرونه وقد رأى هؤلاء يصلون ويصومون فان كانت نفسه
تسخر بالصلاة والصوم فاخلص بوافهم وان كانت لا تسخر بذلك
لعدم اطلاعهم عليه فرياء لا يوافقهم ومن ذلك اي من الامور المتروكة
بين الرياء والاخلاص الاستغفار والاستعاذة وخوها عند الناس
فانه قد يكون لحاظر الخوف وتذكر الذنب والندامة عليه وقد يكون
للهيأة والسمعة فراق قلبك وميزينها بالعلامة السابقة واسألها
فان كان لله ثلثاً فامضه والا فاحذر ومن ذلك اظهار الطاعة والعبادة
فان الباعث عليه قد يكون قصد الاقتداء فيكون افضل من الاخفاء
كما رواه البيهقي عن ابن عمر رضي الله عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال عمل السرا أفضل من عمل العلانية والعلانية افضل لمن اراد
الاقتداء يعني اقتداء الخيرية في الطاعة سواء كان ذلك المريد مقتدياً
به او لم يكن وقد يكون قصد الرياء فيكون الاخفاء والسرا أفضل في
حقه وللإبليس تلبيس في كلا الجانبين فعليك بالانتباه والتيقظ
فيه وان اشتبه عليك شيء من ذلك فعليك بالاخفاء فانه لا ضرر فيه

اي ممنوع شرعاً بحجب الثواب
موقع للفتنة لما علمت
ان فعل العبادة انما ينبغي
ان يكون لله تعالى لا لغيره
مراد الطرقة
او ترضى
مراد

لما فيه من القرب الاخلاص
والعلانية بفتح المهمل
وتخفيف التخيبة
اسم مصدر اعلن
مراد الطرقة

البينة

كالأمر الذي لا يخلو
في كل وقت على كل وقت
بأنه سائر الطرقة
بأنه سائر الطرقة

البينة الا ان يكون الاظهار واجباً او سنة مؤكدة كاجماعه ومن ذلك
التحديث والحكاية بما فعله من الطاعات وحكمه حكم الاظهار الا انه اذا
تطرق اليه الرياء لم يوثر فيه بالافساد بكونه ماضياً بل يكون ذلك معصية
جديدة والحاصل ان الاخفاء في العبادات التي لا يجب اظهارها افضل
من الاظهار الا عند قصد الاقتداء والتعليم والتلقين فالإظهار حرام
يكون افضل ومن مكاييد الشيطان ان الرجل قد يكون له ورع معين
كصلوة الصبح والتزجيد وتلاوة القرآن والادعية الماثورة فيقع في
قوم لا يفعلونه فيتركه خوفاً من الرياء وهذا غلط منه اذ ما اوتى
السابقة دليل الاخلاص فوقع خاطراً الرياء في قلبه بلا اختيار ولا
قبول لا يضطر ولا يخل بالاخلاص فترك العمل لاجله موافقة للشيطان
وتحصيل لغرضه نعم عليه ان لا يزيد على معتاده ان لم يجد باعثاً دينياً
وقد يتركه لا خوفاً من الرياء بل خوفاً من أن ينسب اليه ويقال انه
رئاء وهذا عين الرياء لانه تركه خوفاً من سقوط منزلته عند الناس
وفيه ايضا سوء الظن بالسلمين وقد يقع في خاطره ان تركه لاجل
صيانة نهم عن الغيبة لاجل الفرار من المذمة وسقوط المنزلة و
هذا ايضا سوء الظن بهم اذ صيانه نية الغير عن المعصية انما
يكون في ترك المباحات دون السنن والمستحبات ومن هذا القبيل
ترك السواك والطيلسان والمشى حافياً وركوب الحمار وخوها من
السنن العادية صيانة لالسنة الناس عن الغيبة وفيه سوء الظن
بالمسلم وترك السنة وعدم الندامة على تركها بل استحسانه وعدّها
عيباً ونقصاً مع ان الاغلب ان تركها ناش عن الكبر والعجب والتفاق

جمع مكيدة مصدر ميمي من الكيد
وهو الخاف الشر بالغير من حيث لا يشع
مراد الطرقة
ط
وهو ترك العمل بالعل وقيل صاحب الذنبة
من خطر بقلبه اشياء توجب الكفر ان تكلم بها
وهو كاره لذلك لا يفره وهو محض
الايان لم يخطو ما ذكره مع الكراهة
وعدم القبول محض الاخلاص
مراد الطرقة

بأنه سائر الطرقة
بأنه سائر الطرقة
بأنه سائر الطرقة
بأنه سائر الطرقة
بأنه سائر الطرقة
بأنه سائر الطرقة
بأنه سائر الطرقة
بأنه سائر الطرقة
بأنه سائر الطرقة
بأنه سائر الطرقة

او السنة مراد
ترك السنة مراد

والله اعلم وقد يكون بعض الامور مترددا بين الثلاثة الرياء والاخلاص
والحياء وذلك لمن يطلب منه صدقة قرضا ولا يستحويا قراضه لكن يستحي
منه ان يردّه خائبا فيعطيه حياء منه لاطلبا للثواب حتى لو ارسل
اليه غيره لما اعطاه ويحتمل ان يكون الاعطاء لاجل الرياء ليمدحه
ويثني عليه ولا ينسبه الى البخل والخساسة والدناة ويحتمل ان
يكون لاجل الاخلاص وغرض لاجر والثواب ليجنبا لئلا تصدقه بعشر
امثالها والقرض بثمانية عشر قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
رايت ليلة اسرى مكتوبا على باب الجنة الصدقة بعشر امثالها
والقرض بثمانية عشر وقال ما من مسلم يقرض مسلما قرضا مرة الا كان
كصدقة مرتين وسر ذلك ان القرض يقع في كفا الفقير المحتاج بخلاف
الصدقة فانها قد تقع في كفا لغني الغير المحتاج والله اعلم وقد يجمع
هذه الثلاثة في القرض اثنان منها وهم ذلك قد علم في احكام الرياء
في البحث الخامس فارجع اليه ومن ذلك ترك الذنوب الحالية
فانه قد يكون خالصا لله تعالى وعلامته تركها في الخلوة ايضا وقد يكون
حياء من الناس وقد يكون رياء الناس ليقال فيه انه صالح عابد
او خواف منهم او لا يظهر معصيته فتضعف ايمته لما روي البخاري
ومسلم عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
انه قال كل امتي معا في الا المجاهرين وان من المجاهدين ان يعمل الرجل
بالليل عملا ثم يصبح وقد ستره الله تعالى فيقول عملت البارحة كذا وكذا
وقد بات يستر ربه ويصبح يكشف ستر الله تعالى عنه وروى الطبري
في الاوسط عن ابي قتادة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال كل امتي

الذي يجمع فيه الثلاثة
مراتب الطهارة
معا في اسم مفعول من المعافات
والمفاعلة للمبالغة اي غفر الله
عنه الا المجاهدين اي العلنيين
بالمعصية من يهاجر بكذا يعني
جسمه او يهاجر بعضهم
بعضا بالتخلف بالحقاقي
علان
وهو في
المراتب
التي هي
المراتب
التي هي

المراتب التي هي

المراتب التي هي

معا في

المراد بهم الذين جا بهر واجبا صيهم او يجد ثوابا من الله عليهم من ذنوبهم فيؤاخذون بها في الدنيا باقائه العبدور عليهم
وغيرها وروى الا المجاهرون فوجهه ان يقال ان معاني النفي فيكون استثناء من كلام غير موجب وحاصله ان كل
مذنب من امة يعافيه الله تعالى من ذنبه بغفرانه ورحمة كما يدل عليه قوله تعالى ان الله يغفر الذنوب جميعا واستثنى المحل
لعدم مبالاة ومن هنا قيل ان اتيان المعصية من غير مبالاة كلف فيحصل الاعلان على عدم المبالاة فيكون داخل تحت
قوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وان المراد بالمعافاة التامة اعني عن كل ما يشين ويؤلم في الاخرة
ولا يحصل المجاهرة على عدم المبالاة
والمجاهرة تختل المجاهرة بالفعل
حال المعصية وبالفعل لا على طريق
التاسف مرات الطهارة

المراتب التي هي

معا في الا المجاهرين الذي يعمل العمل بالليل فيستر ربه ثم يصبح فيقول
يا فلان اتى عملت البارحة كذا وكذا فيكشف ستر الله عز وجل اولئلا
يهتك ستر الله تعالى يخاف ان يهتك ستره يوم القيامة لما روى مسلم
عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال
ما ستر الله تعالى على عبد في الدنيا الا ستره عليه في الآخرة ومن ذلك
ستر الذنوب الماضية وعدم ذكرها فانه على هذه الوجوه المذكورة
ومن الامور المترددة بين الرياء والحياء ان يمشي الرجل على الجملة
فيرى واحدا من الكبراء فيعود الى الهدى والسكون او يضحك فيرجع
الى الانقباض والاغلب فيهما الرياء لان الحياء انما يكون في القبايح
والذنوب وذلك ليس منهما واما الحياء من الواجبات والسنن و
المندوبات فمذموم جدا ويستحي عجزا وضعفا وخورا كمن يستحي من الاما
والاذان والوعظ والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ونحوها فالقوى
من يؤثر الحياء من الله تعالى على الحياء من الناس والله اعلم
والمبحث السابع في علاج الرياء وذلك بتوقف على معرفة
اسباب الرياء وغوائله ومعرفة اسباب ضده وفوائده اعني الاخلاص
اتما اسباب الرياء فقد علم فيما سبق انها استمالة القلوب وصرف
الوجوه اليه ليكون ذريعة الى غرض من الاغراض النفسانية من الجاه
والمنزلة في قلوب الناس والطمع لما في ايديهم وطلب مدحهم والفرار
من ذمهم ونحوها مما ذكر في المبحث الثالث واما غوائله فاستحقاق
العذاب الاليم وابطال العمل ان كان محض او مساويا او غالبا ونقص
اجره ان كان مغلوبا كما ذكر في المبحث الخامس وقد اجمع على تحريم الرياء

المراتب التي هي

فقد يكون لارادة الناس انه ورع
وهو ليس كذلك فيكون رياء
وقد يكون لما ذكره قبله فيكون
جائزا وليس برياء مرات الطهارة

وهو آخر مباحث الرياء مرات الطهارة

وورده من الآيات والاحاديث ما لا يكاد ينضب وقد ذكرنا منها
 حديثا في هرة بطوله في أول الباب وناهيك به في هذا الباب قال الله
 تبارك وتعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة
 ربه احدا **وأخرج أبو يعلى عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أن النبي**
صلى الله تعالى عليه وسلم قال من أحسن الصلوة حيث يراه الناس وآساها
حين يخلو فتلك استهانة استهان بها ربه تبارك وتعالى قوله
استهان أي هان يعنى أن هذا الصنيع من العبد مشعرا بالاهانة لعباد
الله تعالى والغرض منه التهيب وأخرج الإمام أحمد بن حنبل عن محمود
بن لبيد رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
أن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر قالوا وما الشرك الأصغر يا رسول
الله قال الرياء يقول الله عز وجل إذا جئنا الناس بأعمالهم اذهبوا إلى
الذين كنتم تراؤن في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء قوله
تراؤن أي تراؤنهم العايد محذوف وأخرج ابن أبي الدنيا عن جيلة
الخصبة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال
أن المرأى ينادي يوم القيامة يا فاجرا يا فاجرا يا فاجرا يا فاجرا يا فاجرا
وحيط أجرك اذهب فخذ أجرك ممن كنت تعمل له يعنى أن المرأى
ينادي يوم القيامة بهذه الاوصاف الاربعة فيقال له يا فاجر كن
عمله فجورا ويا فاجر كن عمله جيلة وخديعة ويا فاجر كن لست له الحق
واظهاره الباطل ويا فاجر كن لخسرانه في عمله حيث ضل سعيه في الحيوة
الدنيا وأخرج البزار عن الضحاك رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم أن الله تعالى يقول أنا خير شريك فمن أشرك

أي بسببها وفي الحديث جواز
 اطلاق يقول على الله تعالى
 ومنعه بعضهم وهو مردود
 كما قال النووي في شرح مسلم
 مرار الطرقة

بفتح التحيته وكون المهمة
 الاولى وضع ثمانية بعد
 موحدة مرار الطرقة

في جميع النسخ والمجموع
 في جميع النسخ والمجموع

في شريكا فهو شريكها ايها الناس خلصوا اعمالكم فان الله تعالى لا يقبل
 من الاعمال الا ما خلص له ولا تقولوا هذا لله وللرحم فانها للرحم
 وليس لله منها شيء ولا تقولوا هذا لله ولوجوهكم فانها لوجوهكم
 وليس لله فيها شيء **قوله** هذا لله **والرحم أي للقرابة التي بيني**
وبينك بأن يعطى لبعض اقربائه شيئا ويقول عند الاعطاء خذ
هذا الشيء لله تعالى وللرحم او غيره ويقول خذ هذا الشيء لله تعالى
ولوجوهكم أي لارضاء نفوسكم وكان العرب كانوا يقولون كذلك
والآيات والاحاديث الواردة في ذم الرياء كثيرة جدا وفيما ذكرنا
كفاية للعاقل بل العقل ايضا يمتد إلى تحريمه بادنى لتفات اذ معنى
الرياء جعل العبادة الموضوعة لتعظيم الله تعالى والتقرب اليه وسيلة
الغيره وذلك فيبيع عقلا كما أنه حرام نقلا اذ فيه قلب الموضوع
وعكس المشروع وتبليس على الناس لأنه يعلمهم أنه يقصد بالعبادة
تعظيم الله تعالى والتقرب اليه مع أنه ليس كذلك لأنه يريد بها التقرب
اليهم والتحبب لهم فلو علموا قصده لمقتوه وبغضوه وهجره
والله سبحانه وتعالى عالم به فهو أولى بالمقت له والبغض اليه وأما
اسباب الاخلاص فهي كمال الايمان بالله تعالى وطلب رضائه وقصد
التقرب اليه وارادة الثواب الجزيل من الملك الجزيل وأما فوائده
فهو رضاء الله عنه وقبول العمل منه والنجاة من نار الجحيم والفوز
بجنات النعيم وقد أجمع على وجوبه لقوله تعالى وما امر إلا لعبادة
الله مخلصين له الدين وقوله فأعبد الله مخلصا له الدين ألا
لله الدين الخالص ولما رواه ابن حبان والحكم عن انس بن مالك

بعض النسخ والمجموع
 بعض النسخ والمجموع

عند الذبح من اجل ضيف او غائب يقولون
 عليه السلام عن ذلك واخبر أن الله تعالى
 لا يقبل من الاعمال الا ما كان خالصا
 لوجهه الكريم تعجبا لما هو المراد
 من الآية والحديث

لاحاجة إلى ذكرها ههنا
 لأنه يؤدي إلى التطويل مرار الطرقة
 لأنه سبب البعد عن الله تعالى ولأن العبادة
 لاجل غيرة محظورة وقد كانت مشروعة
 وذلك قلب الموضوع وعكس المشروع
 من اداء العبادة له وحده
 مرار الطرقة

الشياطين واعوذ بك أن يحضر وفي تلك الخطرات والوسوس خمسة
 انواع على ما ذكره المحققون الرهاجن والخاطر وحديث النفس والهم
 والعزم فالرهاجن حدوث الوسوسة في النفس بالثبوت واستمرار عليه
 والخاطر حدوث الوسوسة في النفس مع الثبوت والاستمرار على القلب و
 حديث النفس استمرارها عليه مع التردد فيه والهم هو ترجيح الفعل على
 الترك والعزم هو الترجيح مع تصميم القلب عليه ولا بد في ردها من
 ثلاثة امور المعرفة والكراهة والاباء وقد يشترع العبد في العبادات مع
 الاخلاص ثم يرد عليه خاطر الرياء فيقبله بغتة ولا يحضره واحد من وجوه
 الرد بسبب متلاذ القلوب بحب الحمد والثناء من الناس وخوف الذم
 واللوم منهم واستيلاء الحرص عليه فيعزب عن قلبه آفات الرياء وتغيب
 فلا يظهر الكراهية له وقد يحضر ذلك لكن لا يقدر على رده لشدة
 شهوته الى الرياء وكما حرصه على السمعة فكم من عالم يتكلم بكلام لا
 يدعو اليه الا الرياء وهو يعلم انه يعرضه لسخط الله تعالى لكون الحق
 عليه اوكد لعلمه به ولكن يستمر عليه ولا يكرهه وقد يحضر المعرفة
 والكراهة ولكن لا يحصل الاباء وكون الكراهة ضعيفة بالنسبة الى
 الرغبة في الرياء فلا تتحمله على الاباء عن الرياء فاذا نال من اجتماع
 هذه الثلاثة حتى يخلص منه والله اعلم واما مجرد ظهور الرياء بالبال
 وميل الطبع اليه وحبته له ومنازعة آياه فلا يضرة اذا لم يكن منه
 قبول وركون اليه باختياره اذ ليس في وسع العبد منع الشيطان عن
 نزعاته وطعنااته ووسواسه ولا قمع الطبع وقهره عن الميل الى الشهوات
 والنزع عنها وانما غاية وسعه ان يقابل ميله وحبته وشهوته بالكراهة

حال من الفاعل والمفعول
 مرار الطرفة

بعض التهمة وفتح المهمة وتشديد
 الرياء المكشورة اي يصتبره مع منا
 السخط الله ويكن ما يقع مرار الطرفة
 اي يعلم عند حصول ذلك الكلام قبل التكلم
 به او بعد التمعن في انشاء الكلام
 ان الباعث على التكلم به الرياء
 لا غير مرار الطرفة

الخلاص
 الرياء
 الطرفة
 الرياء
 مرار الطرفة
 الرياء
 مرار الطرفة

والاباء

وكان يسمونه وهم وهم
 الرياء واما ووسوس
 الرياء واما ووسوس
 الرياء واما ووسوس

والاباء وعدم الاجابة فاذا فعل ذلك فهو انفاية في اداء ما كلف به ثم
 اذا تيسر له ذلك فينبغي له ان لا يتحدث به ولا يظهره للغير الا اذا امن
 من الرياء وقصد اقتداء ذلك الغير به ويكون وجلا خائفا في عمله من ان
 يدخله الرياء الخفي مما لم يقف عليه فيكون مردودا مقنونا عند الله تعالى
 ويكون هذا الخوف معه مستمرا من ابتداء عمله الى انتهائه حتى يمنع
 من دخول الرياء عليه فيكون نخلصا في عمله راجيا قبوله عند الله تعالى
 واما اولوية غلبة الخوف على الرجاء والعكس فقد اختلف احوال
 المشايخ فيها قال بعضهم ينبغي ان يغلب على العبد الرجاء في حال الطاعة
 لانه استيقن في الدخول فيها بالاخلاص وشك في زواله ومن
 قواعد الشرع ان اليقين لا يزول بالشك وبذلك يعظم لذته في
 الطاعة والمناجاة والمنقول عن اكثر المشايخ الصوفية غلبة الخوف
 حتى يقل عن رابعة العدوية حين قيل لها يم تر تحب ان قالت بايا سي
 من جل على والذي عندي اختلاف ذلك باختلاف الاشخاص والاحوال
 فان البتدي ومن فيه بقية من آثار الكبر والجح والامن والغرور
 ينبغي لهم غلبة الخوف وغيرهم غلبة الرجاء او المساواة هذا ما عندي
 والعلم عند الله تعالى هذا كلامه ولا يخفى ما فيه من الخلل والهديان
 والسهو حيث حمل الخوف والرجاء على الخوف من عدم قبول الطاعة
 لاجل الرياء ورجاء قبولها والمعرف عندهم ان يكون الخوف من عذاب
 الله تعالى والرجاء من رحمته ثم حملها على هذا المعنى وقال المنقول
 عن اكثر المشايخ غلبة الخوف والمشهور عندهم تساويهما في حال الصحة
 وغلبة الرجاء في حال المرض قال الامام النووي في رياض الصالحين

وكان يسمونه وهم وهم
 الرياء واما ووسوس
 الرياء واما ووسوس
 الرياء واما ووسوس

او يغلب رجاء العابد القبول
 على الخوف من عدم مرار الطرفة
 اي ياتي على مرار الطرفة
 من الله انواع الفيض والفضل
 مرار الطرفة

الاولى لهما اي لمن فيه ذلك المذكور
 والبتدي وكذا قوله ولتقربها
 من ذاق حلاوة السلوك ومن
 وجد من نفسه مراقبة سيد
 الملوك في جميع حركاته
 وسكناته وفهم
 معنى الاضطرار
 في ذاته

اعلم ان المختار للعبد في حال صحته ان يكون خائفاً راجياً وان يكون
خوفه ورجاؤه سواء وفي حال المرض يتحضر الرجاء وقواعد الشرع من
نصوص كتاب والسنة وغير ذلك متظاهرة على ذلك هذا كلامه
وقد في كتاب مناهج الاخلاق الافضل عند طائفة ان يساوى الخوف
الرجاء في الصحة وعند الآخرين ان يغلبه الخوف واما في المرض فيرجح
الرجاء افضل انتهى كلامه وقد القشيري في الرسالة قال سليمان بن
ان يكون الغالب على القلب الخوف فانه اذا غلب الرجاء على القلب
فسد القلب وقال الواسطي الخوف والرجاء زمانان على النفوس لئلا
يخرج الى رعوناتها انتهى كلامه وقد في كتاب حديق الحقائق اعلم
ان الرجاء لا يتحقق الا مع الخوف كما ان الخوف لا يتحقق الا مع الرجاء
فهما متلازمان لان الرجاء بلا خوف آمن في الحقيقة والخوف بلا
رجاء قنوط في الحقيقة وبأس من رحمة الله تعالى ولهذا قال بعض اهل
الحقيقة الخوف والرجاء كزوجي المقرض لا يفيد احدهما الا مع وجود
الآخر وقد اكثرهم هاجناح الطائر متى عتد لا وتسوا يا طائرانا
تأماً ومتى زاد احدهما على الاخر اختل طيرانه ونقص ومتى ذهب بالكلية
سقط وصار كاليت والمذبح انتهى كلامه وكلام الامام ابى حامد الغزالي
في الاحياء في هذا البحث مضطرب حيث قال اعلم ان الاخبار في فضل
الخوف والرجاء قد كثرت وربما ينظر فيها الناظر فيعتريه الشك
في ان الافضل بينهما وقوله لقايل الخوف افضل ام الرجاء سؤال فاسد
يضاهي قوله لقايل الخبز افضل ام الماء وجوابه ان الخبز افضل
للمجائع والماء افضل للعطشان فان اجتمع نظر الى الاغلب فان

الزمام بالكلمة يولاه طوار
باشنة طفر له حتى ازمه كلور
اخترى

كان الجوع اغلب فالخبز افضل وان كان العطش فالماء افضل وان استويا
فهما متساويان وهذا لان كل ما يراد لمقصود ففضل يطره بالاضافة الى
مقصوده لا الى نفسه والخوف والرجاء دوا آن يداوى بهما القلوب
ففضلها بحسب الداء الموجود فان كان الغالب على القلب الداء الامن
من مكر الله تعالى والاغترار به فالخوف افضل وان كان الغالب هو
البأس والقنوط من رحمة الله تعالى فالرجاء افضل وكذلك ان كان
الغالب على العبد المعصية فالخوف افضل ويجوز ان يقال الخوف
افضل مطلقاً على التأويل الذي يقال الخبز افضل من السكينين اذا
يعالج بالخبز مرض الجوع وبالسكينين مرض الصفر ومرض الجوع
اكثراً وغلب الحاجة الى الخبز اكثر فهو افضل في هذا الاعتبار غلبة
الخوف افضل لان المعاصي والاغترار على الخلق اغلب وان نظر
الى مطلع الخوف والرجاء فالرجاء افضل لانه مستقي من بحر الرحمة و
الخوف مستقي من بحر الغضب وقد سبقت الرحمة الغضب الى آخر
كلامه والذي ظهر لي بنور الحق جل وعلا ان يكون الرجاء اولي و
افضل بالنسبة الى العبد مطلقاً لان رحمته تعالى ارحم شيء للعبد
مطلقاً فينبغي ان يكون رجاء الرحمة اولي وافضل وانفع بالنسبة
اليه لما ورد في الحديث القدسي انا عند ظن عبدي بي ان خيراً
فخيراً وان شراً فشر وقد قيل ارجح لاية في القرآن قوله تعالى
قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر
الذنوب جميعاً انه هو الغفور الرحيم وعلى هذا جبلت النفوس وربطت
القلوب بخلق الله تعالى ولا تبدل الخلق الله ذلك الدين القيم والله اعلم

الثاني عشر من آفات القلب الكبير وفيه خمسة مباحث المبحث الأول
 في تفسير الكبير وحكمه والمبحث الثاني في اقسامه والمبحث الثالث في
 اسبابه والمبحث الرابع في علامات المبحث الخامس في ضده فالمبحث
 الاول في تفسير الكبير وحكمه الكبير ترفع النفس وتغلب على الغير
 وقيل المصنف هو الاسترواح والركون الى رؤية النفس فوق المتكبر
 عليه فلا بد له منه بخلاف العجب فانه يوجد بدون العجب عليه فهو
 اعم من الكبير فالكبر والتكبر والاستكبار الفاظ متقاربة لكن الكبير يستعمل
 في اعجاب المرء بنفسه ورؤيته اكبر من غيره والتكبر هو الاستماع
 عن قبول الحق والاذعان له والاستكبار يكون على وجهين احدهما
 ان يجترى الانسان ويطلب ان يصير كبيرا وذلك متى كان على ما يجب
 وفي المكان الذي يجب وفي الوقت الذي يجب فمحمود وثانيهما ان
 يظهر من نفسه ما ليس له وهذا هو المذموم وعلى هذا ما ورد في القرآن
 من قوله تعالى ابي واستكبر الى غير ذلك هكذا ذكره الامام الراغب الاصفهاني
 في مفردات القرآن وقيل في شرح غريب الحديث المتكبر من اسماء
 الله تعالى هو المتعالي عن صفات المخلوقين وسماهم وقيل هو الذي
 يتكبر على عتاة خلقه اذا نازعه العظمة فيقسمهم والتاء في المتكبر
 تاء المفرد والمختص لانه المتعالي المتكلف وقيل ان المتكبر من
 الكبرياء الذي هو عظمة الله تعالى وصفه لان الكبير الذي هو مذموم
 وقد يقال ان الكبير المذموم هو ما كان صادرا عن غير اهله وعن غير المستحق
 فاما اذا كان صادرا عن اهله وعن الاستحقاق فليس بمذموم والكبير
 هو الموصوف بالجلال وكبر الشأن والكبرياء العظمة والجلال ولا يوصف

الكبر مبتدأ خبره هو الاسترواح
 اي طلب الراحة والركون الى النفس
 الى رؤية النفس فوق نفس
 المتكبر عليه اي كيفية شتق
 النفس الى الاستكبار على الغير
 فلا بد له اي للمتكبر منه من الغير
 المتكبر عليه حتى يوجد بخلاف
 العجب فانه فرح الانسان بنفسه
 وعمله من غير نظر للغير وهذا
 احد طرق الكبر مرات بطرعه

عتات عندك كسر عليه مخاصمه
 وان قوله
 يقال قصمت الشئ اذا كسره
 اخفى

به الا الله تعالى وقوله الله اكبر قيل معناه الكبير فوضع الفعل موضع
 فعل لان لا كبير سواه فيثنى منه فعل وقيل معناه الكبير من كل
 شئ او اكبر من كل كبير وقيل معناه انه اكبر من ان يدرك عظمته بالعقل
 والحواس وجلال جبروته بالفكر والقياس وليس معناه انه اكبر من كل
 شئ اذ ليس معه شئ يشاركه في الكبرياء حتى يقال انه تعالى اكبر منه وقيل
 معناه انه تعالى اكبر من ان يصل العقول الى كيفية مصنوعاته فضلا
 عن ان يدرك كبرياء ذاته انه انتهى كلامه واذا تقررت هذا عندك فقد
 تلخص لك من كلام هذين الفاضلين ان كل واحد من التكبر والاستكبار
 قد يكون بالحق وقد يكون بالباطل ومنه ظهر فساد تصرف المصنف ان
 الاستكبار يختص بالباطل ولهذا لا يوصف به الحق سبحانه وتعالى
 بخلاف التكبر فتدبر وحكمه انه حرام من العباد ومأثم عليهم وزيلة
 عظيمة منهم الا على المتكبر وعند القتال والصدقة لما روى انه صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال لتكبر على المتكبر صدقة قيل في توجيهه ان المتكبر
 اذا تواضع له احد تهادى في الضلال واذا تكبر عليه يكن ان يتنبه
 ويرجع عما هو عليه فيكون التكبر عليه تنبيها له على فتح فعله روى
 عن الامام ابي حنيفة اظلم الظالمين من تواضع لمن لا يلتفت اليه
 وعن الامام الشافعي ما تكبر من تكبر على المتكبر وعن الزهري
 التجبر على ابناء الدنيا او ثق عري الاسلام قال الشاعر تذلل لمن لو
 تذلل له يرى ذاك للفضل لا لبلاء واخرج ابوداود عن جابر بن
 عتيك رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان
 يقول من الغيرة ما يحب الله تعالى ومنها ما يبغض الله تعالى فاما التي

لعمري لا اختلاف في
 بين الظاهر والظاهر

مطلب معنى الله اكبر

اظهار العدم قدر ما يند له عنده مرات الظاهر

العروة بالضم دونه الي وبردى
 وابريق كى شمسك قوليني
 جمعي عري كلور اخوى

أو انظر اليهما
لكن قلوب الكفرة والاعلام
بالشدة عليهم مرات الطريق
رواية
حيث حدثت نفس ان يقال رب
عز وجل فسلطت عليه بعوضه
عرجاء وشلاء فكانت تظوف
حول منخره من جانب الى جانب
ولذلك خل في انفه وهو مغمى عليه
ثم دخلت في انفه وصعدت
الى دماغه اربعين يوما حتى
صارت مقدار عصفر
في منوف راسه فبلغ به الالم
ثم وضع فرود عنده موزبه
وهي عصية من حديد
وكان كل من يدخل عليه يأمره
ان يضرب به على راسه وكان
بذلك راحة حتى مات قال الله
وان جند العالم الغالبون الانية
وكانت الحكمة في طواف البعوضة
حول منخره ثلثة ايام تنبيهاً لهم
كان يقول الله تعالى امهلناك
بكفرك ومحاصيك ثم تأخذ بخته
فارجعت الينا فانتثرت فلما الابان
ومنا القبول والاحسان ذكره الاخضر
في تاريخه مرات الطريق

بالتكرار

بسم الله الرحمن الرحيم
مات القاه

وینفج

أي في هذه قوله تعالى
في سورة الأعراف
مبدأ الطريق
أي اجمع عن آيات عن نظم
الحج والادلة الدالة على
قيام أوصاف الكمال
بالدليل والبرهان عن طريق
الذين يتكلمون في الأرض
بغير الحق فان أكبر الحق
على المصالح والالتزام
على التفكير صدقة
مبدأ الطريق

في سورة المائدة

جبریل علیہ السلام
لقوله ايضا منزل انزلہ

ط
بادعاً قياها به
موت
أى القينة
موت
مجلس
في الفرق بين القرآن والحديث
اعلم ان العظمة قريب من الكبرياء فزيدة النسبة فيها
وتلك الكبرياء من العظمة حتى انهم يسمون احداهما
بالاخرى الا ان الكبرياء والعظمة بالازالة اذا الازالة
نفسية الكبرياء والبراءة والعظمة بالازالة اذا الازالة
بما ينفك الكسوة والبراءة ما يجتهد على كنفية
فلا يكون الا بعد كمال الكسوة والبراءة
انهما صفتان بخصوص صفتان
افضل لاهم بالبارى تعالى فلا يليق
باحدا ان يتواضعا بهما وبين تصدى
لذلك الفاعل الله تعالى البارئ قبل
ان كبرياءه تعالى عبادة عن الالهوية
واستغناؤه عما سواه واصحاب ما سواه
البيد وان عظمت عبادة عن الغيرة وقد اورد العقول
واستغناؤه عن الغيرة وقد اورد العقول
في صورة المحسوس ايضا ما لجمال
وهو اعلم فلا يغرب عن علمه شيء
تعالى شأنه عما يقول الظالمون
علوا كبيرا سبحانه لطرفه

مثقال الشيء يعزله اي ما يوازنه في النقل والمعاد تطفة ذرة من كبر والذرة هي الشيء القليل من الاشياء او ما يرى في الضوء الداخل
 من نحو الكوة او النمل الصغير الاحمر وعلى جميع التقادير اي عبارة عن اقل ما يكون من الكبر ومن هنا صح ان يتوهم في تعاطي
 الجميل من المناجات كما يشتر اليه قوله في ثمة الحديث فقال رجل اختلف في هذا الرجل وجزم القاضي صياض بانه ما كد
 مالك بن مرارة بضم الميم الرهاوي وكذا اشار اليه ابن عبد البر ان الرجل يجب ان يكون ثوبه حسنا لانه محل نظر الناس منه
 ونعله اي خفافه حسنا وذكره
 مع ان النعل مؤنث باعتبار كونه
 مذبوسا قال عليه السلام ان الله
 جميل اي موصوف باوصاف الجمال
 كالرحمة والرفقة والمخفة والعفو
 يحب الجمال اي التجميل منكم في قلة
 اظهار الحاجة الى غير الله تعالى
 فظهوره على الانسان ليس من الكبر
 او معناه ان الله تعالى جميل الفعل
 بخلفه بقضاء حاجاتهم فيجب
 منكم هذه الصفة وهي قضاة
 حوائج اخوانكم وبه العمل كما قاله
 الشيخ الطائفي في كتاب المعنى الاول
 انبى ذكر الخطبة في تأويل الحديث
 وجهين احدهما ان المراد القلم
 عن الايمان والثاني ان يفرغ عنه
 الكبر بالتعذيب او بالعفو
 فلا يدخل الجنة مع ان يكون
 في قلبه مثقال ذرة منه كما قال
 ونز عنا ما في صدوركم من
 ويمكن ان يقال معناه ان الكبر
 مما لو جازى الله تعالى بادن
 بمقداره كان جزاؤهم عدم
 دخول الجنة ولكن تكريم
 بان لا يجازى به بل يدخل
 كل موطن الجنة مرات الطرفة

مثقال ذرة من كبر قيل يا رسول الله ان الرجل يحب ان يكون ثوبه حسنا
 ونعله حسنا يكون ذلك من الكبر قال ان الله جميل يحب الجمال الكبر بطر
 الحق وغمط الناس قال في شرح غريب الحديث بطر الحق ان يجعل
 ما جعله الله تعا حقا من توحيده وعبادته يظهر الحق باطلا هذا
 عند من جعل اصل البطر من الباطل ومن جعله من الحيرة فمعناه ان
 يتخير عند الحق ولا يراه حقا بل يتردد فيه وقيل البطر التكبر اي يطن
 ويتكبر عند الحق فلا يقبله انتهى كلامه بعبارة وقيل في منابه
 الاخلاق الغمط الاستهانة والاستخفاف والغرض في معناه انتهى
 كلامه واخرج الترمذي عن ثوبان رضي الله تعا عنه انه قال قال رسول
 الله صلى الله تعا عليه وسلم من مات وهو برئ من الكبر والغلول
 والدين دخل الجنة قال في شرح الغريب لغل الخيانة والغلول
 ما تخفيه الفارز من الغيبة عن امير الجيش وهي الخيانة والغلول
 ايضا التورقة انتهى كلامه واخرج البيهقي عن انس بن مالك رضي الله
 تعا عنه عن النبي صلى الله تعا عليه وسلم ان في النار ثوابيت يجعل
 فيه المتكبرون فيقفل عليهم اقوال التوابيت جمع التابوت وهو
 الصندوق الذي يجعل فيه الميت واما ما ذكر في قوله تعا ان آية
 ملكه ان ياتيكم التابوت فيه سكينته من ربكم فقول انه كان
 ثوبا منحوتا من الخشب فيه الحكمة وقيل عبارة عن القلب والسكينة
 عما فيه من العلم ويسمى القلب سفظ العلم وبيت الحكمة وتابوته
 ووعاءه وصندوقه كما ذكره الامام الراغب في المفردات واخرج
 الطبراني عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه انه مر بالسوق وعليه

الاسم الى الصحاح الجليل
 رضي الله عنه ذكره الطائفي
 مرات الطرفة

حزمة

من ثمة قال الفقهاء اذا حمل الغني متاعه فان كان لنقل حجرة الخيال عليه
 فهو دناءة مسقط للزينة وان كان اثبا على السلف ومجاهدة
 النفس فحبة وعبادة مرات الطرفة

حزمة حطب فقيل له ما يحملك على هذا وقد اغناك الله تعا عن هذا
 قال ردت ان ادفع الكبر فاني سمعت رسول الله يقول لا يدخل
 الجنة من كان في قلبه خرد له من الكبر واخرج مسلم عن ابي هريرة
 رضي الله تعا عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعا عليه وسلم ثلثة
 لا ينظر الله تعا اليهم يوم القيمة ولا يزكهم ولهم عذاب اليم شيخ زان
 وملك كذاب وعائيل مستكبر قوله ولا يزكهم اي لا يسئل عن احوالهم
 والعائيل الفقير واخرج الحاكم عن طارق بن اشيم رضي الله عنه انه
 خرج عمر بن الخطاب في ايام خلافته الى الشام ومعنا ابو عبيدة فاتوا على
 مخاضه وعمر على ناقه له فنزل وخلع خفيه فوضعهما على عاتقه
 واخذ بذمام ناقته فخاض فقال ابو عبيدة يا امير المؤمنين انت
 تفعل هذا ما يسترني ان اهل البلد استشفوك فقال آق و لم
 يقل ذا غيرك ابا عبيدة جعلته نكالا لامة محمد انا كنا اذل قوم
 فاغزنا الله تعا بالاسلام فمر ما نطلب العز بغير ما اغزنا الله تعا به
 اذ لنا الله تعا قوله على مخاضة المخاضة الموضع الذي يخاض
 فيه من الماء وقوله انت تفعل هذا تعجب من فعله والاستفهام فيه
 مقدور وقوله ما يسترني اي ما يعجبنى هذا الفعل منك وقوله ان
 اهل البلد استشفوك بالفتح والكسر في موضع التعليل لما قبله و
 الاستشفاء هو ان تضع يدك على حاجبك كالذي يستظل من الشمس
 حتى يستبين الشيء كما في شرح الغريب والمراد به هنا القرب والنظر
 وقوله آق بالفتح والتشديد اسم فعل بمعنى اتضرر قال في شرح
 الغريب آق كلمة يقولها الرجل عند الشكاية والتوجع وهي ساكنة

بالمهملة آخر قاف ابن التميمي
 بوزن افعل بالفتحة والتخفيف
 مرات الطرفة

يريد بذلك العرب لانهم كانوا تحت طاعة الفرس
 وكان سلطانهم يتولى ويعزب بامر كسرى
 وكانت الشوكه حينئذ للروم والفرس
 مرات الطرفة

مرات الطرفة

وركبنا نكالا في القاموس في معناه
 مرات الطرفة

شكروا والواو الفاء فقالوا آه من كذا وربما خذوا الهاء
وسكنوا الياء فقالوا آه من كذا وربما خذوا الهاء
فقالوا آه من كذا وربما خذوا الهاء

الواو وربما قبلوا الواو الفاء فقالوا آه من كذا وربما خذوا الهاء
مع الكسر فقالوا آه من كذا بلا مد وبعضهم يقول آه بفتح الواو
وتشد يدها وسكون الهاء انتهى كلامه وقوله ولم يقل ذا غير كأي
لم يقل هذا الكلام غيرك فلا ينبغي لك أن تقول وقوله وقوله أبا عبيدة
أي أبا عبيدة وقوله جعلته نكالا لآمة محمد أي جعلت هذا الكلام
عذبا لهم أي سببا للعذاب لاحتمال أن يستدل به بعض الناس من
التكبرين فيكون سببا لعذابهم وقوله متهما بمعنى متى وقوله اذلنا
الله يحتمل الخبر والدعاء والله أعلم وأخرج الترمذي عن عمرو بن شعيب
رضي الله عنه عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال يحشر المتكبرون يوم القيامة أمثال الذر في صور الرجال يغشاهم
الذر من كل مكان يساقون إلى سبعين في جهنم يقال له بولس يعلمونهم
نارا لأنيار يسقون من عصارة أهل النار طينة الجبال قوله أمثال
الذر هو صغار النمل وقوله بولس على وزن فاعل وقوله نار
الانبار جمع النير بالكسر وهو الأخدود أي الشق الذي في الأرض
أي يعلمونهم نارا لاخاديد والامكن التي هم فيها وقوله طينة الجبال
منصوب على أنه المفعول الثاني ليسقون والجبال الفساد أي الطينة
الحاصلة من فساد ابدان أهل النار وقيل اسم موضع في جهنم يجمع
فيه صديد أهل النار فالإضافة على الأول من قبيل إضافة المسبب
إلى السبب وعلى الثاني للملابسة والمراد به هنا صديد أهل النار
وعصارتهم ولهذا بين بقوله من عصارة أهل النار والله أعلم
وأخرج مسلم عن محمد بن زياد قال كان أبو هريرة يستخلف على

بضم الباء وفتح اللام سبعين جهنم
أعادنا الله منها كذا في القاموس
من اللباس هو بمعنى لباس
لأن داخله ما يؤس من الخروج
مراد الطريق
أو أقوى العذاب
مراد الطريق

أي فليست عنهم كالأجزاء للصورة للنسابة
بأنه زيادة في هو أنهم مراد الطريق

المدينة

المدينة

المدينة فبأقبح حجة الحطاب على ظهره فيشق السوق وهو يقول
جاء الأمير وفي رواية طرقتوا الأمير حتى ينظر الناس إليه وأخرج
البخاري عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال بينما رجل ممن كان قبلكم يجزر أزاره من الخيل خسف
به تجلجل في الأرض إلى يوم القيامة وروى الشيخان البخاري ومسلم
عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال بينما رجل يمشي في حلة تحبب نفسه فمر رجل رأسه يختال في
مشيته أذ خسف الله تعالى به فمره تجلجل في الأرض إلى يوم القيامة
قوله يجزر أزاره المراد بالآزار هنا الرداء وقوله فمر رجل رأسه
أي مشطه مرتين وقوله يختال أي يتكبر ومنه المخيلة والخيل
للكبر وقوله تجلجل أي يغوص وينزل كذا ذكر النووي في رياض
الصالحين وأخرج الترمذي عن جابر بن مطعم رضي الله تعالى عنه
أنه قال يقولون في التيه وقد ركببت الحمار وكنت الشملة
وحلبت الشاة وقد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
من فعل هذا فليس فيه من الكبر شيء قوله التيه بالكسر الكبر و
الشملة الصوف قال صلى الله تعالى عليه وسلم برأة من الكبر
لبس الصوف ومجالسة فقراء المؤمنين وركوب الحمار واعتقال
العنز وأحاديث هذا الباب أكثر من أن تحصى والله أعلم
والمبحث الثالث في أسباب الكبر والتكبر وعلاجه
التفصيل وهي عشرة الأول العلم وهو أعظم أسباب الكبر
وأصعبها علاجا لأن قدر العلم عظيم عند الله تعالى وعند الناس وقد

أو وسعوا له
بقدر حاجته
مراد

أي يتكبر وينخطف باليد
مراد الطريق

في رواية
وهي

وهو يلبس في أسفل البدن
ذلكه العلان مراد الطريق

الحلة بالضم وتشد يد اللام أغربها
أما الخبز من أزاره الكبرية الكبرية
أولها يخبه حلة دغز جمع حلال كلور
أخترى

بضم الجيم وفتح الموحدة وسكون التيمية
بعد هاء راء بن مطعم بصيغة الفاعل
مراد الطريق

في رواية
في رواية
في رواية
في رواية

عن الصادق عليه السلام في بيان ما ورد

سمعت ما ورد في فضله والحث على تعلمه وكونه فرضا فلا مجال للتركه
وقوله من اصله وهذا قال المشايخ الصوفية قدس الله تعالى ارواحهم
العلم حجاب في الطريقة فعلاجه انما يحصل بعرفيتين فالعروة الاولى
ان تعلم ان افضل العلم انما هو بمقارنة النية الصالحة والعمل به
ونشره لله تعالى لا طلب نفع من الناس ولا اخذ مال عليه والا
فيكون علمه حجة عليه فيصير اسوء حالا من الجاهل واشد عذابا
منه على القول الاصح ما روى الترمذي عن ابن عمر رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال من تعلم علما لغير الله
تعالى او اراد به غير الله تعالى فليتبوء مقعده من النار وروى
ابوداود عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم من تعلم علما يتبع به وجه الله تعالى لا يتعلمه
الا ليصيب به عرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة
يعني ربحها مع ان ربحها يوجد من مسيرة خمسمائة عام وروى
الطبراني في المعجم الكبير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه انه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علما هذه الامة رجلان كل
اتاه الله تعالى علما فبذلك للناس ولم ياخذ عليه طمعا ولم
يشتر به ثمنا فذلك يستغفر له حيتان البحر وذوات البر و
الطيور في جوار السماء ورجل اتاه الله تعالى علما فبخل به من عباد
الله تعالى واخذ عليه طمعا وشترى به ثمنا فذلك يلقي يوم
القيامة بلجأ من نار وينادي مناد هذا الذي اتاه الله تعالى علما
فبخل عن عباد الله تعالى واخذ عليه طمعا واشترى به ثمنا وذلك

هذا الحديث يدل على ان العلم لله تعالى لا للناس ولا لغيره
وأن العلم الذي يتبع به وجه الله تعالى لا يتعلمه الا ليصيب به عرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة
يعني ربحها مع ان ربحها يوجد من مسيرة خمسمائة عام وروى الطبراني في المعجم الكبير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علما هذه الامة رجلان كل اتاه الله تعالى علما فبذلك للناس ولم ياخذ عليه طمعا ولم يشتر به ثمنا فذلك يستغفر له حيتان البحر وذوات البر والطيور في جوار السماء ورجل اتاه الله تعالى علما فبخل به من عباد الله تعالى واخذ عليه طمعا وشترى به ثمنا فذلك يلقي يوم القيامة بلجأ من نار وينادي مناد هذا الذي اتاه الله تعالى علما فبخل عن عباد الله تعالى واخذ عليه طمعا واشترى به ثمنا وذلك

اراسته بدل ببدله
النداء لا يزال كذلك
مراتب

حتى

عن الصادق عليه السلام في بيان ما ورد
عن الصادق عليه السلام في بيان ما ورد
عن الصادق عليه السلام في بيان ما ورد

حتى يفرغ من الحساب قوله اخذ عليه طمعا انما عدى اخذ بعلى
لتضمنه معنى عهد عليه في نفسه الطمع في اموال الناس وقوله
واشترى به ثمنا تفسيره لا قول قال الراغب في المفردات الثمن اسم
لما ياخذ البائع في مقابلة المبيع عينيا كان او سلعة وكل ما يحصل
عوضا عن شيء فهو ثمنه قال الله تعالى ولا تشتروا باياتي ثمنا قليلا
انتهى كلامه وروى البخاري ومسلم عن أسامة بن زيد رضي الله تعالى عنه
انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول يوقى
بالرجل يوم القيمة فيلقى في النار فيندلق اكتاب بطنه فيدور
بها كما يدور الحمار في اترجى فيجتمع اليه اهل النار فيقولون يا فلان
ما لك لم تكن تأمر بالمعروف وتنهي عن المنكر فيقول بلى كنت امر
بالمعروف ولا آتية وانهي عن المنكر وآتية وزاد في رواية مسلم
واني سمعته يقول مررت ليلة اسرى في باقوام يقرضون شفاهم
بمقاريض من نار قلت من هؤلاء يا جبريل قال خطباء ائمتك
الذين يقولون ما لا يفعلون اقول هذه الزيادة ايضا متفق
عليه لكن اللفظ لمسلم على ما ذكره في كتاب الترغيب والترهيب في
عبارته قصور كما لا يخفى والاندلاق الخروج ومنه اندلق السيف
عن قرابه والاقتاب جمع القتب بالكسر والسكون وهو الملقا والمراد
بالخطباء الوعاظ والله اعلم وروى الطبراني وابو نعيم عن
انس بن مالك رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
انه قال الزبانية اسرع الى فسقة القراء منهم الى عبدة
الاوثان فيقولون يئد ابنا قبل عبدة الاوثان فيقال لهم ليس من يعلم

3
2

الاولون يكونون بعذار
الاولون يكونون بعذار

بالبناء للفقير
والانحادي مقدس
مراتب

اريجاء مراتب الطرقة

بالبناء على الضم وهو كناية عن السمار
مراتب الطرقة

ارابن عباس رضي الله عنهما
مراتب الطرقة

الانحادي بالضم جمع قاضي القضاة
مراتب الطرقة

لمن لا يعلم أقول ذكر ابن الجوزي هذا الحديث في الموضوعات
 وقال ابن حبان حديث باطل لكن ذكره الإمام عبد العظيم المندري
 في كتابه الترغيب والترهيب وقال أنه غريب وله شاهد صحيح من
 الأحاديث والله أعلم وروى الحاكم عن أنس بن مالك رضي الله عنه
 أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال العلماء أمانة الرسل على العباد
 ما لم يخالطوا السلطان ويدخلوا في الدنيا فإذا دخلوا في الدنيا خالطوا
 السلطان فقد خانوا الرسل فاعتزلوهم أقول ذكره ابن الجوزي
 في الموضوعات أيضا ومنعه السيوطي وقال له شواهد فوق
 الأربعين فيكون في مرتبة الحسن على مقتضى صناعة عالم الحديث
وروى لبرار عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه أنه قال تعرضت
 أو تصدّيت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يطوف بالببيت
 فقلت له يا رسول الله أتى الناس شراً فقال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اللهم غفر غفرًا سل عن الخير ولا تسأل عن الشر شرار
 الناس شرار العلماء في الناس قوله غفرًا أي اغفر لنا غفرًا واستر لنا
 سترًا وروى الطبراني في المعجم الصغير والبيهقي في شعب الإيمان عن
 أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه علمه وروى
 الإمام أحمد والبيهقي عن منصور بن زاذان أنه ثبت أن بعض من
 يلقي في النار يتأذى أهل النار برحمة فيقال له ويلك ما كنت
 تعمل ما يكفيك ما نحن فيه من الشر حتى ابتلينا بك وبنيت رحمتك
 فيقول كنت عالمًا فلم انتفع بعلمي وروى البيهقي وابن حبان عن

أي من له ولاية من الحكام
 موار

ط
 استهانة به وإعراضاً عنه
 وهذه محترضة
 بين السؤال
 وجوابه وهو
 قوله
 موار

ك
 بالزاي والذال المعجنتين العالم المشهور
 موار الطرمه

د
 دعاء بالهلكة على من يخفق
 موار الطرمه
 ما فاعله وجلة نحن فيه
 موار

لا يجوز أن يكون المراد
 من قوله

أي من له ولاية من الحكام
 موار

أي من له ولاية من الحكام
 موار

أي من له ولاية من الحكام
 موار

أبي آرداء رضي الله تعالى عنه أنه قال لا يكون المرء عالمًا حتى يكون
 بعلمه عاملاً وروى الحاكم عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكون في آخر الزمان عبادة جهال
 وعلماء فساق يتغايرون كما يتغايرون النساء على الرجال بغضب
 أحدهم إذا جالس مع غيره وروى ابن ماجه عن أبي سعيد الخدري
 رضي الله عنه أنه قال صلى الله تعالى عليه وسلم من كنتم علماء فما ينفع
 الله تعالى به في أمر الناس في الدين ألجم يوم القيمة بالجام من نأى
وروى البرار والطبراني في الأوسط عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 أنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يظهر الإسلام حتى
 يختلف التجار في البحر وحتى يخوض الخيل في سبيل الله ثم يظهر قوم
 يقرأون القرآن يقولون من قرأنا من علم منا من أفقه منا
 أولئك منكم من هذه الأمة وأولئك هم وقود النار أقول
 الاختلاف في الشيء الذهاب والاياب والخوض فيه الشروع وقوله
 من هذه الأمة بدل من قوله منكم والوقود ما يوقد به النار وكلمة
 حتى يجوز أن تكون بمعنى إلى وإن تكون ابتداءً فمابعد ما منصوب
 على الأول ومرفوع على الثاني وروى الطبراني عن مجاهد رحمه الله
 عن ابن عمر رضي الله عنه أنه قال لا أعلمه إلا عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم أنه قال من قال أتى عالم فهو جاهل قوله لا
 أعلمه أي لا أعلم هذا القول إلا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وكان عبد الله بن عمر شك في كون هذا الكلام من النبي عليه السلام
 والمفهوم من هذين الحديثين عدم جواز ادعاء العلم والعرفه لكن

هذا طريق الخليفة رحمه الله أن الزينة
 فاص بالصحة والأيدي في يوم القيمة
 موار الطرمه

انما هي من الغيبة
 موار الطرمه

هذا كناية عن نقص بلاد الكفر وتوسعة
 ديار الاسلام حتى انما اذا قصد الغراء
 احتيج الى قطع ارض المستوى لا مافيه
 وخوض الخيل في البحر الى بعد ديار
 الكفر في دار الخلاف وسعة راحة
 الاسلام لعلوه وانتشاره والمراد
 بالتجار تجار المسلمين وبالاختلاف
 التردد يعني ان تجار المسلمين يترددون
 في البرابيات ودهابا لكسب الحلال
 هذا من جهة ثم انما عليه السلام
 فانه اخبار بالغيب قبل وجوده
 فطابق الاخبار منه
 موار الطرمه

ينبغي ان يكون هذا اذا كان الغرض منه تزكية النفس واطهار الفضيلة والعظمة والكبر واما اذا كان الغرض منه تحديث النعمة او اظهار الفضيلة عند قوم لا يعرفون قدره وقيمته فلا بأس به قال في كتاب النجاة الزاهدة شال يوسف الصديق عليه السلام الولاية حيث قال اجعلني على خزائن الارض في حفظ عيالي ويستفاد من هذه الآية ان الامين اذا راى الامور في ايدي الخونة ومن لا يؤدى الامانة جازله ان ينسب السلطان على امانته وكذلك من كان بين قوم لا يعرفون قدره ولا فضله فانه جازله ان ينسبهم على ما يجسسه انتهى كلامه والمعرفة الثانية ان يعلم ان الكبر من العباد حرام وانه لا يليق الا بالله تعالى وان العلم النافع هو الذي يورث صاحبه تواضعاً وخشية من الله تعالى كما قال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء لا كبراً ومجرباً وجرأة على الله تعالى وامنأمنه وهذا كان الانبياء والاولياء متواضعين خاشعين من الله تعالى ولم يكن احد منهم متكبراً ولا متجبراً بنفسه فحق العبد ان لا يتكبر على احد من عباد الله تعالى اصلاً فاذا نظر الى جاهل يقول هذا عصي الله تعالى بالجهل وانا عصيته بالعلم فهو اعذر مني عند الله تعالى واذا نظر الى عالم يقول هذا اعلم مني فكيف اكون مثله واذا نظر الى اكبر منه سناً يقول انه اطاع الله تعالى اكثر مني واذا نظر الى اصغر منه يقول اني عصيت الله تعالى اكثر منه واذا نظر الى مساويه سناً يقول انا اعلم بحالي ولا اعلم بحاله والمعلوم اولى بالتحقير من المجهول واذا نظر الى مبتدع او كافر يقول ما درى لعل الله تعالى يختم له بالاسلام

هذه هي حقيقة الكبر

ويجتم

ويجتمى بما هو عليه واذا نظر الى كلب او خنزير او حية او عقرب او نحوها يقول هذا لم يعص الله تعالى فلا عقاب عليه ولا عقاب وانا عصيت الله تعالى فانا مستحق للعقاب والعقاب والحاصل انه يكون مصروف الهمة الى نفسه مشغولاً القلب بعينه عن عيب غيره خوفاً من سوء الخاتمة فان قلت فكيف تبغض المبتدع والفا وكاف وكيف تنهاهم عن الكفر مع رؤية نفسك دونهم قلت تبغضهم وتنهاهم امثالاً لا امراً مولاً لا لنفسك وانت في هذه الحالة لا ترى نفسك ناجياً وصاحبك هالكاً بل يكون خوفك على نفسك اكثر من خوفك عليهم لجهلك بعاقبة الامر فتكون كغلام الملك المأمور بحفظ ولده وضربه عند الاساءة فهو يضرب اذا اساء اذبه امثالاً لا امراً مولاه ويتواضع له ولا يتكبر عليه بل يرى قدره عند مولاه فوق قدره فكذلك انت معهم تراعى هذه الحالة والله اعلم والسبب الثاني من اسباب الكبر الزهد والتقوى فان العابد الورع قد يتكبر على الفاسق بل على سائر الناس ممن لا يعمل عمله لان كثرة العبادة والطاعة مع الاجتناب عن المحرمات والمكروهات يورث العظمة والكبر للعابد فينظر الى من سواه بعين الحقارة والازدراء فصل اربعة ايضا في معرفة الاولى ان يعلم ان فضل العبادة والورع انما يكون مقبولا باستجماع الشرايط والاركان ومقارنة النية الصادقة والاخلاق وبجانب المكروهات والفسادات وحصول هذه الامور من امثاله متعسر بل متعذر لا سيما الاخلاص والتقوى فانها في غاية

اي مثل ما على الغلام مع ولد سيده فيما ذكر من الامثال من غير ازدراء بالولد مراراً

الازدراء حقيقة يقال ازدرية اي احتقنة اخرى ط اي يحصل مراراً

هذه هي حقيقة الكبر
حسب الاعمال لا حسب الاقدار
حسب الرغبات لا حسب القدرات
حسب النية لا حسب العمل
حسب التواضع لا حسب العظمة
حسب الخشوع لا حسب الجاهلية
حسب الفقر لا حسب الغنى
حسب العزلة لا حسب الاجتماع
حسب التوكل لا حسب الاستعانة
حسب التوكل لا حسب الاستعانة
حسب التوكل لا حسب الاستعانة

العشرة ولهذا قال الله تعا فلا تزكوا انفسكم هو اعلم من ان تقى مشيراً
 بان تزكية النفس انما يكون بالتقوى وانها لا يعلم كنهها وحقيقتها
 الا الله تعا والمعرفة الثانية ان يعلم ان الكبر من العباد حرام وانه
 صفة مختصة بالله تعا فلا مجال للعبد ان يتصف به كما مر انفاً
 والثالث من اسباب الكبر شرف النسب وعلو الحساب
 فانه ايضا من اسباب الكبر لكونه مفتخراً به بين الناس لكن الكبر
 ناشئ عن كمال الجهرالة والعبادة لان هذا تعززا وافتخار بكمال
 الغير من الآباء والأمهات ولهذا قال الشاعر
 ليئن فخرت باباء
 ذوى شرف لقد صدقت ولكن يئس ما ولدوا وقد قال النبي
 صلى الله تعا عليه وسلم من ابطأ به عمله لم يسرع به نسبه رواه
 مسلم عن ابي هريرة رضى الله تعا عنه يعنى من ترك العمل في الدنيا
 لا ينفعه نسبه في العقبى وان شئت شاهد على هذا
 فانظر الى قابيل بن ادم وكنعان بن نوح هل نفعا من نسبهما
 فالنسب والحسب الخفيف في الدنيا والاخرة العلم والعمل والله اعلم
 والرابع الجاه وهو ايضا من اسباب الغرور والكبر واكثر ما
 يكون ذلك في النساء فانهن به يفخرن ويتكبرن على ازواجهن
 وذلك لنقصان عقلمهن فان الجاه يسرع الزوال وما شانه ذلك
 لا يليق لا فتخار والغرور والتكبر به عند اصحاب العقول السليمة
 والله اعلم والخامس القوة والشدة البطش واكثر ما يكون
 ذلك في ارباب المناصب والظلمة وعلاجه ان يتذكر قوة الله
 تعا وقدرته القاهرة وشدة بطشه كما قال وهو القاهر فوق

منه في باب

اراد ان يعجز بالفعال
العبادات والظواهر

اراد الله

من كان له الحق بالحق
او بالتقوى من الرب
والسعة في نفسه
وغيره من باب

قال فاعلم قال

يقال للزوار والرجال وما عجزوا
اي بعد عن الزيادة من باب

بفتح اوليه اي الحسن في الخلق
والخلق والفعل كما في القاموس
مراب

عباده

عباده وهو الحكيم الخبير وقال ان بطش ربك لشديد حتى تذكر
 ان قوته وقدرته كالعدم بالنسبة اليه وايضا القوة والقدرة
 امر مشترك بين سائر الحيوانات وانه يزول بالامراض والارواح
 والهريم وما شانه ذلك لا ينبغي للعاقل ان يغتر به والله اعلم
 والسادس كثرة المال والبنين والامتنعة وعلاجه
 ان يرى ذلك فانما سيرع الزوال ويتوجه الى الباقي الذي لا يزول
 ويتأمل في قوله تعا المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقي
 الصالحات خير عند ربك ثوابا وخيرا املا والله اعلم
 والسابع كثرة الاتباع والتلامذة والمريدين فانه قد يغتر
 بعض الانسان بذلك فيقع في الكبر والعجب وعلاجه ان يرى
 جميع ذلك من فضل الله تعا واحسانه كما قال قل ان الفضل بيد الله
 يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم والله اعلم والثامن
 من اسباب الكبر العداوة فانه يبعث على الكبر على من يعدو
 والتاسع الحقد وهو العداوة الكامنة في القلب فانه
 يحمل على الكبر على المحقود ايضا والعاشر الحسد وهو ان
 زوال نعمة الغير فانه ايضا يدعو الى الكبر على المحسود وعلاجه
 هذه الثلاثة هو ان يرجع الى نفسه وينصف حتى يحصل له العلم
 بان الخير والشر والنفع والضر من الله تعا فاذا اعتقد هذا
 يرجح ان يزول عنه العداوة والحقد والحسد ان شاء الله تعا
 هذا وقد تركنا كثيرا من كلام المصنف في هذا المقام لكونه غير
 موافق للمرام كما لا يخفى على ذوى البصائر والافهام والمبحث الرابع

فيهم التكبيرة الاولى والى الثاني
اي يفعل ذلك مرات

في علامات الكبر والتكبر اعلم ان الكبر قد يخفى على صاحبه حتى يظن
انه بريء منه فلا بد اذن من بيان اخلاق المتكبرين وعلاماتهم
حتى يعرض كل سالك نفسه عليها فيميز الجنب من الطيب فلا يغتر
الغرور فمنها ان يحب قيام الناس له او بين يديه بلا كراهة منه
فان وجد في نفسه كراهة فلا يضطر لانه ميل طبيعي او وسوسة
ومنها ان لا يشي الا بموعه غير ذلك من اقوى علامات الكبر
لما روى ابي منصور الديلمي والامام احمد بن حنبل وابن ماجه عن
ابي امامة الباهلي رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم خرج يمشي الى البقيع فتبعه اصحابه فوقف وامرهم ان يتقدموا
ومشي خلفهم فسئل عن ذلك فقال اني سمعت خفقا يغالكم
فاشفقت ان يقع في نفسي شيء من الكبر فالبقيع مقبرة اهل
المدينة والخفق الصوت والاشفاق الخوف ومنها ان لا
يزور غيره خوفا من مقامه واعراض الناس عنه وان كان فيه
نفع عظيم له ولغيره ومنها ان يستنكف من جلوس الغير قريبا
منه الا ان يكون بين يديه ومنها ان يتوقى من مجالسة الفقراء
والمرضى والمعلولين ويتحاشى عنهم ومنها ان لا يتعاطى حوايج
بيته في الداخل والخارج ولا يحمل متاعه اليه وقد كان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل هذه الامور ويباشرها ومنها
ان يانف عن لبس الدون من الثياب وقد قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم البذاذة من الايمان رواه ابوداود والامام
احمد وابن ماجه قال في شرح غريب الحديث البذاذة رثاثة

بفتح اوله وكسرة ثالثة مرات
بفتح المعجمة ففعل من الغرور
وهي المخادعة والمراد بها
ابليس قال تعالى ولا يغتركم
بالله الغرور مرات

لما فيه من نفى الكبر الناشئ من معرفة
النفس وملاحظة الحق وهذا
ان قصد به تواضعا وهذا
وكفا للنفس من العز
لاشحا بالمال واظهار
للفقر والافليس منه
مراتب

كذلك
اخترى

الهيئة

بالفتح مع ابتداء السكونية
ببارة الله تعالى فيمنعكم
من كبره رثا وابتداء
اخترى

الهيئة وترك الزينة والهيئة البذرة السيئة الرثة والمراد به
التواضع في اللباس وترك التبعج والتفخر به انتهى كلامه ومنها ان
يأنف عن دعوة الفقراء دون الاغنياء ومنها ان يشغل عليه
تقدم الاقران في المشي والجلوس ومنها عدم قبول الحق عند
المناظرة وعدم الاعتراف بخطاه وعدم الاصغاء الى كلام الغير
استصغارا له ومكابرة وعنادا والله اعلم والحمد لله
الحامد في التواضع واسبابه وفضيلته وانما ذكره في بحث
الكبر تحقيقا للمقابلة فان الاشياء تعرف باضدادها والا فكان
حقه ان يذكر فيما بعد في اخلاق الحميدة فالتواضع ضد التكبر و
قيل خفض الجناح لاهل الصلاح لله تعالى وقيل التكبر على الاغنياء
والتدلل للفقراء وعرفه المصنف بانه التكون الى رؤية النفس دون
غيره واما اسبابه فهي معرفة النفس من اين الى اين ومعرفة عيوبه
وغوائله ومعرفة آفات الكبر واما فضيلته فكونه من اخلاق
الانبياء والاولياء والعلماء والصالحين وكونه محمودا عند الله تعالى
وسببا لرفعة الدرجات في اعلى عليين والمقام الامين وقد قيل
التواضع نعمة لا يحسد عليها والتكبر بلية لا يرحم عليها وقال
بعض العلماء ثلثة اشياء من افعال الكرام يحبون الانفاق على
المحتاجين ويحبون العون للضعفاء والمساكين ويحبون التواضع
للمخلوق اجعين روى عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه
انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما بعث نبي من
الانبياء الا كان متواضعا وخيرا للناس عند الله تعالى كما متواضعا

في التواضع

خجرت مرات تصير مرات

وقال صلى الله تعالى عليه وسلم التواضع لا يزيد العبد الا رفعة
رواه ابن ابي الدنيا وروى بوداود عن عياض بن حمار المجاشعي
رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ان الله
تعالى اوحى الى ان تواضعوا حتى لا يبغى احد على احد وروى الطبري
عن ركب المصري رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم طوبى لمن تواضع في غير منقصة وذلك في نفسه من غير
مسئلة وانفق ما لا جمعة في غير معصية ورحم اهل الذل والمسكنة
وخالف اهل الفقه والحكمة طوبى لمن طاب كسبه وصلحت سيرته
وكرمت علانيته وعزك عن الناس شره طوبى لمن عمل بعلمه
وانفق الفضل من ماله وامسك الفضل من قوله فقوله
وصلحت سيرته يعني قلبه وقوله كرمته علانيته الكرم ضد
اللوم أي صلحت ظاهره وكان قوله وعزك عن الناس شره عطف
تفسيره ومعنى باقي الالفاظ ظاهر وروى ابن حبان عن ابي
سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم انه قال من تواضع لله تعالى درجة يرفعه الله تعالى درجة
حتى يجعله في اعلى عليين ومن تكبر على الله تعالى درجة يضعه الله
تعالى درجة حتى يجعله في اسفل السافلين وروى ابن ماجه
بلفظ من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله وروى
بالفاظ آخر من طرق آخر وروى الطبراني في الاوسط عن ابي
هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
من تواضع لاخيه المسلم رفعه الله تعالى ومن ارتفع عليه وضعه الله

قال المعوى لا ادري اسمع
من المعوى عليه السلام ام لا قال
الذي هو في التوحيد قال ان من
لا يعرف له صحبة وقال ابن حبان
له صحبة قال في القاموس
وركب صحابي او تابعي
مراد الطبري
لان من حسن اسلام المرء تركه مالا بعينه
ولان من عد كلامه من علمه قل كلامه
فيها لا بعينه مراد الطبري

رواه ابن ابي الدنيا
وروى بوداود
عن عياض بن حمار
المجاشعي
رضي الله تعالى عنه
عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم انه قال
ان الله تعالى اوحى
الى ان تواضعوا حتى
لا يبغى احد على احد
وروى الطبري عن ركب
المصري رضي الله تعالى
عنه انه قال قال رسول
الله صلى الله تعالى
عليه وسلم طوبى لمن
تواضع في غير منقصة
ذلك في نفسه من غير
مسئلة وانفق ما لا
جمعة في غير معصية
ورحم اهل الذل والمسكنة
وخالف اهل الفقه
والحكمة طوبى لمن
طاب كسبه وصلحت
سيرته وكرمت
علانيته وعزك عن
الناس شره طوبى
لمن عمل بعلمه
وانفق الفضل من
ماله وامسك الفضل
من قوله فقوله
وصلحت سيرته
يعني قلبه وقوله
كرمت علانيته
الكرم ضد اللوم
أي صلحت ظاهره
وكان قوله وعزك
عن الناس شره عطف
تفسيره ومعنى
باقي الالفاظ
ظاهر وروى ابن
حبان عن ابي
سعيد الخدري رضي
الله تعالى عنه
عن رسول الله صلى
الله تعالى عليه
وسلم انه قال من
تواضع لله تعالى
درجة يرفعه الله
تعالى درجة حتى
يجعله في اعلى
عليين ومن تكبر
على الله تعالى
درجة يضعه الله
تعالى درجة حتى
يجعله في اسفل
السافلين وروى
ابن ماجه بلفظ
من تواضع لله
رفع الله ومن
تكبر وضعه الله
وروى بالفاظ
آخر من طرق
آخر وروى
الطبراني في
الاطول عن ابي
هريرة رضي الله
عنه انه قال
قال رسول الله
صلى الله تعالى
عليه وسلم من
تواضع لاخيه
المسلم رفعه الله
تعالى ومن ارتفع
عليه وضعه الله

واحاديث

واحاديث هذا الباب اكثر من ان تحصى وفيما ذكر من الاخبار
كفاية للعاقل وقد قال الشاعر في هذا المعنى
وبه التقي الى المعالي يرتقى
في حاله أهو السعيد ام الشقي
يوم النوى متسفل او مرتقى
والكبرياء لربنا صفة به
وكان القياس في التواضع ان ينزل الانسان نفسه منزلة لا دونه
ولا فوقها لان خير الامور اوسا طها لكن لما كانت النفوس مائلة
الى العلو والترفع بالطبع كان الاحوط والاولى حطها عن مرتبتها
قليلا اذ ربما لا يدري منزلته فينزل نفسه فوق مرتبته غفلة
منه وجبا للعلو اذ حبت الشئ يعي ويصم فيكون متكبرا لا يتواضع
اذ التواضع هو التوسط بين الافراط والتفريط فان التفريط
في التواضع كبر مذموم كما مر انفا والافراط فيه تذلل وتعلق و
هو مذموم ايضا بل هو الثالث عشر من آفات القلب كالعالم
اذا دخل عليه اسكافي مثلا فتنحى عن مجلسه واجلسه فيه ثم
تقدم وسوى له نعله وقام بين يديه ثم اذا قام عدا الى الباب
الدار خلفه فانه قد تخاسس وتذلل وتعلق وذلك لا يجوز
الا في طلب العلم قال صلى الله تعالى عليه وسلم ليس للمؤمن ان
يذل نفسه وقاب ليس من خلق المؤمن الملق وروى ابن عدي
عن معاذ وابي امامة مرفوعا ليس من اخلاق المؤمن التعلق الا
في طلب العلم وفي كتاب تعليم المتعلم التعلق مذموم الا في طلب العلم

الاسكافي
الذي يذهب
الى كسب
العلم
والاسكافي
الذي يذهب
الى كسب
العلم
والاسكافي
الذي يذهب
الى كسب
العلم

اذا اراد الاسكافي الذهاب
او مشى مراد
مشي حاله فاذا فعل العالم ما ذكر
مع من ليس باعلم منه او مساو له
في العلم او ليس بواقي نعمته له
او دعى امر مراد
او صار حسيلا مراد
او صار ذليلا لان ما فعله
تواضع غير العالم للعالم
مراد

لأن رويته ذك عجب بل تكبر
وغرور وقد علمت حكمه مواب

ای منزل کوئے منزل امرا

18

بأن خذله ووقفه

ط
فكانوا موفقيين وكان محمد ولا
فالحمد لله على النجاة من ذلك
ء

متعلق بالسؤال الرابع والخمسة
سواب

ويعجزون ان يكون الختم بان انا لم يكن لي
كل ما في نفسي من قولي لا اله الا الله
وهذا هو الحق الذي لا ريب فيه
مكتوب

يقال غزيت الناقة
إذا كثرت لبنها آخرى

نهي تنزيه او نهياً خاصاً به عليه السلام لقوله صلى الله عليه وسلم
المستغفر يثاب من هبته وموجب النهي ما فيه من الحرص والضعة
او المعنى لا تمن على الله بعبادتك مستكثراً اياها او على الناس بالتبليغ
مستكثراً اياه او الاجرم منهم في مقابلته وقرئ تستكثرون بالسكون
للوفا والابدال من تمن وبالنصب على ضمائر ان وقد قرئ بها
كذا في تفسير القاضي ومنه الذهاب الى الضيافة والوصية بلا دعوة
ليارواه ابوداود عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه انه قال
قد رسول الله صلى الله عليه وسلم من دعي فلم يجب فقد عصي الله
تعالى ورسوله ومن دخل على غير دعوة دخل سارقاً وخرج مغيراً كلمة
على هنا بمعنى الباء والمغير اسم فاعل من الاغارة معناه بالغارسي بغا
كنهه وفي النبايع لو دعي الى دعوة فالواجب ان يجيبه ان لم يكن
هناك معصية ولا بدعة وان لم يجيبه كان اثماً والامتناع اسلم في
زماننا الا اذا علم يقيناً ان هناك ليس معصية ولا بدعة انتهى
ومن الاختلاف الى الاغنياء والقضاة والامراء والعمال طمعاً
لما في ايديهم من غير ضرورة ومنه الاغنياء والركوع والسجود للكبراء
عند الملاقاة ومنه القيام بين يدي الظلمة وتقبيل ايديهم و
ثيابهم فان فعل هذه الامور من المسلم ذل وتلق مذموم وليست
بكفراد المراد بها التحية والتعظيم على ما ذكره في فتاوى تصوفية وتما
فيه وعليك بمراجعتهم ومطالعتهم فانه قد ذكر من الفوائد والمسائل
ما لا يحصى كثرة وليس منه مباشرة اعمال البيت وخواجه من الكس
واخذ المتاع من السوق وحمله اليه وطبخ الطعام ولحق الاصابع و

باب طعام وشراب

أو الخطة من التوزيع ومحل كونها من التواضع
إذا كان لها هذا في الدنيا وأعراضها عن رطلها

القصة

القصة

استحقاق الشخص رتبة لا يكون مستحقا لها وهذا اعم منها وانا اقول
هو ترفع الشخص وتعظمه في نفسه بامر من الامور المذكورة وهذا
اعم منها كما لا يخفى وقد ظهر منه الفرق بينه وبين الكبر فان العجب
يتحقق بنفس العجب وان لم يوجد شخص سواه بخلاف الكبر فانه لا
يتحقق الا بالنسبة الى الغير فهو اعم من الكبر مطلقا كما مر في اول
تعريف الكبر واسبابه هي الامور المذكورة هنا بل هي اسباب الكبر
بعينها وقات في الاحياء وعلة العجب الجهل المحض وتبعه المصنف
فقال وسبب العجب في الحقيقة الجهل المحض والغفلة والذهول
يعني الجهل بالمبدأ والمعاد وفيه نظر لان العجب انما ينشأ من الملكة
والكمال فان اراد ان العجب انما وقع العجب لجهله بحقيقة الكمال فلا
نسلم ان كل عجب جاهل بحقيقة الكمال اذ لا شك ان اقوى اسباب العجب
والكبر العلم فان قلت حيث لم يعمل العجب بعلمه فانقلب علمه جهلا
فصار سببا للعجب قلت لعلم حصول صورة الشيء عند العالم فلا
يمكن اعتبار الجهل معه لاجتماع الضدين فان قلت يعتبر علمه جهلا
فيكون كالعدم فلا يلزم اجتماع الضدين في الاعتبار قلنا بوجوب التسليم
لا يلزم من هذا الاعتبار ان يكون الجهل سببا يستند اليه العجب
اذ المراد بالاسباب عند الاطلاق هي الاسباب لقريبة التي يستند
اليها المسببات والجهل ليس كذلك بالنسبة الى العجب فانه من
الاسباب البعيدة فتأمل وعلاجه هو ان يعلم بمبدأه ومعاده
ومغزاه وقصوره وان الكمال الكامل في الحقيقة مختص بالله تعالى
وحده لا شريك له فانه هو الذي اعطى كل شيء خلقه ثم هدى

عن العلم بان كلام الله
وان المنة لله وذلك
شان غفلة لاسهل السنة
مراب

من ذلك
للعوارض
البشرية

فهو

فهو الموصوف بالكمال في الحقيقة واهله وما عداه من الكمال كالامانة
وقد قد سبحانه وتعالى ان الله يامرهم ان تؤدوا الامانات الى اهله
وان يعرف آفاته وغواييله بانه منشاء الكبر وسبب كبران النعمة
ونسيان الذنوب ويمنعه من الاستفادة والاستشارة واستماع
النصيحة ويعميه عن وجه الصواب في امر دينه ودنياه ولا يرى غير
الابيعين الاستحقاق وان يتأمل فيما ورد فيه من الاخبار روى البزار
والبيهقي عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء
بنفسه وقد ذكرنا الحديث بطوله في اعتقاد البدعة وروى البزار
وابن حبان في الضعفاء والبيهقي في شعب الايمان عن انس بن مالك
رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لو لم تذنبوا
لخشيت عليكم ما هو اكبر من ذلك العجب العجب أي هو العجب هو العجب
وروى البيهقي في مسنده ان العجب ليحبط عمل سبعين سنة والسيوطي
ان اخوف ما اخاف عليكم اعجاب المرء برأيه ومن قال انا عالم فهو
جاهل ومن قال انا في الجنة فهو في النار والدينوري عن عمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنه ان من الناس ناسا يلبسون الصوف رادة التواضع
قلوبهم مملوءة كبرا وعجبا واقبح العجب هو العجب بالرأي الخطاء
والاصرار عليه والفرح به والنظر الى الغير بعين الحقدارة والاعجاب
كاهل البدع والضلال فانهم انما اصرؤا عليها لا عجايبهم بارأيهم
وعلاجه هذا العجب اعسر واصعب ذصاحبه يظنه علما لاجهلا
ونعمة لانقته وصحة لامرضاه فلا يطلب لعلاجه والدواء من الاطباء

كأنه يشهد انما هو

بالنصب بدل من ما وبالرفع خبر مبتدأ
مخدوف جواب ما هو فتكون الجملة
مستأنفة واجمل ثم ليكون
اقر في النفس وكره زيادة
زيادة في التقدير ومبالغة
في التحذير وذلك لان العاصي
يعتد وينقصه فيرجى التوبة
مراب

وهم علماء اهل السنة والجماعة والله اعلم. ومن آفات القلب الغرور
قال في كتاب الاحياء هو اعتقاد الشيء على خلق ما هو عليه وقال
الشريف في التعريفات هو سكون النفس الى ما يوافق الهوى ويميل اليه
الطبع اقول بل هو الاعتماد والالتكال على الشيء بحيث يفوق عنه
الاهتمام بامر الدين وهو قريب من العجب جدا ولهذا تركه المصنف كن الفرق
بينهما ان الغرور قد لا يقارن الترفع والعظمة بخلاف العجب فهو اعظم من
العجب وقد ورد التحذير منه في الكتاب والسنة اما الكتاب فهو قوله
تعالى لا يغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور قال الراغب في
المفردات الغرور كل ما يغفل الانسان عن المال والجاه والشهرة والسياسة
وقد فسره الشيطان اذ هو اخبث الغارين وبالدنيا لما قيل الدنيا تغر
وتضر وتمس واما السنة فهو ما روى عن ابن مسعود انه النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم قرأ من يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام
فيل وكيف ذلك قال يدخل النور في قلبه فيفتح له قيل وما علامة ذلك
قال التجاني عن دار الغرور والاناة الى دار الخلود والاستعداد للثبوت
قبل نزوله رواه في كتاب نفحات الارج وقال في كتاب مناهج الاخلاق
واصناف الغرور كثيرة فصنف من العلماء وصنف من العباد
وصنف من المتصوفة وصنف من ارباب الدنيا وغرور كل صنف
بحسبه ومن اعظم انواع الغرور من غرهم قولهم ان الله غفور رحيم
ومنهم من اعتمد على تقوى الآباء والامهات غافلا عن قوله تعالى وان
ليس للانسان الا ما سعى وقوله ان اكرمكم عند الله اتقاكم وقوله
صلى الله تعالى عليه وسلم من ابطأ به عمله لم يسرع به نسبه والله اعلم

الخامس عشر من آفات القلب الحسد وفيه اربعة مباحث البحث
الاول في تفسيره وضده وحكمه والبحث الثاني في اسبابه والبحث
الثالث في آفاته والبحث الرابع في علاجه فالبحث الاول في تفسير
الحسد وضده وحكمه الحسد تنى زوال نعمة المحسود الى الحسد
الغنى وقال السيد الشريف في التعريفات هو تنى زوال نعمة المحسود
الى الحاسد وفي مناهج الاخلاق هو تنى زوال نعمة من يستحقها و
قيل ارادة زوالها وقيل كراهة نعمة الله تعالى اخيه بحيث يحب
زوالها وهو غير الغبطة والمنافسة اذ هي تنى مثل نعمة الغير من
غير ارادة زوالها عن صاحبها قال الراغب في المفردات المنافسة
مجاهدة النفس للتشبه بالا فاضل والحق بهم من غير ادخال
ضرر على غيره نعم قد يطلق الحسد ويراد به هذا المعنى كما قال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا حسد الا في اثنتين رجل اتاه الله مالا
فسلطه على هلكته في الحق ورجل اتاه الله الحكمة فهو يقضي بها و
يعلمها وهو على مراتب لانه امان يقع في القلب من غير ارادة وقوة
فلا بأس به بالاتفاق او وقع بارادة واختيار فان عمل بقتضاه بان
ظهر اثره في بعض الجوارح فحرام بالاتفاق وان لم يعمل بقتضاه ولم
يظهر اثره على الجوارح وكان موجودا في القلب ضمرا فيه فلهذا
حسدا خلت في حرمته واثمه واختار الامام الغزالي حرمته في
الاحياء حيث قال فيه اعلم ان المودى يموت بالطبع ومن اذاك
لا يمكنك ان لا تبغضه غالبا فاذا اتيسرت له نعمة فلا يمكنك ان لا
تكرهها حتى يستوى عندك حسن حال عدوك وسوء حاله بل لا تزال

اي في تعريفه مرات

في تعريفه مرات

تدرك في النفس بينهما تفرقة ولا يزال الشيطان ينازعك الى الحسد
له ولكن ان قوى ذلك فيك حتى يبعثك على اظهار الحسد بالقول او
بالفعل بحيث يعرف ذلك من ظاهرك بافعالك لاختيارية فانت حسود
عاصي بحسدك وان كفت ظاهرك بالكلية الا انك باطنك يحب
زوال نعمته وليس في نفسك كراهة لهذه الحالة فانت ايضا حسودا
لان الحسد صفة القلب لا صفة الفعل قال الله تعالى ولا يجدون في
صدورهم حاجة مما اوتوا وقال ودوا لو تكفرون وقال ان يستنكم
حسنه تسوهم اما الفعل فهو الغيبة والتمية والكذب وهو عمل صادر
عن الحسد بل يحل الحسد القلب دون الجوارح نعم هذا الحسد ليست
مظلمة يجب الاستحالة منها بل هو معصية بينك وبين الله تعالى و
الاستحالة انما يجب من الاسباب لظاهرة على الجوارح واما اذا كفت
ظاهرك والزممت مع ذلك كراهة ما يترشح منه بالطبع من حب زوال
النعمه حتى كانت تمت نفسك على ما في طبعها فتكون تلك الكراهة
من جهة العقل في مقابلة الميل من جهة الطبع فقد اديت الواجب عليك
ولا يدخل تحت اختيارك في اغلب الاحوال اكثر من هذا واما تغيير
الطبع ليستوي عنده المودى والمحسن ليكون فرحه او غمه بما يتسر لها
من النعمه او انصب عليهم من البلية سواء فهذا مما لا يطاوع الطبع
عليه مادام ملتفتا الى حظوظ الدنيا الا ان يصير مستغرقا بحب الله
تعالى مثل السكران الوالي فانه قد ينثر امره الى ان لا يلتفت قلبه
الى تفاصيل احوال اعباد بل ينظر الى الكل بعين واحدة وهي عين الرحمة
فيرى لكل عباد الله تقارا وفعالهم افعالا لله تعالى ويراهم مستقرين لله

الحسد من جهة القلب
من جهة العقل

تعا وان حصل له ذلك فهو كالبرق الخاطف لا يدوم ويرجع القلب
بعد ذلك الى طبعه ويعود العدو الى منازعته اعني الشيطان فانه
ينازعه بالوسوسة فمهما قابل العبد ذلك بالكراهة والزمه قلبه
فقد ادى ما كلفه وقد ذهب الذاهبون الى انه لا ياتهم اذا لم ينظر الحسد
على جوارحه لما روى عن الحسن انه سئل عن الحسد فقال غمة لا يضرك
ما لم تبده وروى عنه موقوفا ومرفوعا الى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم انه قال ثلث لا يخلو منهن مؤمن وله منهن فخر فخرجه
من الحسد ان لا تبغى لكن الاوطان يحمل هذا على ما ذكرناه من ان يكون
فيه كراهة من جهة الدين والعقل في مقابلة حب الطبع لزوال النعمه
العدو فتلك الكراهة تمنعه من البغى والايداع لان جميع ما ورد في
الاخبار الدالة على ذم الحسد يدك ظاهره على ان كل حاسد آثم و
الحسد عبارة عن صفة القلب لا عن الافعال وكل يحب لسيادة المسلمين
فهو حاسد فاذن كونه آثما بمجرد حسد القلب من غير فعل محل الاجتهاد
والاظهر ما ذكرناه من حيث ظواهر الايات والاخبار ومن حيث المعنى
اذ بعيد ان يعفى عن العبد وفي ارادته مساواة المسلم واستمالة
بالقلب اليها من غير كراهة ورد من قلبه وقد عرفت من هذا ان لك
في اعدائك ثلثة احوال احدها ان تحب مساوئهم بطبعك وتكره حبك
لذلك ويميل قلبك اليه بعقلك وتمقت نفسك عليه وتود لو كانت لك حيلة
في ازالة ذلك الميل منك وهذا معفو عنه قطعاً لانه لا يدخل تحت الاختيار
اكثر منه والثانية ان تحب ذلك وتظهر الفرح بمساوئهم اما بلسانك
او بجوارحك فهذا هو الحسد المحذور قطعاً والثالثة وهي بين الطرفين

منذ الامة وراثة

الاشهوه والغفلة

لا يظن
عنه الظاهر
مرا

[illegible]

أو الإرادة والكراهة مرات

لأقدرة له على الخروم عنهما مرات

بضم المعجمة وتشديد الميم وهي الحجة
جمعها غم والمراد هنا تشديد
يغم القواد ويسن سروره
مراتب

منذ الامة وراثة

الاشهوه والغفلة

لا يظن
عنه الظاهر
مرا

باسناد الحديث الى النفس مرات

اي حراما لا يعنى وان لم يبد قول اول فاعلا مرات

من خطورة الحديث مرات

ان لفظ تجاوز المذكور في الحديث المستعمل بعن يكون بمعنى عفا بلا بد ان يكون حديث النفس هنا اختياريا ليكون قابلا للعفو والوجه الثاني ان غير الاختيار لا يؤخذ به امة من الامم فلا وجه للتخصيص بقوله لا يمتي والوجه الثالث ان ذلك المحل لما يصح على رواية رفع انفسها على الفاعلية واما على رواية نصيها على المفعولية فلا يصح ذلك المحل اذ الرفع دال على الاضطرار والنصب على الاختيار كما يشهد به الزوق السليم والوجه الرابع ان اخر الحديث المذكور ينافي ذلك المحل لانه يفيد معنى الغاية فعنى الحديث ان الله تعا عفا عن امتي كل ما حدث به انفسها من الذنوب الى ان يظهر اثره على الجوارح بالتكلم او بالعمل فاذا ظهر اثره باحدهما فلا يتعين العفو لانه تعلق به حق العبد فلا بد من الاستحلال واذا افاد ذلك فيدخل في العفو المهرم والعزم بعد ميل الطبع اذ لم يتكلم ولم يعمل به مع انها بالاختيار لا بالاضطرار فلا يمكن حمل الحديث على الميل الطبيعي الحاصل بدون الاختيار كما لا يخفى والمراد بالتكلم والعمل في الحديث معناها الحقيقي وهو اظهار ما في الضمير بالقول او بالفعل فان قلت ان مجرد اعتقاد الكفر والبدعة والكبر والعجب حرام لا يعفى فلم لا يكون الحسد والحقد وسوء الظن ونحوها كذلك مع ان كل واحد منهما فعل قلبي فما الفرق بينهما قلنا الجواب ان قبح الامور المذكورة اولاً وبالذات وحرمتها لذاتها وقبح ما نحن فيه وحرمة لكونه سبباً للعمل القبيح فاذا تجرد عنه ولم يقض اليه فلا يبعد ان يرتفع عنه الحرمة والاثم لاسيما عن هذه الامة تكرماً لنبيتهم نعم قصد المعصية وهمها خصوصاً العزم

باسناد الحديث الى النفس مرات

بالجواب والوجه الرابع مرات

على القول وهو فوق ما قبله مرات

والتي طرأ ارتفاعه

المعصية

المراتب

المعصية فلما يوجد بدون الاثر على الجوارح ولا كلام في ان اكمال آت يخلو الانسان قلبه عن الغرام الفاسدة والصفات الذميمة ويحل به بالنيات الصالحة والصفات الحميدة واما الرياء بالطاعة فلا شك انه لا يخلو عن العمل بمقتضاه بخلاف الحسود فانه اذ كف جوارحه فليس ذلك عملاً بمقتضى الحسد بل هو عمل بمقتضى ضده هذا كلامه وهو محل نظر وتأمل والاولى ان يجعل الرياء كالحسد فتدبر هذا خلاصة الكلام في هذا المقام وقد بقي ههنا بعض الكلام لا بد من ذكره ليتضح به المرام وهو انهم قالوا ان الذي يقع في النفس من قصد المعصية على خمس مراتب المرتبة الاولى لها جس وهو ما يلقي فيها بالا اختيار منه ثم جريانه فيها وهو الخاطر ثم حديث النفس وهو ما يقع فيها من التردد في الفعل والترك ثم الهجر وهو ترجيح قصد الفعل ثم العزم وهو قوة ذلك القصد والجزم به فالحاجس لا يؤخذ به اجماعاً لانه ليس من فعله وانما هو شيء ورد عليه لا قد له عليه ولا صنع له فيه والخاطر الذي بعده كان قادراً على نفعه بصرفها لها جس في اول وروده ولكنه هو وما بعده من حديث النفس مرفوعان بالحديث الصحيح واذا ارتفع حديث النفس ارتفع ما قبله بالطريق الاولى وهذه المراتب الثلاث لو كانت في الحسنات ايضاً لم يكتب لهما اجر لعدم القصد واما الهم فقد بين في الحديث الصحيح ان الهم بالحسنة يكتب حسنة والهم بالسنة لا يكتب سيئة وينتظر فان تركها لله تعا كتبت حسنة وان فعلها كتبت سيئة واحدة والاصح في معناه ان يكتب عليه الفعل وحده وهو معنى

والتوبة

بالجواب الملهمة مرات وهذا جواب عن سوال مقدس وهو ما الفرق بين الرياء والحسد حيث حرم الاول مطلقاً ودون الثاني

قوله واحدة وان الهم مرفوع واما العزم فالمحققون على انه يؤخذ به
ومنهم من جعله من الهم المرفوع وفي البرازية من كتاب الكراهية هم بعصية
لا ياتهم ان لم يصمم عزمه عليه وان عزم ياتهم العزم لا اسم العمل الجوارح
الا ان يكون امرا يتم بمجرد العزم كالكفر كذا ذكره في كتاب الاشباه والنظائر
وفي كتاب فتح المذهب للشيخ شمس الدين السمرقاني المصري الحنفي وهو امام
السلطان الغوري وقاصيه واما العزم فالمحققون على انه يؤخذ به
وخالف بعضهم وقال انه من الهم المرفوع واحتج الاولون بحديث اذا
التقى المسلمان بسيفهما فالقاتل والمقتول في النار قالوا يا رسول الله
هذا القاتل فما بال المقتول قال كان حريصا على قتل صاحبه فعلى
بالحرص واحتجوا ايضا بالاجماع على الموازنة باعمال القلوب بالحسد
ونحوه انتهى كلامه فقد تلخص مما ذكرنا ان الحسد من اعمال القلوب
وانه يتم بمجرد العزم كالكفر فيكون حراما وصاحبه انما سوء ظنه اثره
على الجوارح والاعضاء ولم يظهر لان شان الحسد ان لا يظهر وان
يكون مضمرا في القلب لكونه من اعمال القلوب فانه اذا اظهر اثره ينقلب
عداوة وخصومة فلا يبقى حسدا محضاً كما لا يخفى واما الجواب عن
الاحاديث المذكورة فالحديث الاول وهو قوله عليه الصلوة والسلام
ثلاث لا ينجو منهن احد الحديث فالمراد من الحسد المذكور فيه هو
الحسد الذي يلوح على الخاطر بلا اختيار بقريئة قوله فلا تنبع فان النفي
هو التجاوز عن الحد وهو في كل شيء بحسبه فالنفي في الحسد اعطاء
الوجود له والاصرار عليه وكذا المراد بالظن والطيرة ايضا مبدا
الاضطراري لا وجودهما الاختياري بقريئة قوله فلا تحقق وانض

في كتاب الجوارح

فان عدم التحقيق للشيء والمضي فيه انما يكون قبل حصول الوجود
الاختياري لذلك الشيء واما بعده فلا كما لا يخفى والحاصل ان المراد
بالخروج من الامور الثلاثة عدم اعطاء الوجود لها والاصرار عليها
كما يشهد به الذوق السليم والحديث الثاني فهو قوله عليه السلام
كل بني آدم حسود الحديث معارض بالاجماع المذكور والحديث الثالث
وهو قوله عليه الصلوة والسلام ان الله تعا تجاوز لا متي الحديث
فالمراد به ما عدا افعال القلوب من الامور التي لا تتم بمجرد العزم
واما افعال القلوب التي تتم بمجرد العزم كالكفر والبدعة والحسد
والكبر ونحوها فهي مخصوصة منه فلا يدخل تحته بالاجماع هذا
غاية ما ظهر لي في هذا المقام بعون الملك لعالم وبعد هذا فقد تبين
لك ان الحق مع الامام ابي حامد الغزالي في هذه المسئلة والله اعلم
قال رحمه الله تعا وان لم ترد زوال نعمة الغير ولكن اردت لنفسك
مثلا فهو غبطة ومنافسة وذلك ليس بحرام بل هو مندوب اليه
في الامور الدينية وحرص مذموم في الامور الدنيوية كما سيأتي
في بحث الاسراف ان شاء الله تعا هذا كلامه وهو غلط فان
الغبطة والمنافسة اما واجبة او مندوبة او مباحة على ما ذكر
في الاحياء وغيره وليست مذمومة اصلا سواء كانت في الامور
الآخروية او في الامور الدنيوية قال في الاحياء ان كانت النعمة
دينية فالمنافسة فيها واجبة كالايان والصلوة والزكاة و
الصوم والحج وان كانت من الفضائل فالمنافسة مندوبة كتحصيل
العلوم والاحلاق الحميدة وانفاق الاموال في الكرام والصدقات

فان الاعراض على العبد بواجبها على القلوب
ولا يشك ان الحسد من اعمال القلوب
فيكون الحسد من اعمال القلوب
فان الاعراض على العبد بواجبها على القلوب
ولا يشك ان الحسد من اعمال القلوب
فيكون الحسد من اعمال القلوب

وان كانت من التمتع فالمنافسة مباحة وكل ذلك يرجع الى تمتي المساواة معه في النعمة والتمتع به فيها وهذا جائز بكلام فالمنافسة في اللغة مشتقة من التنافس بمعنى اللطافة قال الله تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون اي فليترغب كل من يرغبون في نعم الجنة وما عند الله تعالى وقال صلى الله تعالى عليه وسلم المؤمن يغبط والمنافق يحسد وقال لا حسد الا في اثنتين رجل اتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها الناس ورجل اتاه الله مالا فهو ينفق فيه سراً وجرراً كمارويناه سابقاً قال رحمه الله وان لم يكن في النعمة صلاح لصاحبها بل كان فيها فساد ومعصية له فاردت ذوالها عنه او عدم وصولها اليه فذلك من غير المؤمن لله تعالى وهو مندوب اليه لا روي البخاري ومسلم عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله تعالى يبارك في المؤمن يبارك في غيره الله ان ياتي المؤمن ما حرم الله تعالى عليه والغير في الاصل كراهية مشاركة الغير في حق من الحقوق وغيره الله تعالى منع العبد من الاقدام على الفواحش لان فيه مشاركة الله تعالى ان يفعل العبد ما يريد من غير التفات الى الامر والنهي وغيره المؤمن لله تعالى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهذه الخيرة واجبة ولنفسه منع حريمه من الفواحش وهي واجبة ايضا لما رواه مسلم عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال سجدت عبادة يا رسول الله لو وجدت مع اهل رجلا لم آمنه حتى آتني باربعة شهداء قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نعم قال كلاً والذي

وقد قال به بعد اسطر تنوع ذلك
سفر من الضر وسافر من
والتمتع والرضا وكذا في الحما
الرسم ولكنه لا يوجد الا في
اسمى وادب حرمه في الكلام
مخرج وانه خلاف الاول وذكره
لكونه حراماً مطلقاً ما قاله
لا ريب في ان النعمة الموصلة
لا يوجد الا في رعاها معصية النفس
ولا يمكن ان ياتي مع امر طاعة
فاللطف من هذا السطر
لا واصل العمل الكمال

بعثك

بعثك بالحق ان كنت لا عاجلة بالسيف قبل ذلك قال رسول الله
اسمعوا الى ما يقول سيديكم انه لغير وانا اغير منه والله تعالى
اغير مني وفي رواية البخاري عن المغيرة بن شعبة قال اتعجبون من غير
سعد والله لا انا اغير منه والله تعالى اغير مني لا احد اغير من الله
سبحانه وتعالى من اجل ذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن قوله
كلا ليس رد الكلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانه كفر بل هو
اخبار عما في ضميره بعد تصديقه له فكانه قال الامر كما قلت يا رب
الله ولكني لا اقدر على ذلك بل باشر القتل وقوله ان كنت
اي ان وجدت وقوله اتعجبون الاستفهام لا نكاراً لا تعجبوا
من غيرته فاني اغير منه والله تعالى اغير مني كتب في الحاشية انه
اختلف العلماء في من جدد مع اهل رجلا هل يباح له مباشرة قتله
قبل ان ياتي باربعة شهداء ام لا فذهب الامام احمد بن حنبل الى
الاباحة مطلقاً عملاً بظاهر هذا الحديث وذهب لشافعي الى الابا
ديانه لا قضاء عملاً بهذا الحديث ودفعاً للتعارض بهذا الطريق
وذهب ايمننا الى الحرمة مطلقاً الا اذا لم يكن دفعه الا بالقتل
نحو يجوز قتله دفعاً للمنكر وان كانت المرأة زوجة الغير وانما لم
يعمل ايمننا بهذا الحديث لوقوع التعارض بين قوله كلاً وقوله
اسمعوا مع عدم امكان الدفع او لكونه خبر الواحد وهو لا يفيد
اليقين هذا ويمكن دفع التعارض من قبل الامام احمد بالحل على
نسخ الحكم السابق الذي هو الحرمة بعد قول سعد كلاً في استثناء
الاخر بعد منه صلى الله تعالى عليه وسلم من قطع نبات مكة شرفها الله

وقد قال به بعد اسطر تنوع ذلك
سفر من الضر وسافر من
والتمتع والرضا وكذا في الحما
الرسم ولكنه لا يوجد الا في
اسمى وادب حرمه في الكلام
مخرج وانه خلاف الاول وذكره
لكونه حراماً مطلقاً ما قاله
لا ريب في ان النعمة الموصلة
لا يوجد الا في رعاها معصية النفس
ولا يمكن ان ياتي مع امر طاعة
فاللطف من هذا السطر
لا واصل العمل الكمال

تخاطب مطلقاً فقال سعد إلا الأذى خير يا رسول الله فقال عليه السلام
 إلا الأذى خرا نهي كلامه وفي القنانية إذا وجد رجل رجلاً مع امرأته
 أو أمتة أو محارمة ورأى بينهما علامة الغيرة كالقبلة واللمس واللعب
 فله أن يقتلها إذا باس بالفعل كلاهما طوعاً وإكراهاً أن يقتل المكره
 دون المكره ولا يفعل هذا إلا عند فوران الغضب لا عند التقادم
 ولا يحتاج القاتل هنا إلى إقامة البينة عند خصومة الولي بل البين
 تقوم مقامها انتهى كلامه وفي معراج الدراية فإن قتل رجلاً وأدعى
 أنه كان يزني بامرأته وكذب الولي فلا بد من البينة لكن قيل كيف
 شاهدان لأن البينة تشهد على وجوده مع المرأة وقيل يأتي بأربعة
 لأنه روي عن علي رضي الله تعالى عنه كذا انتهى كلامه وفي جامع
 الفتاوى من رأى رجلاً يريد أن يزني بامرأته أو جاريتها أو محرمه
 وهو مكره لها فله قتله ولو كان المطاوعين قتل الرجل والمرأة
 جميعاً والكلام في اثباته إذا أنكر وارثه على وجوه صحها أن كان
 القتيلا في فراش واحد وفي بيت واحد وفي منزل واحد فالبين
 على القاتل وقيل إن صدق القتل ممن يستبعد منه ذلك وهما
 قبل ذلك فالقول قول القاتل مع بينة انتهى كلامه وإذا تقرر
 هذا فقد تبين لك أن قوله وذهب أئمتنا إلى الحرمة مطلقاً
 غلط بين فتدبر وقد يطلق الغيرة على كراهية المرأة اشتراك
 الغير في بعْلِها وهذه الغيرة مذمومة في الشرع لما روي مسلم عن
 عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج
 من عندها ليلاً قالت فغرت عليه فجاء قرآني ما اصنع فقال

الفور والفوران بالفتح فيهما
 جوفك فايمنى وخشم
 دبر شمس ودخى فور
 شامت وشدت
 وضوكر معناسة
 ده مسطلي
 اختري

البعل بالفتح ازواج كبي
 شورته بعله دبره
 اختري

في
 القنانية
 إذا وجد
 رجل رجلاً
 مع امرأته

مالك

مالك يا عائشة أغرت فقالت وما لي لا يغار مثلي على مثلك فقال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقد جاءك شيطانك قالت يا رسول
 الله أو معي شيطان قال نعم قلت ومعك يا رسول الله قال نعم ولكن
 أعانني الله تعالى عليه حتى أسلم اختلف العلماء هل تسلم الشياطين
 أم لا فمن تسلم روى الحديث بفتح الميم ومن قال لا تسلم رواه بضم
 الميم كذا في بعض المعبريات والله أعلم قال رحمه الله وضد الحسد
 إرادة الخير للغير والإعانة والنصيحة له وهي واجبة لقوله تعالى
 تَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَقوله
 عليه الصلوة والسلام من دل على خير فله مثل أجر فاعله رواه مسلم
 وقوله لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه متفق عليه
 وروى مسلم عن تميم الداري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال إن الدين النصيحة قلنا لمن يا رسول الله قال لله
 وكتبابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم وروى الطبراني عن
 حذيفة بن اليمان أنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 من لا يهتم بامر المسلمين فليس منهم ومن لم يصبر ويصبرنا صحاب الله و
 لرسوله وكتبابه ولإمامه ولعامة المسلمين فليس منهم أقول
 النصيحة لله تعالى الإيمان به وإخلاص النية في عبادته وبذل الجهد
 فيما أمر به ونهى عنه وموالاته من أطاعه ومعاداة من عصاه
 والاعتراف بنعمائه والشكر عليها وحقيقة هذه النصيحة ونفعها
 راجعة إلى العبد في الحقيقة والله الغني وأنتم الفقراء والنصيحة
 لرسوله التصديق بنبوته والانقياد لأمره وقبول ما جاء به و

اعطاء حقه واشاعة سنته والنصيحة لكتابه هي الايمان به و
 اقامة حروفه في التلاوة والاعتبار بمواعظه والتفكر في عجائبه والعل
 بحكمه والتسليم لتشابهه والنصيحة لائمة المسلمين وولايتهم هي
 الصلوة خلفهم والجهاد معهم واداء الصدقات اليهم والدعاء لهم
 واطاعتهم في المعروف وترك الخروج عليهم اذا ظهر منهم جور وحيف
 وتبشيرهم وايضاظهرهم عن غفلتهم وقديراد بالائمة العلماء وبالنصيحة
 متابعتهم واما النصيحة لعامة المسلمين فهي ارشادهم الى ما يجرهون
 من امور دينهم واعتقادهم بما يجب لايمان به والاعتقاد عليه من
 اركان الدين والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وتحذيرهم عن الذنوب
 والمعاصي وتذكيرهم بالآخرة بالموعظة الحسنة والحكمة البالغة و
 الشفقة والمرحمة على صغيرهم وكبيرهم كذا ذكره الشيخ الاكمل في شرح
 المشارق واما حكم الحسد فهو الحرمة والاثم وتنقيص الحسنات و
 تضعيف السيئات وعرض النفس على البلاء والحن لان تعرض لقضاء
 الله تعالى وقدره واعتراض على الله تعالى حكمه في خلقه وصاحب
 الحسد حزنه دائم وهمة غير منقطع وصدور ضيق وقلبه غمي و
 غيظه لا يشفي في الدنيا والآخرة فهو متعوب ومغضوب ابدًا
 وناهيك بنريد بجهه انه اول ذنب عصي الله تعالى به لانه ما حمل ابليس
 على ترك السجود لادم عليه كصلوة والسلام الا الحسد كما لا حامل
 لقابيل على قتل اخيه الا هو فهو بلية قديمة وداية عضال ومرض
 مزمن وعلة عامة الامن صانه الله تعالى عنه واما ترك المصنف
 حكم الحسد لكونه معلومًا تمامًا وما بعده والله اعلم بالصواب

الحسد
 الحسد
 الحسد

الحسد

والمبحث الثاني في اسباب الحسد وهي ستة على ما ذكره المصنف ههنا
 الاول العداوة والبغضاء وهذا اشد اسباب الحسد فان من عادي
 غيره بسبب من الاسباب بغضه وحسده عادة ويتمنى زوال نعمته و
 عدم وصوله اليها وهذا امر مكرور في الطبايع والجبيلات كما يشهد به
 الوجدان وهي تتفاوت الى مراتب واقسام واشدها العداوة الدائمة
 كالعداوة الواقعة بين المسلمين والكفار ثم العداوة الواقعة في الاعتقاد
 كالتي بين اهل السنة والجماعة وسائر الفرق الاسلامية الضالة ثم
 العداوة من جهة الاختلاف في الفروع كالتي بين الحنفية والشافعية
 وسائر ارباب المذاهب ثم التي بين ارباب المناصب كالملوك والامراء
 والقضاة ثم التي بين العلماء والمشايخ والصناع والتجار فان المرء
 عدو لمن يعمل بعلمه ثم التي بين سائر الناس بسبب الخصومات الواقعة
 في الامور الدنيوية هذا ما اُلفت له قديمًا من جناب الحق جل وعلا
 وقد ظهر الان بلسان القلم على هذه الصحيفة لان الامور مرهونة
 باوقاتها والله اعلم والثاني التعزز وهو ان يشغل عليه ان يرتفع
 عليه غير من الامثال والاقربان فاذا نال واحد منهم جهة من جهات
 العزة كالعلم والجاه والمال خاف ان يتكبر عليه ويفوت عزه وهو
 لا يطيق ذلك ولا يشمخ نفسه باحتماله فيحسده ويتمنى زوال تلك
 النعمة منه والثالث التكبر فان شان التكبر ان يرتفع على الغير
 ويتوقع انقياده له واستخفافه اياه فاذا نال نعمة خاف ان يفوت
 منه ذلك فيريد زوال نعمته ومن اجل التعزز والتكبر كان حسد الكفار
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم قالوا كيف يتقدم علينا غلام يتيم

انظر الى هذه
 كيف يتبع
 الامم

وكيف نطأ طي له رؤسنا فقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل
من القريتين عظيم والرابع الخوف من فوت المقاصد المحبوبة وهذا
مختص بالمترشحين على مقصود واحد فان كل واحد منهم يحسد صاحبه
ويتمنى زواله لينفرد بذلك المقصود وذلك كالأخوة والأخوات
والضرات والتلامذة والمريدين وندماء الملك ووعاظ البلد
وطلاب اللوالة والتولية والقضاء والتدريس ومنه ما وقع
بين بني آدم عليه الصلوة والسلام قاييل وهابيل وأخوة يوسف
وغيرهم والخامس حب الرياسة والجاه من غير توسل به إلى مقصود
من المقاصد وذلك كمن يريد أن يكون عديم النظير في نوع من أنواع
الكمال كالعلم والعبادة والسخاوة والشجاعة والصناعة والثروة
والجمال فاذا سمع بنظيره في أقصى العالم ساء ذلك وأحب موته
وزواله وذلك لغلبة حب الشاء عليه بانه وحيد الدهر وفرد
العصر والسادس خبث النفس وبخل الطبيعة بالخير للغير من عباده
الله تعالى فان من الناس من اذا وُصفَ عنده حسن حال الغير شق
عليه ذلك ويتمنى زواله من غير عداوة بينهما واذا وُصف له
اضطراب حاله وذهاب ماله وادبار دولته وفوت مقصوده فرح
به وليس ذلك الا من خبث الطبيعة وسوء القرينة وبخل الجيلة
بحيث يبخل بنعمة الله تعالى على عباده من غير سبب موجب لذلك
وهذا خبث الحسد واعسر علاجها وازالة لانه طبع وجيلة تكا
يستحيل في العادة زواله وهذا قيل يرتد جميع اسباب الحسد إلى
خبث النفس قال في مناهج الاخلاق ومن اسباب الحسد الكبر والعجب

الضرة بتشديد الراء
زوجه اخر عورتين ديول
وان قول

وجب

وحب الرياسة والعداوة والخوف من فوت المقاصد المحبوبة و
يمكن رد الجميع إلى خبث النفس انتهى كلامه هكذا ينبغي ان يرتب و
يجر هذا البحث والله اعلم والمبحث الثالث في آفات الحسد و
غوايلها وعلاجها الإجمالي وهي ثمانية الأول افساد الطاعات
والحسنيات لما روى ابو داود عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ياكم والحسد فان الحسد يأكل
الحسنيات كما تأكل النار الحطب أو قال العشب والمراد بأكلك الحسنة
أكل أضعافها التي هي محض فضل الله تعالى لا أكل الاجر والجزاء الذي
هو عوض العمل اذ لا يحبط الاعمال بالمعاصي عند اهل السنة والجماعة
كثر الله تعالى سوادهم ولما روى الترمذي عن الزبير رضي الله عنه
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال دبت اليكم داء الأُمير
قبلكم الحسد والبغضاء وهي الخالقة أما اني لا اقول تخلق الشر
ولكن تخلق الدين والذي نفسي بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا
ولا تؤمنون حتى تحابوا الا ادلكم على ما تتحابون أفشوا السلام
بينكم قوله دبت اليكم أي سرى اليكم وقوله الحسد أي هو الحسد
وقوله تتحابون أي به والثاني الافضاء إلى فعل المعاصي اذ
الحسد لا يخلو عن الغيبة والنميمة والشتم والسب والكذب
عادة لما روى الطبراني عن ضمرة بن ثعلبة رضي الله تعالى عنه
انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزال الناس
بخير ما لم يتحاسدوا والثالث حرمان الشفاعة لما روى الطبراني
عن عبد الله بن بسر رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

قال في شرح فضيلة القدر

القلب مع انه لا ضرر فيه على المحسود لان النعمة لا يزول عنه
بحسدك بل فيه نفع له في الآخرة لانه يتأذى بحسدك ويتألم به في
الدنيا فيحصل له الاجرة في الآخرة خصوصاً اذا اخرج الحسد منك الى
القول والفعل كالغيبة والنميمة والقدح فيه وهتك العرض و
الستر ونحوها والله اعلم **والثالث** يكون باصلاح ما افسده
بالحسد بان يكلف نفسه نقيض مقتضياته بان يكلفه المدح ان
قدح فيه والتواضع والاعتذار ان تكبر عليه وزيادة الانعام و
الاحسان ان كفه عنه والدعاء له ان دعا عليه هكذا ينبغي ان
يرتب ويفصل ويجتر هذه المباحث الاربعة كما لا يخفى على اولى
الالباب وذوى الابصار والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب
السادس عشر المحققة وفيه ثلثة مباحث **المبحث الاول**
في تفسيره وحكمه **والمبحث الثاني** في آفاته وغوائله **والمبحث**
الثالث في اسبابه وعلاجه **فالمبحث الاول** في تفسير المحققة وحكمه
قال السيد الشريف في التعريفات المحققة طلب لنفس للانتقام
وتحقيقه ان الغضب اذا لزم كظمه للعجز عن التشفى في الحال
رجع الى الباطن واحتقن فيه فصار حقاً انتهى كلامه وفي مناهج
الاخلاق عرف بعضهم المحققة بان طلب لنفس للانتقام انتهى
كلامه وعرفه المصنف رحمه الله بانه هو ان يلزم نفسه استئصال
احدٍ والنفاق عنه والبغض له وارادة الشر به وهذا مأخوذ من
الاحياء قال فيه اعلم ان الغضب اذا لزم كظمه للعجز عن التشف
في الحال رجع الى الباطن واحتقن فيه فصار حقاً ومعنى المحققة

الكظم كظمته ففتح وظانك كونه
غضبى هضم ان يقار كظم غصب
كظمها من الباب الثاني اذا اجترعه
وعظ كظمه غضبه ويراد
وان قول

في قوله
في قوله
في قوله
في قوله
في قوله
في قوله
في قوله
في قوله
في قوله
في قوله

ان يلزم قلبه الاستئصال والبغضة له والنفاق منه وان يدوم
ذلك ويبقى وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم المؤمن ليس يحقود
فالمحققة الغضب انتهى كلامه **وانا اقول** وبالله التوفيق المحققة
هو العداوة الكامنة في النفس بسبب من الاسباب هذا حقيقة
المحققة على ما تقتضيه معناه اللغوي وما ذكره من طلب الانتقام
والاستئصال والنفاق والبغض وارادة الشرف من لوازم هذا
المعنى كما لا يخفى على الطين هذا وحكمه انه حرام ان كان بظلم و
ليس بحرام ان كان بحق من الحقوق كالامر بالمعروف والنهي عن
المنكر فان لم يقدر على اخذ الحق منه في الدنيا فله التأخير الى
الآخرة والعفو افضل لقوله تعالى الذين ينفقون في السراء والضراء
والمكافئين الغنيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين وقوله
وان تعفوا اقرب للتقوى وقوله وليعفوا وليصفحوا لا يجنون
ان يغفر الله لكم والله غفور رحيم **وروى مسلم** والترمذي
عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
ما نقصت صدقة من مال وما زاد الله تعالى عبداً بعفواً الا عزاً
وما تواضع عبداً الا ورفعه الله وان قدر فله العفو ايضاً و
هذا العفو افضل من العفو الاول لوجود القدرة عليه بخلاف
الاول والانتصار اي استيفاء الحق واخذه منه من غير
زيادة ولا نقصان وهو العدل المفضول لكن قد يكون افضل من
العفو بعارض مثل كون العفو سبباً لكثرة الظلم وعدم الانتهاء
من الايذاء والانتصار لقلته ورفعته وان زاد في الانتصار

الطين فتحسينه ورسنه
ادراك انك فانه قول

او على اخذ الحق ما لا فائدة بالعفو ايضاً
انما له العفو ان عدل

الخامسة في الحلم وكظم الغيظ وفوائده فالمقالة الاولى في تفسير
 الغضب واقسامه قال السيد الشريف قدس سره في التعريفات
 الغضب تغير يحصل عند غليان دم القلب يحصل عنه التشغيع للصد
 انتهى كلامه وقال في الاحياء هو غليان دم القلب لطلب الانتقام
 انتهى كلامه وق في مناجح الاخلاق قيل الغضب مستغن عن
 التعريف لبداهته وما قيل في بانه انه غليان دم القلب لطلب
 الانتقام او انه حركة تستر العقل بمبدؤها شهوة الانتقام فتبينه
 لا تعريف انتهى كلامه وهذا هو الحق الذي لا شك فيه فان الغضب
 من الامور الوجدانية والانفعالات الباطنية والكيفيات
 النفسانية فكل احد عالم به وبضده الذي هو الحلم بالبداهة
 فلا يحتاج الى التعريف وما يذكره من التعريفات اللفظية فليس
 بتعريف في الحقيقة بل هو تفسير وتبنيه يذكر ليسرل للمبتدى
 تصوره كما قال المصنف في منشأ الاخلاق الغضب حركة للنفس
 لدفع المنافر وقال هنا هو غليان دم القلب لدفع الموديات قبل
 وقوعها ولطلب التشغيع والانتقام بعد وصولها هذا وهو ثلثة
 اقسام التهور والشجاعة والحين كما ذكرنا في منشأ الاخلاق
 وكلا طريقتي الشيء مذموم وخير الامور واساطها وهو الشجاعة
 المدوحة عقلاً وشرعاً وعرفاً وبه حفظ الدنيا والدين هكذا
 ينبغي ان يحتر هذه المقالة ولا يخفى على ذوى البصيرة ما في
 كلام المصنف من الخبط والخلط اما الخبط فهو في قوله اعلم ان
 الغضب ليس بمذموم واما الخلط فهو في ذكر بعض الآفات في اثنا

البعض

البعض قبل الفراغ منه كما هو دأبه في هذا الكتاب دائماً فتأمل والله
 اعلم والمقالة الثانية في اسباب الغضب وموجباته وهي الحرس
 والكبر والعجب والغرور والجنون والمرض والمزاج والهزل والهرق
 والتغير والمهارة والمضادة والظلم بالقول كالكذب عليه والغيبة
 والنميمة والاشتم او بالفعل كالضرب واخذ المال ومنع الحق فهذه
 الاشياء من اسباب الغضب لاكثر الناس وقد مضى بيان بعضها
 وبعضها ظاهر وسيجي بيان البعض في آفات اللسان ان شاء الله تعالى
 ومن اسباب الغضب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر خصوصاً اذا
 كان بالحدة والعنف في ملائمة الناس من غير اضافة الى الشارع فيظن
 المخاطب لجهله انه من عند المتكلم دون الشارع وانه يريد به الطعن
 لا النصيح فيغضب وعلاجه التكلم باللين والرفق والاضافة الى
 الشارع وفي السر ان امكن وتعليم الشرايع وقد يكون الغضب مع
 العلم لاجل الترياء والكبر والعجب ونحوها ومنها الظن الخطأ لعدم
 فهم مراد المتكلم فعلى المتكلم التبيين والتفسير والاحتراز عن
 الاجمال في الكلام وعلى السامع التثبت والتأمل والاستفسار
 وحسن الظن بالمؤمن لا العجلة وسوء الظن به ومنها الفعل
 الضار بالغير اصاد رب طريق الخطاء كن يرمى الى الصيد فيقع على
 انسان او على ماله فيتلفه فعلى الجاني الاحتياط وعلى المجني
 عليه العفو فان لم يقدر بالتضمن على وفق الشرع لا التهور و
 الاضطراب ومنها حب الدنيا والحرس عليها كن يسأل عن بعض
 الاغنيا وشئاً فلا يعطيه فيغضب ان ومنها الغدر وهو نقض

الكتاب في اسباب الغضب
 من اسباب الغضب
 من اسباب الغضب
 من اسباب الغضب
 من اسباب الغضب

بعض الظن الخطأ في الكلام
 من اسباب الغضب

العهد والميثاق بلا ايدان ومنها الحيانة وهي ضد الامانة ومنها
خلف الوعد وهو ضد الوفاء به ومنها التكلم وعرض الحاجة لمشغول
او مهموم او مخموم او محزون ومنها ما يصدر عن الصبيان والمجانين
والحيوانات من الافعال التي يتأذى بها الانسان كال بكاء وال شتم و
ال عثار في غضب ويشتم ويلعن ويضرب وهذا من اقبح انواع الغضب
ومشأوة خبث الطبع وضيق الصدر واقبح منه من يغضب
على الجار لسقوطه عليه او عدم قراره تحته او عدم انقطاعه
وانكساره او نحو ذلك فيغضب عليه ويشتمه وربما يضربه ويكسره
ويتلفه مع علمه بانه لا شعور له واقبح منه من يغضب على فعله
كال سقوط وال عثار وعدم احسان الشيء فيستب نفسه ويلعنه و
يضربه بخلاف من يغضب على نفسه لعصيانه الله تعالى او كسله في
طاعته او تركه فيحمل عليه امورا شاقة وربما يخلف وينذر فان
هذا امر حسن وغير دينية واقبح منه من يغضب على الله تعالى
في اوامر ونواهيده وعند عدم قضاء حوائجه او على الرسول
في سننه كما هو شان الملاحدة والزنادقة وبعض جهال الناس
ولهذا قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الغضب يفسد الايمان كما
يفسد الصبر العسل واما الغضب عند رؤية المعاصي والمنكرات
فمحمود لانه غضب في الله تعالى وحمية في الدين لكن بشرط الاعتدال
وعدم التجاوز عن الحد المشروع فيه في القول والفعل وكثير من
المحتسبين يفرطون في الحسبة فلا يفي خيرهم شرهم والله اعلم
والمقالة الثالثة في آفات الغضب وعوائله وهي اربعة الآفة

الغنا عيناك كريله
وطاينماق وان قول

الاولى

الاولى افساد الايمان والطاعات لما رواه البهقي والطبراني في
الكبير عن يهن بن حكيم عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم انه قال الغضب يفسد الايمان كما يفسد الصبر العسل
والمراد به على الحق كما مر آنفا او ما كان سجية وطبيعة للانسان
كما يشاهد في الظلمة لا الغضب في الحق فانه جائز بل وقع من النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فانه كان يغضب حتى تحمر وجنتاه ويقول اللهم
انما انا بشر اغضب كما يغضب لبشر فائما مسلم لعنته او ضربه
فاجعلها مني صلوة عليه وزكوة وقربة تقربه بها اليك يوم القيامة
وكان يقول الغضب لا يخرجني عن الحق وقال الامام اليا فعي في
نشر العطر وروينا في الصحيح عن عياشة رضي الله تعالى عنها انه دخل
رجلان على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكلما به شيء لا ادى
ما هو فاغضباه فلعنهما وسبهما فلما خرجا قلت يا رسول الله
لعنهما وسبتهما قال او ما علمت ما شارطت عليه ربي قلت
اللهم انما انا بشر فاني المسلمين لعنته او سببته فاجعله له ركة
واجرا وقد وصف الله تعالى الصحابة بالقوة والشدة والرجة فقال
محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار رحماء بينهم الآية
وقال يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم والشدة
والغلظة لا تكون الا عن اشر قوة الغضب والحدة والحمية والغيرة
ولهذا قال الامام الشافعي من استغضب فلم يغضب فهو حمار هذا
واما وجه افساده الايمان فقد تبين تماذكنا وقال المصنف رحمه
انه كثير ما يصدر عن شدة الغضب قول وفعل يوجب الكفر وكل

وجنه يثاق وان قول

وجهة هو مؤليمها والثمانية خوفاً لمكافاة والانتقام من الله تعالى
 فان قدرته تعالى عليك اعظم من قدرتك على هذا الانسان فلو مضيت
 غضبك عليه لم تأمن ان يمضى الله تعالى غضبه عليك يوم القيامة
 والثالثة حصول العداوة بينك وبينه فيشتم لقابلتك وسعى
 في هدم اغراضك وهتك اعراضك ويشتم بمصايبك فيشوش
 عليك معاشك ومعادك فلا تنفرغ للعالم والعمل والرابعة
 قبح صورتك عند الغضب ومشاهاة لك الكلب الضاري والسبع
 العادي والله اعلم **المقالة الرابعة** في انواع علاج الغضب
 وهي ثلثة قلبي وعلمي والعلاج القلبي هو الذي يكون بقلع
 اسبابه المذكورة عن اصلها وازالتها بالكلية وتبديلها بضدادها
 حتى يذهب عنه الغضب ويحيثه الحلم والعلاج العلمي هو ان
 ينظر في آفات المذكورة ويتأمل في غوائلها وضررها حتى يحصل له
 اليقين ان الغضب نقص وان ضده الذي هو الحلم كمال فيبدله
 بضده كما هو اسلوب العلاج ويتفكر ايضا في الادلة الشرعية
 الواردة في ذم الغضب ومدح الحلم وكظم الغيظ والعفو والاحسان
 روى عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم رجل فقال وصيني قال لا تغضب فردده مرارا قال لا
 تغضب وعنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليس الشديد بالصرعة
 انما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب وعن ابن عمر رضي الله
 تعالى عنه قال يا رسول الله ما ذا يبعدني عن غضب الله تعالى قال لا
 تغضب على احد **وروى** ان ابليس تبدي لموسى عليه الصلوة والسلام

ضار من اوه او كثر من كلمة دبر
 يقال كلب ضار وكلمة ضارية
 وان قوله

في قوله
 لا تغضب
 لا يغضب

نقل

فقال يا موسى ياك والحدة فاقى العوب بالرجل الحديد كما يلعب الصبيان
 بالكرة وعن وهب بن منبه انه قال للكفر اربعة اركان الغضب
 والشهوة والحرص والطمع وقال محمد بن جعفر الصادق الغضب مفتاح
 كل شر وقيل لابن المبارك اجتمع لنا حسن الخلق في كلمة فقال ترك
 الغضب وسيجي بقية الادلة في فصل الحلم ان شاء الله تعالى وبالجملة
 من يتقن ان الخير والشر والنفع والضرب يد الله تعالى فلا يغضب
 لشيء اصلا والله اعلم **واما العلاج العلمي** فهو بربعة اشياء
 الاولى التوضوء لما رواه ابوداود عن عطية رضي الله تعالى عنه
 انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الغضب من الشيطان
 وان الشيطان خلق من النار وانما يطفا النار بالماء فاذا غضب
 احدكم فليتوضأ قال في كتابنا هاج الاخلاق قيل الغضب حركة تشتر
 العقل مبدؤها شهوة الانتقام فاذا قويت اشتعلت فتنبعث الاجرة
 الكثيفة فتملا الشريانات والدماع بحيث ينتشر في سائر الاعضاء
 ويصير العقل محجوبا وفعله ضعيفا ولا يقدر النفس على تسكينه
 الا بالطيب النبوي وهو ما اشار اليه صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله
 ان الغضب حمرة توقد في القلب لم تر الى تنفاخ او داجه وحمرة
 عينيه فاذا وجد احدكم من ذلك شيئا فان كان قايما فليجلس وان
 كان جالسا فليقم وان لم يزل بذلك فليتوضأ بالماء البارد او
 ليغتسل فان النار لا يطفئها الا الماء انتهى كلامه **والثاني** الجلوس
 والاضطجاع لما رواه ابوداود عن ابي ذر الغفاري رضي الله تعالى
 عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا غضب احدكم

وهو قائم في مجلس فان ذهب عنه الغضب والافليس طبع وعن ابي
 سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 انه قال الا الغضب حجرة في قلب بن ادم الا ترون الى حجرة عينيه
 وانتفاخ او داجه فمن وجد من ذلك فليصق خده بالارض
 رواه في كتاب نفحات الاربج والثالث الاستعاذة بالله تعالى
 رواه البخاري ومسلم عن سليمان بن صرد رضي الله تعالى عنه انه
 قال استب رجلان عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن عنده
 فبينما يست احدهما صاحبه مغضبا قد احمر وجهه فقال رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم اني لا علم كلمة لو قالها لذهب عنه
 الذي يجد لو قال عوذ بالله من الشيطان الرجيم ذهب عنه ما يجد
 وروى انس بن مالك وابو سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انه قال الغضب حجرة في قلب بن ادم لو تروا الى حجرة
 العينين وانتفاخ الاوداج عند الغضب فاذا احس احدكم بذلك
 فليقل اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم رواه الديلمي
 في مسنده وقال فيه الاوداج العروق التي احاطت بالعنق و
 معظمها عرقان يقال لهما الودجان والشران والرابع الدعاء
 رواه ابن السني عن عايشة انها قالت دخل علينا النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وانا غصبي فاخذ بطرف المفصل من انفي ففركه
 ثم قال يا عویش قولي اللهم اغفر لي ذنبي واذهب غيظ قلبي
 اجري من الشيطان الرجيم وفي كتاب مناجي الاخلاق ينبغي ان
 يقول عند الغيظ اعوذ بالله من الشيطان الرجيم رب النبي محمد

اغفر لي ذنبي واذهب غيظ قلبي واجري من مضلات الفتن فان
 لم يزل بهذا القول جلس ان كان قايما واضطجع ان كان جالسا
 فان لم يزل الصق خده بالارض او توضاء بالماء البارد او اغتسل به
 وان بادرا الى السجود في ضمن الصلوة فهو حسن والنظر الى السماء
 والارض مستحضرا عظمة خالقهما يذهب الغيظ ايضا وكذا السكوت
 لما رواه الامام احمد اذا غضب احدكم فليستك انتهى كلامه والله اعلم
والمقالة الخامسة في بيان الحلم وكظم الغيظ وفوائده وفيها
 اربعة مقاصد المقصد الاول في الحلم وفوائده والمقصد الثاني
 في ثمرته وما يترتب عليها والمقصد الثالث في طرق تحصيله و
 المقصد الرابع في كظم الغيظ وفوائده المقصد الاول في الحلم
 وفوائده قال الامام الراغب في المفردات الحلم ضبط السر عن هيجان
 الغضب وجعه احلام قال الله تعالى ام تأمرهم احلامهم بهذا قيل
 معناه عقولهم وليس الحلم في الحقيقة هو العقل لكنهم فسروا بذلك
 لكونه من مستببات العقل انتهى كلامه وانا اقول الحلم ملكة
 للنفس باعثة على السكون والوقار وعدم الغضب عند تحقق
 المتحرك فلا يغضب الحليم بسهولة واذ غضب فلا يسكن غضبه
 بسهولة ولهذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم اعوذ بالله من غضب
 الحليم وهو افضل من كظم الغيظ لانه عبارة عن التحلم بعد هيجان
 الغضب وذلك يحتاج الى المجاهدة الكثيرة والحلم عبارة عن
 عدم هيجان الغيظ عن اصله وهو ال على كمال العقل وانكسار
 قوة الغضب وانقياده للعقل وله اربع فوائد الفائدة الاولى

محبة الله تعالى لما رواه الاصفهاني عن عايشة رضي الله عنها
 انها سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجبت محبة الله تعالى
 على من اغضب فحلم وروى الطبراني عن فاطمة رضي الله عنها
 انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله تعالى يحب الحي الحليم
 المتعفف ويبغض البذي الفاحش السائل المذلف قوله الحي
 بتشديد اليا والاخيرة صفة مشبهة من الحياء والبذى الرجل
 الفاحش المتكلم بالكلام القبيح من البذاء وهو التكلم بالقبايح
 والفواحش والقورات والعيوب والمذلف اللج المجذ في طلب
 الشيء من الخاف بمعنى الخاج وعن ابن عباس رضي الله تعالى
 عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يتبع بن عبد
 القيس ان فيك خصلتين يحبهما الله تعالى الحلم والاناة رواه مسلم
 والفائدة الثانية كونه زينة ومطلوبا ومرغوبا للنبي صلى الله عليه
 وسلم روى ابن ابى الدنيا عن ابن عيينة انه قال كان من
 دعاء النبي عليه الصلوة والسلام اللهم اغنيني بالعلم وذيتي بالحلم
 وكرمني بالتقوى وجملي بالعافية وروى الحكيم الترمذي في
 نوادر الاصول عن يلمح بن عبد الله عن ابيه عن جده عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال خمس من سنن المرسلين الحياء
 والحلم والحجامة والسواك والتعطر وروى الامام احمد عن سهل بن
 سعد انه قال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم لا يدركني ولا
 ادركه زمان لا يتبعون فيه العليم ولا يستحيون فيه من الحليم
 قلوبهم قلوب العجم والسننهم السنة العرب والفائدة الثالثة

يقول

كونه

كونه مأمورا به مع العلم روى ابن السني عن ابي هريرة رضي الله عنه
 انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اطلبوا العلم واطلبوا
 مع العلم السكينة والحلم ليتوا لمن تعلمون ولين تتعلمون منه ولا تكونوا
 من جابرة العلماء فيغلب جهلكم حكمكم والفائدة الرابعة رفع الدرجات
 وشرف البنين في دار الجنان روى الطبراني والبراز عن عبادة بن
 الصامت رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 الا انبئكم بما يشرف الله تعالى به البنين ويرفع به الدرجات قالوا نعم
 يا رسول الله قال تحلم على من جهل عليك وتغفو عن ظلمك وتعطي
 من حرمك وتصل من قطعك وروى الطبراني في الاوسط ان
 الرجل المسلم كيدرك بالحلم درجة الصائم القائم وانه يكتب جبارا
 وما يملك الا اهل بيته وروى الخطيب في تاريخه كاد الحليم ان يكون
 نبيا والله اعلم والمقصود ثلثا في مرة الحلم وما يترتب عليها فثمرتها التي
 والرفق واللفظ والسكينة والوقار وسهولة المعاشرة وحسن الصورة
 والسيرة ويترتب عليها خمسة امور الاول حرمة النار عليه لما روى
 الترمذي عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم الا اخبركم بمن يحرم على النار على كل قريب
 هين سهل يقال حرم يحرم حرمان باب ضرب وهو متود كما هنا
 وحرم يحرم حرمة من باب حسن وهذا لازم والمراد بقوله كل قريب
 اخر المتواضع والثاني اليمن والبركة لما رواه الطبراني في الاوسط
 واليهي عن عايشة انه قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الرفق يمن
 والخرق شوم وعن عايشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله

جعل في غضب الحليم

ومن يحرم عليه النار
 من الناس
 من الخير

اي سوء الخلق منه

صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله تعالى رفيق يحب الترفق في الامور كلها
 متفق عليه والثالث حصول الخير له وعدم الحرمان منه روى
 مسلم وابوداود وعن جرير بن عبد الله رضي الله عنه قال سمعت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من يحرم الترفق يحرم الخير
 كله والرابع كونه زينة لصاحبه لما روى مسلم عن عائشة ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الترفق لا يكون في شيء الا زانه ولا ينزع
 عن شيء الا شانه اي عايته من الشين وهو العيب والخامس محبة
 الله تعالى له لما روى مسلم عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال ان الله تعالى يحب الترفق ويعطي على الترفق ما لا يعطي على العنف
 وما لا يعطي على ما سواه العنف صناديق الترفق وهو الشدة والصلابة
 يعني ان الله تعالى يعطي عبده على الترفق والحلم من الاجر والثواب ما لا
 يعطي على ما سواه مما يستحق به الانسان الاجر من الخصال الحميدة و
 الافعال المرضية وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا احب الله تعالى
 اهل بيت ادخل عليهم الترفق رواه الامام احمد والله اعلم **والمقصد**
الثالث في طريق تحصيل الحلم لمن لم يكن حاصلا له بالطبع وهو
 التعلم اعني حمل النفس على كظم الغيظ مرة بعد اخرى بالتكليف حتى
 يكون له ملكة وطبعاً مسيياً بالحلم روى الطبراني والدارقطني
 عن ابي الدرداء رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم انما العلم بالتعلم والحلم بالتعلم ومن يتجر الخير يعطيه
 ومن يتوق الشر يوقه اي من يتطلب الخير يعطيه ومن يتحفظ من
 الشر يحفظ منه وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا حليم الا ذو عثرة

الاحرام المنع
 ٣

علم الشدة والصلابة
 لو استحق العبد
 بها الاجر والثواب
 وما لا يعطى ص

الزلة
 صحاح
 ولا

ولا حليم الا ذو عثرة رواه الامام احمد وقال عبد الله بن المبارك
 حصلت الحلم بمسكنة بعض المتهورين بذى اللسان مدة مديدة وكنت
 اصبر على آذاه واكظم غيظي حتى صار لي ملكة وهكذا طريق تحصيل
 كل خلق حسن كالتواضع والسجادة والشجاعة وغيرها وازالة كل
 خلق ردي كالكبر والبخل والجبن فانها تحصل بالتكليف والممارسة
 الكثيرة والعمل بالصناديق ان يصير ملكة وكيفية راسخة وفي مناهج
 الاخلاق طريق تحصيل الاخلاق الحميدة كثرة الذكر بشرطه وصحة
 المرشد الكامل او مطالعة كتب المشايخ الصوفية قدس الله ارواحهم
 فان الاخلاق ثلاثة اقسام ملكية وحيوانية وشیطانية ولا يمكن
 الوصول الى الاولى حتى يخلص من الاخرتين والله اعلم **والمقصد**
الرابع في بيان كظم الغيظ والعفو والاعراض واحتمال الاذى وقوله
 قال الله تعالى والكافرين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين
 وقال سبحانه وتعالى والذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش واذا ما غضبوا
 يغفرون وقال تبارك وتعالى وليعفووا وليصفووا لا يحبون ان يغفروا
 الله لكم والله غفور رحيم وقال غر وجل هذا العفو وامر بالعرف
 واعراض عن الجاهلين وقال جل جلاله ولكن صبر وغفر ان ذلك
 من عزم الامور وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها ما ضرب رسول
 صلى الله تعالى عليه وسلم بيده شيئاً قط ولا امرأة ولا خادماً الا ان
 يجاهد في سبيل الله تعالى وما نيل منه شيء قط فينتقم من صاحبه الا
 ان ينتهك شيء من محارم الله تعالى فينتقم الله تعالى منه وقال
 انس بن مالك رضي الله عنه كنت امشي مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

البدء بالبدن الفحش وفلان
 بذى اللسان والمرءة بذية
 صحاح

لبر در بانک ضعیف و رانک
سکونیده بند کردن
ببر نوع در و ان قوی
بلند با این صحاح
عاقبت رویا زنده در بر
تذکیر و تائیدی جایز
پیش از این اصل الحاق
ای موضع الزام
منه موجود
وان قوی

جبنا الشئ مثل جذبه
نقلب منه ويابه ضرب
صحيح

وعليه بردٌ بحرفي غليظ الحاشية فادرکه اعرائی فجبدہ بردائہ
جبدہ شديده فنظرت الى صفحه عاتق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وقد اثرت فيها حاشية الرداء من شدة جبدہ ثم قال يا محمد مر لي
من مال الله الذي عندك فالتفت اليه فضحك ثم امره بعتاء
متفق عليه وعن انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
انه قال اذا بعث الله تعالى الحلائق يوم القيامة نادى مناد من تحت
العرش ثلاثة اصوات يا معشر الموحدين ان الله تعالى قد عفا عنكم
بعضكم عن بعض رواه في الاحياء وعن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال موسى عليه الصلوة والسلام
يا رب آتى عبادك اغر عليك قال الذي اذا قدر عفا رواه الخياط
في مكارم الاخلاق وروى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان جالساً
اذ ضحك بدت ثنياه فقال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يا ابي
انت واتى يا رسول الله ما اضحكك قال رجلان من امتي جنبيا بين
يدي رب العزة فقال احدهما يا رب خذني مظمتي من هذا فقال الله
تعالى رد علي اخيك مظمتك فقال يا رب لم يبق من حسناتي شيء
فقال تعالى للطالب كيف تصنع باخيك لم يبق من حسناته شيء فقال
يا رب فليحمل عني من اوزاري ثم فاضت عينا رسول الله بالبكاء فقال
ان ذلك ليوم عظيم يوم يحتاج الناس الى ان يحملوا عنهم من اوزارهم
فيقول الله تعالى لمنظلم ارفع بصرك وانظر في الجنان فقال يا رب
ارنى مداين من فضة وقصوراً من ذهب مكللة بالؤلؤ ولايت
نبي هذا اولاي صديق هذا اولاي شهيد هذا فيقول الله تعالى

اور فریضہ

من

لمن اعطى الثمن قال يارب ومن يملك ذلك قال انت تملكه قال بماذا يا
رب قال بعفوك عن اخيك قال يارب قد عفوت عنه فيقول الله تعالى
نحبيد اخيك وادخله الجنة ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اتقوا الله واصلحوا ذات بينكم فان الله تعالى يصلح بين المؤمنين يوم
القيامة رواه الامام الغزالي في شرح الاسماء الحسنى والايات و
الاحاديث الواردة في كظم الغيظ والعفو كثيرة جدا وفيما ذكرنا
كفاية للعاقل قال المصنف رحمه الله تعالى واما فوايد كظم الغيظ و
العفو فسبعة الفائدة الاولى دخول الجنة لما رواه الطبراني في
مكارم الاخلاق عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم اذا وقف العباد نادى مناد ليقيمن اجر
على الله تعالى فليدخل الجنة قيل من ذا الذي اجر على الله تعالى قال
العافون عن الناس فقام كذا وكذا الفاف دخلوها بغير حساب والفائدة
الثانية التحبير في الحور العين لما رواه ابو داود والترمذي عن سهل
بن سعد رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
من كظم غيظا وهو يستطيع ان ينفذه دعاه الله تعالى يوم القيامة على
رؤس الخلايق حتى يخيره في اي الحور شاء وروى الطبراني في الاوسط
عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
انه قال ثلاث من جاء بهن مع الايمان دخل الجنة من اي ابواب
الجنة شاء وزوجه الله تعالى من الحور العين ما شاء من ادنى دين
خفيا وقرأ في دبر كل صلوة قل هو الله احد احد عشرة وعفا عن
قاتله قال ابو بكر واخداهن يا رسول الله قال واحداهن

والفائدة الثالثة دفع العذاب عنه لما رواه الطبراني في الاوسط
عن انس بن مالك رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
من دفع غضبه دفع الله تعالى عنه عذابه والفائدة الرابعة عظم
الاجر لما رواه ابن ماجة عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه انه قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من جرعة اعظم اجرا عند الله
تعالى من جرعة غيظ كظمها عبد ابتغاء وجه الله تعالى والفائدة الخامسة
والسادسة والسابعة حفظ الله تعالى ورحمته ومحبته لما روى الحاكم
عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم ثلاث من كن فيه آواه الله تعالى في كنفه وستر
عليه برحمته وادخله في محبته من اذا اعطى شكر واذا قدر غفر
واذا غضب فتر قال في شرح غريب الحديث كنف الانسان ظله
وحماه الذي يؤوى اليه الخائف وكنف الشيء ايضا جانبه هذا
كلامه وقوله ستر عليه برحمته أي ستر عليه ذنوبه ولم يؤاخذ به
بمنه وكرمه وقوله فتر أي ضعف والمراد به العفو وكظم الغيظ
والله اعلم **السابع عشر من آفات القلب الشمانية** وهو الفرج و
السرور بمصيبة العدو والضحك به من شئت كفرح شامتا وشماتا
اذا فرح ببلية العدو وذلك حرام لقوله تعالى ان تأسسكم حسنة تسؤم
وان تصبكم سيئة يفرحوا بها وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم
شيئا ان الله بما تعملون محيط ولقوله تعالى ان تصبكم حسنة تسؤم
وان تصبكم مصيبة يقولوا قد اخذنا امرنا من قبل ويتولوا وهم فرحون
قل ان يصيبنا الا ما كتب الله لنا هو مولينا وعلى الله فليتوكل المؤمنون

وقوله تعالى ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب
اليم في الدنيا والاخرة والله يعلم وانتم لا تعلمون وجه الاستدلال
بهذه الآيات ان الله تعالى ذم الكفار والمنافقين واهل الفساد لفرحهم
بمصيبة المؤمنين وشيوع الفاحشة في اهل الايمان ووعد لهم بالعذاب
الاليم في الدنيا والاخرة وما ذكر في معرض الذم ووعد عليه العذاب
فهو حرام قطعاً وروى الترمذي عن واثلة بن الاسقع رضي الله عنه
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تظهر الشماتة باخيك
فيعافيه الله تعالى ويتبليك قال لما وى ذكر ابن الجوزي هذا الحديث
في الموضوعات ورد عليه الامام العلائي فالفرح والسرور بمصيبة
العدو مذموم جداً خصوصاً اذا حملها على كرامة نفسه واجابة دعائه بل
يجب عليه ان يدعو له بازالة بلائه وان يخلفه الله تعالى خيراً مما فات
عنه الا ان يكون ظالماً موزياً فلا بأس بان يريد اصابته بالبلية ليمتنع
من الظلم والايذاء ويكون ذلك عبرة ونكالا للغير من الظلمة
فيكون فرجه بزوال الظلم لا بالمصيبة واما علاج هذه الآفة فهو
ان يصبر ويتأمل فيما أوردنا من النصوص حتى يتيقن ان الخير و
الشر والنفع والضرب يد الله تعالى ولا يقدر احد على الانفاع والاضرار
الا الله سبحانه وتعالى يدك عليه النصوص المذكورة والله اعلم
الثامن عشر هجر المؤمن فوق ثلثة ايام وهو ترك العبد المؤمن و
بغضه وعداوته بسبب من الاسباب وذلك حرام لا يجوز فوق ثلثة
ايام لقوله تعالى انما المؤمنون اخوة فاصلحوا بين اخويكم وقوله تعالى
تعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان وروى

ابوداود عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحل لمؤمن ان يخرج مؤمناً فوق ثلاث فاذا امرت به ثلاث فليلقه وليسلم عليه فان رد عليه فقد استرگا في الاجر وان لم يرد عليه فقد باء بالاثم أي رجع به يقال باء بكذا اذا رجع به وتحمله كذا في شرح الغريب وروى ابوداود عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحل لمسلم ان يهجر اخاه فوق ثلاث فمن هجر فوق ثلاث فمات دخل النار وعن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقاطعوا ولا تباعدوا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله اخوانا ولا يحل لمسلم ان يهجر اخاه فوق ثلاث يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام متفق عليه قوله دخل النار قال الامام النووي نقلا عن ابوداود هذا اذا لم تكن الهجرة لله تعالى واما اذا كانت لله تعالى فليس من هذا في شيء وقيل لمصنف هذا المحول على المحر لاجل الدنيا واما المحر لاجل الآخرة والمعصية والتأديب فجايز بل مستحب من غير تقدير بمدة من المدد لوروده عن النبي والصحابة والذي لا يهمل على التشديد والتخويف والترهيب وعلى الاصر والادمان عليه بايمانه ان يجعله دينا له او على نية الحل والاباحة ورد حرمة في الشريعة والله اعلم ورسوله **التاسع عشر المجيب** وهو في اللغة الخوف وفي العرف هيئة حاصلة للقوة الغضبية بها يحتم عن مباشرة ما ينبغي وما لا ينبغي كذا ذكر الشريف في التعريفات وقد مر انه تفريط القوة الغضبية وضعفه ونقصانه وهو ضد

روى عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقاطعوا ولا تباعدوا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله اخوانا ولا يحل لمسلم ان يهجر اخاه فوق ثلاث يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام

الشجاعة المحمودة في الشريعة ولهذا كان مذموماً لانه يورث عدم الغيرة وقلة الحمية واحتمال الذل والخور والضم والسكوت عن الحق عند مشاهدة المنكرات وقد قال الله تعالى وليجدوا فيكم غلظة وقال والذين معه اشداء على الكفار رجاء بينهم وقال ولا تأخذكم بهما رأفة وروى البيهقي والطبراني في الاوسط عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال خير امتي اخداؤها وروى الديلمي في مسند الفردوس عن انس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الغضب الحدة لا يكونان الا في صالح امتي واتقوا هاتم ثقي أي ترجع عن الغضب والحدة الى الحلم والسكون والوقار وفي رواية اخرى الحدة لا تكون الا في صالح امتي وابرار هاتم ثقي وروى الطبراني عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الحدة تعثر خيار امتي وروى بن عدي عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحدة تعثر حملة القرآن لعزة القرآن في اجوافهم وقد مضى الاحاديث الواردة في الغيرة وعلاج هذه الافة ان يتأمل فيما ذكرنا من النصوص وينظر في غوائلها وفوائدها ويشجع نفسه ويلقيها في بعض المتأخر حتى يتيسر له الشجاعة والله اعلم **الخلق العشر الثور** وهون اللغة الحدة المفردة وفي العرف هيئة حاصلة للقوة الغضبية بها يقدم على امور لا ينبغي ان يقدم عليها كالقتال مع الكفار اذا كانوا ائدين على ضوف المسلمين كذا ذكر الشريف في التعريفات

الخو يفتحتين الضعف صحاح الضمير الظلم صحاح

وقد مضى أنه هو افراط القوة الغضبية وضده الحلم المحمود وهذا
 كان مذموماً ولا يورث العنف وعبوسة الوجه وعدم الاستيناس
 وتلف النفس وإتلافه والتجاوز عن الحد المشروع كالتكلم بالفاظ الكفر
 والمجوم على الغير وهتك الستر وكسر العرض والإيذاء إلى غير ذلك
 من البليات وعلاجه أن يبدل بضده بما ذكرناه آفات الغضب
 من أنواع العلاج ومن أعظم علاجه وانفعه وأفيداه أن يتذكر
 المهتور ضعفه وعجزه وعظمة الله تعالى وقدرته المحيطة بالإشياء
 وشدة عذابه وعقابه حتى ينزل نفسه عن التهور والحدة ويسكن
 تحت العظمة والقدرة **الحادي والعشرون الخدر** وهو نقض العهد
 واليثاق بلا إيدان ولا اشعار وذلك حرام في الشرع لقوله تعالى
 وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسؤولاً **وروى مسلم** عن أبي سعيد الخدري
 رضي الله تعالى عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لكل غادر لواء عند استيائه يوم القيامة يرفع له بقدر غدره **و**
روى البخاري ومسلم عن ابن عمر أنه قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم إذا جمع الله الأولين والآخرين يوم القيامة يرفع
 أو ينصب لكل غادر لواء فيقال هذا غدرته فلا ينور ولا
 أيضاً عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لكل غادر لواء يوم القيامة يعرف به **وروى مسلم** عن أبي سعيد
 الخدري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل غادر
 لواء عند استيائه يوم القيامة يرفع له بقدر غدره ألا ولا غادر
 أعظم غدر من أمير عامية فإذا عاهد الإمام مع الكفار مثلاً فلا

يجوز له نقض العهد قبل الإيدان والاعلام بل لا بد له من الوفاء بالعهد
 والمضي على موجهه فإذا أراد نقضه وجب عليه الإيدان والاعلام
 وكذا سائر العهود والله أعلم **الثاني والعشرون الخيانة** وهي
 ضد الأمانة وذلك حرام لقوله تعالى إن الله لا يحب كل خوان كفور
ولما رواه الإمام أحمد والترمذي والطبراني في الأوسط وابن حبان
عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال قلما خطبنا رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم إلا قال لا إيمان لمن لا أمانة له ولا دين لمن لا عهد
 والمراد بامثاله نفى الكمال لا نفى الأصل تدبر **وروى أبو داود** عن أبي
 هريرة أنه قال قال النبي عليه الصلوة والسلام المستشار مؤتمن ومن
 أفتى بغير علم كان إثمه على من أفتاه ومن أشار على أخيه بامر يعلم أن
 الرشيد في غيره فقد خان قال المناوي هذا في الأصل حديثان أحدهما
 قوله المستشار مؤتمن **ورواه البخاري ومسلم وغيرهما والثاني قوله**
من أفتى في آخر الحديث رواه الحاكم وأبو داود وكلهم عن أبي هريرة والمص
 جعلها حديثاً واحداً وليس كذلك قنامل **وروى الألباني في مسند الفردوس**
عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال الأمانة تجر الرزق
 والخيانة تجر الفقر أي من عرف بالأمانة كثر معاملوه وقال النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم إذا أمانة إلى من أئتمنك ولا تخن من خانك
رواه أبو داود ومرسلاً وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المكر والخديعة
 والخيانة في النار أي أصحابها **رواه أبو داود** أيضاً وعلاج هذه
 الآفة التأمل فيما ذكرنا من الأدلة حتى يحصل له الرجوع إلى الأمانة
 بتوفيق الله تعالى **الثالث والعشرون خلف الوعد** وهو عدم الوفاء

فما معنى النفي هنا أي ما خطبنا الله
 المستشار مؤتمن مع المشهور
 وتضمن على خلف الوعد

وذلك حرام ان كان قصداً لانه كذب عمداً والا فهو مكروه وليس
بحرام لقوله عليه الصلوة والسلام اذا وعد الرجل ونوى ان يفي
فلم يفي به فلا جناح عليه وفي رواية اخرى فلا اثم عليه رواه
ابوداود والترمذي عن زيد بن ارقم رضي الله تعالى عنه وعند الامام
احمد ومن تبعه انه حرام مطلقاً والوفاء به واجب لقوله تعالى
يا ايها الذين امنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتاً عند الله ان تقولوا
ما لا تفعلون ولما رواه مسلم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال آية المنافق ثلاث وان صام وصلى وزعم انه مسلم اذا
حدث كذب واذا وعد خلف واذا اؤتمن خان وروى البخاري
ومسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص انه قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم اربع من كن فيهم كان منافقاً خالصاً ومن كانت فيه
خصلة منها كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها اذا ائتمن خان
واذا حدث كذب واذا عاهد غدر واذا خاصم فجر أي خلف كذا
يقال بين فاجر أي كاذب وعند عامة العلماء هذه الأدلة بحولية
على صورة الخلف بالوعد عمداً وقصداً من غيرنية الوفاء به و
ذلك حرام اجماعاً واذا كان فيه شبهة الاختلاف وعلامة النفاق
فالاولى الاجتناب من خلف الوعد والاختلاف بالوفاء خروجا
من الخلاف والله اعلم ثم لا يلزم لمن وعد وعده ان يقول عند
ذلك ان شاء الله تعالى لما رواه انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا
وعد وعده يقول عسى وكان عبد الله بن مسعود رضي الله عنه
اذا وعد وعده يقول ان شاء الله تعالى خوفاً من الخلف والغدر

في رواية
ابن ابي شيبة
عن ابي داود
عن ابي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم

والله اعلم الرابع والعشرون سوء الظن بالله تعالى وبالمؤمنين وذلك
حرام لقوله تعالى يا ايها الذين امنوا اجتنبوا كثيراً من الظن ان بعض الظن
اثم وروى مسلم عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايتاكم والظن فان الظن اكذب
الحديث ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تنافسوا ولا تحاسدوا ولا
تباغضوا ولا تباؤروا وكونوا عباد الله اخوانا كما امرهم المسلم اخو
المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره التقوى ههنا ثلاثا ويشير الى
صدره بحسب امر من الشتران يحقر أخاه المسلم كل المسلم على المسلم
حرام دمه وعرضه وماله ان الله تعالى لا ينظر الى اجسادكم ولا الى
صوركم واعمالكم ولكن ينظر الى قلوبكم وزاد المسلم في رواية اخرى
ولا تناجسوا وفي رواية البخاري ولا يخطب لرجل على خطبة
اخيه حتي ينكح او يترك قوله ايتاكم والظن أي بعدوا انفسكم
من الظن والظن من انفسكم وقوله فان الظن اكذب الحديث
الفاء للتعليل وقوله ولا تحسسوا من التجسس وهو تفتيش احوال
الغير وقوله ولا تحسسوا من الحس وهو استماع حديث الغير
خفية وقوله ولا تنافسوا أي لا ترغبوا فيما رغب فيه الغير من
متاع الدنيا قال القاضي في قوله تعالى فليتنافس المتنافسون
أي فليترغب لم ترغبون وقوله بحسب امر الباء زائدة كما
في قولك بحسبك درهم وقوله كل المسلم أي كل احواله مما يشينه
ويعيبه حرام على المسلم وقوله ان الله تعالى لا ينظر الى اجسادكم
ولا الى صوركم واعمالكم ولكن ينظر الى قلوبكم كتب في الحاشية يعني



الخطبة خالك كسر بده عورق
تزوج دعوت التمس
وان قوله

ان منظر الله تعالى من العبد اولاً وبالذات هو القلب ثم الاعمال فان
 كان القلب سالماً عن الغرام الفاسدة وتحلى بالنيات المحمودة ينظر الى
 الاعمال فان كانت مستجيبة للشرائط والاركان تقبل والا فلا وان
 لم يكن القلب سالماً عنها لا تقبل الاعمال مطلقاً لان الاعمال
 ليست منظر الله تعالى اصلاً كما زعمت الملاحدة ولا كما زعمت بعض
 المتصوفة في زماننا من ان المنظر هو القلب فيعود مكان سالماً
 من الاغراض الفاسدة قبلت الاعمال مستجيبة للشرائط اولاً فان
 كلاً القولين خارقان للاجماع مخالفان لقواعد الشرع انتهى كلامه
 فتأمل قوله ولا تناجشوا من النجس بفتح النون والجيم وسكونها
 وهوان يزيد في البيع من غير حاجة له اليه بل تحريكاً لرغبة المشتري
 وذلك منهى عنه بعد حصول الرضاء من الجانبين واما قبله فحائز
 وقوله على خطبة اخيه الخطبة بالكسر المرأة المخطوبة بالنكاح
 وروى ابن النجار عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال من آساء الظن باخيه فقد آساء بربه ان الله
 تعالى يقول اجتنبوا كثيراً من الظن وروى الطبراني عن معاوية
 رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اعرضوا عن الناس ألم تروا انك ان بتغييت الريبة في الناس
 افسدتهم او كذبت تفسدهم وروى ابن ماجة عن جابر رضي الله
 عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ظننتم
 فلا تحققوا واذا احسبتم فلا تبغوا واذا تطيرتم فامضوا وعلى الله
 فتوكلوا واذا وزنتم فارجحوا هذا ما ورد في ذم الظن السوء وخرجه

الريبة بالكسر اسم من الريب وهي
 التهمة والشك الذي هو الحاصل
 بالاشكيك يعني حاصل بالمصدر
 مراد اوله وان قوله

لكن قالوا انما يحرم اذا ظهر اثره على الجوارح والاعضاء والا فلا
 لان مجرد الظن بالغير امر طبيعي لا يدخل تحت القدرة والاختيار
 كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث لا ينجو منهن احد الظن
 والطيرة والحسد وسأحدثكم بالخروج من ذلك اذا ظننت فلا تحقق
 واذا تطيرت فامض واذا احسدت فلا تبغ رواه ابن ابي الدنيا عن
 ابي هريرة على ما ذكرناه في بحث الحسد وقال السفيان الثوري رحمه
 الله الظن ظنان احدهما اثم وهوان تظن وتتكلم به والاخر ليس
 باثم وهوان تظن ولا تتكلم به قال المصنف هذا هو المختار وقد
 سبق في الحسد وفيه غلط من وجهين الاول انه لا خلافاً في الظن
 الذي لم يظهر اثره على الجوارح لا ياتم به صاحبه كونه من قبيل جرح
 النفس وهو مرفوع عن هذه الامة بقوله عليه الصلوة والسلام
 ان الله تعالى تجاوز لا متى عما حدثت به انفسها ما لم تكلم او تعمل
 به متفق عليه والمصنف ظن فيه خلافاً للحسد كما يدل عليه قوله
 وهو المختار والثاني انه ما سبق في بحث الحسد ما يتعلق بالظن
 حتى يقال انه قد سبق فتأمل قال واما اهل المعصية والفسق
 المجاهرون به او دللت عليه قرينة تفيد غلبة الظن فيجب علينا
 بغضهم في الله وليس ذلك من سوء الظن في شيء كما يدل عليه قوله
 تعالى فاما لكم في المنافقين فئتين والله اكرههم بما كسبوا آثرون ان
 تهدوا من اضل الله ومن يضل الله فلن تجد له سبيلاً أي ما امركم
 وشانكم تفرقتم في امر المنافقين وحالهم فئتين أي فرقتين ولم
 تتفقوا على كفرهم ونفاقهم فقوله فئتين حال من ضمير المخاطب

والعامل فيه قوله لكم والفعل المستفاد من قوله ما لكم كما تقول مالك
قائما وقوله في المنافقين حال من الضمير ايضا او من نيتين وقوله
والله اركسهم بما كسبوا أي ردهم الى حكم الكفرة او نكسهم للنار بسبب
كسبهم ما يوجب ذلك واصل التوكيد ردة الشيء مقلوبا والحال حال
من المنافقين وقوله اتريدون أن تهتدوا من اضل الله أي تجعلونه
من المهتدين والاستفهام للانكار والتقرير والتوبيخ والحال من
يضل الله فلن تجد له سبيلا الى الهداية والارشاد هذا معنى الآية
الكرمية اجمالا ومراد المصنف منها ظاهر وهو ان الله تعالى ونحو المؤمنين
لاجل تردهم في امر المنافقين مع ظهور بعض علامات الاتفاق منهم
فكذا امر الفاسق اذا ظهر منهم بعض علامات الفسق هذا مراده و
انت خبير ان كلامه هذا باطل عن اصله والاستدلال بالآية جهل
منه اما الاول فلان الفاسق المجاهر ليس مما نحن بصدد كماله
يخفى واما الثاني فلان المؤمن المستور الحال لا يجوز لنا بغضه
وعداوته وسوء الظن في حقه وان ظهر منه بعض آثار الفسق
مالم يجاهر به واذا جاهر به يجب علينا ذلك لكن ليس هذا مما نحن
فيه كما عرفت فقياس اهل الايمان بمجرد غلبة الظن في امرهم على المنية
والاستدلال عليه بالآية المذكورة قياس فاسد واستدلال باطل
ناشئ من عدم معرفة معنى سوء الظن في الشرع اما الاول فلان
الستر على المؤمن مندوب اليه في الشرع واما الثاني فلان الآية
ان دلت على جواز سوء الظن انما تدل عليه في حق المنافقين لا في
حق المؤمنين كما لا يخفى على اهل البصيرة فتدبر قال رحمه الله

هذا هو الوجه في رد ما ذهب اليه من وجوب بغض الفاسق المجاهر
والاستدلال عليه بالآية المذكورة قياس فاسد واستدلال باطل
ناشئ من عدم معرفة معنى سوء الظن في الشرع اما الاول فلان
الستر على المؤمن مندوب اليه في الشرع واما الثاني فلان الآية
ان دلت على جواز سوء الظن انما تدل عليه في حق المنافقين لا في
حق المؤمنين كما لا يخفى على اهل البصيرة فتدبر قال رحمه الله

و ضد سوء الظن حسن الظن بالله تعالى وبالمؤمنين اما الاول
فواجب لقوله تعالى قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا
من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم وما
رواه مسلم عن جابر رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لا يموتن احدكم الا وهو يحسن الظن بالله
تعالى وروى البخاري ومسلم والترمذي عن ابي هريرة رضي الله عنه
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال حسن الظن من حسن
العبادة وروى الامام احمد وابن حبان والبيهقي عن واثلة بن
الاسقع رضي الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يقول قال الله تعالى انا عند ظن عبدي بي ان ظن خيرا
فله وان ظن شرا فله وروى الحاكم والطبراني عن واثلة بن الاسقع
رضي الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يقول قال الله تعالى انا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء وروى
الطبراني في الاوسط وابو نعيم في الحلية عن واثلة انه قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الله تعالى انا عند ظن عبدي
بي ان خيرا فخير وان شرا فشر وروى الطبراني عن ابن مسعود
رضي الله تعالى عنه انه قال والذي لا اله غيره لا يحسن عبد بالله
تعالى الظن الا اعطاه ظنه وذلك بان الخير بيده كتبت في الحاشية
هذا حديث موقوف ولكنه بنزلة المرفوع لانه ليس مما يدرك
بالعقل بل هو موقوف على السماع عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
كما يدل عليه القسم انتهى كلامه وروى البيهقي عن ابي هريرة رضي الله

ادعى طرفها

من غير الحاشية

تعاونه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر الله
تعا بعبد الى النار فلما وقف على شفتها التفت فقال ما والله يا
رب ان كان ظني بك لحسن فقال الله تعا رده انا عند ظن
عبدى فغفر له هكذا رواه السيوطي في الجامع الكبير قوله ان كان
ظني بك لحسن كلمة ان هذه مخففة من الثقيلة يجوز هنا اعمالها
واعمالها ولفظة كان زائدة فتدبر واما الثاني فمذوب اليه
خصوصا في حق المسلم المستور الحال الظاهر العدالة فانه اشد
استحبابا في حقه حلا للؤمن على الصلاح قال الله تبارك وتعالى
يا ايها الذين آمنوا اجنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ولا
تجنسوا ولا يغتب بعضكم بعضا يحب احدكم ان يأكل لحم اخيه
ميتا فكرهتم واتقوا الله ان الله تواب رحيم وروى ابو داود
عن ابن مسعود انه اتي فقيلا هذا فلان يقطر لحية خمر
فقال انا قد نهينا عن التجسس ولكن ان يظري شيء ناخذ به
وروى البيهقي في شعب اليمان عن ابي ذر الغفاري رضي الله عنه
انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اشاد على مسلم
عورة يشينه بها بغير حق شانه الله تعا بها في النار يوم القيامة
والاشادة الاشاعة والشين العيب وقال النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم من اراد ان يسلم من الغيبة فليسد عليه باب الظنون
رواه البيهقي وقال الامام الشافعي من احب ان يقضي الله له بالخير
فليحسن ظنه بالناس وقال السخاوي سوء الظن مودود
من الغيبة المحرمة وحسن الظن بالناس صنعة وسوء الظن بهم

حرمان

حرمان وقد قيل اسوء الناس حالا من لا يثق باحد لسوء ظنه ولا
يثق به احد لسوء فعله والله اعلم **الحامس والعشرون الطيرة** وهي
كالغيبه وزنا الفال الردي الذي يتطيره ويتشائم ولا يعد خيرا او
سعادة مأخوذ من الطير وذلك على زعم العرب في الجاهلية فانهم كانوا
يتشائمون ببعض الطيور والوحوش كالغراب والاخليل والبوم والها
ونحوها ويرون ذلك مانعا من الخير والسعادة وكانوا يعتبرون
بالسواخ والبوارح فالسواخ ان يمر من الطير والوحش من جاء
اليسار الى جانب اليمين فيتمنون به والبارح ان يمر من
جانب اليمين الى جانب اليسار فيتشائمون به وهذا حرام في الشرع
ونهي عنه فيه قال الله تعا حكاية عن الكفار في معرض ذمهم قالوا
انا تطيرنا بكم وروى ابو داود والترمذي عن ابن مسعود ان رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لطيرة شرك ثلثا وما من الا
ولكن الله تعا يذهب بالتوكل قوله وما من الا اي وما من احد
الا يعرضه الطيرة ولكن الله تعا يذهب بالتوكل عليه وتقويض
الامر اليه قالوا هذه الزيادة ليست من كلام النبي بل من كلام
ابن مسعود ويسمى هذا في اصطلاح الحديث الحديث المدبرج لان
الراوي ادبرج كلامه في كلام النبي من غير دلالة عليه وقال
الناوي حكي الترمذي عن البخاري عن سليمان بن حرب ان قوله
وما من الا اخره كلام ابن مسعود لكن تعقبه ابن القطان قال
ان كل كلام مسوق في السياق لا يقبل دعوى الدبرج فيه لا بحجة
ودليل انتهى كلامه اقول ينبغي ان يكون من كلام النبي عليه السلام

الغراب غيبك ضيله قرينه
طيور جند ندر وان قوله
اخليل بيون بوران دد كلري
قوشه ديدلر كه بنك بنك
يلطري اولور بحضيلر
سياه مارتي درديش
وان قوله
هامه جغد بايقوش جعي هام
ترجمه مقدمه الادب

لموافقة الاحاديث الواردة في هذا المعنى كقوله عليه السلام
 ثلاث لا ينجو منهن احد الظن والطيرة والحسد وسأحدثكم بالخروج
 من ذلك اذا ظننت فلا تحقق واذا تطيرت فامض واذا حدثت
 فلا تبغ رواه ابن ابي الدنيا كما مر وحيث وافق معنى هذا الحديث
 وغيره ينبغي ان يكون من كلام النبي والله اعلم كتب المصنف في الحاشية
 ان التطير والتشام حرام بالاتفاق والاختلاف في الكفر ذهب بعض
 الفقهاء الى انه كفر بناء على ظاهر هذا الحديث وذهب بعض ائمة
 انه ليس بكفر وحلوا قوله عليه السلام الطيرة شرك على التشبيه
 بالبلغ كقولك زيد اسد لكن هذا الاختلاف انما يكون اذا حققه وعمل
 بقتضاه واما اذا لم يحققه ولم يعمل بقتضاه فلا بأس بالاتفاق
 ولا اثم عليه انتهى كلامه والذي ظهر لي في معنى قوله صلى الله تعالى عليه
 الطيرة شرك انها من اعمال اهل الشرك لا ينبغي للمسلم ان يتقيد بها
 بل ينبغي له ان يمضي الى شغله ولا يلتفت اليها ولا يحققها كما ذكر في
 الحديث المزبور توفيقا بينه وبين قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الطير
 حق فاقروها على مكنايتها رواه الديلمي في مسند الفردوس عن عابشة
 رضي الله تعالى عنها قال ابو عبيد المكيات بيض الضباب واحدها
 مكينة وهي هنا استعارة كما قالوا مشافر الحبشي وانما المشافر الابل
 وقيل معنى على مكنايتها على امكنتها التي هي عليها اي لا تزجر وهابل
 دعوها على مواضعها التي جعلها الله بها فانها لا تنفع ولا تضر كما ذكر
 في الفردوس قال في بعض الكتب نقلا عن البرازية رجل رجع من سفره
 لصباح العقيق قبل يكفر وقيل لا يكفر اما وجه الكفر فظاهر لانه ادعى

المشفر ممك كسرى وشينك كونه
 وفانك فتحملة دوه دوداغنه
 ديرلر و مشافر الحبشي استعان
 در حبشي طوداغنه مشفر ديرلر
 وان قوله
 الضب صادر كفتحيله كل
 جحي ضباب واضب تله
 وان قوله
 المكينة
 المشافر الحبشي
 المشافر الحبشي
 المشافر الحبشي
 المشافر الحبشي
 المشافر الحبشي
 المشافر الحبشي
 المشافر الحبشي
 المشافر الحبشي
 المشافر الحبشي

القيص عارون الرء
 سيفخان ديد كلري
 قوش وان قوله

المشفر ممك كسرى وشينك كونه
 وفانك فتحملة دوه دوداغنه
 ديرلر و مشافر الحبشي استعان
 در حبشي طوداغنه مشفر ديرلر
 وان قوله
 الضب صادر كفتحيله كل
 جحي ضباب واضب تله
 وان قوله
 المكينة
 المشافر الحبشي
 المشافر الحبشي
 المشافر الحبشي
 المشافر الحبشي
 المشافر الحبشي
 المشافر الحبشي
 المشافر الحبشي
 المشافر الحبشي

الغيب

الغيب واما وجه عدمه فلا نه ادعاه بالعلامة فلا يلزم الكفر والله
 اعلم وروى البخاري عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر وزاد في رواية اخرى
 وفر من المجذوم كما تغر من الاسد وروى الامام احمد ومسلم عن جابر
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا عدوى ولا طيرة ولا هامة
 ولا صفر ولا غول وروى البخاري ومسلم وابوداود عن ابي هريرة عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا عدوى ولا صفر ولا هامة
 فقال عرابي يا رسول الله فما بال الابل تكون في الرمل كأنها الظباء فيا
 البعير لا حرب فيدخل فيها فيجربها فقال فن أعدى الاو ك قوله
 لا عدوى أي لا تجاوز ولا سرية الا باذن الله تعالى وهي اسم من
 أعدى المرض يُعدى أعداء اذا تجاوز من واحد الى اخر وذلك
 على زعم العرب فابطله الشرع بقوله لا عدوى كما في شرح الغريب و
 قال الامام ابو منصور الديلمي كان اهل الجاهلية اذا كان ببعير جرب
 او بائسان برص او جذام يتقون موكلته ومخالطة حذر ان
 يُعدو ما به الهم أي تجاوزه اليهم فيصيبهم ما اصابه فيقولون
 أعداء الداء فابطله الاسلام بقوله لا عدوى وقوله ولا طيرة أي
 لا تطير ولا تشام موجود في الاسلام واما الموجود فيه فقال الحسن
 وقوله ولا هامة الهام والهامة بالتخفيف لبوم والبومة وزعم الغزالي
 انه طير يخرج من رأس المقتول اذ ابلى ويسمونه بالصدي قال ابن
 الاثير في شرح غريب الحديث الهام جمع الهامة وهو طائر على زعم العرب
 كانت تزعم في الجاهلية ان عظام الميت تصير هامة أي طيرا فيطير

لا عدوى وهو اسم من الاعداء وهو
 مجاوزة العلة من صاحبها الخ غيره
 اسعدان
 انما جمع النبي وهو المسمى

مطرقه
جاء في
الذي هو
وهو في
من السكك
يقول
رحمت الله
يكون كذا
وكذا اصحاب
والفناطين

والشياطين انتهى كلامه وروى البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله
عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا عدوى ولا طيرة
وانما الشوم في ثلاث في الفرس والمرأة والدار وفي رواية اخرى قال
تراوي ذكروا الشوم عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان كان
الشوم في شيء ففي الدار والمرأة والفرس وروى ابو داود عن انس
بن مالك انه قال رجل يا رسول الله انا كذا في دار كذا فيها عددنا وكثر
فيها اموالنا فتحولنا الى دار اخرى فقل فيها عددنا وقلت اموالنا
فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذروها ذميمة وروى
الامام مالك في الموطأ عن يحيى بن سعيد قال جاءت امرأة الى رسول
الله فقالت دار سكنناها والعدد كثير والمال وافر فقل العدد
وزهد المال فقال دعوها ذميمة اقول الشوم الثأمة والنحو
ويقابلها اليمن والسعادة وهما امران موجودان في الاشياء يخلق
الله تعالى وقد تظهر خاصيتها لبعض الناس في تطير او يتيمن بها لكن
لما كان معرفة تلك الخاصية امرًا دقيقًا وسرًا غامضًا عميقًا كونها
من خواص الكشف والولاية نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك
ليلا يفتتن به الناس وقد يطالع الله تعالى بعض خواص عباده على
حقايق الاشياء وخواصها فيتصرفون فيها على وفق مراد الحق
سبحانه وتعالى وقد اختلفوا في تطبيق قوله عليه السلام الطيرة
شرك وقوله لا طيرة مع قوله انما الشوم في ثلاث فان الاول
يدل على نفى الطيرة مطلقًا والثاني يدل على وجوده في الجملة فقال
بعضهم شوم الثلاثة المذكورة بطريق الغرض والتقدير بدليل

الرواية الثانية اتي لو كانت الشامة موجودة في الاشياء لمكانت في
 المرأة والفرس والداريا يشاهد فيها من امارات الشامة وقيل
 شوم المرأة سوء خلقها وشوم الفرس شموها وشوم الداريا شموها
 وسوء جوارها وقيل شوم المرأة غلاء مهرها وقيل ان لا تلد وشوم
 الفرس ان لا يغزى عليها فيكون اثبات الشامة في هذه الثلاثة
 مجازا عما فيها من الاوصاف المذمومة لا حقيقة وقيل هذه الثلاثة
 مخصوصة من عموم قوله عليه السلام لا طيرة ويؤيده قوله
 في الحديث الاخير ذروها ذميمة فيكون شومها بخاصيتها التي خلق
 الله تعالىها كالادوية المضرة والعين لا يطبعها وتأثيرها بنفسها
 فعلى القولين الاولين العموم باقي في قوله عليه السلام لا طيرة
 وعلى القول الاخير غير باقي لخروج هذه الثلاثة منه فتدبر وكذا
 اختلفوا في تطبيق قوله عليه السلام وقمر من المجذوم كما تفرق
 من الاسد رواه البخاري وقوله لا يورد ثم مضى على صحيح رواه البخاري
 وسلم عن ابي هريرة مع قوله لا عدوى فان الامر بالفرار عن المجذوم
 والنهي عن ايراد الصحيح على المريض يدل على جواز سريته الامراض
 والابواب وقوله لا عدوى على عدمه لعمومه وروى النسائي عن
 الشريد بن سويد قال كان في وفد ثقيف رجل مجذوم فارسل اليه
 رسول الله ارجع فقد بايعناك وروى انه عليه الصلوة والسلام
 قال لا تدنوا النظر الى المجذومين من كلمهم منكم فليكنهم بينه و
 بينهم قدر رنج وروى في الصحيح عن قروة بن مسيك انه قال
 يا رسول الله ارض عندنا هي ارض ريعنا وميرتنا وان وباءها

المرض صاحب الابل المراض ومفعول
 لا يورد محذوف اي ابله المصح
 بكسر الصاد صاحب الابل المصحاح
 يعني لا يورد ذوا ابل مراض ابله
 على من كانت ابله صحيحة
 علان

وفد فلان على الامير اي ورد
 صحيح
 الثقف القبيلة والنسبة
 الثقف اخذت من الثقف
 هو اذن برفيدك
 بابا سي اديك كة اسمي
 نفسي در وان قول

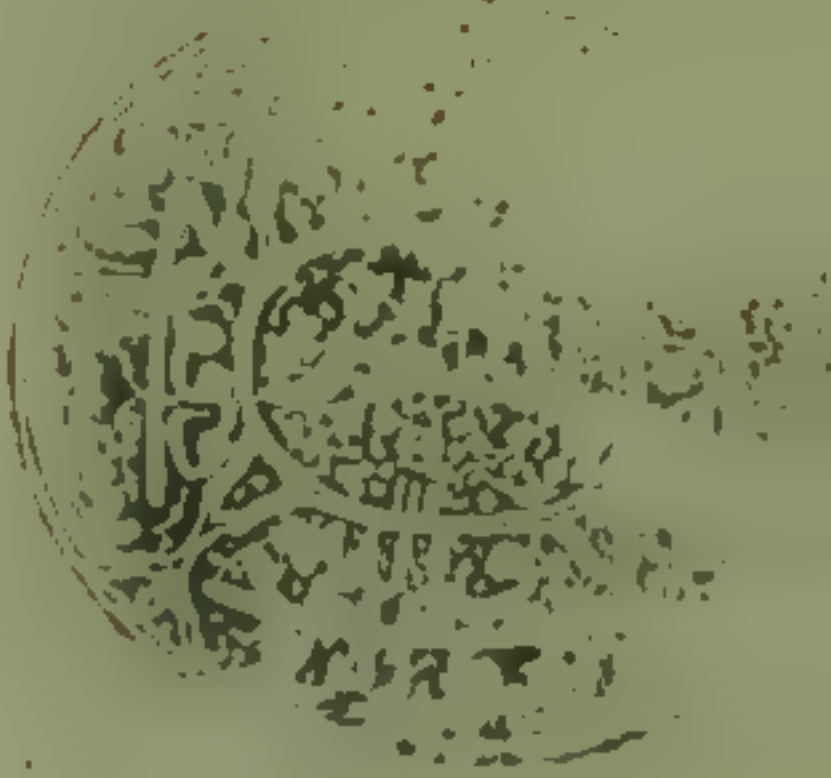
المية بالكسر وفتح الباء
 طعام اخري
 شديد
 الربيع بالفتح النماء
 والزيادة وارض
 مريم بالفتح بوزن
 صحيح اي خضبة

شديد فقال صلى الله تعالى عليه وسلم دعها عنك فان من القرف لتلف
 القرف بالتحريك اسم من المقارفة وهي القرب والدون من الشيء وقد
 روى في مجمع صحاح الاخبار ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ بيد
 مجذوم فوضعا معه في القصعة وقال له كل ثقة بالله وتوكلا
 على الله وقد فعل عمر بن الخطاب مثله فوقع التعارض بين هذا وبين
 الاخبار الثلاثة المتقدمة ايضا فالجمع والتوفيق بين هذه الاخبار
 ان يقال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اراد بقوله لا عدوى بيان
 اصل التشريع ونفي اعتقاد اهل الجاهلية من ان الامراض تعدي
 بطبايعها وهذا هو المراد بفعله مع المجذوم واراد بسائر الاخبار المذكور
 جواز الاعداء باذن الله تعالى واثبات انه تعالى اذا اراد شيئا من ذلك
 يكون البتة فانه تعالى قد جعل مخالطة المريض للصحيح سببا لاعداء
 المرض اليه وقد لا يجعل فيتخلف عنه هذا هو الجواب الصحيح واراد
 الشيخ الامام السيد شهاب الدين التوربشتي شارح المصابيح من الاية
 الحنفية لما فيه من التوفيق بين الاحاديث واقوال اطباء حيث
 ذهبوا الى ان العلل السبع تعدي وهي الجدام والجرب والجدرى
 والحصبة والبخر والرمم والامراض الوتوية وهي كل مرض
 عام السراية كالطاعون وغيره هذا قال في شرح الغريب قوله
 عليه الصلوة والسلام فان من القرف لتلف ليس من باب العدوى
 وانا هو من باب لطيف فان استصلاح الاهوية من اعن الاشياء
 على صحة الابدان وفساد الهواء من اسرع الاشياء الى الاسقام و
 يمكن ان يقال ان العدوى ايضا من هذا القبيل فان الجرب مثلا

في الجرب يفتن في القرفة

في القرفة

يؤثر في الهواء الجوار للحيوان الأجرب فاذا استنشقه الحيوان
الصحيح يسرى ذلك المرض اليه فهما بمعنى واحد انتهى كلامه هذا ما
ذكره من وجه التوفيق في هذا المقام وأما قول المصنفات
الأكثرين حملوا الحديثين الأولين على صيانة الاعتقاد كما في الطاعة
فالظاهر أنه لا معنى له ولا عرفت ما المراد بهؤلاء الأكثرين والله
اعلم قال وضد الطيرة الفال وهو التيمن والتبرك بالشيء كأن
يسمع المريض يا سالم والطالب يا واجد والمسافر ياراشد فيستدبره
على حصول المراد باذن الله تعالى وذلك بشاره من الله تعالى كما ترويا
الصالحه ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يحبه ويحبه و
قد اختلفوا فيه أنه من الطيرة أم لا فقل أنه ليس من أنواع الطيرة
مطلقاً وقيل هو من أنواع الطيرة لكنه مستثنى منها ويؤيده
قوله عليه الصلوة والسلام اصدق الطيرة الفال وقوله لا طيرة
وخبرها الفال وهو مستحب لما رواه البخاري ومسلم وابوداود
الترمذي عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قال لا عدوى ولا طيرة ويعجبني الفال قالوا وما
الفال قال كلمة طيبة وفي رواية البخاري وابوداود ويعجبني الفال
الصالح الكلمة الحسنة وفي رواية مسلم الكلمة الحسنة الكلمة الطيبة
وروى الترمذي عن انس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم كان يعجبه اذا خرج لحاجة ان يسمع ياراشد
يا نجح الراشد هو المتهدي في طلبه والنجح هو المظفر في فعله
وروى ابوداود عن بريدة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم



كان لا يتطير من شيء وكان اذا بعث عاملاً سأل عن اسمه فإن أعجبه
فرح به ورؤي بشر ذلك في وجهه وإن كره اسمه رؤي كراهية
ذلك في وجهه واذا دخل قرية سأل عن اسمها فإن أعجبه اسمها فرح بها
ورؤي بشر ذلك في وجهه وإن كره اسمها رؤي كراهية ذلك في وجهه
وروى ابوداود عن ابى هريرة أن رسول الله سمع كلمة فاعجبته
فقال آخذنا فالك من فيك وروى ابوداود عن عروة بن عامر القرشي
أنه قال ذكرت الطيرة عند رسول الله فقال حسن الفال ولا
ترد مسلماً فاذا رأى احكم ما يكره فليقل اللهم لا يأتني بالחסنات الا
انت ولا يدفع السيئات الا انت ولا حول ولا قوة الا بك قوله
ولا ترد مسلماً أي ينبغي ان لا يرد الطيرة مسلماً عن مطلبه ومقصوده
وكتب في الحاشية هذا خبر في معنى التزى وحاصله نهى عن رد الطيرة
ومنعها مسلماً عن المقصود انتهى كلامه قال في شرح الغريب لطيبة ما
يتشأم به من الفال الردى واصله من الطير وكانت العرب تتطير
بالغراب والايخل والهامة ونحوها وتتشأم به وترى ان ذلك مانع
من الخير فتفي الاسلام ذلك وقال لا طيرة وان يكن فخيرها الفال الحسن
وهو مثل ان يكون الرجل مريضاً فيسمع آخر يقول يا سالم او يا واجد وهو
يطلب شيئاً اضله فيتوقع صحة هذه البشرية ويتنفس بذلك كانه
وقع من القابل لا على جهة القصد والتعلل وإنما وقع على طريق الاتفا
من عالم الغيب فيتفأل به وينشرح له وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يعجبه لأنه رجاء للخير والبشرى من الله تعالى وذلك من قبيل الطاعة
والعبادات بل هو باب الخير والسعادة على الاطلاق وكانوا في الجاهلية

اذا ارادوا الخروج الى السفر والشروع في العمل زجروا الطيور واعتبروا
 باسماءها واصواتها ومساقطها فما غلب على انفسهم خيره ففعلوه وما
 غلب عليها شره تركوه فنهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك
 وامرهم بالاستسلام لقضاء الله تعالى وقدره وجعل لهم بدل ذلك التغال
 والاستخارة من الخير والشر وما احسن من بدل انتهى كلامه قال
 رحمه الله فظهر ان المراد بالغال المذكور في الحديث هو الغال الحسن
 المحمود وهو التيمن والتبرك بالكلمة الموافقة للمقصود كما مر وليس
 المراد به الغال الذي يفعل في زماننا كما يستمونه قال القرآن او قال
 دانيال النبي وقال جعفر الصادق او نحوها بل هو حرام من قبيل الاستقسام
 بالالزام فلا يجوز استعماله ولا اعتقاده لما فيه من الاخبار عن الغيب
 والتطير بالقران العظيم فعوذ بالله تعالى من ذلك هذا مفهوما كلامه
 على الطف وجه واخصره وقال الشيخ عبد الرحمن البساطي في كتاب
 نتائج الفنون علم الغال والقرعة علم يعرف به ما يحدث من
 الحوادث الآتية بطريق الاتفاق كفتح المصحف وبطريق وقوع
 من الاشكال كالقرعة والرمي لكن الاصح الموافقة للشرع في هذا
 الباب لتغال بالقران العظيم والاعتبار بمعناه لا بلفظه اذ
 نقل هذا عن السلف الصالحين ووقع منهم التجربة في صحته انتهى
 كلامه وذكر في الفتاوى الصوفية نقلا عن الروضة الزردية
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث معاذ الى اليمن اميرا و
 وصاه بوصايا فاقام معاذ بين اظهرهم اثنتي عشرة سنة فقال
 بينا انا نائم ذات ليلة كان آتيا آتيا فقال اتنايم يا معاذ وكان

رسول الله تحت طباق الثرى قال ففرغت من ذلك وقلت اعوذ
 بالله من الشيطان الرجيم ثم صليت الليلة ولما كانت الليلة الثانية
 اتاني كذلك وقال اتنايم يا معاذ ورسول الله تحت طباق الثرى
 وراي انها ليست من الشيطان قال فقام معاذ فزعأ وصاح صيحة
 شعربة اهل اليمن فلما اصبح اجتمع الناس اليه فقال في رأيت رؤيا
 صعبا تغال بالقران فاخذ معاذ المصحف وتغال منه فاول ما انفتح
 له قوله تعا انك ميت وانهم ميتون فصاح صيحة وعشى عليه
 فلما افاق اخذ المصحف وقرأ منه قوله تعا وما محمد الا رسول قد
 خلت من قبله الرسل افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ومن
 ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين فقال
 مات محمد ورب الكعبة ثم خرج الى المدينة فلما وصل اليها رأى
 الامر كما رأى في المنام والقصة مشهورة عجيبه طويلة مذكورة في
 الروضة وغيره واظن انه قد ظهر كبحا ذكرنا جهل المصنف
 وفساد كلامه وبطلان مراده فان التغال بالقران العظيم سنة
 واصل في الدين وعليه عمل السلف الصالحين واما قال دانيال
 وغيره مما يستعمله المسلمون فينبغي ان لا يكون حراما ايضا قياسا
 على قال القرآن لان المقصود من جميع ذلك التيمن والتبرك و
 الاختيار والتجربة ولا يخل شيء من ذلك باعتقاد المسلم كما لا يخفى
 قوله من قبيل الاستقسام بالالزام يشير به الى قوله تعا في سورة
 المائدة في بيان المحرمات وان تستقسموا بالالزام فالاستقسام
 طلب القسم له والالزام جمع زلم كقلم او زلم كصرده وهو السهم

كذا وكذا يتوزع بالمصحف
 فان رأيت رسول الله
 اذا رأى رؤيا

المنهج فافك كسر ملي شول اقدیر کہ ہفت روز
بالکلیت اس امر قرار واقعہ دی طرح در پیر
حسان ہو لے

اذا كثر وان قو
اميراء ورسنه ده نك
علمه دني ديد له
وان قو

29

النصیب حصہ جمعۃ انصبا
کلور اختری

هذا خلاصة الكلام في هذا المقام وللزيادة فيه بحال لكن خير الكلام ما قل ودل والله اعلم **السادس والعشرون البخل والشح** وهو ملكة الأمسك والتقيير حيث البذل والإعطاء بحكم الشرع والمرّة وذلك يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص والأمكنة والأزمنة فمنهم من يبخل في حال دون حال ومنهم من يبخل على بعض الأشخاص دون غيرهم ومنهم من يبخل في بعض الأمكنة دون بعض ومنهم من يبخل في بعض الأزمنة دون بعض ومنهم من يبخل عن أداء حق الله تعالى ومنهم من يبخل مطلقاً ومنهم من يبخل على نفسه فلا يسمع نفسه أن يأكل ويلبس ويتداوى وهذا أشد أنواع البخل ونهاية الإمساك وغيابة التقير وهو جميع أقسامه مذموم ومنه عن الله تعالى ولا تحسبن الذين يبخلون بأناهم الله من فضله هو خير آلهم بل هو شرّهم سيّطو قون ما بخلوا به يوم القيامة وقال تعالى الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله وقال تعالى ومن يؤق شح نفسه فأولئك هم المفلحون **وروي** أنسائي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمع الشح والإيمان في قلب عبد أبداً **وروي** الترمذي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم خصلتان لا يجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق **وروي**

الترمذي عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة خب ولا بخيل ولا منافق خب ولا منافق خب كئيم وروى ابو داود عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شر ما في الرجل شح هاليع وجبن خاليع المهلوع من يجزع ويفزع من الشر ويجرص ويشح على المال كذا في القاموس والخالع من الخلع وهو اخراج الشيء من الشيء ونزعله عنه والجبن الخالع هو الذي يخلع ويخرج روح صاحبه خيفة لان الجبن اذا اشتد يكون سببا للهلاك وروى مسلم عن جابر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح فان الشح اهلك من كان قبلكم خلمهم على ان يسفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم وروى الحاكم عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم والشح فانته دعاء من كان قبلكم فسفكوا دماءهم ودعاهم فاستحلوا محارمهم وروى فقطعوا آرحامهم وروى الترمذي والنسائي عن ابي ذر الغفاري رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يبغض ثلاثة الشح الزاني والبخيل المنان والفقير المختار وروى تطبراني عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاح اول هذه الامة بالزها واليقين وهلاك اخرها بالبخل والامل وروى البخاري عن سويد بن

يقال رجل غر وغيره ليس بخب وان قوله

عبادة

عبادة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني اعوذ بك من البخل واعوذ بك من الجبن واعوذ بك ان ارد الى ارض الغمر هذا ما ورد في ذم البخل واما سببه فهو المحبة الى المال والميل الى الدنيا وزخارفها ولذاتها والحرص على البقاء وطول الامل وعلاجه بازالة حب الدنيا من قلبه والتأمل فيها ذكرنا من النصوص حتى يتيسر له اداء حق الله تعالى وحق المروة والفتوة روى تطبراني عن خالد بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ثلاث من كن فيه وثي شح نفسه من ادنى الزكاة وقرى الضيف واعطى في النايبة قال في مناهج الاخلاق البخل عند امتنا يعني الائمة الشافعية من لا يؤدى الواجب من الزكاة والنفقة لكن قال في الاحياء ان هذا غير كاف فان من يرد اللحم الى القصاب والخبز الى الخباز مثالا لنقصان حبة يعود بخيلا بالاتفاق ومن يضايق على عياله في غولقة يعود بخيلا ومن كان بين يديه رغي فحضر من يظن انه يأكل معه فاخفاء منه يعود بخيلا ومن منع احد الواجبين واجب للشرع وواجب المروة يعود بخيلا لكن الذي يمنع واجب للشرع البخل قال الواجب الشرعي الزكاة والنفقة الواجبة وواجب المروة هو ترك المضايقة والاستقصاء في الامور المحقرة والاستقباح في المعاملة والاستنكار في الصياقة والصدقة والهدية هذا واعلم ان البخل كما يكون في العطاء يكون في النيات والاقوال وسائر الافعال فتأمل واما ضد البخل فهو الجود والسخاء والكرم والانفاق في وجوه الخير

وقرى الضيف يقريه قري بالكسر وقدر بالفتح والمد اذن اليه والقر ايضا ما قري به الضيف صحاح النائلة المصيبة واحدة نوالها لا حد صحاح

الاستقصاء هو تركه وتارك كسر له برئ منه تركه نهائين طلب الملك وان قوله الاستقباح برئ منه فيج كور كره استحسنه كضد يدر وان قوله استنكار انكار انك معناه در وان قوله

ثقة بالله تعالى وتوكل عليه وتصديقاً بوعده وغاية الانفاق الايثار
وهو اختيار الغير وترجيحه على نفسه كما قال الله تعالى ويؤثرون على
انفسهم ولو كان بهم خصاصة وقال جل جلاله وما انفقم من شئ فهو
يُخلفه وقال تعالى وما تنفقوا من خير يؤف اليكم وانتم لا تظلمون وقال
سبحانه وما تنفقوا من خير فان الله به عليم وروى ابو الشيخ عن
عائشة انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما جبل وكى الله
الاعلى السخاء وحسن الخلق وفي رواية الدارقطني ما جبل الله تعالى
ولياله الاعلى السخاء وذكره ابن الجوزي في الموضوعات ولا يلزم
منه ان يكون الحديث موضوعاً في نفس الامر لان ذلك ناشئ من عدم
موافقة الحديث لاصطلاحهم كضعف الاسناد بمجرد توهم الكذب في
بعض الرواة ولا يلزم من هذا ان يكون الحديث موضوعاً في نفسه
بل غاية ما في الباب ان يكون ضعيفاً في عرفهم لاني نفس الامر لا احتمال
ان يكون الحديث صحيحاً في نفس الامر وارداً عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم ولهذا لم يعتد المتأخرون بكلامه وخرجوا اكثر ما ذكر
فيه الوضع في كتبهم خصوصاً السيوطي في الجامع الكبير والصغير
فاحفظ هذا فانه ينفعك كثيراً وروى الدارقطني عن ابي هريرة
انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم السخاء شجرة في الجنة
فمن كان سخيّاً اخذ بغصن منها فلم يتركه ذلك الغصن حتى يدخله
الجنة والشح شجرة في النار فمن كان شحيحاً اخذ بغصن منها فلم يتركه
ذلك الغصن حتى يدخله النار قوله شجرة اي مثل الشجرة النابت
اصلها في الجنة واغصانها في الدنيا وروى الدارقطني وابيه في

عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
السخاء من اشجار الجنة اغصانها متدليات في الدنيا فمن اخذ بغصن
منها قاده ذلك الغصن الى الجنة والنخل من اشجار الدنيا النار اغصانها
متدليات في الدنيا فمن اخذ بغصن منها قاده ذلك الغصن الى النار
وذكر ابن الجوزي هذا الحديث في الموضوعات ايضاً بمجرد توهم كذب
بعض الرواة وانت خبير انه لا يلزم منه الوضع يقيناً وقد نقل
الثقات في كتبهم والاعمال والى من الاهل وروى الترمذي عن
ابي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال النبي
قريب من الله تعالى قريب من الناس قريب من الجنة بعيد من النار
والبعيل بعيد من الله بعيد من الناس بعيد من الجنة قريب من النار
والجاهل السخي احب الى الله تعالى من العابد البخيل وذكره ابن الجوزي
في الموضوعات ايضاً قال المناوي هذا حديث ضعيف ولكن لا يوجب
الحكم بوضعه كما ظنه ابن الجوزي وروى ابو الشيخ عن ابن عباس رضي الله
عنه انه قال سمعت رسول الله يقول السخاء خلق الله الاعظم وروى
الاصمغاني عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم انه قال الا ان كل جواد في الجنة حتم على الله تعالى
وانابه كفيل الا وان كل بخيل في النار حتم على الله تعالى وانابه كفيل
قالوا يا رسول الله من الجواد ومن البخيل قال الجواد من جاد بحقوق
الله تعالى في ماله والبخيل من منع حقوق الله تعالى وبخل على ربه وليس
الجواد من اخذ حراماً وانفق اسرافاً قوله حتم على الله تعالى في التوفيق
يعني يقتضي الوعد والوعيد والافلا وجوب على الله تعالى عند اهل

صلى الله عليه وسلم

السنة والجماعة وروى دارقطني عن ابن عمر أنه قال قال رسول الله
طعام الجواد دواء وطعام البخيل داء وروى الطبراني في الأوسط
والخرايطي في مكارم الأخلاق عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تجاوزوا عن ذنب السخي فإن الله أخذ
بيده كلما عثر وروى دارقطني في الأفراد عن ابن مسعود عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال تجاوزوا عن ذنب السخي فإن الله
تأخذ بيده كلما عثر وروى الخطيب في التاريخ عن ابن عباس عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال تجاوزوا عن ذنب السخي وزلة
العالم وسطوة السلطان فإن الله تأخذ بيدهم كلما عثر عاشر
منهم وذكر ابن الجوزي هذا الحديث في الموضوعات وهم منه كما
مر وروى البخاري ومسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله ما من
يوم يصبح العباد فيه إلا ملكان ينزلان فيقول أحدهما اللهم أعط
منفقاً خلفاً ويقول الآخر اللهم أعط ممسكاً تلفاً وروى الطبراني
في الأوسط والخرايطي في مكارم الأخلاق وابن جبان في الضعفاء
عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يقول الله تعالى اطلبوا الفضل من الرِّحَاء من عبادي
تعيشوا في كنفهم فاني جعلت فيهم رحمتي ولا تطلبوه من القاسية
قلوبهم فاني جعلت فيهم سخطي والله اعلم بالصواب **السابع والعشرون**
الاسراف والتبذير وفيه خمسة مباحث **المبحث الأول** في تفسيره و
ضده وذمه وغوايله **واسبابه** **والمبحث الثاني** في سبب ذمه **والمبحث**
الثالث في اصنافه **والمبحث الرابع** في انه هل يقع في الصدقة أم لا و

يقال تجاوز جنبه عن الفرائض اذا بنا
صحاح

العشرة الذلة وعشر في ثوبه يعني
بالضم عشار بالكسر يقال عثر به
فرسه فقط صحاح

تقول الكفنة اذا اعنته
صحاح

المبحث

الصدقة في اللغة الزعونة والاسراف
والانفاق في اللغة الزعونة والاسراف
والانفاق في اللغة الزعونة والاسراف

والمبحث الخامس في انواع علاجه **والمبحث الأول** في تفسير الاسراف
وضده وذمه وغوايله **واسبابه** وهو ملكة بذل المال وتفريقه حيث
يجب امساكه بحكم الشرع والمروة والفتوة وقيل هو التجاوز في الانفاق
عن الحد المشروع وقيل هو تفريق المال لآعلى وجه القرية والطاعة
وضده على الأول هو امساك المال بحكم الشرع والمروة وهو الانفاق
بلا تقدير ولا تبذير وعلى الثاني هو الوقوف مع الحد المشروع في
الانفاق وعلى الثالث هو تفريق المال على وجه القرية والطاعة و
مرجهه الى لاقتصار في المعيشة والى الجود والسخا والكرم الذي مر
ذكره وحكمه انه مذموم ومنه في الشرع بل هو حرام قطعي ومن
قلبي وخلق ردي واحترار عنه واجب قال الله تعالى يا بني آدم
خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين
وقال تعالى وات ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر
تبذيرا ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين وكان الشيطان لربه كفورا
وهذا غاية الذم للمبذرين ونهاية القدح للمسرفين حيث جعلهم اخوان
الشياطين واخوان الشياطين شياطين ايضا ولا اسم اقبح من اسم
الشيطان وفي القرآن آيات كثيرة تدل على ذم الاسراف والمسرفين
ونا هيكت بهاتين الآيتين واخرج الترمذي عن ابن بركة رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزول قدماء عبيد يوم
القيامة حتى يسئل عن اربع عن عمره فيما أفناه وعن عمله ما عمل به
وعن ماله من اين اكتسبه وفيما انفق وعن جسده فيما أبلاه واخرج
البيهقي عن طلحة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

من اقتصد اغناه الله ومن يذر افقره الله ومن تواضع رفعه الله و
 من تجبر قصمه الله ولا يظن ان الاسراف ادنى من البخل بكثير لكثرة
 ما ورد في البخل من الاخبار والآثار بخلاف الاسراف لان ذلك بسبب كون
 الطباع مائلة الى الاساك فاحتاج الى كثرة الروادع والزواجر كالبول
 فانه في حرمة ونجاسته اشد من الخمر كما صرح به الفقهاء لان حرمة
 الخمر قد يرتفع بانقلابه خلافا لبول فانه لا يتبدل اصلا مع انه
 لم يرد فيه ما ورد في الخمر ولم يشرع فيه حد من الحدود ومن الدلائل
 الدالة على مذمومية الاسراف حد احرمة الربوا الذي من الكباير وذلك
 لان علته في الحقيقة صيانة اموال الناس عن الضياع والتلف في
 المبيعات لكن الضياع انما يتحقق عند اتحاد العوضين صورة و
 معنى مع زيادة احدهما والاو انما يحصل باتحاد الجنس والثاني اتحاد
 القدر اعني الكيل والوزن فقبل العلة في حرمة الجنس والقدر
 اقامة للسبب مقام المسبب كما في السفر فانه اقيم مقام المشقة في
 ايجاب الرخصة تيسيرا على المتكسب وتسهيلا للمفتي والمستفتي
 والله اعلم واما غوايل الاسراف واثامها فهي ان يكون المرف المذموم
 من اخوان الشياطين مفعولا لله تعا مفعوبا عليه فقيرا ذليلا
 في الدنيا وفي الآخرة محاسبا معذبا خذیلا ان لم يتغذاه الله تعالى
 بفقرانه واما اسباب الاسراف فستة على ما ذكره المصنف رحمه الله
 الاول السفه وهو الغالب فيه والثاني الجهل بحقيقة الاسراف
 فيظنه جودا وسخاء والثالث الرياء والسُّعة والرابع الكسل و
 البطالة والخامس ضعف النفس وهو الذي يستيه العوام حياة والساد

والمسبب صيانة اموال الناس
 عن الضياع والتلف والسبب
 اتحاد الجنس والقدر
 فاقم اتحاد الجنس والقدر
 مقام صيانة اموال الناس
 عن الضياع والتلف كما اقيم
 السفر الذي هو السبب
 مقام المشقة الذي هو
 المسبب

ضعف

ضعف الدين فلا يهتم له ولا يبالي به **والمبحث الثاني** في سبب كون الاسراف
 مذموما وبيان ذلك على وجه التحقيق ان العبد مكلف بتكاليف واجبة
 كالايان بالله تعا واثبات الوحدة بالادلة العقلية والنقلية و
 الصلوة والزكاة والصوم والحج والجهاد وقضاء الديون وسائر الحقوق
 الواجبة او مندوبة كالذكر والفكر والشكر والصلوة والصدقة و
 الصوم والحج والجهاد النافلة وصلة الرحم وبناء المساجد والمدارس
 والرباطات وسد الثغور وقضاء الحوائج ورفع الغوم والمهموم عن
 الفقراء والمحتاجين وتسليته قلوبهم الى غير ذلك من الخيرات او **فضيلة**
 اكتصيل انواع العلوم والكالات والاخلاق الحميدة والصناعات النافعة
 وصون النفس عن الامور الرذيلة الى غير ذلك من الفضائل والتمسك
 ولا شك ان الخروج عن عمدة تلك التكاليف لا يمكن الا بواسطة
 البدن الذي هو آلة الطاعات ومحل العبادات ومطية الفضائل
 والكالات وملاك البدن وقوامه وقيامه بالمال اذ هو محتاج في بقائه
 الى المأكل والمشرب والملبس والسكن فالتكاليف المذكورة تتوقف على
 البدن والبدن يتوقف على المال وما يتوقف عليه الواجب واجب
 والمندوب مندوب والفضيلة فضيلة وهذا صار المال محترما والاسراف
 حراما وقد سماه الله تعا في القرآن خيرا في آيات عديدة كقوله
 ان ترك خيرا الوصية للوالدين والاقربين وقوله وما تنفقوا من
 خيرا يوقا ليكم وانتم لا تظلمون وقوله وما تنفقوا من خيرا فان الله
 عليم وامتن به على جيبه حيث قال ووجدك عائلا فاغنى آني
 بالخيرجة او بال الغنائم كما قال عليه الصلوة والسلام جعل رزقي

الشغل ثاقل فتحي وغنيك سكونه
 كذا طوتغف ويرل يقال سفرناهم
 اي سدنا عليهم فلم الجبل ونلم
 ثاء بمجته بك كسريله كذا كذا يكون اولور
 وان قوله

تحت ظل رُحِّي وبالقناعة وغني القلب وروى الترمذي وابن ماجة والطبراني عن أبي كبشة الأنماري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مثل هذه الأمة مثل أربعة نفر رجل آتاه الله مالا وعلما فهو يعمل بعلمه في ماله ينفق في حقه ورجل آتاه الله علما ولم يؤته مالا فهو يقول لو كان لي مثل ما لهذا عملت فيه مثل الذي يعمل فهما في الاجر سواء ورجل آتاه الله مالا ولم يؤته علما فهو يحتبط في ماله ينفق في غير حقه ورجل لم يؤته الله علما ولا مالا فهو يقول لو كان لي مثل ما لهذا عملت فيه مثل الذي يعمل فهما في الوزر سواء هكذا ذكر في مسند الفردوس وغيره وقول المصنف عن أبي كبشة ايضا غلط منه وروى البخاري ومسلم عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا أحد الا في اثنين رجل آتاه الله الحكمة فهو يقضي بها ورجل آتاه الله مالا فسلطه على هككته في الحق قال الامام المنذري في الترغيب والتحسد يطلق ويراد به تمنى زوال النعمة عن المحسود وهذا حرام ويطلق ويراد به الغبطة وهو تمنى مثل ماله من غير ارادة الزوال عنه وهذا لا باس به وهو المراد هنا انتهى كلامه وقد مر ذكره في بحث الحسد وروى الديلمي عن ابن عباس وابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسبوا الدنيا فنعمة مطيئة المؤمن هي عليها يبلغ الجنة وبها ينجمون النار وروى مسلم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية او علم ينتفع به او ولد صالح يدعوله

وروى ابن ماجة عن قتادة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خير ما يخلفه الرجل من بعده ثلاث وولد صالح يدعوله وصدقة تجرى ببلغة أجرها وعلم يعمل به من بعده وروى الامام احمد والطبراني في الكبير والاوسط عن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نعم المال الصالح للرجل الصالح وروى البيهقي في شعب الايمان وابن عدي في الكامل عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من فقه الرجل ان يصلح معيشته وليس من حيب الدنيا طلب ما يصلحك وقد سبق ان الكسب لاجل الصدق افضل من التخلي لاجل العبادة لما فيه من المنفعة الى الغير وقد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خير الناس من ينفع وقال السفيان الثوري المال في هذا الزمان سلاح وقال سعيد بن المسيب لا خير فيمن لا يطلب المال يقضي به دينه ويصون به عرضه فان مات تركه ميراثا لمن بعده وقال ابن الجوزي متى صح القصد نجح المال افضل من تركه بلا خلاف عند العلماء وما ورد في ذم المال والدنيا فراجع الى صفته الضارة وهي الانشاء والاطفاء والالهاء عن ذكر الله تعالى وذكر الموت والخرة فان هذه الصفات غالبية على صاحب مال قلما تنفك عنه ولذلك كثرت مذمة وقل مدحه والحق ان له جهتين مختلفتين وصفيتين متضادتين الخير والنشر والنفع والضرف المذم والذم باعتبارها قال علي رضي الله تعالى عنه لو ان رجلا اخذ جميع ما في الارض واراد به وجهه الله تعالى فهو زاهد ولو ان رجلا ترك جميع ما في الارض ولم يرد به وجهه الله تعالى

فليس براهيد وقال في ثغرات الاربع واعلم ان من ناله من الدنيا ما
يصلحه لم يذم عليه ومن اخذ منها فوق الحاجة بكف لشره والحرص
وقع الذم لفعله وقال علي رضي الله تعالى عنه الدنيا دار صدق لمن
صدقها ودار عافية لمن فهم عنها فيها مساجدا لله تعاوم هبط وخيه
ومصلي ملائكته ومجر اولياؤه ذمها قوم غداة الدامة وخمدها
آخرون ذكروهم فذكروا وعظمتهم فانتبهوا وكثير من المتزهدين
سموا ذم الدنيا فظنوا ان الاشارة الى هذه الموجودات التي خلقت
للمنافع من المطاعم والشارب والملابس والمساكن فاعرضوا عما
يصلحهم منها فتجففوا فهلكوا وقد كان السفيان الثوري يرفق
بنفسه في المطاعم وكان ابراهيم ابن ادهم يقول اذا وجدنا اكلنا
واذا فقدنا صبرنا انتهى كلامه واذا ثبت كون المال نعمة من الله
تعا فاسرافه استحقاق لنعمة الله تعا وكفران بها فيستوجب العقاب
والبغض والعتاب والعذاب والسلب والازالة من الله تعالى
لعدم رعاية حقها ومعرفة قدرها كما ان شكرها ورعاية حقها
وحفظ حرمتها يستوجب ثباتها وبقايتها وزيادتها قال الله تعا
ولئن شكرتم لازيدنكم ولئن كفرتم ان عذابي لشديد نسأل
الله تعا التيسير فيما جرت به المقادير **والمبحث الثالث** في اصناف
الاسراف وانواعه واعلم ان الاسراف في الحقيقة عبارة عن
اهلاك المال واضاعته من غير فائدة ومنفعة يعتد بها في الدين
والدنيا وذلك قد يكون ظاهرا كاللقاء المال في الماء والنار وحرقة
وكسره وقطعه بحيث لا ينتفع به ومنه ترك الثمار والزروع و

المعجز بكم ضحك وناك فتحي شديد
وجيمك فتحيه شول يره دير لركه
الده تجارت اوله يقال ارض
منجرة وان قول

اي وفي النجاة

سائر

سائر الجيوب حتى تهلك وتفسد وعدم ايواء المواشي والدواب الى
المنزل في موضع يخاف فيه الهلاك وعدم اطعام الارقاء من العبيد
والايماء وعدم الباسهم حتى تهلك من الجوع والحر والبرد وقد
يكون خفيا يحتاج الى التنبيه والتذكير كترك المال وعدم تعهد
وتفقدته حتى يتعفن ويفسد او ياكله الدود والسوس والفارة
والنمل ونحوها واكثر وقوع هذا النوع من الاسراف في الخبز واللحم
والمرق والجبن والفاكهة الرطبة كالبطيخ والعنب والزيتون
والخضروات كالبصل والثوم والمقدونس وقد يقع في اليابسة
كالتين والزبيب والمشمش وقد يكون في الحنطة والشعير والعدس
ونحوها من الجيوب وقد يكون في الفرش والثياب والاشعة و
الكتب ومنه صب ما فضل من الطعام والشراب والفاكهة ومنه
ترك ما سقط من الخبز والاطعمة على الارض والسفرة ومنه غسل
اليدين والقصعة والملعقة قبل اللعق والاكل **وروي** مسلم عن جابر
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر بلعق الاصابع والصحفة
وروي مسلم عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشيطان
يحضر احدكم عند كل شيء من شأنه حتى يحضره عند طعامه فاذا
سقطت من احدكم اللقمة فليط ما كان بها من اذى وليأكلها
ولا يدعها للشيطان فاذا فرغ فليلعق اصابعه فانه لا يدري
في اي طعامه البركة قال في شرح الغريب الصحفة القصعة وقوله
كل شيء من شأنه أي من شأن ذلك الشيء ان يحضره الشيطان ففي
اللعق واخذ الساقط فوايد الاحتراز عن الاسراف ودفع الكبر عن

الروح بالكسر قول عبد كبي
بو معناه حتى ارقا كلور
اخترى

السوس سينك ضمي وميد كوده
ديد نكري بوجكر كركه يوكه
وطعامه واقع اولور

الملعقة بالكسر قاشو عريه
وفارسيد مستحل لغندر
اخترى

الصحفة صادق فنجي وهاك
سكونيله جناح وان قول

الاماطة بالكسر اراق اترك
ابعاد كبي وازالة اترك
وسلك ونحت ك
اخترى

العنيد عينك فتحي وبالك كونه
عامر ومهيا معنائه
اخترى

نفسه واحتمال وصول البركة اليه والاعتداء بسيد المرسلين والا
لامر المتين وربط العتيد وجلب المزيد ومنه عدم التقاط ما سقط
من الارز والمخض والعدس وغيرها من الحبوب والاطوة عند الغسل
فان اطعم كسرات الخبز ونحو الدجاج او الشاة والبقرة او النمل
او الطير لا يكون اسرافا بل يكون له اجر وثوابا لما رواه البيهقي
عن سراقه بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
انه قال في الكبد الحارة اجر والمراد من الكبد الحارة ذات الشئ
ونفسه من ذوى الارواح وهو من قبيل ذكر الجزء واردة الكل كما لا
يخفى ومنه غسل الثياب قبل ان يتوشح ويتدشش وكثرة استعمال
الصابون في الغسل والذهن والشمع في السراج والخطب والفحم في
النار ومنه عدم تحفظ العامة واللباس والتعل والخف عما
يبلية ويخرقه ويفسده ومنه البئع والاجارة بالنقصان والشاء
والاستيجار بالزيادة على القيمة اذ لم يضطر اليه او لم ينو الصدقة
له وان كان ذلك بطريق الغبن فقد روى الخطيب عن علي والطبراني
عن الحسن وابو يعلى عن الحسين رضي الله عنهم اجمعين عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم انه قال المغبون لا محود ولا مأجور ومنه الزيادة
في الكفن كما وكيفان يجعله زائدا على القدر المسنون والكيفية
المسنونة في الرجل والمرأة وهو ثلاثة فيه القميص والازار و
اللفافة وخمسة فيها القميص والازار واللفافة والخمار والخزقة
التي تربطها صدرها فالقميص والمنكب والركبة والازار و
اللفافة من القرن الى القدم من الجنس الذي يلبس في حال الحيوة

المنكب كالمجلس مجمع عظم العضم
والكثف صحاح

القرن جانب الرأس
صحاح

ومر

ومنه الزيادة في الوضوء والغسل وغسل اليدين ونحوها كما يفعل
بعض المتوسسين روى الامام احمد عن ابن عمر انه مر رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم بسعد بن عباد وهو يتوضأ فقال ما هذا السر
يا سعد قال اوفي الوضوء سرف قال نعم وان كنت على نهر جار ومنه
الاكل فوق الشبع الا لاجل الضيف حتى لا ينجل او لصوم الغد ومنه
الاكل في كل يوم مرتين لما رواه البيهقي عن عايشة انها قالت رايت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد اكلت في اليوم مرتين فقال
يا عايشة اما تحبين ان يكون لك شغل الاجوف في الاكل في اليوم
مرتين من الاسراف والله لا يحب لسرفين ومنه اكل كل ما تشتهي و
تلد لما رواه البيهقي وابن ماجه وابن ابى الدنيا عن انس بن مالك رضي
الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الاسراف
ان تاكل كل ما اشتريت لكن ينبغي ان يكون المراد من هذين الحديثين
الاكل فوق الشبع قبل الرضم والجوع اذا الغالب ان الاكل مرتين في
بياض النهار خصوصا في الايام القصيرة لين لا يعمل الاعمال الشاقة
لا يكون عن جوع صادق واشتهاء تام ويجوز ان يراد التشبيه
لالتحريم أي ان هذا الصنيع في الاكل كالاسراف المذموم الحرام والله اعلم
ومنه اكل وسط الخبر وترك جوانبه ان لم يأكلها احد وان اكلها
غيره فلا بأس به كذا في الخلاصة وغيره ومنه وضع الخبز على
المائدة اكثر من قدر الحاجة كذا في الاختيار وينبغي ان يحل هذا على
الضياع وعدم اكل الغير ايضا او على قصد الرياء والسعة والشهرة
والا فلا يكون من الاسراف ومنه الاكثار في الباجات وانواع

المنكب كالمجلس مجمع عظم العضم
والكثف صحاح

الاطعمة الا عند الحاجة بان يمل من باجة ونوع من الطعام فيستكثر حتى يستوفي من كل نوع شيئا فيتقوى به على الطاعة والعبادة او قصد ان يدعو الاضياف قوما بعد قويم الى آخر الطعام فلا بأس به كذا في الخلاصة وغيره وينبغي ان لا ينحصر الغرض في هذين الامرين بل يعنى ارادة التلذذ والتنعيم من غير ضياع وفساد والاصل فيه قوله تعالى قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين امنوا في الحيواة الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك تفصيل الايات لقوم يعلمون وقوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين وقد صرحوا بجواز التفكه بانواع الفواكه مستدلين بالآيتين ورووا ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا فرق بين جمع الفواكه والباحا في الحقيقة روى البخاري عن ابن عباس انه قال كل ما شئت والبس ما شئت ما اخطاك سرف ومخيلة اقول هذا حديث موقوف وهو الذي يروى عن الصحابة من اقوالهم وافعالهم فيتوقف عليهم ولا يتجاوز به الى النبي صلى الله عليه وسلم ويقابل المرفوع وهو الذي رفع الى النبي صلى الله عليه وسلم واسند اليه وقوله ما اخطاك سرف ومخيلة كلمة ما مصدرية ظرفية أي كل ما شئت والبس ما شئت مدة اخطاء السرف والمخيلة اياك أي ما لم تسرف وما لم تنكبر فالاسراف في الاكل بان يكون فوق الشبع وفي اللباس بان يكون من الحرمان او يكون اسفل من الكعبين كذا قيل وروى الامام احمد والنسائي وابن ماجة والحاكم عن عبد الله بن عمرو بن العاصي

يقال هو ذو مخيلة
او ذو كبر وان قوله

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلوا واشربوا وتصدقوا والبسوا في غير اسراف ولا مخيلة وروى الديلمي عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن خلوة يحب الخلاوة ومن حرمها على نفسه فقد عصى الله تعالى ورسوله لا تحرموا نعمة الله والطيبات على انفسكم وكلوا واشربوا واشكروا فان لم تفعلوا لؤمتم عقوبة الله تعالى واما اكل النفائس من الاطعمة والبس اللباس الفاخر والرقيق وبناء الابنية الرفيعة ونحوها ما لم يمنع عنه الشارع تحريما فالصحيح انه ليس باسراف حرام اذا كان ذلك من الحلال ولم يقصد به الكبر والفخر وان كان يود منه مجازا وتزينا لكونه شبيها به اذا لا يرق لطالب الآخرة ان يقنع ويتصدق بفضول ماله الآخرة لان الآخرة خير وابقى روى الطبراني عن معاذ بن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من بنا بديانا في غير ظلم ولا اعتداء كان اجره جاري ما انتفع به احد من خلق الله تعالى ومن الاسراف الحرام كل ما صرف الى المعاصي والمناهي والملاهي المحرمة والله اعلم بالصواب **والمبحث الرابع** في ان الاسراف هل يقع في الصدقة أم لا روى عن مجاهد رحمه الله انه قال لو كان ابو قبيس ذهابا لرجل فانفق في طاعة الله تعالى يكن سرفا ولو انفق درهما او مائة في معصية الله تعالى كان سرفا وقيل لائم الطائي لا خير في السرف فقال لا سرف في الخير قال الربخشي والقاضي والامام الرازي وغيرهم في قوله تعالى ومارزقناهم ينفقون المراد من هذا الانفاق صرفا مالا في سبيل الخير وادخال من التبعية عليه الكف

وحدثني عن ابن عباس
ان قوله

وطلان عند اهل العراق صحاح
الذي يميل ويورط في ذلك عند الجاهل

وصم الغلجده اى قطم
وكسره صحاح

أقول على اليد كناية عن الغفل والاسماك ذكر اللزوم
وإرادة للآدم وبسط كناية عن غلة اليد أي
لا تمسك المال كل الاسماك ولا تبذله كل اليد
فتفقد ملوحي عند الله تعالى وعند الناس
بالأشرف والتدبر محصوراً أي
مكتسبنا ونفقطها عن
الناس الحزج عابدين
مسلحين

ط
اى فان شئت تصد به
وان شئت امسكه فما اثار
بالتصد والا يازاد على وجه
الاعلان

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ جاء رجل بمثل بيضة من ذهب
فقال يا رسول الله اصبت هذه من معدن فخذها فري صدقة ما
املك غيرها فاعرض عنه رسول الله فاتاه من قبل ركنه الايمن فقال
مثل ذلك فاعرض عنه ثم اتاه من قبل ركنه الايسر فاعرض عنه
ثم اتاه من خلفه فاخذها رسول الله فخذفه بها فلو اصابته
لا وجعته او لعقرته فقال رسول الله ياتي احدكم بجميع ما يملك
فيقول هذه صدقة ثم يقعد يستكف الناس خيرا لصدقة ما كان
عن ظهر غنى اقول الحذف الترمي والعقر ضرب القوام وقد
يطلق على القتل وهو المراد هنا والاستكفاف السؤال والطلب
من الناس يقال استكفهم اذا سالهم وطلب منهم واصله من
اخذ الصدقة ببطن الكف كذا في شرح الغريب وقال الامام البخاري
من تصدق او اعتق او وهب وهو محتاج او اهل له محتاج او عليه
دين فالدين احق به من الصدقة والعتق والهبة وهو مردود
عليه وليس له ان يضيع اموال الناس بعلة الصدقة والعتق
والهبة وكتب في الحاشية ان تصرفا لسفيه المرف غير نافذ
مطلقا عند البعض بل مردود عليه منهم البخاري وعند ابى يوسف
ومحمد نافذ قبل حجر القاضي لا بعده والحجر واجب عليه وعنده
الامام ابى حنيفة نافذ مطلقا ولا يجوز للقاضي حجره عنده
انتهى كلامه وقال الفقيه ابو الليث في تبنيه الغافلين عن
ابراهيم بن ادهم انه لا ينبغي للرجل اذا كان عليه دين ان يضطبع
بالزيت او بالخل ما لم يقض دينه وقال ابن حجر الكلي في شرحه

الاصح ما يضيغ به الدين
والمعروف في تصحيحه

في نسخة
في نسخة
في نسخة

في نسخة
في نسخة
في نسخة

في نسخة
في نسخة
في نسخة

على البخاري قال ابن بطال وهو اول شارح البخاري اجمعوا على
ان المديان لا يجوز له ان يتصدق بماله ويترك قضاء دينه وقال
ابن جرير الطبري وغيره قال الجمهور من تصدق بماله كله في حال
صحة بدنه وعقله حيث لا دين عليه وكان صبورا على الاضاعة و
لا عيال له او له عيال يصبرون ايضا فهو جائز وتصرفه نافذ
فان فقد شيئا من ذلك كره له مع نفاذ تصرفه وقال بعضهم
لا ينفذ تصرفه بل هو مردود عليه وروى ذلك عن عمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنه فقد ظهر لك مما اوردنا من الايات والاحاديث
وكلام العلماء ان الاسراف قد يقع في الصدقة ايضا وذلك اذا
كان مديونا ولا يفي ما فضل من الصدقة لدينه او كان محتاجا ولا
يثق بنفسه الصبر على الاضاعة وضنك العيش وكان له عيال
كذلك والله اعلم بالصواب **والمبحث الخامس** في انواع علاج
الاسراف وهو ثلثة علمي وعملي وقلبي فالعلمي هو النظر والاستماع
فيما ذكرنا من النصوص والتأمل فيه ومعرفة عوائله وآفاته المذكورة
والعلمي هو تصفية النفس وجمع العقل والتكليف في الامساك
فان علاج كل شيء بصنعه والقلبي انما يكون بقلع اسبابه السيئة
المذكورة وازالتها عن اصلها وتبديلها باضدادها فعملك بالتشمير
والسعي البليغ في ازالة صفة الاسراف بشيء من هذه العلاجات
فانه خلق ذميم وطبع قبيح ومرض مزمن عسير العلاج جدا الان
يتداركه الله تعالى بتوفيقه فانه ليسر كل عسير نعم المولى ونعم النصير
غفرانك ربنا واليك المصير **الثامن والعشرون** من آفات القلب

حُبُّ الْمَالِ وَالْمَنَالِ وَذَلِكَ لِلْحَرَامِ حَرَامٍ وَالْحَلَالِ حَلَالٍ وَلَكِنَّهُ مَذْمُومٌ قَالَ
 اللَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ وَقَالَ تَعَالَى
 الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ
 ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّهُ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الشَّيْطَانُ لَنْ يَسْلُمَ مِنِّي صَاحِبُ
 الْمَالِ مِنْ أَحَدِي ثَلَاثٌ أَغْدُو عَلَيْهِ بَهْتٌ وَأَرْوُحُ أَخْذُهُ مِنْ غَيْرِ هَلَاكِهِ
 وَانْفَاقِهِ فِي غَيْرِ حَقِّهِ وَأَحْبَبُهُ إِلَيَّ فَيَمْنَعُهُ مِنْ حَقِّهِ قَوْلُهُ مَتَى آتَى
 مِنْ شَرِّهِ وَمَكِيدَتِي وَمَكْرِي وَفَتْنَتِي وَقَوْلُهُ مِنْ أَحَدِي ثَلَاثٌ آتَى
 مِنْ أَحَدِي ثَلَاثٌ نَحْصَالِ ذِمَّةٍ وَقَوْلُهُ أَغْدُو عَلَيْهِ بَهْتٌ وَأَرْوُحُ
 آتَى أَصْبَحَ عَلَيْهِ بِوَسْطِهِ هَذِهِ الْأُمُورُ وَأُمْسَى عِنْدَهُ وَهَذَا كُنْيَاةٌ عَنْ
 الدَّوَامِ وَالِاسْتِمْرَارِ بِالْوَسْوَسةِ يُقَالُ غَدَا عَلَيْهِ وَأَغْدَى إِذَا بَكَرَ
 وَعَادَاهُ بِأَكْرَهٍ كَذَا فِي الْقَامُوسِ وَقَوْلُهُ وَأَحْبَبُهُ إِلَيَّ بِالْغَضَبِ بَاضًا
 أَنْ لِيَصْخِرَ الْعُطْفُ عَلَى الْأَسْمِ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَّ عَبْدَ الدُّنْيَا لَعَنَّ عَبْدَ الدَّرْهِمِ
 وَرَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ وَالْدَّرْهِمِ وَالْقَطِيفَةُ وَالْخَيْصَةُ أَنْ
 أُعْطِيَ رِضًى وَأَنْ لَمْ يُعْطَ لَمْ يَرْضَ أَقُولُ لَعَنَّ الطُّرْدَ وَالْأَبْعَادَ
 مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَالنَّفْسُ الْهَلَاكُ وَالْقَطِيفَةُ وَالْخَيْصَةُ نَوْعَاتُ
 مِنَ الْأَكْسِيَةِ وَالْأَلْبَسَةِ وَالْإِضَافَةُ لِلْمَلَابِسَةِ وَمَعْنَاهُ الْإِخْبَارُ عَنْ
 بَعْدِهِ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَهَلَاكُهُ بِسَبَبِ الْمَالِ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ
 كَعْبِ بْنِ عِيَّاضٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الخبيصة خائف فتنى وميمك كسرى
 وتبدله شول سياه كليم در كه دور
 كوشه نوا و لوب ايكه جابند
 يا قريزي يا غيري زنگدن
 علامتي اوله واكر علامتي
 اولمنايسه اكا خبيصة
 ديكره وان قول

تعا

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ لِكُلِّ أُمَّةٍ فِتْنَةٌ وَإِنَّ فِتْنَةَ أُمَّتِي الْمَالُ وَسَبَبُ
 حُبِّ الْمَالِ ثَلَاثَةٌ أُمُورٌ الْأَوَّلُ حُبُّ الْأَوْلَادِ وَالْأَقَارِبِ وَعَلَّاجُهُ أَنْ يَعْلَمَ
 أَنَّ الَّذِي خَلَقَهُمْ خَلَقَ رِزْقَهُمْ أَيْضًا وَقَدَّرَ لَهُمْ فَلَا مَحَالَةَ أَنَّهُ يَصْبِرُهُمْ
 وَلَا يَخْطَأُهُمْ وَكَمْ مِنْ وَلَدٍ لَمْ يَرِثْ عَنْ أَبِيهِ مَالًا وَحَالَهُ أَحْسَنَ مِمَّنْ وَرِثَ
 وَأَنْتُمْ أَنْ كَانُوا اتَّقِيَاءَ يَكْفِيهِمْ اللَّهُ تَعَالَى وَأَنْ كَانُوا فَاسِقَةً يَسْتَعِينُونَ
 بِأَلِهِ عَلَى الْمَعْصِيَةِ وَيَرْجِعُ مَظْلَمَتُهُ عَلَيْهِ وَالثَّانِي التَّلَذُّذُ بِهِ وَالتَّقَلُّبُ
 فِيهِ فَلَا يَسْتَمَحُّ نَفْسُهُ بِأَكْلِهِ وَالتَّصَدُّقُ بِهِ وَهَذَا مَرَضٌ مِنْ أَمْرَاضِ الْقَلْبِ
 عَسِيرُ الْعِلَاجِ لَا سِيَّمَا فِي جَالِ كِبَرِ السِّنِّ وَالْكُهُولَةِ وَعَلَّاجُهُ أَنْ يَتَأَمَّلَ
 فِيمَا أَوْرَدَنَا مِنَ النُّصُوصِ وَيَتَكَلَّفَ لِبُذْخِهِ حَتَّى يَخْلُصَ مِنْهُ وَالثَّلَاثُ
 حُبُّ الشَّهَوَاتِ وَاللَّذَاتِ الْعَاجِلَةِ الَّتِي لَا يُمْكِنُ الْوُصُولُ إِلَيْهَا إِلَّا
 بِالْمَالِ وَعَلَّاجُهُ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ لَذَّةَ الدُّنْيَا فَانِيَةٌ سَرِيعَةُ الزَّوَالِ وَنَعِيمُ
 الْآخِرَةِ بَاقِيَةٌ لَا تَزَالُ وَلَيْسَ مِنْ شَأْنِ الْعَاقِلِ أَنْ يَخْتَارَ الْفَاقِيَّ عَلَى
 الْبَاقِي وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ **التَّاسِعُ وَالْعِشْرُونَ حُبُّ الدُّنْيَا وَمَنَّا**
مَعِ طَوْلًا لَامِلٌ وَهَذَا هُوَ حُبُّ الْمَالِ بَعِيْنُهُ وَعَدُّ الْمَصْنَفِ هَذَا آفَةً
 أُخْرَى مِنْ جِلَّةِ جَهَالَاتِهِ وَخُرَافَاتِهِ الَّتِي لَا تَحْصَى كَثْرَةً وَكَانَتْ
 تَنْبِيْهُ لَهُ فَإِذَا دَانَ يَصْلُحُ فَضْمُ إِلَيْهِ قَوْلِهِ مَعِ طَوْلًا لَامِلٌ وَهَذَا
 جَهْلٌ فِي ضَمْنِ جَهْلٍ وَخَطَأٌ بَعْدَ خَطَأٍ لِأَنَّ حُبَّ الدُّنْيَا يَسْتَتِيعُ طَوْلَ
 الْأَمَلِ وَيَسْتَلْزِمُهُ وَهُوَ يَظُنُّ أَنَّهُ يَفَارِقُهُ وَلَيْسَ كَذَلِكَ كَمَا لَا يَخْفَى
 عَلَيْهِ أَنَّهُ قَدْ مَضَى بِحَثِّ طَوْلِ الْأَمَلِ وَذَلِكَ أَيُّ حُبِّ الدُّنْيَا إِنْ كَانَ
 مِنْ أَجْلِ الْحَلَالِ فَحَلَالٌ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَجْلِ الْحَرَامِ فَحَرَامٌ قَالَ اللَّهُ
 تَعَالَى وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ

القلب برينه نك التي او سته
 دونك كما تنقلب الحية
 على الرمضاء يعني نك كرايلان
 اسمي قوم او زرينه دون
 ديكره وان قول

الحيوان لو كانوا يعلمون وروى الترمذي عن أبي هريرة أنه قال
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الدنيا ملعونة ملعون
 ما فيها إلا ذكر الله تعالى وما وآله وعالم ومتعلم وروى الترمذي
 عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ألا إن الدنيا ملعونة
 ملعون ما فيها إلا ذكر الله تعالى وما وآله وعالم ومتعلم وروى
 الترمذي والطبراني عن أبي هريرة وابن مسعود عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا بلغه المؤمن
 لمعاده أو ذكر الله تعالى وما وآله أو عالم أو متعلم أقول البلغة
 بالضم والبلاغ بالفتح ما يتبلغ ويتوصل به إلى الشيء المطلوب
 وما وآله أي قاربه وتابعه من ذكر الموت والقيامة والجنة
 والنار وغير ذلك من الخيرات والحسنات وقوله إلا ذكر الله يجوز
 فيه النصب على الاستثناء والرفع على البدل لأن ما قبله في معنى
 النفي فتدبر وروى الإمام أحمد ومسلم والترمذي وابن ماجه عن
 أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر وروى البيهقي عن عبد الله بن عمر قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن والقبر
 حصنه والجنة مصيره والدنيا جنة الكافر والقبر سجنه
 والجنة نار مصيره يعني أن الدنيا للمؤمن في مقابلة ما أعد الله تعالى
 له في الآخرة من المنازل الرفيعة والدرجات العالية كالسجن له
 ولكافر بالنسبة إلى ما أعد الله له من أنواع العذاب في النار كالجنة
 وروى البيهقي عن ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم

أنه قال الدنيا حرام على أهل الآخرة والآخرة حرام على أهل الدنيا
 والدنيا والآخرة حرام على أهل الله تعالى وروى الترمذي عن سهل بن
 سعد رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها
 شربة ماء وروى ابن أبي الدنيا عن عبد الله بن عمر قال قال رسول
 صلى الله عليه وسلم لا يصيب عبد من الدنيا شيئاً إلا نقص من
 درجاته عند الله تعالى وإن كان عليه كريماً أي وإن كان ذلك العبد
 كريماً على الله تعالى صاحب مقام عند الله تعالى وروى الإمام أحمد والبخاري
 وابن جبان والحاكم والبيهقي عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول
 صلى الله عليه وسلم من أحب دنياه أحب آخرة وأبغض آخرة ومن أحب
 آخرة أبغض دنياه فأنتم ما يقع على ما يغني قوله أثره امرؤ
 من الأثاب يعني الاختيار وروى البيهقي عن انس بن مالك رضي الله
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل من أحد يمشي على
 الماء إلا ابتل من الذنوب يعني هل أحد يمشي على الماء وما يبتل منه
 شيء إلا قدماه قالوا لا يعني الذي يمشي على الماء يبتل منه قدماه
 فقط بل ينفس فيه على قدر غرقه وهذا تمثيل لطيف لصاحب الدنيا
 فتدبر وروى الإمام أحمد عن عائشة أنه قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم الدنيا دار من لادار له وهما جمع من لا عقل له وروى
 البيهقي وابن أبي الدنيا عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
 قال الدنيا دار من لادار له ومال من لا مال له وهما جمع من لا

عقل له يعني الدنيا دار من لاداره في الآخرة ومال من لا مال له فيها
 وكما يجمع أصله ويجمعها فلما قدم الضمير للاهتمام زيد فيه اللام لتقوية
 العامل وليتصل به الضمير فصار وكما يجمع من لا عقل له وروى
 الديلمي عن انس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 تعا عليه وسلم دعوا الدنيا لاهلها من أخذ من الدنيا فوق ما يكفيه
 أخذ حثقة وهو لا يشعرو وروى البيهقي وابن أبي الدنيا عن الحسن
 البصري رحمه الله أنه قال النبي صلى الله تعا عليه وسلم حب الدنيا
 رأس كل خطيئة أقول هذا حديث مرسل وهو ما وقف على التابعي
 ولم يذكر الصحابي في أسناده إلى النبي عليه الصلوة والسلام بل قال
 التابعي قال رسول الله صلى الله تعا عليه وسلم وقال ابن تيمية
 انه من كلام جندب الجلي وقال ابن الجوزي انه موضوع و
 تعقبه الحافظ ابن جربان المديني أثني على مراسيل الحسن البصري
 والاسناد اليه حسن وأورده الديلمي في الفردوس من حديث علي
 بن أبي طالب والله اعلم وروى البيهقي وابن أبي الدنيا عن موسى بن
 يسار رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعا عليه وسلم
 ان الله تعا لم يخلق خلقا ابغض اليه من الدنيا وانه منذ خلقها لم
 ينظر اليها وروى البيهقي وابن أبي الدنيا عن علي بن أبي طالب رضي
 موقوفا عليه الدنيا حلالها حساب وحرامها ثبات وفي رواية البيهقي
 وحرامها عذاب وروى مسلم عن انس بن مالك قال قال رسول الله
 صلى الله تعا عليه وسلم يؤتى بانم اهل الدنيا من اهل النار يوم القيمة
 فيصنغ في النار صبغة ثم يقال له يا ابن آدم هل رأيت خيرا قط

الحث الموت والجمع حثوف
 صحاح

الصينغ والصبغة ما يصبغ
 والجمع اصباغ صحاح

في هذا ما رواه ابن أبي الدنيا
 في كتابه في فضائل علي بن أبي طالب

هل

هل مريبك نعيم قط فيقول لا والله يارب ويؤتى يا شد الناس
 بؤسا في الدنيا من اهل الجنة فيصنغ في الجنة صبغة فيقال له يا
 ابن آدم هل رأيت بؤسا قط هل مريبك شدة قط فيقول لا
 والله ما مريب بؤس قط ولا رأيت شدة قط وروى الطبراني
 عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من بنى فوق ما يكفيه كلف يوم القيامة أن يحمله على عنقه وروى
 البيهقي في شعب الايمان عن انس بن مالك عن النبي صلى الله تعا
 عليه وسلم انه قال من بنا بناء أكثر مما يحتاج اليه كان عليه وبالاً
 يوم القيامة وروى الطبراني عن انس بن مالك رضي الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله تعا عليه وسلم من بنى فوق عشرة أذرع
 ناداه مناد من السماء يا عدو الله الى اين تريد وروى الطبراني في
 الاوسط والبيهقي في شعب الايمان والبقوي في المعجم عن محمد بن
 بشير الانصاري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 تعا عليه وسلم اذا اراد الله تعا بعيد هو انا انفق ماله في البنيا
 والماء والطين لكن ينبغي أن يحمل هذه الاحاديث الاربعة على
 ان يكون البناء من الحرام او لاجل الكبر والتفاخر دون قصد
 الاجر والثواب وانفاع الناس أو على التغليظ والتشديد حتى
 لا يتوغل الناس فيه لاروينا عن معاذ بن انس قال قال رسول الله
 صلى الله تعا عليه وسلم من بنى بنيانا في غير ظلم ولا اعتداء
 كان اجره جاريا ما انتفع به احد من خلق الله تعا رواه الديلمي
 في الفردوس هذا ما ورد في ذم حب الدنيا واما ما ورد في مدح

البؤس بالضم دشوار صعب كبي
 وفقيه لوق ومنه قوله تعا عذاب
 اي صعب اختوى

او بلا ظلم صريح

صَدَقَ الَّذِي هُوَ الزَّهْدُ وَالتَّقْوَى وَالْوَرَعُ وَهُوَ كَرَاهَةُ الدُّنْيَا وَبُرُودُهَا
 عَلَى الْقَلْبِ فَقَدْ رَوَى الطَّبْرَانِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الزَّهْدُ فِي الدُّنْيَا يُرَخِّقُ الْقَلْبَ
 وَالْجَسَدَ وَرَوَى ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا عَنْ الضَّحَّاكِ أَنَّهُ قَالَ قَالَ آتَى النَّبِيَّ رَجُلٌ
 فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ أَزْهَدُ النَّاسِ قَالَ مَنْ لَمْ يَنْسَ الْقَبْرَ وَالْبَلَى
 وَتَرَكَ زِينَةَ الدُّنْيَا وَآثَرَهَا يَتَّقِي عَلَى مَا يَغْنَى وَلَمْ يَحْدُثْ عَدًّا مِنْ آيَاتِ
 وَعَدِّ نَفْسِهِ مِنَ الْمَوْتِ وَرَوَى الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ الْغِنَى مِنْ كَثَرَةِ
 الْعَرَضِ وَلَكِنَّ الْغِنَى غِنَى النَّفْسِ وَرَوَى الْإِسْلَامِيُّ عَنْ أَبِي ذَرٍّ الْغَفَارِيِّ
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ يَا أَبَا ذَرٍّ تَرَى أَنَّ
 كَثَرَةَ الْمَالِ هُوَ الْغِنَى وَتَرَى أَنَّ قِلَّةَ الْمَالِ هُوَ الْفَقْرُ وَلَيْسَ كَذَلِكَ
 إِنَّمَا الْغِنَى غِنَى الْقَلْبِ وَالْفَقْرُ فَقْرُ الْقَلْبِ فَمَنْ كَانَ الْغِنَى فِي قَلْبِهِ
 لَا يَضُرُّهُ مَا لَقِيَ مِنَ الدُّنْيَا وَمَنْ كَانَ الْفَقْرُ فِي قَلْبِهِ لَا يَغْنِيهِ مَا كَثُرَ
 لَهُ مِنْهَا وَإِنَّمَا يَضُرُّ نَفْسَهُ شَتَّىهَا الْعَرَضُ بِالْفَتْحِ وَالتَّحْرِيكِ الْمَالُ
 وَرَوَى مُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ أَسْلَمَ وَرَزَقَ كِفَافًا وَقَنِعَ اللَّهُ
 تَعَالَى بِمَا آتَاهُ الْكَفَافُ بِالْفَتْحِ مَا يَكْفِيهِ عَنِ السَّوَالِ مِنَ الرِّزْقِ وَرَوَى
 مُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 اللَّهُمَّ اجْعَلْ قَوْلَ آلِ مُحَمَّدٍ كِفَافًا قَالَ فِي شَرْحِ الْغَرِيبِ الْكَفَافُ الْقَدْرُ
 وَالسَّوَاءُ وَهُوَ الَّذِي لَا يُفْضَلُ عَنْهُ وَلَا يُغَوَّرُ وَرَوَى الْبُخَارِيُّ
 وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اعوز محتاج فلما غده وبرد يقال
 اعوز الدهر اذا اوجبه
 وان قول

اعوز محتاج فلما غده وبرد يقال
 اعوز الدهر اذا اوجبه
 وان قول

اللهم

اعوز محتاج فلما غده وبرد يقال
 اعوز الدهر اذا اوجبه
 وان قول

اللَّهُمَّ رَزَقَ آلَ مُحَمَّدٍ قَوْلًا قَالَ لَوْ اَمْعَنَاهُ مَا يَسُدُّ بِهِ الرَّمَقَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ
 عَنْ أَبِي ذَرٍّ الْغَفَارِيِّ أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَقُولُ لَيْسَتْ الزَّهَادَةُ فِي الدُّنْيَا بِتَحْرِيمِ الْحِلَالِ وَلَا إِضَاعَةِ
 الْمَالِ وَلَكِنَّ الزَّهْدَ أَنْ تَكُونَ بِمَا فِي يَدِ اللَّهِ تَعَالَى أَوْثَقَ مِنْكَ بِمَا فِي
 يَدِكَ وَأَنْ تَكُونَ فِي ثَوَابِ الْمَصِيبَةِ إِذَا أَصَابَتْ بِهَا أَرْغَبَ مِنْكَ
 فِيهَا لَوَانَهَا بَقِيَّتُكَ لَكَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ الْفُقَرَاءُ الْجَنَّةَ قَبْلَ
 الْأَغْنِيَاءِ بِخَمْسِمِائَةِ عَامٍ يَنْصِفُ يَوْمٌ وَرَوَى الْإِسْلَامِيُّ عَنْ جَابِرٍ قَالَ
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ الْفُقَرَاءُ أَمْتًا قَبْلَ
 الْأَغْنِيَاءِ بِنِصْفِ يَوْمٍ وَذَلِكَ خَمْسِمِائَةِ عَامٍ وَهُمْ الْمُقْرُورُونَ
 الْمُسْتَأْثَرُونَ عَلَيْهِمُ الْمُتَّقِيُّ بِهِمْ مَا يَكُونُ كُتُبًا فِي الْخَاشِيَةِ وَفِي رِوَايَةٍ
 أُخْرَى أَرْبَعِينَ عَامًا وَوَجْهُ التَّوْفِيقِ أَنَّ الْإِخْتِلَافَ فِي الرِّوَايَةِ
 مَبْنِيٌّ عَلَى الْإِخْتِلَافِ فِي حَالِ الْفَقْرِ مِنَ الصَّبْرِ وَالرِّضَاءِ وَالشُّكْرِ
 وَعَدَمِهِ فَحُجِّلَ الرِّوَايَةُ الْأُولَى الصَّبْرَ وَالشُّكْرَ وَالرِّضَاءَ بِالْقَضَاءِ
 وَحُجِّلَ الرِّوَايَةُ الثَّانِيَّةُ عَدَمُ ذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَرَوَى الْبُخَارِيُّ
 وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْلَعْتُ فِي الْجَنَّةِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا الْفُقَرَاءَ
 وَأَطْلَعْتُ فِي النَّارِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ
 عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الْفَقِيرَ الْمُتَعَفِّفَ أَبَا
 الْعِيَالِ وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ وَابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ عُمَرَ بْنِ

حصين عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ان الله تعالى يحب
 عبده المؤمن الفقير المتعفف بالعيال وروى الطبراني عن
 سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لبلال
 مت فقيرا ولا تمت غنيا وروى الحاكم عن بلال انه قال له
 النبي اتق الله تعالى فقيرا ولا تلقه غنيا وروى الطبراني في الصغير
 والاوسط عن ابي الدرداء انه قال لم يكن ينخل لرسول الله الذي
 ولم يكن له الا قميص واحد وروى البيهقي في سننه وابن خزيمة
 في صحيحه عن جابر بن عبد الله انه كان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 برد اخضر يلبسه في العيدين والجمعة وروى الطبراني عن
 عايشة انه كان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثوبان يلبسهما
 في الجمعة فاذا انصرف طويبا هما الى مثله فتأمل فان بين هذين
 الحديثين وبين الحديث الاول نوع تعارض وبابن وروى
 الطبراني عن عايشة انه ما كان يبقى على ما يذره رسول الله من
 خبر الشعير قليل ولا كثير وروى الامام مالك في الموطأ عن
 انس بن مالك رضي الله عنه انه قال رأيت عمر وهو يومئذ امير
 المؤمنين وقد رقع بين كتفيه برقايع ثلاث لبده بعضها على بعض
 وروى محمد بن الدين الطبري عن زيد بن ثابت انه قال رأيت عمر
 وعليه مرتقة فيها سبع عشرة رقعة فانصرفت الى بيتي باكيا
 ثم عدت في طريق فاذا عمر وعلي عاتقه قربة ماء وهو ينخل الناس
 فقلت امير المؤمنين فقال لا تتكلم واقول لك فسررت معه
 حتى صبرها في بيت عجوز وعدنا الى منزله فقال لي انه حضري

قال لبلال اني انا الذي
 اني الصغار اخذت

بعد

بعد مصنيك رسول الروم ورسول الفرس فقالوا لله ذرك يا عمر
 قد اجع الناس على علمك وفضلك وعدك فلما خرجوا من عندي
 تداخلني ما يتداخل البشر ففعلت بنفسى ما فعلت وروى
 الترمذي عن ابي طلحة انه قال شكونا الى رسول الله الجوع ورفعنا
 ثيابنا عن حجر حجر الى بطننا فرفع رسول الله عن حجرين وقع لهم
 ذلك في قصة الخندق المسماة بغزوة الاخراب لاجتماع طائفة
 المشركين على حرب المسلمين وكانت في شوال من السنة الخامسة من
 الهجرة وكان احدهما بنى المدينة عورة وسائر جوانبها مشيدة
 بالبنيان والتمثيل لا يمكن العدو منها فاختر النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ذلك الجانب المكشوف للخندق باشارة سلمان الفارسي
 رضي الله عنه فخطم رسول الله اول موضع الخندق ثم قسمه لكل
 عشرة اربعون ذراعا وجعل عسكر تحت جبل سلع وضربت له قبة
 من الاديم الاحمر على قرن الجبل في موضع مسجد الفتح والخندق بينه
 وبين المشركين وكان حفرة في زمن العسرة وعام المجاعة وكان
 الاصحاب رضوان الله تعالى عليهم اجمعين يشدون في بطونهم الحجر
 من الضعف والجهد الذي اصابهم من الجوع فرفعنا عن بطوننا
 حجر حجر فرفع رسول الله عن بطنه حجرين وتام القصة في كتب
 السير والتواريخ وروى البخاري ومسلم عن عايشة انها قالت
 كان ياتي علينا الشهر ما نوقد فيه نارا انما هو التمر والماء الا ان
 نؤتي باللحيم وفي رواية اخرى ما شبع آل محمد من خبر البرثلاثا
 حتى مضى سبيله وفي اخرى ما شبع آل محمد من خبر شعير يومين

في الخبرين

غورت خلله وفي اطلاق اولئك
 اذن خوف اولئك كرك سرحد لرد
 اولان در بند اولون كرك
 حالت جربين اولون
 وان قوله
 اكر محكمه ومطولة
 اخذت

قرن جبل صغير وان قوله
 يقال عام مجاعة قتل
 يلي معنائه وان قوله

او الطعام المدلول عليه سياق الكلام
 الرعلان

الحقبة فتجنيبه طاعده
اولان يوقشوا الشلو
صرب يول وان قوله
الكورد كافك فتحي وهره نك
ضمي ايله صرب اولان يوقش
يقال عقبه كوداي شافه
المصعد اختري
جاز الموضع سلكه سار فيه
يجوز جوارا صحاح

متابعين حتى قبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وروى البراء
عن ابي الدرداء رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ان بين ايديكم عقبه كودا لا يجوز منها الاكل يخف و
روى ابن عساکر عن ابي هريرة ان بين ايديكم عقبه كودا مضرسه
لا يجوزها الاكل من امره نزول وروى البيهقي عن انس بن مالك ان بين
ايدينا عقبه لا يجاوزها الا المحضون قال ابو ذر الغفاري نا
منهم يا رسول الله قال هل لك قوت يوم وليلة قال لا قال فانت
من الخفين جعلنا الله تعالى منكم بفضلهم ومنه وكرمه **الثلاثون**
من الاخلاق المدمومة والافات المنفورة الحرص قيل هو انبعاش
النفس لئلا ما تهواه وتحتد انواع ثلثة الشره وهوشدة الحرص
على الشيء الحرص عليه والنهم وهو الحرص على الطعام والشبق
وهو الحرص على النكاح وهوداء كمين ومرض مزمن قل من يتخلص منه
روى الامام احمد عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يهرم ابن آدم ويبقى منه اثنتان الحرص وطول الامل و
روى البخاري وسلم والقضاعي عن انس بن مالك قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يهرم ابن آدم ويشب منه اثنتان الحرص
على المال والحرص على العمر وروى البخاري وسلم والترمذي عن ابي
هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلب
الشيخ شاب على حب شئتين حب طول الحياة وحب المال وروى
الترمذي عن كعب بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم ما ذبيان جايعان ارسلا في غنم بافسداهما من حرص

التي هي كالمسك
التي هي كالمسك
وان قوله

التي هي كالمسك

المروى على المال والشرف لدينه وروى البخاري وسلم والترمذي عن
انس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
لو كان لابن آدم واديان من مال لا يبغي لهما ثالثا ولا يملأ جوف
ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب وروى البخاري وسلم
عن ابن عباس رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه و
سلم يقول لو ان لابن آدم مثل وادي من ذهب ما الا لاحت ان يكون
اليه مثله ولا يملأ عين ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب
وروى الترمذي عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم من كانت الآخرة همه جعل الله غناه في قلبه وجمع
عليه شمله وآنته الدنيا وهي راغمة ومن كانت الدنيا همه
جعل الله فقره بين عينيه وفرق عليه شمله ولم يأت به من الدنيا
الا ما قدر له وزاد في رواية أخرى فلا يمسي الا فقيرا ولا يصبح الا
فقيرا وروى البزار عن انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
انه قال ينادي مناد دعوا الدنيا لاهلها ثلثا من اخذ الدنيا
اكثر مما يكفيه اخذ حنيفة وهو لا يشعر واما صد الحرص فهو القنأ
وهو الاكتفاء باليسير من الدنيا وروى الحاكم وابن ابى الدنيا عن
ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ان روح القدس نفث في روعي ان نفسا لن تموت حتى تستكمل
رزقها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب وروى الحاكم عن جابر بن
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا ايها الناس اجملوا في
الطلب فانه ليس ليعبد الا ما كتب له وروى مسلم عن عبد الله بن

الوادي ذلك كسبه به وديله دره كه
معروفه و كاه اولور كه كسبه يادن
لكنفا اولنوب الواد ديرلر الاوديه
هن نك فتحي وواو كسكونه وداك
كسبه ياد ينيك جيتي در عيا خلاف
القياس وان قوله
وجمع الله شمله اي ما تشقت
من امره و فرق الله شمله
اي ما اجتمع من امره صحاح
الراغب الغالب اختري

الروح را كسبه وديله قلب و عقل
يقال ونع ذلك في روعي اي خلدي
وبالروح الحديث ان الامين نفث
في روعي ونفث ارفور مكره ديرلر
القاعدن عبار تدر وان قوله

المن

عمرو بن العاصي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد
أفك من أسلم ورزق كفافاً وقنعه الله تعالى آتاه وروى الترمذي
والنسائي عن فضالة بن عبيد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
طوبى لمن هدى للإسلام وكان عيشه كفافاً وقنعه به وروى الديلمي
عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خير
المؤمنين القانع وشريهم الطامع وروى ابن ماجة عن انس بن مالك
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من أحد غني ولا
فقير إلا وديوم القيامة أنه كان أو في الدنيا قوتاً أي ما يسد به
الرمق وروى الديلمي عن جابر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
القناعة مال لا ينفد وكثر لا يفي وروى القضاعي عن أبي الدرداء
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الرزق اشد طلباً للعبد
من اجله وروى الطبراني وابن عدي عن أبي الدرداء قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن الرزق ليطلب للعبد أكثر مما
يطلبه اجله والله اعلم بالصواب **الحادي والثلاثون السفة**
وهو ضعف العقل وخفته وسخافته وركاكة فيكون صاحب قليل
الفهم مختلط الكلام فاسد الرأي والتدبير وضده الرشد وهو قوة
العقل وبلوغه كماله فيكون صاحب جيد الفهم مستقيم الكلام يصيب
الرأي والتدبير فالسفة هو النقصان في العقل كيفاً وضده
الرشد والبلادة هو النقصان فيه كماً وضده الرزاء والغباوه
هو البطؤ في الانتقال من المبادئ الى المقاصد بدون نقصان فيه
من جهة الكم والكيف وضدها الفطنة وهو امر طبيعي وقد ينظم

اليه ما يزيد ويقويه فيقدم على الاسراف والتبذير كحصول المال
بغير كسب ولا تعب وحث الجلساء والندماء على الانفاق وتغييرهم
عن الامساك لياخذوا ماله ويأكلوه ولهذا نهى عن المجلس السوء و
رعاية الناس وتعظيمهم وتكريمهم وثناءهم عليه كما في ولاد الاغنياء
والكبراء من الأمراء والمشايخ والعلماء والقضاة والمدرسين ونحوهم
وقال الأصوليون السفة من العوارض المكتسبة وهو خفة تعبري
الانسان فتبعته على العمل بخلاف موجب الشرع والعقل وهو الاسراف
والتبذير وذلك لا يوجب غللاً في الاهلية والادمية ولا يخرج عن
قابلية الخطاب والتكليف ولهذا لا يسقط عنه شيء من الاحكام الشرعية
تما يجب عليه وله لكن يمنع عنه ماله في اول ما يبلغ اجماعاً بالنص و
هو قوله تعالى ولا تؤثروا السفهاء اموالكم التي جعل الله لكم قياماً واززوا
فيها واكسوهام وقولوا لهم قولا معروفاً وأبخلوا اليتامى حتى اذا بلغوا
النكاح فإن أنستم منهم رشداً فادفعوا اليهم اموالهم ولا تأكلوها
اسرافاً وبادراً ان يكبروا أي لا تعطوا الذين يبذرون اموالهم التي
هو سبب القيام بالطاعة والمعيشة بل امتحنوهم حتى اذا بلغوا مبلغ
النكاح فإن أنستم منهم رشداً فادفعوا اليهم اموالهم ولا
تأكلوها اسرافاً وبادراً ان يكبروا أي سرفين ومبادرين كبرهم أو
لاجل كبرهم والخطاب للاولياء والاضافة في قوله اموالكم للملاسة
قال الامام ابو حنيفة اذا بلغ الصبي غير رشيد يمنع عنه ماله الى
ان يبلغ خمساً وعشرين سنة فاذا بلغ هذا المبلغ يدفع اليه وان لم
يؤنس منه الرشد لانه مدة يصير الانسان فيها كاملاً ولا يخرج عليه

عنده أصلاً وقال أبو يوسف ومحمد ومالك والشافعي وأحمد لا يدفع إليه ماله ويستمر مجوراً عليه إلى أن يؤمن منه الرشد وكذا الحال في السفه الطاري بعد أن يناس الرشد فعنده لا يجز عليه وعندهم يجز كذا ذكره الصفدي في اختلاف الأئمة وعلاجه بالامتناع عن مصاحبة الجلوساء السوء والندماء الشرف وملازمة مجالس العلماء والحكام واستماع ما ورد في آفات الاسراف والتبذير وحمل النفس على الامساك حتى يوفقه الله تعالى للخلاص والله أعلم بالصواب

الثاني والثلاثون البطالة وهو ترك العمل والكسب والقعود بلا نفع ولا فائدة كالجمادات والحيوانات وهو مرض مزمن وداء مهلك يؤدي إلى خراب الدين والدنيا لما يلزمه من اهل الكمال التي بها امتياز الانسان عن سائر الحيوان وترك الأقوات التي بها قوة الانسان على العبادات والطاعات وقد قال الله تعالى وأن ليس للانسان إلا ما سعى أي ليس للانسان شيء ينفعه في الآخرة إلا السعي في العبادة والطاعة وطرق الخيرات والحسنات في الحياة الدنيا وروى الامام أبو منصور الديلمي في الفردوس عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المؤمن الذي نفسه منه في غناء والناس منه في راحة وروى لقضاعي غني جابر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خير الناس انفعهم للناس وسببه الضعف والعجز والكسل وقد استعاذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منه روى الامام احمد عن زيد بن ارقم رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم اني اعوذ بك

القوت بالضم از جمع
اقوات كلور اختری

من

من العجز والكسل والجبن والبخل والهرم وعذاب القبر وفتنة الدجال اللهم اني اعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع ومن دعوة لا يستجاب لها وانما استعاذ منه النبي عليه الصلوة والسلام لانه يورث نكد العيش وضيق الصدر وتشوش خاطر وتفرق البال وكدر الحال والاحتياج الى الناس والثقل عليهم والسؤال منهم وجميع ذلك مذموم باعتبار الحال او باعتبار المال وضده الجد والسعي في تحصيل الكمالات وجهة المعيشة وطرق الخيرات وروى الحكيم الترمذي عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله تعالى يحب العبد المؤمن المحترف وروى الديلمي عن علي رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله تعالى يحب أن يرى عبده تقياً في طلب الحلال وروى الطبراني في الاوسط عن علي رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله تعالى يحب من عباده الغيور وعلاجه أن يتأمل في الاخبار والآثار الواردة في فضيلة الكسب والسعي فيه ويعلم مقاصد المال ومنافعه وأن يجالس ارباب الجد والهمة العالية ويجانب اهل الضعف والعجز والكسل حتى يوفقه الله تعالى لما يحب ويرضاه والله أعلم بالصواب

الثالث والثلاثون العجلة وهي الاسراع والمبادرة في الامور بان يتأمل فيه وقال الامام الراغب في المفردات العجلة طلب الشيء قبل آوانه وهي من مقتضى الشهوة فلذلك صارت مذمومة في عامة القرآن حتى قيل العجلة من عمل الشيطان قال الله تعالى ويدعوا الانسان بالشر

نكد عيشه اشتد صحاح

المحترف الصانع صحاح

الست بربكم قلتم نبي وأدوا حقه بكثرة الذكر له تعالى بالقلب اللسان
والسور والجهر والقيام والقعود وسائر الحالات ولا تنسوه وروى
الترمذي والطبراني والديلمي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم يادروا بالأعمال سبعاً هل تنظرون إلا فراقاً منسياً
أو غنى مطغياً أو مرضاً مفسداً أو موتاً فجراً أو الدجال
فشر منتظراً والساعة والساعة آتية وأمر هكذا الرواية وأما
رواية المصنف فلا أصل له قوله يادروا بالأعمال سبعاً أي سارعوا
واستبقوا في أداء الأعمال سبع خصال أو سبعة أمور فإن العدد
إذا حذف منه المميز يجوز فيه التذكير والتأنيث كقوله صلى الله
تعالى عليه وسلم من صام رمضان وأتبعه ستاً من شوال كان كصوم
الدهر أي ستة أيام يعني أدوا الأعمال قبل مجيء هذه السبعة وشغلكم
عنها وقوله هل تنظرون إلى آخره بيان لتلك السبعة أي فأنكم تنظرون
في مدة بقائكم في الدنيا شيئاً من الأشياء إلا فراقاً منسياً لذكر الله تعالى
أو غنى مطغياً في الأرض أو مرضاً مفسداً للقوى والابدان والآخرة
أو موتاً مفسداً مخزواً للعقل والأدراك من الفناء وهو الخرف وذهاب
العقل من الكبر والمرض أو موتاً فجراً من الأجهار بمعنى الإهلاك
والانعام فيه يقال جهرت على الجريح أتمت قتله وموت فجراً أي
سريع عجل وأما التجهيز فهو إعداد ما يحتاج الميت والمسافر والغادر
والغروب إليه كذا في شرح الغريب أو الدجال فشر منتظراً بالإضافة
من جهة الرواية وأما من جهة الدراية فلا يمنع التوصيف أي
فهو شر شخص غائب منتظر له من يأتي بعدنا من الأمم والساعة

أي هل تنتظرون بتأخير التوبة
والعمل الصالح إلا غنى مودياً
إلى الطغيان علان

والسفر

والساعة آتية وهي وأمر أي أعظم داهية واشد مرارة من الدجال
وروى الديلمي عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم يادروا بالأعمال خمساً هرباً ناكساً أو مرضاً مفسداً
أو موتاً قاعساً أو موتاً خالساً أو تسويقاً مؤثماً قوله هرباً ناكساً
أي مضيقاً للقوى والابدان والقفس دخولاً لعنق في الصدر وعند
النوم في حال القعود ومنه التقياس والموت الخالسا هو المختطف
للحيوة والمال عند هجومه والتسويق قول الرجل سوف أفعل سوف
أعمل فلا يعمل إلى أن يأتيه الموت فيئأس عند ذلك كذا ذكره الديلمي في
الفردوس وروى ابن أبي الدنيا والحاكم عن ابن عباس رضي الله عنه
أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لرجل وهو يعظه اغتنم
قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك قبل شيبك وغناك قبل فقرك
وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك وروى مسلم عن أبي هريرة
رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يادروا
بالأعمال فإن بين أيديكم فتناً كقطع الليل المظلم يصبح الرجل مؤمناً
ويمسي كافراً ويمسي مؤمناً ويصبح كافراً يبيع دينه بعرض من الدنيا
وروى مسلم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم من أبطأ به عمله لم يسرع به نسبه أي
من آخر العمل الصالح في الدنيا لم يفده شرف نسبه في الآخرة و
الاسناد مجازي قاتل وروى الديلمي عن ابن عباس رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم آياك والتسويق
بالتوبة وآياك والغرة بحلم الله تعالى عنك الخامس والثلاثون الفظة

الخطف خائف فتي وطانك كونه
قابع استلاب معانسه
الاختطاف قابع وان قول

وهي غلظة القلب وقساوته وذلك مذموم جداً قال الله تعالى
 فيما رحمة من الله لئن كنت فظاً غليظ القلب لانقضوا من
 حوكت فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الأمر فاذا عزمت فتوكل
 على الله ان الله يحب المتوكلين وروى الطبراني عن عبد الله بن
 مسعود رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 الجفاء والقسوة وغلظ القلوب في الفديان اهل البور عند اصول
 اذ ناب لابل من ربيعة ومضر قال ابو العباس الفدادون الحارون
 والحارون والبقارون والرعاة والجفاء البعد وعدم اللفة
 والقسوة الصلابة في القلب وروى مسلم والترمذي والطبراني
 عن جابر رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 انه قال غلظ القلوب والجفاء في اهل المشرق والامان والسكنة
 في اهل الحجاز وروى الديلمي عن علي بن ابي طالب قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المؤمن هين لئن جواد سخر له
 خلق حسن والكا فظ غليظ له خلق سيئ وفيه جبرية و
 اسبابها النوم على الطعام قبل انهضامه والمواظبة على اكل اللحم
 اربعين يوماً وكثرة الضحك والتوغل في القيل والقال والتكلم
 بما لا يعنيه والاصرار على المعاصي خصوصاً الظلم والنظر في علم
 الفقه دائماً دون علم الزهد وعلاماتها جود العين وعبوسة
 الوجه وعدم التسم واللفة وكثرة المجادلة والتعصب لزوم
 الظواهر والعمل بالعرف دون الشرع والاهتمام بالتوافل دون
 الواجبات وترك الصدقة وافتاتها التسقوط في نظر الله تعالى

رجل فداد بالفتح والتشديد
 اي شديد الصوت وفي الحديث
 ان الجفاء والقسوة في الفديان
 وهم الذين تغلوا اصواتهم
 في حروثهم ومواشيهم
 صحاح
 ربيعة اسم قبيلة ومضر اسم قبيلة

الوجه بالجرم وهو يترك ريقه للور
 بغير معان البعير والبعير واهل الخيام
 احدى

والبعد

والبعد عن رحمة وخذ لانه في الدنيا والآخرة وعلاجها مسح رأس
 اليتيم وكثار الصدقة ومجالسة الفقراء والمساكين والجوع والذكر
 وضدها اللين ورقة القلب والرحمة والشفقة والالفة روى
 الترمذي والطبراني عن عبد الله بن عمر وابن مسعود رضي الله عنهما
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التراحمون يرحمهم الرحمن
 ارحموا من في الارض يرحمكم من في السماء وروى الطبراني عن جرير بن
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما يرحم الله من عباده
 الرحماء وروى الامام احمد عن جرير رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم انه قال من لا يرحم لا يرحم ومن لا يغفر لا يغفر وروى
 الطبراني عن جرير قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 من لا يرحم لا يرحم ومن لا يغفر لا يغفر له ومن لا يتب لا يتب عليه
 وروى الطبراني عن جرير رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم من لا يرحم من في الارض لا يرحمه من في السماء وروى
 البخاري ومسلم عن جرير عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال
 من لا يرحم الناس لا يرحمه الله وروى الشيخان عن ابي هريرة من
 لا يرحم لا يرحم وروى الترمذي وابوداود عن ابي هريرة رضي الله
 عنه انه قال سمعت ابا القاسم يقول لا ينزع الرحمة الا عن شقي وروى
 الامام احمد عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 المؤمن مؤلف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف وروى دارقطني
 في الافراد عن جابر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المؤمن
 يألف ويؤلف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف وخير الناس انفعهم للناس

استناخت خاء بجيم ايله دوه
چو كركه و دوه چو كركه
اطلاق اولنور
وان قولي
شي هين اي سهل رهين
مخفف دقوم هينون
هينون صحاح

خال الشئ ظنه صحاح
تجاف جنبه عن الفرائض اي نبأ
صحاح اربعه

وروي ليدلي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمنون هينون كالجمل الانف ان قدته انقاد وان انحته على صخرة استناخ وروي ليدلي عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن هين لئن حتى تحاله من الدين احمق وروي ليدلي عن انس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال المؤمن كئيب المنكب يوسع لآخيه والمنافق يتجافى يصنق على اخيه والمؤمن يبدء بالسلام والمنافق يقول حتى يبدء به قال الشيخ مفتي الثقلين احمد بن الكمال في اربعينه قال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمنون هينون كئيبون مدح المؤمنين بالسهولة واللين لانهم من الاخلاق الحسنة على ما نطق به الكتاب المبين حيث قال الله تبارك وتعالى فيما رحمة من الله لئن لم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك الآية فان قلت من امثال العرب لا تكن رطبا فتعصر ولا يابسا فتكسر وعلى وفق ذلك ورد قوله عليه السلام لا تكن مراً فتعقى ولا خلوا فتشرب وقال لقمان الحكيم لابنه يا بني لا تكن خلوا فتبلع ولا مراً فتلفظ وفي هذا كله نهي عن اللين فما وجه كونه جهة المدح قلت لا شهرة في ان خير الامور واساطها على ما ورد في الخبر عن خير البشر وقد اطبق العقل والنقل على ان طرفي الافراط والتفريط في الاحوال والانعال والاقوال مذموم فالمدح ما في القلب والطبيعة من الحالة الجبلية المقابلة لغلظة القلب وقساوته وانما يعبر عنها باللين تسمية لها باسم اثرها وذلك شائع واورد الزنجشري الحديث المذكور في الفاء

هذا هو الذي مر في نسخة
التي هي في نسخة
التي هي في نسخة
التي هي في نسخة

مذه.

بهذه العبارة المؤمنون هينون كئيبون كالجمل الانف ان قيد انقاد وان انبح على صخرة استناخ ثم قال انف البعير اذا اشتكى عقر الخشاش انفه وقيل هو الذلول الذي كانه يانف من النجر فيعط ما عنده من القوة و انس لقائده وعلى هذا الانف على وزن فعل وقاب ابو سعيد الضري رواه ابو عبيد كالجمل الانف بوزن الفاعل وهو الذي عقر الخشاش انفه والصحيح ان الانف على وزن فعل كالفقر والظفر والمخدوفة من ياء هين وليكن الاولى وقيل الثانية والكاف مرفوعة المحل على انها خبر ثالث والمعنى ان كل واحد منهم كالجمل الانف ويجوز ان ينصب محلا على انها صفة لمصدر محذوف تقديره ليتون لينا مثل لين الجمل الانف في هذا كلامه في الاربعين وانما اوردناه بطوله لما فيه من الفوائد والعوايد قوله عقر الخشاش انفه اي جرح انفه والخشاش بكسر الخاء المجحة عود يجعل في انف البعير ويربط به الزمام ليسهل قيوده يقال بعير نخشوش اذا جعل في انفه الخشاش وقوله المحذوفة من ياء هين وليكن الاولى يعني على تقدير المحذف والمحذف وعدمه كلاهما روايتان مشهورتان هذا قيل علامة القلب السليم من القسوة الالفة بالاخوان والحنين الى الاوطان والاسف على ما مضى بلا طاعة من الزمان والارتياح بالبذل والتصديق مع كونه من المديان والتأذي بالاذى الذي يلحق الجيران وصرف الهممة الى زالة الكرم عن الخلائق السادسة والثلاثون الوفاحة وهي لبذاء وقلّة الحياء من وحم يوح وقاحة فهو وحم اذا قل حياؤه وادبه وذلك مذموم جدا لانه يحبط الاعمال وهو لا يشعربه لما رواه الامام ابو منصور الليثي

خشاش شول سنة در كه دوه نك
بورخ اوزنه قور لر انجمن يابا قردن
يا خود قلون كه اكا بورن ساليو ديرد
وان قولي

الارتياح بالحاء المهملة
اخري

في الفردوس عن عدي بن حاتم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال
 ستة اشياء تحبط الاعمال الاشتغال بغير الخلق وقسوة القلب و
 حب الدنيا وقلة الحياء وطول الامل وظالم لا ينتهي وروى الديلمي عن
 انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ستة خصا
 لا يصلحون في ستة من الناس لا يصلح الشيخ في الغنى ولا الحرص في
 العابد ولا العجلة في السلطان ولا طول اللسان في المرأة ولا الفتوة
 في الشيخ ولا قلة الحياء في ذوى الاحساب فالفتوة الصبوة وهو الميل
 الى الجهل والباطل قال الشاعر شيثان عجيبان هما ابرؤد ازيخ شيخ
 يتصبى وصبي يتشيخ وقوله في ذوى الاحساب الحسب النسب و
 الشرف مأخوذ من الحساب لانهم اذا تفاخروا عدا واما قلة بايهم و
 ما نثرهم وحسبوها وروى الترمذي عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحياء من الايمان والايمان
 في الجنة والبذاء من الجفاء والجفاء في النار قال بذاء الفحش في
 اللسان والجفاء غلظة الطبع والبعد والانقطاع وعدم اللفة و
 الاستيناس بالناس وروى الامام احمد عن ابي امامة عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم انه قال الحياء والعين شعبتان من الايمان والبذاء
 والبيان شعبتان من النفاق قال في الكسر العجز والمراد به هنا هو العجز
 عن التكلم لمقابله بالبيان وهو المنطق الفصيح العرب تسمى في الضمير
 وانما كان من النفاق لكونه باعثا على التشدد وكثرة الكلام والكذب
 ونحوها والافلا باس به بل هو من السعادة لقوله عليه صلوة وكلام
 من سعادة المرء فصاحة لسانه وخفة لحيته وقال ابو شروان

المأثرة يترك فتي وهرن نك كونه
 وثانك دني فتي اليه اولوق
 مكرمت معنائه المأثرة
 يترك فتي وثانك ضميمه
 كذلك اولوق معنائه
 بكرمت كبي لفظا ومعنى
 نديا بومفولة اولوق
 واصل اولان كسنة نك
 مناقبي ذكر اول نور خلف
 وسلفه ن اكمله

الشدة وجانب الغم
 وجمعه اشتد
 صحاح

العادل

العادل اربعة من القبايح وهي في اربعة البخل في الملوك والكذب في القضاء
 في العلماء والوقاحة في النساء وسبها الجهل ومقارنة الاراذل وعدم
 التاديب في حالة الصغر وعلاجها يبدلها بصدها الذي هو الحياء و
 الادب وروى الترمذي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استحيوا من الله تعالى حق الحياء
 قلنا انا لنستحي من الله تعالى يا رسول الله والحمد لله قال ليس ذلك ولكن
 الاستحياء من الله تعالى حق الحياء ان تحفظ الرأس وما وعى والبطن
 وما حوى وتذكر الموت والبلى ومن اراد الاخرة ترك زينة الدنيا
 واثر الاخرة على الاولى فمن فعل ذلك فقد استحيى من الله تعالى حق
 الحياء قوله وما وعى أى ما اشتمل عليه الرأس من السمع والبصر واللسان
 وقوله وما حوى أى ما حواه البطن من الاعضاء وهو الفرج وروى
 الترمذي عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ما كان الفحش في شيء الا شانه وما كان الحياء
 في شيء الا زانه وروى الترمذي والامام احمد عن عبد الله بن عمر
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحياء
 من الايمان وذلك انه عليه السلام رأى رجلا يعط اخاه في الحياء
 فقال ذلك ويروى دعه فان الحياء من الايمان وروى البيهقي عن
 ابن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 الحياء والايمان قرنا جميعا فاذا رفع احداهما رفع الاخر والاحاديث
 الواردة في مدح الحياء كثيرة جدا وفي ما ذكرنا مقنعة للعاقل وافضل
 الحياء هو الحياء من الله تعالى بامثال اوامر واجتناب نواهيه

والجدة

ثم من رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتمسك بسنته والانقياد لشرعيته ورعاية
حقه ثم من سائر الناس بآداء حقوقهم وأما الاستحياء والاستنكاف
من الامور الدينية كالامر بالمعروف والنهي عن المنكر والسواك و
الطيلسان وتقصير الثياب وترقيعها والمشى حافياً وركوب الحمار
والاكاف ولعق الاصابع والقصعة وكل ما سقط على الارض و
السفرة من الطعام والجرير بالسلام وردة والاذان والاقامة والامانة
والخطبة ونحوها فمذموم جداً لانه في الحقيقة جبن وضعف في
الدين آوريا وكبر كما مر والله اعلم بالصواب **السابع والثلاثون الجزع**
وهو التضرع والشكوى عن المحن والتشايد والمصاب يقال جزع الرجل
يجزع جزعاً وجزوعاً فهو جازع وجزع اذا اشتكى ولم يصبر على ما
اصابه من النوايب والحوادث من باب فرح وذلك مذموم في الشرع
وضده الصبر والتحمل وهو جنس النفس عن الجزع والفرع وهو
مدوح في الشرع قال الله تعالى انما يؤتى الصابرون اجرهم بغير حساب
وروى الديلمي عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من ستره ان يلحق بذوي الالباب والعقول فليصبر على
الاذى والمكاره فذلك اية العقل وكمال التقوى واية الجهل الجزع
ومن جزع صيره جزعه الى النار وما نال الفوز في القيامة الا الصا
برون وروى الطبراني عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه انه قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اصاب بمصيبة في ماله او في
نفسه فكتمها ولم يشكرها لاحد كان حقاً على الله تعالى ان يغفره وروى
الامام ابو منصور الديلمي في الفردوس عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه

اللاف من نكسر يله مركب
بالاف وواف دفي لغندر
احرى

انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الايمان نصفان نصف في
الصبر ونصف في الشكر اني الصبر على البلاء والشكر على النعماء
وروى ابو نعيم في الحلية والبيهقي في شعب الايمان عن ابن مسعود
انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصبر نصف الايمان و
اليقين الايمان كله وروى الديلمي في الفردوس عن انس بن مالك رضي الله
عنه انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصبر من الايمان
بمنزلة الرأس من الجسد وروى البخاري ومسلم والترمذي وابوداود
عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم الصبر عند الصدمة الاولى فالصدمة ضرب الشيء الصلب مثله
والفعل منه كضرب والصدمة الدفعة كذا في القاموس وقال في شرح
الغريب الصدمة الاولى اول سماع المصيبة فكانه قد صدمته بغتة
كما يصدمة الحائط وهو لا يشعركانه قال الصبر الذي يثاب عليه
ويلحق به مقام الصابرين عند اول الامر والا فالصبر الذي بعده صبر
اضطراري لا مشوبة فيه اذ كل احد يشاركه في ذلك انتهى كلامه وفيه
نظر لان من الجائز ان يثاب عند الصدمة الاولى والثانية والثالثة
وهلم جرأ لاطلاق قوله تعالى انما يؤتى الصابرون اجرهم بغير حساب
ومعنى قوله عليه الصلوة والسلام الصبر عند الصدمة الاولى ان
الصبر الكامل عند الصدمة الاولى ولا يلزم منه عدم الاجر والثواب
في الصبر عند الصدمة الثانية والثالثة كما لا يخفى فاحفظه فانه
مما ألهم الى من جناب الحق وان كان كلام الناس بخلافه فالصبر اصل
كل طاعة وعبادة وهو ثلاثة اقسام صبر على المصيبة وصبر على الطاعة

رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس من الإيمان من لم يكن فيه شيء منهن فلا إيمان له التسليم لامر الله والبر بقتضائه الله وتفويض الامر إلى الله والتوكل على الله والصبر عند الصدمة الأولى وروى أبو يعلى في مسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من لم يؤمن بالقدر خسر وشره فانا منه بريء قال الامام النووي معناه انه يعتقد ان الله تعالى قدر الخير والشر قبل خلق الخلق وان جميع الكائنات بقضاء وقدر وهو مريد لها كلها وروى الحاكم عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من احب أن يعلم منزلته عند الله تعالى فلينظر منزلة الله تعالى عنده فان الله تعالى ينزل العبد منه حيث انزله العبد من نفسه وما ثبت بالاحاديث المذكورة وجوب الرضا بالقضاء والقدر لا الهى وكان الشرور والمعا بقضاء الله تعالى وقد لزم الرضا بها مع ان الفقهاء صرحوا بان الرضا بالكفر كفر وبالعصية معصية فاجاب لمصنف عنه وقال الشرور والمعا مقتضيان لا قضاء ولا يلزم من الرضا بالقضاء الرضا بالمقتضى فلا يرد ان الرضا بالكفر كفر وبالعصية معصية والله اعلم بالصواب

الخلق الاربعون من الاخلاق الذميمة تعليق القلب بشئ دون الله تعالى من الاسباب والاعتماد عليه وضده الاعتماد والتوكل على الله تعالى وهو كلة الامر اليه تعالى والتعويل على كآلته وقيل هو ترك التسليم فيما لا يسعه قدرة البشر من المسببات فلا يضطر السعي في الاسباب قال الله تعالى ومن يتوكل الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث

كله اصبر

لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه ان الله بالغ امره قد جعل الله لكل شئ قدراً وروى الامام ابو منصور الديلمي في مسنده عن عمران بن الحصين عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من توكل على الله تعالى كفاه الله مؤنته ورزقه من حيث لا يحتسب ومن انقطع الى الدنيا وكلفه الله اليها وروى الطبراني عن المغيرة بن شعبه انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يتوكل من استرقى او اكتوى وروى الترمذي عنه من اكتوى او استرقى فقد برئ من التوكل يعني من كمال التوكل لا من التوكل اصلاً ويحتمل ان يكون النهى عن الاكتواء والاسترقاء في حق من يرى العافية منهما واما اذا رأى العافية من الله تعالى ورأى ما سبباً ظاهراً فلا بأس به وقال الفقيه ابو الليث في بستان العارفين ان الاخبار الواردة في النهى عن التدوى والرقى منسوخة بما روى جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الرقى وكان عند الاعمش وبن خنيم رقية يرقون بها عن العقب فاتوا النبي وعرضوا عليه وقالوا له انك نهيت عن الرقى فقال ما ارى به بأساً من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل وهذا هو الحقيق بالقبول كما لا يخفى وقد مر تمامه في فصل العلم وروى الترمذي والامام احمد عن عمر الخطاب رضي الله عنه انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو انكم تتوكلون على الله تعالى توكله لوزقتم كما يرزق الطير يغدو خائفاً ويروح بطلاً أي يصبح جياً عاً ويمسي شبعان وفيه اشارة الى ان حق التوكل وكماله ان لا يتجاوز في طلب الرزق كفاية اليوم ولا يدخر

للخد لكن ينبغي ان يكون هذا في حق من لا عيال له واما من كان له
العيال فله الادخار اذ ثبت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ خرو
لازواجه قوت سنة وقد مر تفصيله في بحث طول الامل وروى
ابن حبان والبرار عن ابى الدرداء قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ان التزق ليطلب العبد كما يطلبه اجله وروى ابن
حبان والبيهقي عن عبد الله بن عمران النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأى
تمريرة غيرة فاخذها وناولها سائلا فقال اما انك لو لم تأتها
لا تتك قوله غيرة أى ذاهبة في الارض بوطئ الاقدام والمروء
عليها وروى الترمذى عن انس بن مالك انه قال قال رجل لرسول الله
في ناقته أعقلها وأتوكل أو أطلقها وأتوكل قال أعقلها وتوكل
فالأحاديث الأولى محمولة على اعتقاد القضاء والقدر الألهي وكما
قدرة الله تعالى وهذا محمول على جواز التمسك بالسبب لما موربه في
الشرع فلا منافاة بينهما فان التمسك بالاسباب الظاهرة المظنونة
الوصول الى المسببات لا ينافي التوكل اصلا بل ينبغي أن يرى التوكل
في عين الاسباب ولهذا فرض الكسب للححتاج وتوسؤالا والاكل
لدفع الهلاك وأمر بالخذ عن العدو وأخذ السلاح والدمع و
شرع صلوة الخوف والحاصل ان المذموم في الشرع والمنافى للتوكل
في مباشرة الاسباب هو التوغل فيها والاعتماد عليها وروية حصول
المسببات عنها دون الله تعالى واما اذا رأى حصول المسببات من
الله تعالى ورأى الاسباب وسيلة اليها عادة فلا بأس بها لكن
الاعتقاد الحق أن يرى الاسباب والمسببات جميعا من الله تعالى

أو حديث ابى الدرداء وحديث
ابن عمر رضي الله عنهما
أو حديث انس رضي الله عنه

الشرع بالكلية وهو كذا في قوله
فلا بأس بها لكن

اذ هو مسبب لاسباب ومثلهم الاكساب وموفق الصواب والله علم
الحادى والاربعون **حب لفسقة** والركون الى الظلمة والميل اليهم
والالفه بهم وهذا داء مهلك وبارحرق كما قال الله تعالى ولا تركنوا
الى الذين ظلموا فتمسكم النار وما لكم من دون الله من اولياء ثم لا
تنصرون واذا كان الركون الذي هو الميل اليسير الى الظلمة سببا
ليس النار فما ظنك بالظالمين الموسومين بالظلم المنهكين فيه المضرين
عليه روى ابن عساکر عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من أعان ظالما سلطه الله
تعالى عليه وروى الطبراني عن اوس بن شرجبيل قال قال رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم من مشى مع ظالم ليعينه وهو يعلم انه
ظالم فقد خرج من الاسلام وروى الديلمي عن خديفة قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الظلمة واعوانهم في النار
وروى البرار عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الظلم ثلاثة فظلم لا يغفره الله تعالى
وظلم يغفره وظلم لا يتركه فاما الظلم الذي لا يغفره الله تعالى
فالشرك قال الله تعالى ان الشريك لظلم عظيم واما الظلم الذي
يغفره الله فظلم العباد انفسهم فيما بينهم وبين ربهم واما الظلم الذي
لا يتركه فظلم العباد بعضهم بعضا حتى يدبر لبعضهم من بعض أى أخذ
وروى الترمذى عن بريدة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال لا تقولوا للمنافق سيّد فانه ان يكن سيّدا فقد اسخطم الله
تعالى وروى الامام احمد عن عبد الله بن بريدة عن ابيه عن النبي صلى

عليه وسلم لا تقولوا للمنافق سيدنا فان يكن سيدكم فقد اسخطتم
 ربكم فقد ظهر معنى الحديث الاول من هذا الحديث فان النصوص
 يفسر بعضها بعضا فتدبر وروى ابن عساکر عن انس بن مالك رضي الله
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اوحى الله تعالى الى داود
 ان قل للظلمة لا يدرونه فاني اذكر من يذكرني وان ذكرى يا هم ان
 العنهم والآيات والاهاديث في هذا الباب اكثر من ان تحصى وقد
 الله تعالى الظلمة في مواضع عديدة من القرآن وقد ذكر في كتب
 الفتاوى انه يجوز قتل الظلمة والاعونة والسعاة والبغاة في
 زمن الفتنة لفسادهم في الارض والله لا يحب الفساد وفي كتاب
 السير من البرازية سئل عطاء بن حمزة عن قتل الاعونة والسعاة
 والظلمة في ايام الفترة قال يباح لانهم يسعون في الارض بالفساد
 وكذا قال الامام السيد ابو شجاع وزاد بانه يثاب قاتلهم فيقول له
 وكيف يثاب قاتلهم وهم مسلمون قال لان من شرط الاسلام الشفقة
 على خلق الله تعالى والفرح بفرحهم والحزن بحزنهم وهم على عكس ذلك
 انتهى كلامه قال المصنف رحمه الله وضده اي ضد حب الفسقة
 والظلمة والبغض في الله تعالى لكل عاص جاهر بالمعصية لعصيانه
 لاسيما الظلمة والمبتدعة لكون معصيتهم متودية الى الغير فلا بد من
 اظهار البغض لهم ان لم يخف من ضررهم بخلاف غيرهم من العصاة
 فانه لا يلزم اظهار البغض لهم لعدم سريانية معصيتهم الى الغير هذا
 كتبه الحاشية ان لزوم اظهار البغض للظلمة والمبتدعة بالاتفاق
 واما غيرها ففيه اختلاف بين الصحابة فبعضهم على ان المستحب

اظهار

اظهار البغض لهم والجمهور على عدمه بل اللازم التعطف عليهم والتلطف
 معهم وقضاء حوائجهم لكن محل النزاع ما اذا لم يغدا لظهاره في دفع
 المعصية واما اذا افاد فاظهار البغض لازم لانه نهي عن المنكر مع
 القدرة على التغيير انتهى كلامه فائدة قال الامام القاضي البيضاوي
 في تفسيره الفاسق في الشرع هو الخارج عن امر الله تعالى بارتكاب الكبيرة
 وله درجات ثلاث الاولى التغافل وهو ان يرتكبها احيانا مستقبحا اياها
 والثانية الانهماك وهو ان يعتادها غير مبال بها ولا مستبغح اياها
 والثالثة الجحود والانكار وهو ان يرتكبها مستصوبا اياها واستحسانا
 لها فاذا اشارف هذه الدرجة وتخطى خطتها خلع ربقه الايمان عن
 عنقه ولا يسي لباس الكفر وما دام هو في درجة التغافل والانهماك
 لا يسلب عنه اسم المؤمن لانصافه بالتصديق الذي هو مستحق الايمان
 انتهى كلامه والله اعلم **الثاني والاربعون بغض العلماء والصالحين**
والفقراء والمساكين خصوصا السادات والشرفاء من اهل بيت النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم والمشايع الصوفية من اهل الله تعالى فان بغضهم
 مرض مهلك وسئم قاتل وموت عاجل ثم خربت البلاد وظهرت الفتن
 والفساد وسببت الاموال والاولاد وقطعت الارحام والاكباد
 بسببه اللهم آمين المسلمين من البلايا والفتن واحفظ المؤمنين من
 الخطايا والمحن بجاه نبيك وآله الكرام عليهم الصلوة والسلام وضده
 الحب في الله والبغض في الله روى الحاكم عن عايشة رضي الله عنها
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الشرك اخفى في امتي من
 ديب لا تل على الصفا في الليلة الظلماء وادناه ان تحب على شيء

انما نزلت في منكر منكم منكم
 انما نزلت في منكر منكم منكم

تخطيته اذا تجاوزته وان قوله
 الخطه بالكسر شول يركه كشي كند
 نفس چون اكاه خط جلوب علامت
 ايد شول خط دن ما خور دركه
 سلطان از عكر دن هر كشي
 تعيين مكان ايجون ايد جعفره
 خطاط دير لر آخري
 الرقة بالكسر طوار يغلق قلوب
 ايب جمعي رباو وزي كور
 احدي

من الجور أو تبغض على شيء من العدل وهل الدين إلا الحب في الله و
 البغض في الله قال الله تعا قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله
 أقول أراد بالشرك آثاره وشعبه وفروعه لاحقيقة الشرك
 ونظيره قوله عليه الصلوة والسلام الإيمان بضغ وسبعون شعبة
 فافضلها قول لا اله الا الله وأدناها إمالة الأذى عن الطريق والحياة
 شعبة من الإيمان وعلى هذا فكل شئ من الشرك وكل خير من الإيمان
 والصفاء والصفاة والصفوان الحجر الأملس وقوله أن تحب على شئ
 معناه أن تحب احدا بناء على صد ورشئ من الجور منه بحذف المفعول
 وكذا قوله أو تبغض أو هو من باب تنزيل المتعدي منزلة اللازم أي
 أن تظهر من نفسك المحبة والبغض وتوقعهما على شئ من الجور والعدل
 وهذا انسب من الأول وروى أبو داود عن أبي ذر الغفاري أنه قال
 قال رسول الله صلى الله تعا عليه وسلم افضل الاعمال المحب في الله و
 البغض في الله أي لأجل مرضاة الله تعا لا لغرض من الاغراض وروى
 الامام احمد والطبراني عن عمر بن الخطاب أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم
 يقول لا يعبد العبد صريح الإيمان حتى يحب لله ويبغض لله فإذا أحب
 لله وابغض لله فقد استحق الولاية لله وإن أولياي من عبادي و
 أحبائي من خلقي الذين يذكرون بذكرى وأذكر بذكرهم هذه الزيادة
 في رواية الطبراني وروى الطبراني في الاوسط عن عبد الله بن مسعود
 رضي الله تعا عنه أنه قال رسول الله صلى الله تعا عليه وسلم إن من
 الإيمان أن يحب لرجل رجلا لا يحبه إلا لله من غير مال اعطاه فذلك
 الإيمان وروى البخاري ومسلم عن ابن مسعود أنه جاء رجل إلى النبي

من الجور أو تبغض على شيء من العدل وهل الدين إلا الحب في الله و
 البغض في الله قال الله تعا قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله

صلى الله

صلى الله تعا عليه فقال يا رسول الله كيف ترى في رجل أحب قوما ولم
 يلحق بهم فقال رسول الله تعا مع من أحبته وفي رواية أنس بن حنبل
 أتى النبي صلى الله تعا عليه وسلم فقال يا رسول الله متى الساعة قال ما
 أعددت لها فقال ما أعددت لها غير كثير إلا أني أحب الله ورسوله
 فقال المرء مع من أحب قال بعض المفسرين شرط كون المرء مع من أحبته
 الا قتداء به في بعض لوجوه حتى لو لم يقتد به بوجه من الوجوه لا ينتفع
 به يوم القيامة بحمد محبته له لأن ادعاء المحبة بدون الاقتداء أصلا
 كذب لا صدق فتأمل وروى الطبراني عن ابن عباس رضي الله تعا عنه
 قال قال رسول الله صلى الله تعا عليه وسلم أوثق عري لإيمان المولاة
 في الله والمعادة في الله والمحب في الله والبغض في الله وروى أبو يعين
 في الحلية والخطيب في التاريخ عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله
 صلى الله تعا عليه وسلم أوحى الله تعا إلى نبي من الانبياء أن قل لفلان
 العابد ما زهد في الدنيا فتجملت راحة نفسك وأما انقطاعك إلى
 فتعزيتي فماذا عملت فيما لي عليك قال يا رب وما ذاكك على قال
 هل عاديته في عدوا أو هل واليت في وليا اللهم اجعلنا من الذين
 يؤلون أولياك ويعادون أعدائك بحرمته أولياك وانبيائك والله أعلم
 بالصواب **الثالث والأربعون الجراءة على الله تعا والامن من عذابه**
 وسخطه وعقابه من جرؤ وتجروء جراءة ككرم بكرامة فهو جري
 أي شجاع والمجترئون على الله تعا كالفرعنة الذين يتكبرون على الله تعا
 والدجاله الذين يفترون على الله الكذب والزنادقة الذين يلحدون
 في الأديان والشرايع والظلمة الذين يظلمون الناس بغير حق والفسقة الذين

من الجور أو تبغض على شيء من العدل وهل الدين إلا الحب في الله و
 البغض في الله قال الله تعا قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله

من الجور أو تبغض على شيء من العدل وهل الدين إلا الحب في الله و
 البغض في الله قال الله تعا قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله

الجواظ بفتح الجيم وتشديد الواو
مال جمع ايدوب خبر وصدقات
اتمن جمع ومنوع وعند البعض
سئون اتوسم كسنيه ديور كيه
يور كن صالنه صالنه يوريه
الضخم والضخم بالفتح يوغن
وكوده لو غليظ كيه احدى
البطين بالفتح بويك عظيم البطن
اخرى

الخائف

من كل وجه وفي كل حال وقد خلقك ورزقك وهداك وانت تخالفه
وتعصيه ويثمر هذا الخوف في القلب الحزن وهو حصر النفس عن النهوض
في الطرب والتوجع والندامة على الذنوب الماضية والتأسف على العمر
والتعاطي الفاسدين والخشوع وهو قيام القلب بين يدي الخوتبارك
وتعاليه مجموعة وقيل تذلل القلوب لعلام الغيوب واليقين وهو
عند الصوفية استيلاء العلم على القلب واستغراقه آياه يقال لا يقين
لفلان بالموت اذ لم يستول ذكره على قلبه ولم يستعدله عده و
العبودة وهي ان تكون عبده في كل حال كما انه ربك على كل حال وهذا
اتم من العبودية والعبادة ويلزمها الحرية وهي خروج العبد عن رقب
المخلوقات فلا يجري عليه سلطان المكنونات والارادة وهي نهوض
القلب في طلب الحق بالخروج عن العادات قال الله تعا انما يخشى الله
من عباده العلماء **وروي** ابن ابي الدنيا والاصمغاني عن زيد بن ارم
رضي الله عنه انه قال رجل يا رسول الله بم اتقى النار قال بدموع
عينيك فان عيناك بكت من خشية الله تعا لا تمسها النار ابدا **روي**
ابن حبان في صحيحه والبيهقي في شعب الايمان عن ابي هريرة عن النبي
صلى الله تعا عليه وسلم فيما يرويه عن ربه عز وجل قال وعزني لا
اجمع على عبدي خوفين وامنين اذا خافني في الدنيا امنته يوم القيمة
واذا امنني في الدنيا اخفته يوم القيامة **وروي** الترمذي وابن حبان
والامام احمد وغيرهم عن ابي ذر الغفاري رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله تعا عليه وسلم اني اري ما لا ترون واسمع ما لا تسمعون
اطت السماء وحق لها ان تيط ما فيها موضع اربع اصابع الا وملك

جی. سی. کلور افسر
الحی. پاکر و الفتح قصد

اولان گنبد به رجالان عظیمه معجب به اختیاری
الفاظ ناک فحش و طعنه الجناکنان لورن گنبد

وَاضِعَ جَبَّتَهُ لِلَّهِ تَعَالَى سَاجِدًا وَاللَّهُ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَضَحَكْتُمْ قَلِيلًا وَ
 لَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا وَمَا تَلَذَّذْتُمْ بِالنِّسَاءِ عَلَى الْفُرَشِ وَلَخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّعَدِ تَجَارُونَ
 إِلَى اللَّهِ تَعَالَى قَالُوا لَوْ رَأَى لَوْ دَرَسَتْ إِنْ كُنْتَ شَجَرَةً تَعُضِدُ أَيْ تَقْطَعُ بِالْفِعْلِ
 وَهُوَ حَذِيدَةٌ تَتَخَذُ لِقَطْعِ الشَّجَرِ قَالَتْ فِي شَرْحِ الْغَرِيبِ لَا طَيْطُ صَوَّ الْأَقْتَابِ
 وَأَطَيْطُ الْأَبْلِ أَصْوَاتُهَا وَخَيْبُهَا إِلَى أَوْلَادِهَا وَالْمَعْنَى أَنَّ كَثْرَةَ مَا فِي
 السَّمَاءِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ قَدْ أَثْقَلَتْهَا حَتَّى أَطَّتْ وَهَذَا كَأَنَّهُ أَيْدَانُ بَكْرَةِ الْمَلَايِكَةِ
 لِأَنَّ فِيهَا أَطَيْطًا حَقِيقَةً أَنْتَهَى كَلَامُهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَالصَّعِيدُ وَجْهُ
 الْأَرْضِ مِنَ التُّرَابِ وَغَيْرِهِ وَقِيلَ هُوَ التُّرَابُ وَخَدُّهُ وَجْهُهُ صُعْدُ رُجْعِ
 الصُّعْدِ صُعْدَاتُ كَطَرِيقِ وَطُرُقَاتُ كَذَا فِي شَرْحِ الْغَرِيبِ الْجَارُ
 رَفَعَ الصَّوْتِ بِالْإِدْعَاءِ وَالتَّضَرُّعِ وَالِاسْتِغَاثَةِ وَرَوَى عَنِ الْفَضِيلِ
 بْنِ الْعِيَّاضِ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ إِنْ لَا أَغْبَطُ مُلْكًا مَقَرَّبًا وَلَا نَبِيًّا مَرْسَلًا
 وَلَا عَبْدًا صَالِحًا الْيَسَّ هُوَ لَا يَعَايِنُونَ الْقِيَامَةَ وَأَهْوَالُهَا وَأَتَمَّا أَغْبَطُ
 مَنْ لَمْ يُخْلَقْ لِأَنَّهُ لَا يَرَى أَحْوَالَ الْقِيَامَةِ وَشِدَائِدُهَا وَرَوَى عَنْ عِطَاءٍ
 رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ لَوْ أَنَّ نَارًا أَوْ قِدَتْ فَقِيلَ مِنْ قَبْلِ الرَّحْمَنِ مِنَ الْقِي
 نَفْسِهِ فِيهَا صَارَ لَا شَيْئًا لَخَشِيتُ أَنْ أَمُوتَ مِنَ الْفَرَحِ قَبْلَ أَنْ أَصِلَ إِلَى
 النَّارِ لِخِلَاصِي مِنَ الْعَذَابِ الْأَبَدِيِّ وَعَنِ السَّرِيِّ السَّقَطِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى
 أَنَّهُ قَالَ أَنَا أَنْظُرُ فِي أَنْفِي فِي الْيَوْمِ كَذَا وَكَذَا مَرَّةً خَافَةً أَنْ يَسُودَ صُورِي
 لِمَا أَتَعَاطَاهُ مِنَ الْمَعَاصِي وَالذُّنُوبِ وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ أَشْتَرِي أَنْ أَمُوتَ
 بِبَلَدَةٍ غَيْرِ بَعْدَ خَافَةٍ أَنْ لَا يَقْبَلَنِي قَبْرِي فَافْتَضَحَ عِنْدَهُمْ هَذَا
 وَلَمَّا فَرَعَ الْمُصَنِّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ مِنْ بَيَانِ الْخَوْفِ وَمَا وَرَدَ فِيهِ فِي نَضَائِجِ
 الْأَخْوَانِ وَمَدَحِ أَهْلِ الْخَوْفِ وَالْمُنَاجَاةِ وَالتَّضَرُّعِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى طَلِبًا

القتب فتحتينه كوجك دوه
 بالاد دركه اور كچ معذاري دركه
 رحل صغير على قدر السنام
 وجمعى اقناب در وان قولي

فضحه فافتضح اي كشف ساويه
 صحاح

وادخل الله تعالى
 فيهم بالهدا وان قولي

للرحمة

انما استغاثا الله
 فيهم بالهدا وان قولي
 فيهم بالهدا وان قولي
 فيهم بالهدا وان قولي

لِلرَّحْمَةِ وَرَجَاءِ الْمَغْفِرَةِ وَقَالَتْ لِلزَّلَّةِ فَقَالَ فَيَا أَيُّهَا الْأَخْوَانُ ذُؤَا الْأَجْرَامِ
 انظُرُوا إِلَى هَؤُلَاءِ الْأَيِّمَةِ الْأَعْلَامِ الْكِرَامِ وَالْمَشَائِخِ الْبَرَّةِ الْخَيْرَةِ الْعِظَامِ
 كَيْفَ خَافُوا اللَّهَ تَعَالَى خَافَةً لَيْسَ فِيهَا عَشْرُ عَشْرٍهَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِهَا مِنْهُمْ
 بِمَرَاتِبٍ لَا تَحْصَى وَلَا سَبَبٍ لِهَذَا إِلَّا أَنْ قُلُوبُنَا غَافِلَةٌ قَاسِيَةٌ وَقُلُوبُهُمْ
 ذَاكِرَةٌ زَاكِيَةٌ صَافِيَةٌ فَمَا بَقِيَ فَيُنَاسِبُ رَجَاءُ الرَّحْمَةِ وَالْمَغْفِرَةِ سِوَى تَحَنُّنِنَا
 لَهُمْ وَاشْتِيَاقِنَا إِلَيْهِمْ وَقَدْ قَالَ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ
 فَإِنْ كَانَ يَجْرُدُ الْحُبَّةَ بِدُونِ الْإِتِّبَاعِ يَعْتَدِبُهَا فَيَا غِيَاثَ الْمُسْتَغِيثِينَ وَيَا
 مَجِيبَ الْمَضْطَرِّينَ وَيَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ وَيَا غَافِرَ الْمَذْنِبِينَ بِحَرَمَةِ جِيبِكَ
 الْمُصْطَفَى وَنَبِيِّكَ الْمُجْتَنَبِي عَلَيْهِ مِنَ الصَّلَاةِ أَرْكَاهَا وَمِنَ التَّحِيَّاتِ أَوْفَاهَا
 وَجَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ وَالْمَلَائِكَةِ الْقَرِيبِينَ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَجْمَعِينَ
 وَالْهَ وَاصْحَابَهُ السَّابِقِينَ رِضْوَانُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ وَالتَّابِعِينَ لَهُمْ
 بِأَحْسَنِ الْيَوْمِ الدِّينِ أَرْحَمَنَا فَانَا بِجَرْمُونِ وَبِالْإِثَامِ وَالْخَطَايَا مُعْتَرِفُونَ
 وَاعْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكُفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ إِنَّكَ أَنْتَ الرَّحِيمُ
 الْغَفَّارُ وَلِلْعِیُوبِ سِتَارٌ آمِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ **الرَّابِعُ وَالْأَرْبَعُونَ**
الْيَأْسُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ الْقَنُوطُ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَرَحْمَتِهِ وَقَطْعِ
 الرَّجَاءِ مِنْهُ عِنْدَ الْمَوْتِ وَسَائِرِ الْأَمْرَاضِ وَالشَّدَايِدِ وَذَلِكَ كُفْرٌ كَالْإِيمَانِ مِنَ
 الْعَذَابِ وَضَدُهُ الرَّجَاءُ وَهُوَ ابْتِهَاجُ الْقَلْبِ بِفَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَرَحْمَتِهِ وَ
 الْإِسْتِرَوَاحِ إِلَيْهِ وَالطَّعْنِ فِيهِ عِنْدَهَا فَإِنْ رَحِمْتَهُ تَعَالَى يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ أَرْجَى
 شَيْءٍ لِلْعَبْدِ لِأَنَّهُ قَدْ تَفَضَّلَ عَلَيْنَا فِي السَّابِقِ وَوَعَدَ لَنَا بِالنَّوَابِ الْجَزِيلِ
 فِي الْآخِرِ مِنْ غَيْرِ اسْتِحْقَاقٍ مَنَابِلِ تَفَضُّلٍ وَأَحْسَنًا مِنْهُ فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى كَمَالِ
 قُدْرَتِهِ وَسِعَةِ رَحْمَتِهِ وَعُمُومِ مَنَّتِهِ فَلَا يَنْبَغِي لِلْعَبْدِ قَطْعَ الرَّجَاءِ مِنْهُ

الابتهاج السم و صحاح
 يقال استروح اليه اي استنام
 وسكن اليه صحاح

وقد قال الله تعا في محكم كتابه خطابا لنبية قل يا عبادي الذين اسرفوا
على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه الغفور
الرحيم يقال اسرف الرجل على نفسه اذا افراط عليها في الجناية فدلّت
الاية على ان الله تعا يغفر جميع الذنوب والآثام سوى الشرك
ليقوله ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وليس ذلك
الاكمال قدرته وعموم فضله وسعة رحمته التي وسعت كل شيء وروى
الشيرازي في الالقاب عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله تعا عليه وسلم اعظم آية في القرآن آية الكرسي واعد
آية في القرآن ان الله يأمر بالعدل والاحسان واخوف آية في القرآن فمن
يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وأرجى آية
في القرآن يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله
وروى ابن ابي الدنيا عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله تعا عليه وسلم وليغفر الله تعا يوم القيامة مغفرة ما خُطرت
قط على قلب حد حتى ان ابليس ليتطاول رجاء ان تصيبه وروى
البخاري عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
تعا عليه وسلم ان الله تعا لما قضى الخلق كتب عنده فوق عرشه ان
رحمتي سبقت غضبي فهو عنده فوق العرش أي غلبت بقرينة الروا
الاخرى وهي تغلب غضبي وروى ابن ماجة عن ابي هريرة رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله تعا عليه وسلم كتب ربكم على نفسه
بيده قبل ان يخلق الخلق رحمتي سبقت غضبي وروى البخاري و
مسلم عن ابي هريرة رضي الله تعا عنه انه قال سمعت رسول الله يقول

جعل الله تعا الرحمة مائة جزء فامسك عنده تسعة وتسعين وانزل
في الارض جزءا واحدا فمن ذلك الجزء يتراحم الخلايق حتى يرفع الدابة
حافرها عن ولدها خشية ان يصيبه وفي رواية اخرى للبخاري
قال ان الله تعا خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة فامسك عنده
تسعا وتسعين رحمة وارسل في خلقه كلهم رحمة واحدة فلو يعلم المظفر
بكل الذي عند الله تعا من الرحمة لم ييأس من الجنة ولو يعلم المؤمن بكل
الذي عند الله تعا من العذاب لم يامن من النار وفي رواية اخرى لمسلم
قال ان الله تعا مائة رحمة انزل منها رحمة واحدة بين الاس والجن
والبهائم والهوام فيها يتعاطفون وبها يتراحون وبها تعطف الوحش على
ولدها واخر الله تعا تسعا وتسعين رحمة يرحم بها عباده يوم القيامة
اقول فيه بشارة عظيمة وذلك ان الرحمة الواحدة قد اصابته كل شيء
في الدنيا مع كثرة الاشياء فما ظنك باصابة التسعة والتسعين القيمة
مع انها مخصوصة باهل الايمان من بين سائر المخلوقات والله الحمد والمنة
وله الشناء الحسن وروى مسلم والترمذي والامام احمد عن ابي ايوب
الانصاري رضي الله تعا عنه انه قال حين حضرته الوفاة كنت كتمت
عنكم حديثا سمعته من رسول الله صلى الله تعا عليه وسلم وسوف احدثكم
به وقد احبطت بنفسي سمعته يقول لولا انكم تذبنون لذهب الله تعا
بكم وخلق خلقا يذبنون فيغفر لهم وروى الحاكم عن عبد الله بن عمر قال
قال رسول الله صلى الله تعا عليه وسلم لو ان العباد لم يذبنوا الخلق
الله تعا خلقا يذبنون ثم يغفر لهم وهو الغفور الرحيم وسر ذلك ان
صفات الحق جل جلاله امورا ضافية يتوقف تعقلها على تعقل المضاف

وان كان
الجزء
واحد
من
مائة

اليه ووجوده في الخارج نصفه المغفرة مثلاً يقتضي المغفور وصفه
الرحمة يقتضي المرحوم وصفه الرب يقتضي المربوب وهكذا فلو لم يكن متعلق
هذه الصفات موجوداً في الخارج لزم انعدامها وهو محال فلزم ثبوت
متعلقها في الخارج على وجه يكون محلاً لتعلق تلك الصفات به فتأمل
فانه امر كشفى وسري وروى بن ماجة عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو اخطأتم حتى تبلغ خطاياكم
السماء ام تبتم لتاب الله عليكم وروى مسلم عن ابي موسى الاشعري رضي
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ان الله تعالى ينسط يده بالليل
ليتوب مسيء النهار وينسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى
تطلع الشمس من مغربها وروى مسلم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فيما يحكي عن ربه عز وجل قال اذنب عبدي ذنباً وعلم ان
له رباً يغفر الذنب ويأخذ بالذنب ثم عاد فاذنب فقال اي رب اغفر لي
ذنبي فقال تبارك وتعالى اذنب عبدي ذنباً وعلم ان له رباً يغفر الذنب
ويأخذ بالذنب ثم عاد فاذنب فقال اي رب اغفر لي ذنبي فقال
تبارك وتعالى اذنب عبدي ذنباً فعلم ان له رباً يغفر الذنب ويأخذ
بالذنب اعمل ما شئت فقد غفرت لك قال الراوي لا ادرى قال
في الثالثة او في الرابعة اعمل ما شئت وروى مسلم عن ابي سعيد
الخدري رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان فيمن
كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفساً فسأل عن اهل الارض
فدلى على راهب فاتاه فقال له انه قتل تسعة وتسعين نفساً فهل
له من توبة فقال لا تقتله فكل به مائة ثم سأل عن اهل الارض

روى في نسخة
عن ابي هريرة
عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم

فذل على رجل عالم فقال انه قتل مائة نفس فهل له من توبة قال نعم ومن
يجول بينه وبين التوبة انطلق الى رضى كذا وكذا فان بها انا ساء
يعبدون الله تعالى فاعبد الله تعالى معهم ولا ترجع الى رضى فكذبا فانها رضى
سوء فانطلق حتى اذا نصف الطريق اتاه الموت فاختمت فيه
ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فقالت ملائكة الرحمة انه جاد تائباً
مقبلاً بقلبه الى الله تعالى وقالت ملائكة العذاب انه لم يجعل خيراً قط
فاتاهم ملك في صورة ادى فجعلوه بينهم فقال قيسوا ما بين الارضين
فالى آيتهما كان ادى فهو له فقا سوا فوجدوا ادى الى الارض التي
اراد فقبضته ملائكة الرحمة قال قتادة قال الحسن البصري ذكر
لنا انه لما ادركه الموت ناء بصدرة نحوها فكان الى القرية الصالحة
اقرب منها بشبر فجعل من اهلها فانظر في سعة رحمة الله تعالى وكمال قدرته
وعظم شفقتيه كيف وفقه لطريق النجاة واصل الى المرضاة ونجاة
من العذاب وخلصه من العقاب وفقنا الله تعالى لما يحببه ويرضاه
الحامس والاربعون الحزن في امر الدنيا وهوال توجع والتألم والتأسف
على ما فات من النعم الدنيوية ويلزمه الفرح والحبور والسرور بآتياتها
واقبالها وكثرتها ومنشاؤه حب الدنيا والحرص عليها والتوقع لحصول
مطالبها وذلك جهل منه بمبدأه ومعارده وآفات الدنيا قال الله تعالى
لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ
وقال الله تعالى المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات
خير عند ربك ثواباً وخيراً ملاماً أي اعمال الخيرات التي يبقى ثارها ابداً
الآباد ويندبرج فيها ما فسرت به من الصلوات المحسنات واعمال الحج وصوم

لم يعلم

روى في نسخة
عن ابي هريرة
عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم

رمضان والكلام الطيب وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله
 اكبر وروى البغوي عن جابر بن عمرو رضي الله تعالى عنه قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان لكل ساع غاية وغاية ابن آدم الموت
 فعليكم بذكر الله تعالى فانه يسر هلكم ويرغبكم في الآخرة وروى الرازي في
 شيخته عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 من أسف على دنيا فأتته اقرب من النار مسيرة الف سنة ومن أسف
 على آخرة فأتته اقرب من الجنة مسيرة الف سنة وقد مرّت الاحاديث
 الواردة في ذم الدنيا مستوفاة في بحث حب الدنيا واعلم الحزن لأجل
 الدنيا اذا اخرج صاحبها من الصبر الى الجزع والفرع ومن الشكر الى
 الطغيان والبطرف فهو حرام والآفلا ولكن الكمال استواء وجود الدنيا
 وعدمها وهذا مقام التسليم والتفويض وهو عز وجل **السادس**
والاربعون الخوف في امر الدنيا وهو انقباض القلب كراهة ان يصيبه
 مكروه يفوته شيئا من الدنيا ويخرجه من يده ويزيله عنه وهو غير
 الحزن لانه لا ماضي والخوف للمستقبل وغير الجبن لانه نقصان القوة
 الغضبية فلا يستلزم الخوف وسببه اما الفقر والمرض وفوات
 التلذذ والتنعيم **اما الاول** فمذموم جدا لان الفقر حال نبينا صلى
 الله تعالى عليه وسلم وحال اكثر الانبياء والاولياء والصالحين فهو نعمة
 وسعادة والخوف منه نقمة وشقاوة روى الديلمي عن عائشة رضي الله
 عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الفقر راحة والغنى
 عقوبة والعقل هدية من الله تعالى والجهل ضلالة والموت غنمة و
 المعصية مصيبة وروى عن انس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله

البطل بالتحريك زيادة سونك
 شدة فيج كى وجيت ودهنت
 وتكبر لئلا اخرى

تعا عليه وسلم انه قال الفقر شين عند الناس وزين عند الله تعا
 يوم القيامة وروى لبرار وابو يعلى والطبراني في الكبير والوسط عن
 ابن مسعود وابو هريرة رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 عاد يبالا لا فاخرج له صبرا من تمر فقال عليه الصلوة والسلام ما
 هذا يا بلال قال دخرته لك وفي رواية اخرى لا ضيافاك فقال
 صلى الله تعالى عليه وسلم اما تخشى ان يجعل لك بخار في جهنم وفي رواية
 اخرى ان يفورك بخار في نار جهنم وفي اخرى ان يكون لك دخان في نار
 جهنم أنفق يبالا ولا تخش من ذي العرش قلا قوله عاد يبالا لا
 من عيادة المريض وقوله صبرا الصبر الصبرة والصبور المجموع
 كل شيء وقوله ان يفورك بخار يقال فارت القدر تفور فوراً و
 فوراً اذا غلث واشتدت وفور الشيء ابتداء وشدة واوله
 وحاصله اما تخشى ان يصيبك في الآخرة بواسطة ذلك ضرر يسير
 لان ضرر البخار والدخان يسير بالنسبة الى ضرر النار وقوله أنفق
 يبالا اصله يبالا الى حذف منه حرف الذاء ثم قلبت كسرة اللام
 فتحة وقلب اليا الفا تخفيفا وقيل معناه أنفق بلا كلمة لا آي
 اذا سئلت فلا تجب بكلمة لا وهذا خرافة بعيدة عن مفهوم اللفظ
 ومقتضى المقام وقيل روى أنفق يبالا بالتنوين وعلى هذا يكون
 يبالا نكرة كقولك لكل فرعون موسى وروى السيوطي في الجامع
 الصغير أنفق يبالا ولا تخش من ذي العرش اقلا لا هذا واما الثاني
 فجهل بقضاء الله تعالى وقدره فان الرزق مقسوم مقدر والنصيب
 يصيب لبتة سواء كنت صحيحا او مريضا وان قدر موتك من المجمع

الضيف واحد وجمع وقد يجمع
 على الاضياف والضيوف
 والضيوفان صحاح

المحاصر والمحاصر عدول انك يعال حاصر عنه محاصرا
ومحاصرا اي عدل ويقال ما عنه محاصر اي مطرب
اخرى

فلا مرد له ولا يحصى عنه وان كان عندك ملاء الارض ذهباً فالخوف
من الاحتياج في حال المرض سوء ظن بالله تعالى وعدم رضا بالقضاء
فعليك بالتوكل والاعتماد على الله تعالى في كل حال والعزم على الصبر وسؤال
العفو والعافية والمداومة على دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
الذي رواه ابوداود وغيره عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لم يكن يدع هؤلاء الكلمات حين يمشي وحين يصبح
اللهم اني استلك لعافية في الدنيا والاخرة اللهم اني استلك العفو
والعافية في ديني ودنياي واهلي ومالي اللهم استر عورتاي وامني
روعاي اللهم احفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن
شمالى ومن فوقى واعوذ بعظمتك ان اغتال من تحتي اى اهلك
واما الثالث وهو فوات التلاذذ والتنعيم فامر لا ينبغي للعاقل ان
يخاف منه لان نعيم الدنيا ظل زائل ونوم نائم سيزول عنك لا
محالة فليس من علو الهمة والبرقة ان تبالي بزوال مثله بل هو من
الحساسة والدناءة روى البيهقي في شعب اليمان عن جابر بن عبد الله
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لي جبريل يا محمد
عش ما شئت فانك ميت واحبب من احببت فانك مفارقة
واعمال ما شئت فانك ملاقيه وقال كبيد الاكل شيء ما خلا الله
باطل وكل نعيم لا محالة زائل وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم
اصدق كلمة قالها الشاعر كلمة كبيد الاكل شيء ما خلا الله باطل
متفق عليه والله اعلم بالصواب **السابع والاربعون الغش والغفل**
الحذاع والكر فالغش بالكسر عدم المحاض النصيحة والحقد والخيانة

او الخالص

الروع بالفتح الفرع والروعة
الفرعة صحاح

الغش بالكسر عدم المحاض النصيحة والحقد والخيانة
والغفل بالكسر عدم المحاض النصيحة والحقد والخيانة
والغش بالكسر عدم المحاض النصيحة والحقد والخيانة

والغش بالكسر عدم المحاض النصيحة والحقد والخيانة

والشيء المغشوش الغير الخالص قال في القاموس يقال غشيت اى لم
يخلصه النصح او اظهر خلاف ما اضمرك غشيتك والغش بالكسر الاسم منه
والغفل والحقد انتهى كلامه وفي شرح الغريب الغش لتكدير على الناس
ما خوذ من الغشيش وهو المشرب الكدر والغفل بالكسر الخيانة و
الغلول السرقة وما يخفيه الغاري من مال الغنيمة عن امير الجيش
والغليل الحقد كالغفل بالكسر وقال المصنف لغش عدم تحييض النصح
واخلاصه بان لا يجنب الغير من اصابة الشر وان لم يرد ابتداء
وقصد لكن يريد ازالة متاعه المعيب عنه فيكم عيبه وبيعته وهذا
غير الحقد والحسد وهو حرام لما روى مسلم عن ابى هريرة رضى الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حمل علينا السلاح
فليس منا ومن غشنا فليس منا وفي رواية اخرى له ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم مر على صبرة طعام فادخل يده فيها فابت
اصابعه بللاً فقال ما هذا يا صاحب الطعام قال اصابته السماء
يا رسول الله فقال فلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس من
غشنا فليس منا وروى الطبراني وابونعيم عن ابن مسعود رضى الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من غشنا فليس منا
والكر والخداع في النار وروى ابوداود عن ابى هريرة رضى الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من خبت زوجة امر
او مملوكه فليس منا اى من اهل ملتينا وسنتنا وطريقنا قوله
خبت بالخاء المعجمة والباء الموحدة المشددة المكرة اى افسد
وخدعه كذا ذكر الامام النووى في الرياض وروى لقضاء

اوصال واهم صحاح

الصبرة واحدة صبر الطعام
واشترى الشيء صبرة
اى بلا وزن ولا كيل صحاح

والشيء

عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال يا ايها
الناس لا غش بين المسلمين من غشنا فليس منا فيجب على البائع والمحرر
وكيل المرأة الاخبار بعيب المبيع والمستاجر والمنكوحه ان لم يكن معلوما
له وكذا يجب على كل من علم به الا ان يخاف على نفسه او ماله او نحو ذلك
ومن الغش الغبن الفاحش وهو ما لا يدخل تحت تقويم القومين
وقيل ما لا يتغابن الناس فيه اذا وجد من البائع التغير تبصيرا او
تعريضا بان يكذب في قيمته او يشعر بانه يبيع بالقيمة او بالاكل منه
وهذا حرام حتى يتخير المشتري فيه وان لم يوجد منه التغير باصلا
فليس بحرام ولهذا لا يتخير المشتري في القول الصحيح ولكنه مذموم
لما رواه عبد الله بن عمر ان رجلا ذكر لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
انه يخدع في البيوع فقال عليه الصلوة والسلام قل من بايعته
لا خلافة متفق عليه والخلافة بالخاء المعجمة المكسورة والباء المعجمة
الحذيفة كتب في الحاشية ان الغبن الفاحش فيه ثلاث روايات
عن ائمتنا الاولى ان كان مشتريا لنفسه عدم التخير مطلقا
والثانية التخير ان وجد منه التغير تبصريا او تعريضا والافلا
وهو المختار للفتوى والثالثة ان كان مشتريا لغيره بطريق الوكالة
فالموكل ولاية التخير بالاتفاق انتهى كلامه **ومنه التجش** وهو ان
يزيد في الثمن ولا يريد به الشراء وانما يريد تحريك رغبة المشتري
ومنه السوم على سقم الغير اذا رضى باثمن وهو طلب المبيع بالثمن
الذي تقرر عليه البيع **ومنه تلقى الجلب** اذا كان يضر باهل البلد
ومنه بيع الحاضر للبادي في زمن القحط والغلاء وطعنا في زيادة

ط
عند علمه بالحال بين الا
والفسخ للتغير بامر علان

سوم بمتاعه بها تعين
ايك وان قول
بشدة البادى من يسكن البادية
اي القرية

الجلب بالتحريك والجلب
يريدون بريد صا تخرجون
ايشد كرى طوار اخرى
الجلب بالتحريك والجلب
يريدون بريد صا تخرجون
ايشد كرى طوار اخرى

الاختكار وطعنا
في زمن القحط والغلاء
وطعنا في زيادة

الثمن ومنه الاختكار فيما يضر باهل البلد من اقوات الادميين والبهائم
عند الامام ابي حنيفة وعند ابي يوسف في كل ما يضر احتكاره بالعامه
مطلقا فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن جميع ذلك لما فيه من الضرر
والكفر والخديعة بالناس وهو حرام الا ان يكون مستحقا كالكفار و
الظلمة وقطاع الطريق والسارق ونحوهم فانه مندوب اليه لدفع
الضرر عن الناس وقد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحرب خدعة
متفق عليه هذا ومن اراد ان يتجوز من الغل والغش والكفر والخديعة
فعليه ان يعمل بما خرجه البخاري وسلم عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يؤمن
عبد حتى يحب لاخيه ما يحب لنفسه هذا ما رواه المصنف وهو غلط
منه وتبديل وتصحيف عنه فان هذا الحديث ما رواه الامام مسلم عن ابي
بن مالك لا عن ابي هريرة بلفظ والذي نفسي بيده لا يؤمن عبد حتى
يحب لجاره او لاخيه ما يحب لنفسه والذي رواه البخاري وسلم
عن انس بن مالك ايضا لا يؤمن احدكم حتى يحب لاخيه ما يحب لنفسه
واما ما رواه المصنف فما وجدناه في كتب هذا الفن مع كثرة التتبع
والتأمل والله اعلم **الثامن والاربعون الفتنة** وهي ايقاع الناس
في الاضطراب والاختلال والحنة والبليّة بلا فائدة دينية وذلك
حرام لانه فساد في الارض واضرار بالمسلمين وزرع في الدين و
قد قال الله تعالى ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم
عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق وقال الله تعالى والفتنة اشد من القتل
وروى الامام الرازي عن انس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله

عنه
في زمن القحط والغلاء
وطعنا في زيادة

صورته ان البادي يجلب الطعام الى البلد
فيطرحه على رجل يسكن لبيع من اهل البلد
بثمن غال فهذا يكره في ايام العسرة
صدر السري

صلى الله عليه وسلم الفتنة نائمة لعن الله من يقظها وروى الامام ابو
 منصور الديلمي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الفتنة نائمة لعن الله من نبهها وروى الديلمي
 عن ابى امامة الباهلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ستكون فتنة يصبح الرجل فيها مؤمناً ويمسي كافراً الا من احياه الله
 تعا بالعلم ويروى الا من احياه الله تعا بالعلم وروى البخاري وسلم
 عن ابى هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ستكون فتنة القاعد فيها خير من القايم والقايم فيها خير من الماشي
 والماشي فيها خير من الساعي من تشرف لها تستشرفه ومن وجد
 ملجأ أو معاذاً فليعذبه وروى البخاري وسلم عن حذيفة رضي
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنة الرجل في اهله
 وماله ونفسه وولده وجاره يكفرها الصيام والصلوة والصدقة
 والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومن الفتنة ان يغري الناس على
 البغي والخروج على السلطان وذلك لا يجوز وان كان ظالماً لكونه
 فتنة وفساداً في الارض وكذا معاونة المظلومين اذا اراد الخروج
 عليه وكذا المعاونة له لكونه امانة على الظلم وذلك لا يجوز وروى
 البيهقي في شعب الايمان عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم سيأتيكم امرؤ يفسدون وما يصلح
 الله تعا بهم اكثر من عملهم بطاعة الله تعا فلهم الاجر عليكم الشكر
 ومن عمل منهم بمعصية الله تعا فعليهم الوزر وعليكم الصبر ومنها
 تطويل الامام الصلوة بالقوم وروى مسلم عن ابى هريرة رضي الله عنه

الاغراء هو ذلك كسر والفتنة
 مدله كلبي برشته يه فتنة
 يقال اغريت الكلب بالصبيد
 واغريت بينهم وان قول

قال

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ام احكم الناس فليخفف
 فان فيهم الصغير والكبير والضعيف والمريض واذا صلى وحده فليصل
 كيف شاء وروى الترمذي عن ابى امامة الباهلي قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يجاوز صلاتهم اذانهم العبد الا بق
 حتى يرجع وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط وامام قوم وهم له
 كارهون وروى مسلم والطبراني عن جابر بن عبد الله وسليم الانصاري
 ان رجلاً شكاً الى النبي صلى الله عليه وسلم طول صلوة معاذ بن جبل
 فقال يا معاذ افئتان افئتان افئتان انت يا معاذ اذا اتممت الناس
 فاقرأ بالشمس وضحاها وسبح اسم ربك الاعلى واقرأ باسم ربك الذي خلق
 والليل اذا يغشي ذكر الديلمي في الفردوس ومنها ان يقول للناس لا
 يصل عقولهم اليه وروى الديلمي عن ابن عباس مرفوعاً انه قال
 امرنا ان نكلم الناس على قدر عقولهم ومنها ان يذكر للناس ما لا يعرفون
 بكنهه ولا يقدر على استخراجهم في الاختلاف والاختلال
 والفتنة والبليّة كما هو شأن بعض الوعاظ في زماننا وروى
 ابو داود عن بريدة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم ان من البيان سحراً وان من العلم جهلاً وان من الشعر
 حكمة وان من القول عيا لا اي ثقالة على السامعين ومنها ان يحكم
 أو يفتي بقول مهور أو ضعيف أو قوي يعلم ان الناس لا يعملون به
 بل ينكرونه او يتركون بسببه طاعة أخرى كمن يقول لاهل القرى و
 البوادي والعجايز والعبيد والاماء لا يجوز الصلوة بدون التجويد
 وهم لا يقدر على التجويد فيتركون الصلوة رأساً وهي جائزة عند

البعض وإن كان ضعيفاً فالعمل به واجب وكن يقول للناس لا يجوز
البيع والشراء والاستقراض بالدرهم والدنانير إلا بالوزن لأن رسول الله
صلى الله عليه وسلم نص عليها بالوزن وما نص عليه الشارع بالوزن فهو
وزن آبدى وأن ترك الناس فيه الوزن فهذا القول قوي في نفسه
وهو قول الإمام أبي حنيفة ومحمد مطلقاً وقول أبي يوسف ظاهر الرواية
لكن معلوم قطعاً إن الناس لا يعلمون به في هذا الزمان أصلاً فينبغي
للقاضي والمفتي أن يحكم ويفتي بقول أبي يوسف في غير ظاهر الرواية
وهي خروجها عن الوزن بتعامل الناس إلى العودية فهذه الرواية
وإن كانت ضعيفة فالقول بها واجب وألزم فراراً من الفتنة فيجب
على القضاة والمفتين والوعاظ معرفة أحوال الناس وعاداتهم
في القبول والرد والسعي والكسل ونحوها فيكلمونهم بالاصح والأفنى
لهم حتى لا يكون كلامهم فتنة للناس وكذا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
فانه يجب على الأمر والنهي معرفة أحوال الناس وعاداتهم وطبائعهم
ومذاهبهم لئلا يكون فتنة للناس وتيسيراً للشر وسبباً لزيادة المنكر
واشاعة للمكروه والله تعالى أعلم **التاسع والأربعون المداينة** أقول
المداينة والإدانة في اللغة الملاينة وإظهار ما ليس في النفس وهو
آية النفاق وفي الشرع عبارة عن عدم تغيير المنكر ودفعه مع القدرة
عليه رعاية لجانب مرتكبه أو لجانب غيره أو لقلّة المبالاة بالدين
وقيل معاينة الفساق وإظهار الرضى بما هم عليه من غير انكار عليهم
وقيل هي بذل الدين لصالح الدنيا وقال المصنف هي الفتور والضعف
في أمر الدين كالسكوت عند مشاهدة المعاصي والمناهي مع القدرة على

التغيير

التغيير بلا ضرر يترتب عليه وهي حرام قال الله تعالى فلا تطع الكاذبين
وذر أولئك هم فيد هينون أي أحبوا ما هنتك وملاينتك وسأحتك
لهم بأن توافقهم أحياناً وتدعهم على ما هم عليه من الكفر والشرك فيداهنو
ويلاينونك ويوافقونك بتركك لظعن فيك وفي دينك وضده الشدة
والصلابة والحدة في الدين قال الله تعالى محمد رسول الله والذين معه
أشداء على الكفار رحماء بينهم وروى الإمام أحمد ومسلم عن أبي سعيد
الخدري رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع
فبقلبه وذلك أضعف الأيمان وروى السالك عن الحق شيطان آخر
وقال عليه الصلوة والسلام قل الحق وإن كان مرأً وأما المداينة وترك
الملاحات والمنازعة والمخاصمة فهو مستحب ومندوب إليه في الشرع
روى ابن أبي الدنيا في قضاء الخواص عن سعيد بن المسيب مرسلًا أنه
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس العقل بعد الإيمان بالله
تعامد أمة الناس وأهل المعروف في الدنيا أهل المعروف في الآخرة وأهل
المنكر في الدنيا أهل المنكر في الآخرة وروى البيهقي في شعب الإيمان عن
أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس العقل
المداينة وأهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة وروى
الطبراني في الأوسط عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس العقل بعد الإيمان بالله تعالى
التحبيب إلى الناس وروى البيهقي عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس العقل بعد الدين

الاصطناع اليك
واش تشيكل
اصري

التودد الى الناس واصطناع الخير الى كل بر وفاجر وروى الطبراني
عن ابي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اول ما
نهاه عنه ربي بعد عبادة الاوثان شرب الخمر وملاحة الرجال اي
منارعتهم ومخاصمتهم وروى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انا
لنكشرن في وجوه اقوام تبغضهم قلوبنا وروى انه عليه الصلوة و
السلام قال مداراة الناس صدقة وقال بعض الحكماء من عصى واليه
لم ير السرور من ولده ومن لم يستشر في الامور لم يصل الى حاجته
ومن لم يدارع اهله ذهبت لذة عيشه فالمداراة مع الناس اصل عظيم
في الدين وسبب لكثرة الاخوان والخلائق ووسيلة الى لذة العيش
والجور والسرور والله اعلم **الخلق الخمسون من الاخلاق الذميمة**
الانسان بالناس والوحشة بفراقهم وذلك مذموم قطعاً لانه ناش
من الجهل بالله تعالى الدائم الباقي وبكمال قدرته وعموم نعمته ولو كان عارفاً
بالله تعالى كان انساً به ولم يأنس بما سواه من المخلوقات الفانية
السريعة الزوال روى البيهقي عن جابر رضي الله تعالى عنه قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لي جبريل يا محمد عيش ما شئت فانك
ميت واخيب من اخيبك فانك مفارقة واعمل ما شئت فانك ملاقيه
انظر كيف ذكرنا ولا سبب لتفرقة الذي هو الموت ثم مفارقة الاحياء
بعضهم من بعض وان طال مواصلتهم ثم ملاقات العمل من الخير والنشر
وفيه اشارة الى ان ما سوى الله تعالى لا يجوز الانسان به والوحشة
لفراقه بل ينبغي ان يكون الانسان بالله تعالى وبذكره وطاعته لانه هو
المونس في كل حال ولهذا اختير الخلوة والعزلة والوحدة وروى الحكم

والبيهقي

والبيهقي عن ابي ذر الغفاري رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم الوحدة خير من جليس اسوء والجلس الصالح خير من الوحدة
واملاً الخير خير من السكوت والسكوت خير من املاً الشر فانظر
في هذا الحديث كيف جمع جهات الخير والشر الحاصلة من الاختلاط و
الافتراق وقال عليه الصلوة والسلام خير الناس رجل يجاهد في
سبيل الله تعالى بنفسه وماله ثم رجل يعبد الله تعالى في شعب من الشجرات
ويبلغ الناس من شدة وقاب عليه الصلوة والسلام احب الناس الى
الله تعالى الفرارون بدينهم يبعثهم الله تعالى يوم القيامة مع عيسى بن مريم
وقال الشيخ الشبلي علامة الافلاس الاستيناس بالناس وقيل اذا اراد
الله تعالى ان يرفع العبد من ذل المعصية الى عز الطاعة انسسه بالوحدة
واغناه بالقناعة وبصره بعيوب نفسه فمن اعطى ذلك فقد اعطى
خير الدنيا والاخرة وتام هذا المحل في كتب التصوف والله اعلم بالصواب
الحادي والخمسون الطيش وهو الخفة الظاهر اثارها على الاعضاء
من الرأس والعين والاذن واللسان واليدين والرجلين وسائر الجسد
بان يكثر التحريك والالتفات والنظر والاستماع والكلام والاستعجال
في السؤال والجواب وحك العضو وتسوية العمامة واللمية والثوب
والمشي والحركة والتمدد والتمطي بلا حاجة الى شيء من ذلك وذلك
دليل السفة وقلة العقل وضده السكون والوقار والاحتراز عن
فضول القول والفعل وذلك دليل العقل وسيما الصالحين وديدن
المتقين وعادة الكاملين روى الطبراني والبيهقي عن ابي موسى الاشعري
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عليكم بالسكينة عليكم

الشعب بالكسر وسكون العين اليك
طاع اراسي وقيا يارغي وقوتوير
ودره وادي كبي وطاغ ايحندك
يول جمع شجواب وشعب كل
اخترى

بالقصد في المشي بجنايزكم وروى البيهقي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خياركم أحاسنكم اخلاقا المؤمنون
 اكنافا وشراركم الثرثارون المتغيهون المتشدقون قوله المؤمنون
 على صيغة المفعول يقال رجل مؤطا الاكناف أي سهل كريم مضيا
 كذا في القاموس والاكناف جمع كنف وهو الجانب واكناف لرجل جواره
 وهذا كناية عن التواضع والثرثرة والتغيه والتشدق كثرة الكلا
 والله اعلم بالصواب **الثاني والخمسون العناد والمكابرة ومجوح الحق**
 وانكار وعدم قبوله وتصديقه بعد ظهوره والعلم به وذلك ناش
 من الكبر والعجب وتسوء القلب ونسبه وهو من آثار الكفر وصفات
 الكفار لان الكفر باين والايمان رطب قال الله تعالى ايقيا في جهنم
 كل كفار عنيد وروى البخاري ومسلم عن عايشة ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال أبغض الرجال الى الله تعالى الالء الخصم وضده
 قبول الحق وتصديقه بعد ظهوره وهو من آثار الايمان وصفات المؤمنين
 روى البيهقي عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم المؤمنون هميتون كليمون كالجلال الانف ان قبه
 انقاد وان انخ على صخرة امتناخ وروى الديلمي عن ابي امامة الباهلي
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا صدق الناس حديثا اشد
 بالناس تصديقا واشد الناس كذبا اشد هم تكذبا للناس وقد ذكرنا
 ما يناسب هذا المحل من الاحاديث في بحث القضاة فارجع اليه والله
 اعلم بالصواب **الثالث والخمسون التمرد** وهو من الاعيان
 وهو الاباء عن الانقياد والاطاعة وقوله المظلة والنصيحة وذلك

عن
 البيهقي
 في
 مناقب
 علي

ناش من الكبر والعجب والرعونة وهو من صفات الكفر ايضا
 قال الله تعالى وحفظا من كل شيطان مارد أي خارج عن الطاعة والعبادة
 تابع لهواه وقال الامام الرابع في مفردات القرآن المارد والمريد من
 شياطين الالاس والجن هو المتغري عن الخيرات من قولهم شجر امرؤ
 اذا تغري من الورق ومنه قيل رملة مرداء اذا لم تنبت شيئا ومنه
 الثاب الامرد لبعده عن الشجر وروى هل الجنة جرد مرد فقد
 حل على ظاهره وقيل ان معناه انهم معززون عن الشوايب والمقايح
 مقصرون على الحسن انتهى كلامه قال عبد المتمرّد على الاول هو الخارج
 عن الطاعة وعلى هذا من لا خير فيه وهو من لوازم الاول فتأمل
 روى الخطيب عن جابر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ما سلط الله القحط على قوم الا بتردهم على الله تعالى وروى الترمذي
 عن ابي امامة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ثلثة لا تجاوز
 صلواتهم اذا انهم العبد الا بق حتى يرجع وامرأة باتت وزوجها
 عليها ساخط وامام قوم وهم له كارهون وروى الطبراني و
 الحاكم والبيهقي عن فضالة بن عبيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 انه قال ثلثة لا تسأل عنهم رجل فارق الجماعة وعصى امامه
 ومات عاصيا وامة او عبد ابق من سيده مات وامرأة غاب
 عنها زوجها وقد كفاهامونة الدنيا فترجت بعده فلا تسأل عنهم
 وروى البخاري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه
 قال كل امرئ منا يولد فريسة لثلاثة لا تسأل عنه رجل فارق الجماعة وعصى امامه
 ومات عاصيا وامة او عبد ابق من سيده مات وامرأة غاب عنها زوجها وقد كفاهامونة الدنيا فترجت بعده فلا تسأل عنهم

التبرج اظهار المرأة زينتها
 ومحا سنها للرجال صحاح

تعا ورسوله واولى الامور منا قال الله تعا يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله
واطيعوا الرسول واولى الامر منكم وروى الترمذي والامام احمد عن
عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعا عليه وسلم انه قال ثلثة على كتمان
المسك يوم القيامة يغبطهم الاولون والآخرين عبد ادى حق الله تعا
وحق مولاه ورجل يؤتم قوما وهم به راضون ورجل ينادى بالصلاة
الحسن في كل يوم وليلة وروى الطبراني عنه عن النبي صلى الله تعا
عليه وسلم ثلثة على كتمان المسك يوم القيامة لا يهونهم الفرع ولا
يفزعون حين يفزع الناس رجل تعلم القرآن فقام به يطلب وجه الله
تعا وما عنده ورجل نادى في كل يوم وليلة خمس صلوات يطلب وجه
الله تعا وما عنده وتملك لم ينعه ريق الدنيا من طاعة ربه والله
اعلم بالصواب **الرابع والخمسون الصلف** قيل هو التكلم بما يكره الناس
والتمدح باليس عنده والادعاء فوق قدره تكبرا وقال في مناهج
الاخلاق هو ادعاء الشخص شيئا لم يكن فيه وهذا ينشأ من الكذب
والعجب وحسبك فيه حديث من ادعى ما ليس فيه فهو كلابس ثوبي
زور انتهى كلامه وقال المصنف رحمه الله هو تزكية النفس وظهور
القدرة على الامور الشاقة والاخبار عن الامور الغريبة مع عدم
المبالاة بالكذب والتصديق وهو ناش عن الكذب والعجب و
ينشأ منه التفاف اقوال **الصلف** ^{بعدم التصديق} والتصلف عبارة عن ادعاء
الباطل كاظهار القدرة على الامور الصعبة والاخبار بالاشياء العجيبة
والغرض منه تمدح النفس وحلب لقلوب وترغيب الناس على حسب
اقتضاء المقامات والاحوال وذلك قد ينشأ عن الكبر والعجب كاخبار

الكتمان كافك ضمي وثانك سكونيه
كثيبتك جعي و قوم يغفري وقومه
دبه جكر ديك اولور وان قول

الاغنياء

الاغنياء ببذل الاموال في وجوه الخيرات والحسنات فوق الحد والامراء
بالصلابة والتجاعة والسياسة والعلماء بالعلوم والفنون والتوغل
فيها والمشايع بانواع الرياضات والكشف والكرامات وقد ينشأ عن الجهل
كاخبار بعض الفقراء والعوام بالايقادر عليه من الامور الحارقة
للعادة وقد ينشأ عن النفاق والزيف والضلال كاخبار الملاحدة و
الزنادقة عن بعض المغيبات والاحوال الغريبة وجميع ذلك حرام لان
مرجعه الى الكذب والافتراء ونخا دعة الناس وذلك حرام من جميع الاديان
قال الله تعا يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم وروى الديلمي عن
عقبة بن عمرو عن النبي صلى الله تعا عليه وسلم انه قال من تهيا للناس
بقوله ولباسه وخالف ذلك في اعماله فعليه لعنة الله والملائكة و
الناس اجمعين واما التحدث بالنعمة فليس من هذا القبيل بل هو مستحب
ومندوب اليه لقوله تعا واما بنعمة ربك فحدث فاشكل الحكم بالصلف
على كل احد والفارق بينهما ميزان الشرع واحوال الناس والله اعلم
بالصواب **الخامس والخمسون النفاق** وهو عدم موافقة الظاهر
للباطن والقول بالفعل وقيل هو اظهار الصداقة واطيان العداوة
ويقال للشخص الموصوف به المنافق وهذا المعنى يختلف باختلاف
الاشخاص قوة وضعفا واشد انواعه نوع من الكفر وهو جميع انواعه
واقسامه حرام ومنه عنده قال الله تعا ان المنافقين في الدرك الاسفل
من النار وروى البخاري ومسلم عن ابي هريرة رضي الله تعا عنه عن النبي
صلى الله تعا عليه وسلم آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا
وعد اخلف واذا ائتمن خان وروى الشيخان ايضا عنه آية المنافق

ثلاث وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم إذا حدث كذب وإذا وعد
 اخلف وإذا أبتن خان **وروى البخاري** وسلم عن عبد الله بن عمرو
 بن العاص رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال —
 أربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خصلة منهن
 كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها إذا أبتن خان وإذا حدث
 كذب وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر **وروى البخاري** عن ابن أبي
 مليكة قال أدركت ثلاثين من أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قد شهدوا بذكر كلهم يخافون لئلا ينفاق على نفسه ولا يأتوا من الكفر
 على دينه ما منهم من أحد يقول أنه على إيمان جبريل وميكائيل **وروى**
البخاري عن زيد بن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ناس لا ينأون عن الكفر حتى يأتوا من الكفر
 فنقول لهم بخلاف ما نتكلم إذا خرجنا من عندهم فقال كنا نؤذي هذا
 نفاقا على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **وروى البخاري** عن
 حذيفة قال إنما كان النفاق على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فاما اليوم فانما هو الكفر بعد الإيمان أو قال فانما هو الكفر أو الإيمان
 وقال أيضا إن المنافقين اليوم شر منهم على عهد رسول الله قالوا و
 كيف ذلك قال كانوا يؤمنون باليوم الآخر ويؤمنون بالله تعالى
 عن أبي هريرة وكعب بن مالك رضي الله عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم أنه قال المؤمن غر كريم والفاجر كافر خبيث **ويروى**
 والمنافق خبيث **ليتم والآيات** والآيات في هذا الباب وأفرق جدا
 وفيما ذكرنا كفاية للمتأمل والله أعلم بالصواب **السادس والخمسون الجبرية**

الفرق بين الغاف والباء مكار
 غدار ساعي بالعناد اولان
 كشي جري كشي نبطي لغتيز
 كدين مريد راحري

قد تقدم في منشأ الاخلاق ان القوة العقلية ثلثة اقسام باعتبار
 المتوسط والضعف والقوة فالوسط الحكمة وطرفا لتفريط البلاء
 وطرفا لافراط الجبرية وهي ملكة يدرك بها الانسان ما لا يدركه غير
 من الامور البديعة فيفتتن بها هو وغيره من الناس فيقع في الكبر و
 العجب والغرور ويلقى به الناس ما لا يصل اليه عقولهم فيتضررون به
 وعلاجه ان يتأمل في قوله تعالى وما اوتيتم من العلم الا قليلا وفيما رواه
 ابو الشيخ والطبراني عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث منحيات خشية الله تعالى في السر والعلانية
 والعدل في الرضى والغضب والقصد في الفقر والغنى وثلاث مهلكات
 هوى متبع وشح مطاع وعجاب لمخ بنفسه **وروى الديلمي** عن ابن عباس
 رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرنا ان
 نكلم الناس على قدر عقولهم والله اعلم **السابع والخمسون البلاء** والبلاء
 والحاقة وهي ملكة يقصر صاحبها عن ادراك الخير والشر والنفع والضر
 وقد عرفت ان طرف التفريط والنقصان من القوة العاقلة وضدها
 الزكوة والفظانة والحذقة وقد قيل ان اول الاخلاق الرذيلة
 الحاقة وآخرها الجهل حتى قيل يتعذر علاجها وقد روى في الاسرائيليا
 ان عيسى عليه الصلوة والسلام قال في ما عجزت عن احياء الاموات
 ولكن عجزت عن معالجة الجفأ وقد انسدت فيه لكل داء دواء يستطب
 به الا الحاقة اعيت من دوايمها **وروى الترمذي** عن شداد بن اوس
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الكيس من دان نفسه و
 عمل ما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله تعالى

وَيُرْوَى لِأَحْمَقٍ مِنْ أَتَبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ الْأَمَانِي
 وَرَوَى الْبَزَارِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ أَكْثَرُ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْبَلَّةُ وَالْعِلْيُونُ لِذَوِي الْأَبَابِ
 قَالَ الْأَمَامُ أَبُو نَصْرٍ إِلَيْهِ فِي كِتَابِ الْفَرْدُوسِ بَعْدَ مَا رَوَى الْحَدِيثَ الْبَلَّةُ
 جَمْعُ الْبَلَّةِ وَهُوَ الضَّعِيفُ الْعَقْلُ وَيُرِيدُ بِهِمْ هَرَبُنَا الْأَكْبَاسُ فِي أَمْرِ الْآخِرَةِ
 الْبَلَّةُ فِي أَمْرِ الدُّنْيَا كَمَا قَالَتْ بَعْضُهُمْ خَيْرُ الْوَلَدِ الْبَلَّةُ الْعَقُولُ أَيْ لَشِدَّةِ
 حَيَاتِهِ تَحَالُهُ أَبَلَّةً وَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ عَقُولٌ أَنْتَهَى كَلَامُهُ وَقَدْ يَفْرُقُ
 بَيْنَ الْحَاقَةِ وَالْبَلَاهَةِ بِأَنَّ الْحَاقَةَ قَلَّةُ الْعَقْلِ وَنَقْصَانُهُ وَعَدَمُ ادْرَاكِ
 الْخَيْرِ وَالشَّرِّ وَالْبَلَاهَةُ سَلَامَةُ الصَّدْرِ وَعَدَمُ التَّجَرُّبَةِ وَقَلَّةُ الْإِهْتِمَامِ
 فَيَرْجِعُ إِلَى مَعْنَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُ غَرَكِيمٌ وَالْمُنَافِقُ
 خَيْبٌ لَيْتُمْ فَلَا مَنَافَاةَ بَيْنَ الْحَدِيثَيْنِ فَنَأْمُلُ **وَعَلَا** جِهَةَ الْجِدَّةِ وَالسَّعْيِ وَ
 الْمَوَاضِبَةِ فِي التَّعَلُّمِ حَتَّى يَحْصِلَ لَهُ الْقَمَرُ وَالْحَذَاقَةُ وَيُخْرِجَ عَنْهُ الْبَلَادَةُ
 وَالْحَاقَةُ قَالَ الْأَمَامُ أَبُو حَنِيفَةَ لَا بِيُوسُفَ كُنْتُ بَلِيدًا أَخْرَجَتْكَ مَوَاضِيبُكَ
 مِنْ بَلَدِكَ أَيْ أَخْرَجَكَ مِنَ الْبَلَادَةِ مَوَاضِيبُكَ وَمَدَامَتَكَ عَلَى التَّعَلُّمِ وَاللَّهُ
 أَعْلَمُ **الثَّامِنُ وَالْخَمْسُونَ الشَّرُّ** قَدْ عَرَفْتَ أَنَّ الْحَرَصَ نَبْعَاتُ النَّفْسِ
 لَنَيْلِ مَاتَهْوَاهُ وَهَذَا الْمَفْرُومُ جَنْسٌ تَحْتَهُ ثَلَاثَةُ أَنْوَاعٍ النَّهْمُ وَهُوَ الْحَرَصُ
 عَلَى الطَّعَامِ وَالشَّبَقُ وَهُوَ الْحَرَصُ عَلَى الْجَمَاعِ وَالشَّرُّ وَهُوَ شِدَّةُ الْحَرَصِ
 عَلَى الشَّيْءِ الْحَرِصُ عَلَيْهِ مُطْلَقًا وَإِذَا عَلِمْتَ هَذَا فَاعْلَمْ أَنَّ الْحَرَصَ عَلَى
 الطَّعَامِ وَالْجَمَاعِ مِنْ خَوَاصِرِ الْقُوَّةِ الْحَيَوَانِيَّةِ فَمَنْ غَلِبَ عَلَيْهِ هَذَا الْحَرَصُ
 فَقَدْ تَقَرَّبَ إِلَى حَيَوَانِيَّةِ الصَّمِّ لَكُمْ وَانْخَطَعَ عَنْ دَرَجَةِ الْكَمَالَاتِ الْإِنْسَانِيَّةِ
 وَلِهَذَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مَلَأَ أَدَمِي وَعَاءٌ شَرًّا مِنْ بَطْنِهِ

حَسْبُ

حَسْبُ بَنِي آدَمَ أَكَلَاتٌ يَقْنُ صُلْبُهُ فَإِنْ كَانَ لَا مَحَالَةَ فَثَلَاثَةُ الطَّعَامِ
 وَثَلَاثَةُ الشَّرَابِ وَثَلَاثَةُ النَّفْسِ رَوَاهُ الْإِدْرِيُّ عَنِ الْمُقَدَّادِ بْنِ مَعْدِيكَرِبَ
 وَالْأَكَلَةُ بِفَتْحِ الْأَلِفِ الْمَرَّةُ الْوَاحِدَةُ مِنَ الْأَكْلِ وَالْجَمْعُ أَكَلَاتٌ بِالتَّسْكِينِ
 وَالْمَحَالُ بِالْفَتْحِ وَالْمَحَالَةُ وَالْحَيْلَةُ وَالْحَيْلَةُ الْقُوَّةُ وَالطَّاقَةُ كَذَا
 ذَكَرَ الْإِدْرِيُّ فِي الْفَرْدُوسِ وَرَوَى الْيَمِينِيُّ وَابْنُ أَبِي الدُّنْيَا عَنْ فَاطِمَةَ الزَّهْرَاءِ
 عَنْ أَبِيهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ شَرُّ أَرْأَمَتِي الَّذِينَ يَغْذُونَ النَّفْسَ
 الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَلْوَانَ الطَّعَامِ وَيَلْبَسُونَ أَلْوَانَ الثِّيَابِ وَيَتَشَدَّقُونَ بِالْكَلَامِ
 وَرَوَى الْحَاكِمُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ أَنَّهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 شَرُّ أَرْأَمَتِي الَّذِينَ وَلِدُوا فِي النَّعِيمِ وَغَدُوا بِهِ يَأْكُلُونَ مِنَ الطَّعَامِ أَلْوَانًا
 وَيَلْبَسُونَ مِنَ الثِّيَابِ أَلْوَانًا وَيَرْكَبُونَ مِنَ الدَّوَابِّ أَلْوَانًا وَيَتَشَدَّقُونَ فِي
 الْكَلَامِ قَوْلُهُ وَغَدُوا بِهِ فَعَلُ مَا ضَرَّ جَهْلَهُ مِنْ غَدَا يَغْذُو غَدًا وَآيُ يَغْذِي
 وَالغَدَا مَا بِهِ نَاءُ الْجَسْمِ وَقَوَامُهُ مِنَ الطَّعَامِ وَالتَّشَدُّقُ التَّكَلُّمُ بِالْأَلْفِ
 تَفَاضُحًا وَتَفَاخُرًا وَتَعَاظِمًا وَأَمَّا حَقِيقَةُ الْجَمَاعِ فَهِيَ عِبَارَةٌ عَنْ سَفْكِ الْمَنِيِّ
 فِي مَحَلِّ مُشْتَرَى وَجَوْهَرِ الْمَنِيِّ هُوَ قُوَّةُ الْبَدَنِ وَنُورُ الْبَصَرِ وَضِيَاءُ الْعَقْلِ
 الَّذِي بِهِ الْكَمَالَاتُ الْإِنْسَانِيَّةُ فَلَا يَنْبَغِي لِلْعَاقِلِ إِضَاعَةُ هَذَا الْجَوْهَرِ الثَّمِينِ
 وَالَّذِي لَا كَيْنَ وَالْكَزَالَةَ فَيَنْبَغِي هَيْجَانُ الْقُوَّةِ الشَّهْوَانِيَّةِ الْحَيَوَانِيَّةِ
 قَالَ الشَّاعِرُ إِنَارَةُ الْعَقْلِ مَكْسُوفٌ بِطَوَعِ هَوَى وَعَقْلٌ عَاصِي هَوَى
 يَزْدَادُ تَنْوِيرًا قَالَ الشَّيْخُ الْأَمَامُ فَخْرُ الدِّينِ الرَّازِيُّ قَدْ سَمِعْتُ فِي التَّفْسِيرِ
 الْكَبِيرِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاؤِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى
 عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْدَعَ
 فِي النَّفْسِ الْبَشَرِيَّةِ قُوَّتِي أَرْبَعَةَ الْعَقْلِيَّةِ الْمَلَكِيَّةِ وَالشَّهْوَانِيَّةِ الْبَهِيمِيَّةِ

بالتحريك والاكلة بضم الالف
 اللقمة الواحدة والجمع اكلات

شئ ثمين اي مرتفع صحاح

والغضب السبعية والوهية الشيطانية فالعقلية الملكية لا يحتاج
 الانسان الى تهذيبها لانها من جوهر الملايكة وهي المرادة بقوله تعالى ان
 الله يأمر بالعدل والاحسان لان هذه القوة هي منبع الحكمة والعدالة
 في الانسان واما القوة الشهوانية فرغبتها في تحصيل اللذات الشهوانية
 والفواحش النفسانية وهذا النوع مخصوص بالفحشاء الآتية ان الله تعالى
 سمى الزنى فاحشة فقوله تعالى وينهى عن الفحشاء المراد منه المنع من تحصيل
 اللذات الشهوانية واما القوة الغضبية فهي بدأت في اتصال
 الشرور والآذى الى الناس وهي المرادة بالملك المذكور في الآية لان
 هذا مما ينكره الناس واما القوة الوهية فهي دامت في الاستعلاء
 والترفع على الناس واطهار الرياسة والكبر عليهم وهذه هي المرادة
 بالبنى المذكور في الآية فانه لا معنى للبنى الا التناول على الناس والترفع
 عليهم وقوله يعظكم لعلكم تكونون جملة مستأنفة في قوة التعليل
 لا امر المذكور ان الله تعالى امركم بالاشياء المذكورة ليتعظوا و
 تنتصحو بها وتتذكروا فيما بينكم وتتعهدوها لكي تفلحوا في الدنيا و
 الآخرة كما قال الله تعالى فذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين وقد اتفق
 المتكلمون من اهل السنة والجماعة ومن المعتزلة على ان تذكر الاشياء
 من فعل الله تعالى لان فعل العبد لان التذكر عبارة عن طلب التذكر
 ففي حال الطلب ما ان يكون له به شعور ولا يكون فان كان له شعور
 به فالذكر حاصل والحاصل لا يطلب تحصيله لان تحصيل الحاصل محال
 وان لم يكن له به شعور فلا يمكن الطلب لان طلب المجهول محال
 ويؤيده قوله عليه الصلوة والسلام اللهم اعني على ذكرك وشكرك

فقد انه كان فاحشة ص

وحسن

وحسن عبادتك فتأمل فانه لطيف لكن هذا كلام وقع في البين تيمنا
 للآية الكريمة فليرجع الى ما نحن فيه فنقول حكى في اخبار الملوك ان
 ملك الهند اهتدى الى المنصور الدوانيقي تحفا منها انه وجه اليه
 طبيباً حاذقاً فلما دخل عليه قال يا امير المؤمنين قد جئت بك ثلاث
 خصال تتنافس فيها الملوك ولا تضعها الا لهم قال وما هي قال اخضب
 لحيتك بسواد لا ينفصل ابداً ولا يتغير عن حالها واعالجك بعلاج
 يتسع فيه للاكل فتأكل ماشيت ولا تتحم ولا يؤذيك طعام واقوى
 صلبك فتجامع ماشيت ولا يضعف بصرك ولا ينقص من قوتك
 شيء قال فاطرق المنصور ثم رفع رأسه وقال قد كنت اظن انك
 اعقل الناس اما ما ذكرت من السواد فلا حاجة لي به لان ذلك
 غرور وزور والشيب هيبه وقار ونور فلا اغير نوراً جعله
 الله تعالى وجرى بظلمة السواد واما ما ذكرت من الاكل فوالله مالي
 الى الاكثار من الطعام حاجة لانه يثقل الجسم ويشغل عن النوايب
 واتي فائدة في كثرة الاختلاف الى الخلاء واما ما ذكرت من الجماع
 فانه شعبة من الجنون وما اقم بخليفة مثلي ان يجتوبين يدي جارية
 ارجع الى صاحبك فالى بك حاجة ولا بما جئت به هذا وقد اوصى
 بعضهم ولده بقلة الجماع فقال اقل نكاحك ما استطعت فانه
 ماء الحياة يصب في الارحام قيل اتفق اطباء الفرس والروم و
 الهند بان جميع الامراض يتولد من ستة اشياء كثر الجماع وقلة
 النوم في الليل وكثرة النوم في النهار وحسن البول وشرب الماء
 في جوف الليل وادخال الطعام على الطعام وقد اشدوا في بعض هذه الامور

اطرق الرجل اي سكت فلم يتكلم
 واطرق ايضا ارض عينيه
 ينظر الى الارض صحاح

المصائب

الهيئة المهابية وهي الاجلال
والخافة وقد هاب بها
صالح

الفلاة المفارة صالح

تَعْظِيمًا لِجَلَالِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَوْلَمْ يَتَوَعَّدْ عَلَيْهَا بِالْعُقُوبَةِ كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ:
أَهَابَكَ جَلَالًا وَمَا بَكَ هَيْبَةً • عَلَيَّ وَلَكِنْ مَلَأَ عَيْنَ حَبِيبِيهَا • وَهِيَ
وَاجِبَةٌ عَلَى الْغُورِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ
وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا أَيُّ خَالِصًا
مُحْكَمًا وَرَوَى الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلَّهِ أَفْرَحُ بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ مِنْ أَحَدِكُمْ
سَقَطَ عَلَى بَعِيرٍ قَدْ اضْطَلَّ فِي أَرْضٍ فَلَاةٍ وَرَوَى ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لِلَّهِ أَفْرَحُ
بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ مِنَ الْعَقِيمِ الْوَالِدِ وَمَنْ الضَّالُّ الْوَاجِدُ وَمَنْ الظَّالِمُ الْوَائِدُ
قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ فِي النَّهْيَةِ الْفَرَحُ فُهْرُنَا وَفِي امْتِثَالِهِ كَيَاةٌ عَنِ الرَّضَى وَ
سُرْعَةُ الْقَبُولِ وَحُسْنُ الْجَزَاءِ لَتَعْدَ رَاطِلًا قَالِ الْفَرَحُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي
الظَّاهِرِ وَرَوَى مُسْلِمٌ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْسُطُ يَدَهُ بِاللَّيْلِ لِيَتُوبَ مَسِيئَتُهَا
وَيَبْسُطُ يَدَهُ بِالنَّهَارِ لِيَتُوبَ مَسِيئَةَ اللَّيْلِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا
قَالَ فِي شَرْحِ الْغُرُبِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يَدُ اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ أَيُّ
سَكِينَتِهِ وَأَمْنِهِ وَرَحْمَتِهِ أَيُّ الْجَمَاعَةِ بَعِيدَةٌ مِنَ الْأَدْنَى وَالْخَوْفِ وَرَوَى
مُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَابَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَرَوَى
الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَغَيْرُهُمْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ
مَالِمُ يُغْرِغْ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الظلمان طائف في ذي كبرياء
والله مدبره صوفيًا كنهه وان فوج

انه

أَنَّهُ قَالَ التَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ وَالْمُسْتَغْفِرُ مِنَ الذَّنْبِ وَهُوَ مُقِيمٌ
عَلَيْهِ كَالْمُسْتَهْزِئِ بِرَبِّهِ وَرَوَى الْحَاكِمُ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الذَّنْمُ تَوْبَةٌ وَرَوَى ابْنُ جَبْرِ
عَنْ حَمِيدِ الطَّيْلِيسِيِّ أَنَّهُ قَالَ قُلْتُ لِأَنَسٍ أَقَالَ النَّبِيَّ الذَّنْمُ تَوْبَةٌ قَالَ نَعَمْ
وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الذَّنْمُ تَوْبَةٌ وَالتَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ
وَرَوَى الْحَاكِمُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَلِمَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ عَبْدٍ نَدَامَةً عَلَى ذَنْبٍ لَا غُفْرَ لَهُ قَبْلَ أَنْ
يَسْتَغْفِرَهُ مِنْهُ وَرَوَى الْحَاكِمُ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَنْ أَذْنِبَ ذَنْبًا فَعَلِمَ
أَنَّهُ لَهُ رَبٌّ إِنْ شَاءَ أَنْ يُغْفِرَ لَهُ غُفْرَ لَهُ وَإِنْ شَاءَ أَنْ يُعَذِّبَهُ عَذِّبَهُ كَانَ
حَقًّا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يُغْفِرَ لَهُ وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ مَسْعُودٍ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَذْنِبَ ذَنْبًا فَعَلِمَ أَنَّ
اللَّهَ تَعَالَى قَدْ اطَّلَعَ عَلَيْهِ غُفْرَ لَهُ وَإِنْ لَمْ يَسْتَغْفِرْ وَرَوَى الْإِسْلَامِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي
نَفْسِي بِيَدِهِ أَنَّهُ لَوْ أَخْطَأْتُمْ حَتَّى يَخْطَا بِكُمْ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ
اسْتَغْفَرْتُكُمْ اللَّهُ تَعَالَى غُفْرَ لَكُمْ وَلَوْلَمْ تَخْطَا وَالْجَاءَ اللَّهُ بِقَوْمٍ يَخْطَاُونَ
فَيُغْفِرُ لَهُمْ هَذَا مَا يَقْتَضِيهِ الْمَقَامُ مِنْ كَلَامٍ خَيْرًا لَأَنَامَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
قَالَ الْمُصَنِّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَأَمَّا كَيْفِيَّةُ خُرُوجِ التَّائِبِ عَنْ تَبِعَاتِ
الذُّنُوبِ وَالْمُظْلَمِ فَقَدْ بَيَّنَّا هَا فِي رِسَالَةِ جَلَاءِ الْقُلُوبِ أَقُولُ يَجِبُ
عَلَى التَّائِبِ مِنَ الذُّنُوبِ أَنْ يَحَاسِبَ نَفْسَهُ مِنْ حِينَ الْوِلَادَةِ إِلَى زَمَانِ

التوبة ويخرج عن الحقوق والمظالم ليدخل تحت قوله صلى الله عليه وسلم
 التائب من الذنب كمن لا ذنب له والحقوق ثلاثة أقسام حق الله تعالى
 وحق العباد وحق البرهائم أما حق الله تعالى فقسمان فعل وترك فالفعل
 كالصلوة والزكاة والصوم والحج والفدية والاضحية والذور و
 الكفارات فيجب تداركها وقضاء ما فات منها واستقاطها عنه ولو
 بالوصية والغدية والترك كالزنى واللواط وشرب الخمر والكذب
 والغيبة والنيمة والغزو والسرقة ونحوها فيجب الاستغفار والتوبة
 الخالصة منها وأما حق العباد فقسمان أيضاً مالى وبدنى فالمالى
 فكما لغصب والسرقة والاكل والافلاف فيجب عليه رده او رد بدله
 على المالك ان كان حياً وعلى الورثة ان كان ميتاً واستحلاله من
 احدهما ان وجد ولا فيتصدق عنه ويدعوله ليصل ثوابه اليه فلا
 يخاصمه يوم القيامة والبدنى مثل القتل والجرح والضرب والافتراء
 بغير حق والاشتم والغيبة والافتراء والاستهزاء ونحوها من الامور
 التى يتأذى بها الانسان وطريق الخلاص منها الاستحلال ان أمكن
 والا فالتصدق والدعاء له والتضرع الى الله تعالى ليرضيه يوم القيمة
 وأما حق البرهائم مثل ضربها بغير ذنب او ضرب وجهها بدين وتحميلها
 فوق طاقتها وعدم تعهداتها في العلف والماء والسكن ونحوها فهذه
 مشكل جداً وكذا حق الكافران لم يستحله في الدنيا فان خصوصتها يوم
 القيامة بلاء ومحنة اذ لا طريق لارضائها بما باعطاء الثواب وتحميل
 اثم الكافر على المؤمن فايالك وهذا فانه اشد الحقوق اداء وقضاء
 هذا خلاصة ما ذكر في جلاء القلوب وغيره فاحفظه فانه ينفعك

في مواضع كثيرة في الدنيا والاخرة ولا تنسني من صالح دعايتك وكن
 عاملاً بقوله تعالى اهلا جزاء الاحسان الا الاحسان وليكن هذا آخر الاخلاص
 الذميمة فعليك ايها السالك بالاحتراز عن جميع الخباياث المذكورة ودفعها
 ورفعها وازالتها وتحصيل اضرارها وحفظها حتى يحصل لك تزكية
 النفس وتصفية الروح وتخليه القلب وتخليه السر فان التصوف
 والطريقة عبارة عن معرفة هذه الامور خصوصاً الرذائل السبع فانها
 امهات الخباياث فعسى ان نجوت منها ان تنجو من غيرها ايضاً وهي
 الكفر والبدعة والرياء والكبر والحسد والبخل والاسراف بل ان نجوت
 من الاربعة الاول فلعنك تفوز وتعلم لان البواقي اما اسبابها او
 ثمراتها او متعلقاتها فزوالها بالتمام يستلزم زوال هذه الثلاثة
 فالاولان من هذه الاربعة غنيان عن البيان والبرهان لظهور فسادها
 والاخير ان قد كان اكثر اهتمام السلف فيها حتى عن رابعة العودية
 انها قالت ما ظهر من اعمالى لا اعدّه شيئاً وعن بعضهم انه قال
 قضيت صلوة ثلثين سنة كنت صليت في المسجد في الصف الاول
 وذلك اني تأخرت يوماً بعد فصليت في الصف الثاني فاعتزني
 فجلت من الناس حيث رأوني قد صليت في الصف الثاني فعرفت
 ان نظرا الناس الى في الصف الاول كان يسرني بسبب استرواح
 نفسى اليه من حيث لا اشعربه وقال الشيخ ابو يزيد البسطامي قدس
 سره ما دام العبد يظن ان في الخلق شراً منه فهو متكبر فقل له
 متى يكون متواضعاً قال اذ لم ير لنفسه مقاماً ولا حالاً عند الله تعالى
 وعند الناس وعنه انه قال كابدت لعبادة ثلثين سنة فرائيت

المكابد يملك ضمي وبانك فتحملة
 برئته نك فالتفني حلك يقال
 كابدت الامر اذ قسيت شدة
 وان قوله

قائلاً يقول يا أبا يزيد خذ من الله تعالى مملوءة من العبادات إذا أردت
الوصول إليه فعليك بالذل والافتقار وعن الشيخ الجنيد البغدادي
قدس سره العزيز أنه كان يقول يوم الجمعة في مجلسه لولا أنه روى
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال يكون في آخر الزمان زعيم
القوم أردلهم ما تكلمت عليكم وعن إبراهيم بن ادعهم أنه قال
ما سررت في أسلامي إلا في ثلاثة مواضع كنت في سفينة فيهارجل
من المسلمين مضحك يقول كتنا أخذ بشعر الفيل في بلاد الترك هكذا
وكان يأخذ بشعر رأسي فيهرق في فستري ذلك لأنه لم يكن في تلك
السفينة أحد أحقر مني في عينه وكنت عليه في مسجد فدخل المؤمن
فقال اخرج فلم أطق فأخذ برجلي وجرتني إلى الخارج وكنت بالشام
وعلى قرو فنظرت فيه فلم أميز بين شعره وبين القمل فستري ذلك
وعنه ما سررت بشي كسروري في يوم كنت جالساً فجاء إنسان
وبالعلني وقيل من رأى نفسه خيراً من فرعون فهو متكبر وقد مر
وجهه في المبحث الخامس من الكبر وقال الشيخ الشبلي قد عطل
ذلك ذل اليهود وقال الشيخ أبو سليمان الداراني لو اجتمع الخلق على
أن يضغوني كاتضاعي عند نفسي ما قدروا عليه وبالجملة من يتقن
بأن نفسه أعدى عدوه لم يستبعد الفرج والسرور عند حقوق الذل
والهوان لها وأما من اتخذها صدق صديقه فيعوده محالاً ومتنعاً
والله أعلم بالصواب **فصل** في ذكر الأخلاق الحميدة المذكورة
هنا إجمالاً ونذكرها على ترتيب حروف الهجاء ليسهل ضبطها ونظم
إليه بعض ما ذكر في كتاب مناهج الأخلاق لينتفع به والله الموفق والمبر

العلج عينك كسريه حمارك
وحشيشي واسهيشي الكسي
دخي برابرد ارادت
اولمه ده وكفار عجر دن
اولان رجه دخي اطلاق
اولونور جعي علوج
واعلاج كلور
وان قول

الاتضاع هزدنك وتانك
كسري وتشديديله دوه نك
بيونن اشغه ايندر نك
اياق بصوب او زر نك
بمكيچون
وان قول

حرف الالف الايمان. اعتقاد اهل السنة والجماعة. الاخلاص. الاحسان.
الاستقامة. الالفه. الاحتمال. الارادة. الاشر بالله تعالى. ارادة
طول الامل لاجل العباد. الانابة. الاناة. انجاز الوعد. الايثار.
الاحسان لمن آساء اليك. اتباع السيئة الحسنة. الاقتصاد في
العبادة. الاقتصاد في المعيشة. الاشتغال بعيب نفسه عن عيوب
الناس. استواء المدح والذم. الانصاف. اتيان الرخص في بعض
الاحيان. انفاق المال لصيانتها العرض. الافتقار الاختياري.
اجتناب تشبهات. الاتقاء مما لا بأس به. اصلاح ذات البين.
إماطة الأذى عن المسلم. والطريق. الاستشارة. الاستشارة الأدب
الاحترام لمن يستحقه من المشايخ والعلماء وافاضل الأزمنة و
الامكنة. ادخال السرور على المؤمن. الاسترشاد. الارشاد بالبرية
والتعليم. انشاء السلام والابتداء به. اكرام الجار. اجابة السائل.
الاعطاء قبل السؤال. استكثار قليل الخير من الغير واستحقاق العظيم
من نفسه. الامر بالمعروف بانواعه واقسامه **حرف الباء** البشاشة
والبشر. البغض في الله. البذاذة. بذل الجاه. بذل المجهود **حرف**
التاء التوبة. التوكل. التفويض. التسليم. التواضع. التعاون
على البر والتقوى. التودد إلى الناس الثاني. التؤدة. التملق في
طلب العلم. التصوف. التفكير. التغافل عن زلل الناس تحمل الأذى
التصبر. تدبير المنزل. تنزيل الناس منازلهم. تقديم الآثم. التكر
على المتكبر. ترك الأذى. ترك المعادات. ترك المرء. ترك التكلف
ترك البطالة. التهنئة. التحريض لدفع الملامة. التحدث بالنعمة

حرف السين
حرف الهمزة
حرف الواو
حرف الياء

التكثير من الاخوان. التحل في الملبس وغيره. التسمية بالاسم الحسن. تغيير اللقب ليقبح. التوسعة على العيال. التجنب من مواضع التهم التجنب من الظلم. التجنب من الكلام المزق عنه. التعرف بالله تعالى. التطبيب بالطب النبوي **حرف ثاء** الثبات في الامور. الثقة بالله تعالى **حرف جيم** الجهاد الاصغر. الجهاد الاكبر. جلب الخواطر. جلب المصالح. جودة الفهم **حرف الحاء** الحب في الله. الحلم. الحياء. حفظ الازنة. حفظ العهد. حفظ الغيبة. حفظ الغرض. حسن الظن. حسن السمات. حسن الصمت. حسن التقدير. حسن التعقل. حسن المقال. حسن الاقراض والاقتراض. حسن طلب المعيشة. حسن المعاشرة. الحكمة. الحزن. الحفظ. الحزم. الحمية. الحرية **حرف الخاء** خذمة العلماء. خذمة الصالحين. خذمة الفقهاء. خذمة الاخوان. خذمة الضيف. الخشوع. الخضوع. الخوف من الله تعالى. الخول. الخداع في الجهاد **حرف الدال** ذرعة المفساد. دوام التفكير. دوام الاعتبار. الداب في طلب العلم والفضائل **حرف الال** الذكر. ذكر الموت. الذلة لله تعالى. ذبح النفس. الذكاء **حرف الراء** الرق. الرقة. الرشد. الرحمة للصغار. الرحمة لليتامى. الرحمة للمساكين. الرحمة للمرضى. الرحمة للحيوان. الرضاء بالدون من المجلس. الرجاء من الله تعالى **حرف الزاي** الزهد في الدنيا. الزيارة للاخوان **حرف السين** السعي. السخاوة. السماحة. السلام عند الملاقاة. سلامة الصدر عن الحقد. ستر العيوب **حرف الشين** الشوق. الشفقة. الشجاعة. الشهامة. الشفاعة. الشكر **حرف الصاد** الصبر. الصلابة في الامور الدينية. الصدق. الصداقة. الصحة. الصلح. الصفاء.

حرف الهمزة
حرف الواو
حرف الياء
حرف النون
حرف الدال
حرف الال
حرف الراء
حرف الزاي
حرف السين

حرف الهمزة
حرف الواو
حرف الياء
حرف النون
حرف الدال
حرف الال
حرف الراء
حرف الزاي
حرف السين

صلة الرحم. الصمت. الصوم **حرف الضاد** ضبط النفس عن التفرقة **حرف الطاء** طهارة الظاهر. طهارة الباطن **حرف الظاء** الظن الحسن **حرف العين** العبودية. العدالة. العلم. العفو. العزم. العزلة. علو الهرمة **حرف الغين** الغضب. الغيرة. الغبطة **حرف الفاء** الفتوة. الفكر. الفراسة. الفرع الى الصلوة عند الشدايد. فعل ما لا بد منه **حرف القاف** القيام بحقوق الله تعالى. القيام بحقوق الاخوان. القيام باداب المجلس. قصر الامل. قبول الحق. قول الحق. قضاء الحاجة. القناعة. القصد الى الله تعالى **حرف الكاف** الكرم. كظم الغيظ. كفالة اليتيم **حرف اللام** لزوم طهارة. لزوم الصلوات المفروضة. لزوم النوافل. لزوم التمجيد. لزوم العوايد الجميلة. لقاء القادم **حرف الميم** المروة. محبة الله تعالى. محبة رسوله. محبة اهل البيت. المكافاة. المعاشرة بالمعروف. المداواة. المخاطبة بلين الكلام. معرفة الحق لاهله. مجالسة المساكين. مجالسة الصالحين. محبة الفقراء. محبة المؤمنين. المزاح المجاهدة. المراقبة. المحاسبة للنفس. المخالفة لها. المعاقبة. المعاقبة. المراقبة. المشاركة. **حرف النون** النية. النبالة. النزاهة. النجدة. النصيحة. النهي عن المنكر **حرف الواو** الورع. الوفاء بالعهد. الوفاق **حرف الهاء** الهوى. هضم النفس **حرف الياء** اليقين. فهذه هي الاخلاق الحميدة المذكورة في كتبهم وقد بين بعضها في ضمن الاخلاق الذميمة وبعضها بين بنفسه وبعضها يظهر بالتأمل واما ذكر كل واحد منها على التفصيل فيستدعي طولاً من الكلام جداً والمحل لا يساعده وقد ذكرنا اصول الاخلاق الحميدة والذميمة

العلمانية هي الغاية
من العلم والخدمة

العلمانية هي الغاية
من العلم والخدمة

وفروعها عند منشاء الاخلاق على رأي الحكيم واما على رأي السلف على ما ذكره المصنف فاصول الاخلاق الحميدة اربعة الحكمة والشجاعة والعفة والعدالة فشعب الحكمة سبعة الاولى صفاء الذهن وهو استعداد النفس لاستخراج المطلوب بلا تشوش ولا اضطراب الثانية جودة الفهم وهي صحة الانتقال من المألوم الى اللازم الثالثة الذكاء وهو سرعة اقتداح النتائج الرابعة حسن التصور وهو البحث عن الاشياء بقدر ما هي عليه الخامسة سهولة التعلم وهي قوة النفس على درك المطلوب بلا زيادة سعى السادسة الحفظ وهو ضبط الصور للمدركة السابعة الذاكرة وهو استحضار المحفوظات وشعب الشجاعة اثنا عشرة الاولى كبر النفس وهو استحقار اليسار والفقر والكبر والصغر الثانية العفو وهو ترك المجازاة بسهولة من النفس مع القدرة الثالثة عظم الهمة وهو عدم المبالاة بسعادة الدنيا وشقاوتها الرابعة الصبر وهو قوة مقاومة الالام والاهوال الخامسة النجدة وهو عدم الجزع عند المخاوف السادسة الحلم وهو طمانينة النفس عند سورة الغضب السابعة السكون وهو التاني في الخصومات والحروب الثامنة التواضع وهو استظعام ذوى الفضائل ومن دونه في المال والجاه التاسعة الشهامة وهي الحرص على ما يوجب الذكر الجليل من العظام العاشرة الاحتمال وهو اتعاب النفس في الخيرات والحسنات الحادية عشرة الحمية وهي المحافظة على الحرم والدين من التهمة الثانية عشرة الرقة وهي التأذي عن الاذى الذي يلحق الغير وشعب العفة اثنا عشر ايضا الاولى الحياء وهو انحصار النفس خوف ارتكاب

اوراناج النتائج من المقدمات

القبائح

القبائح شرعا وعقلا وعرفا الثانية الصبر وهو حبس النفس عن متابعة الهوى الثالثة الدعة وهي السكون عند هيجان الشهوة الرابعة النزاهة وهي اكتساب مال من غير مهانة ولا ظلم وانفاقه في المصالح الحميدة الخامسة القناعة وهي الاقتصار على الكفاف من القوت السادسة الوقار وهو التاني في التوجه نحو المطالب السابعة الرفق وهو حسن الانقياد لما يؤدى الى الجليل شرعا وعقلا وعرفا الثامنة حسن السمات وهو محبة ما يكمل النفس كذلك التاسعة الورع وهو ملازمة الاعمال الجميلة العاشرة المروءة وهي الرغبة الصادقة للنفس في الافادة بقدر ما يمكن الحادية عشرة الانتظام وهو تقدير امور المعيشة وترتيبها بحسب المصالح الثانية عشرة السخاوة وهو اعطاء ما ينبغي لمن ينبغي كما ينبغي وهذه المعنى تحته ستة انواع الكرم وهو الاعطاء بالسهولة وطيب النفس والايثار وهو ان يكون الاعطاء مع الكف عن حاجته والاحتياج اليه والنبيل وهو ان يكون الاعطاء مع السروء والمواساة وهو ان يكون الاعطاء مع مشاركة الاصدقاء والسماحة وهو بذل ما يجب تفضلا وتكرما لاطلبا للمجازاة والمقابلة والمساحة وهي ترك ما لا يجب تنزهها وتبوعا عن البخل وشعب العدالة اربعة عشر الاولى الصداقة وهي المحبة الصادقة التي لا يشوبها غرض ويؤثر صاحبها صديقه على نفسه في الخيرات الثانية الالفة وهي اتفاق الآراء في المعاونة على التدبير في المعاش الثالثة الوفاء وهو ملازمة طريقة المواساة ومحافظة عهود الخطاء الرابعة التردد وهو طلب مودة الكفاء بما يوجب ذلك

لغاسة الكفاة وهي مقابلة الاحسان بثلثه او بالزيادة السادسة
حسن الشكر وهي رعاية العود في المعاملات السابعة حسن القضاء
وهو ترك الندم والمن في المجازاة الثامنة صلة الرحم وهي تعهد
ذوي القربى ومشاركتهم في الخيرات التاسعة الشفقة وهي صرف
الهمة الى زالة المكروه عن الناس العاشرة الاصلاح وهو التوسط
بين الناس في الخصومات بما يدفعها الحادية عشرة التوكل وهو ترك
التسعي فيما لا يسعه قدرة البشر الثانية عشرة التسليم وهو الانقياد
لامر الله تعالى وترك الاعتراض فيما لا يلائمه الثالثة عشرة الرضا
وهو طيبا لنفسه فيما يصيبه ويفوته مع عدم التغير الرابعة عشرة
العبادة وهي تعظيم الله تعالى واهله وامثاله او امره واجتناب
نواهيه والاستقامة على نهج الشريعة وهي الوفاء بالعهود كلها
وملازمة العود والتوسط في الامور قال تعالى حبيبته فاستقم كما امرت
وروى الامام احمد ومسلم والترمذي وغيرهم عن سفيان بن عبد الله
الثقفي رضي الله تعالى عنه قال قلت يا رسول الله قل لي في الاسلام
قولا لا اسأل احدا بعدك قال قل امنت بالله ثم استقم والادب وهو
رعاية مقتضى كل مقام روى ابن السمعاني عن عبد الله بن مسعود عن
النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال دبتى رجب فاحسن تأديبى
وقيل بالادب يفهم العلم والعلم يصح العمل وبالعمل تنال الحكمة والفراسة
وهي خاطر ينشأ من قوة الايمان واليقين يهجم على القلب فينفي ما
يضاؤه روى البخاري في التاريخ والترمذي والقشيري عن ابي سعيد
الخدري رضي الله عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال

اتقوا

قيل هذا الحديث مضع وهو
باطل ينقل في الاموال الثقات
وغيرهم

اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظربورا لله عز وجل وروى البيهقي عن ابن
عباس عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال المؤمن ينظربورا لله
تعالى الذى خلق منه وروى القضاة عن انس عن النبى صلى الله تعالى
عليه وسلم انه قال المؤمن كيس فطن حذر وروى الطبراني في
الاوسط عن انس عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال المؤمن مرآة
المؤمن وروى البيهقي وابو نعيم عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه
عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اذا رأيتم الرجل قد اعطى
زهدا في الدنيا وقلة منطق فاقربوا منه فانه يلقى الحكمة وروى
الطبراني عن عبادة بن الصامت عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
انه قال اذا رأيتم عمودا احمر من قبل المشرق في شهر رمضان فادخروا
طعام سنتكم فانها سنة جوع قيل هذا الحديث من ادلة الفراسة
الشرعية والتفكر وهو تصرف القلب في معاني الاشياء لدرك
المطلوب فينبغي ان يكون اولاً في النفس فينظر هل هي متصفية بالمعصية
فيتوب او متعصية لها فيحترز او لا فيشكر الله تعالى على توفيقه و
حفظه ثم في الطاعات ليحترز عن تركها ويتدارك ما فات منها و
يشكر الله تعالى على ما حصل منها ثم في الخلق والآيات الكائنة في النفس
والآفاق حتى يزيد معرفة في عظمة الله تعالى وقدرته وعلمه وحكمته
فيحصل له محبة الله والشوق اليه والاش به قال الله تعالى ان في
خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لاولى
الالباب الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون
في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانك فقنا

عذاب النار. وروى أبو الشيخ في العظمة عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فِكْرَةُ سَاعَةٍ خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ
 سِتِّينَ سَنَةً ~~وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى سَبْعِينَ وَفِي~~
 أُخْرَى سَبْعَةٍ وَفِي أُخْرَى سَنَةً وَاخْتِلَافُهَا بِحَسَبِ اخْتِلَافِ الْمُتَفَكِّرِينَ
 وَرَوَى الْأَمَامُ الْأَيْدِيُّ عَنْ الْحَكَمِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 عَوْدُوا قُلُوبَكُمْ إِلَى التَّقَرُّبِ وَكَثُرُوا فِي التَّفَكُّرِ وَالْإِعْتِبَارِ وَرَوَى أَبُو الشَّيْخِ
 فِي الْعِظَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَفَكَّرُوا فِي كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَفَكَّرُوا فِي ذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى فَإِنَّ بَيْنَ السَّمَاءِ
 السَّابِعَةِ إِلَى كُرْسِيِّهِ سَبْعَةَ آلَافٍ نَوِيرٍ وَهُوَ فَوْقَ ذَلِكَ وَرَوَى بَعْضُ
 عَنْهُ تَفَكَّرُوا فِي الْخَلْقِ وَلَا تَفَكَّرُوا فِي الْخَالِقِ فَإِنَّكُمْ لَا تَقْدِرُونَ قَدْرَهُ أَيْ
 لَا تَعْرِفُونَ كُنْهَ ذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ فَتَعْطُوا مَقْدَارَ تَعْظِيمِهِ وَاجْلَالِهِ وَ
 رَوَى عَنْ أَبِي ذَرٍّ الْغِفَارِيُّ تَفَكَّرُوا فِي خَلْقِ اللَّهِ وَلَا تَفَكَّرُوا فِي اللَّهِ ~~فَتَهْلِكُوا~~
 وَرَوَى عَنْ ابْنِ عُمَرَ تَفَكَّرُوا فِي آيَاتِ اللَّهِ وَلَا تَفَكَّرُوا فِي اللَّهِ
 أَيْ تَفَكَّرُوا فِي صِفَاتِهِ وَلَا تَفَكَّرُوا فِي ذَاتِهِ تَعَالَى فَإِنَّهُ يَدْهَشُ فِيهِ الْفَكْرُ
 وَيَعْيِرُ فِيهِ الْعُقُولُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَالصِّدْقُ وَهُوَ الْقَوْلُ ضِدُّ الْكُذْبِ
 وَفِي النِّيَّةِ الْإِخْلَاصُ وَفِي الْوَعْدِ الْإِنْجَازُ وَفِي الْعَزْمِ نَفْيُ التَّرَدُّدِ وَفِي
 الْعَمَلِ مَوَافَقَتُهُ لِلْبَاطِنِ وَفِي الْخَوْفِ قُوَّتُهُ وَكَثْرَتُهُ وَالصِّدْقُ مِنْ أَصْنَافِ
 هَذِهِ الْأُمُورِ جَمِيعًا وَرَوَى الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الصِّدْقَ يَهْدِي
 إِلَى الْبِرِّ وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَصْدُقُ حَتَّى يَكْتَبَ عِنْدَ
 اللَّهِ تَعَالَى صَدِيقًا وَإِنَّ الْكُذْبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى

التقرب والارتقاء بالانتظار
 صحاح

النار وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَكُذِبُ حَتَّى يَكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا وَالْمَرَابِطَةُ وَهِيَ رِبْطُ
 النَّفْسِ فِي طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى بِخَمْسَةِ أُمُورٍ الْمَشَارِطَةُ عَلَى النَّفْسِ بِتَرْكِ الْمَعَاصِي
 وَتَرْتِيبُ وَظَايِفِ الْعِبَادَاتِ وَالْأَوْرَادُ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ تَمُّ الْمُرَاقِبَةُ
 بِالْقَلْبِ لِلرَّقِيبِ الْعَلِيمِ الْخَبِيرِ دَائِمًا ثُمَّ الْحَاسِبَةُ فِي الْعَمَلِ ثُمَّ الْمَعَانِيَةُ عَلَى
 تَرْكِهَا ثُمَّ الْمَعَانِيَةُ بِالْجُوعِ وَالْعَطَشِ وَالسَّهَرِ وَالتَّصَدُّقِ وَالذُّمْرِ وَ
 غَيْرِهَا حَتَّى لَا تَعُودَ إِلَيْهَا ثَابِتًا وَقَدْ حَصَلَ بِمَا ذَكَرْنَا تَفْسِيرُ كَثِيرٍ مِنَ الْأَخْلَاقِ
 الْحَمِيدَةِ الْمَذْكُورَةِ أَجْمَالًا وَلَكِنَّ هَذَا آخِرُ أَصْنَافِ الْأَوَّلِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
الاصنف الثاني في آفات اللسان وفيه سبعة مباحث **المبحث الأول**
 فيما ورد في وجوب حفظه **والمبحث الثاني** فيما الأصل فيه المنع من
 الكلام **والمبحث الثالث** فيما الأصل فيه الاذن منه **والمبحث الرابع**
 فيما الأصل فيه الاذن من العادات **والمبحث الخامس** فيما الأصل فيه
 الاذن من العبادات المتعدية **والمبحث السادس** فيما الأصل فيه الاذن
 من العبادات القاصرة **والمبحث السابع** في آفاته من حيث السكوت
 وذلك لأن المذكور هنا إما أن يكون ما يتعلق ببيان الحرم أو نفس الحرم
 وهو المقصود بالآفات والآفات إما أن تكون من حيث السكوت أو من حيث
 الكلام والكلام إما أن يكون الأصل فيه المنع من جهة الشارع والاذن
 لعارض أو يكون الأصل فيه الاذن والمنع لعارض والثاني إما أن يكون
 من العادات أو من العبادات والعادات إما أن تتعلق بنظام المعاش
 أولاً والعبادات إما متعدية أو قاصرة فهذه سبعة أقسام وفي كل
 قسم مبحث **فالمبحث الأول** فيما ورد في وجوب حفظ اللسان وعظم
 جرمه أعلم أيديكم الله تعالى بتوفيقه وإيانا إن حفظ اللسان من أهم

الناقد قد اورد في بعض اماكن في نسخة اخرى
وقال الناقد البصير قول ما زال ينفذ في بعض
احاديث

الاستغناء ورواه جندب بن
دود عن ابن عباس ورواه
ابن جندب عن ابن عباس

المهمات واعظم القربات اذ هو ترجان القلب الذي هو منظر الرب
فلا ينبغي الترجان ان يتكلم الا بقدر الحاجة في وقت الاحتياج والاشيق
المعاقبة والمعاقبة اذ الانسان لم يخلق سدى وعيشا والناقد سميع
بصير عليم خبير قريب رقيب قال الله تبارك وتعالى ولقد خلقنا
الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن اقرب اليه من جبل الوريد
اذ يتلقى المتلقين عن اليمين وعن الشمال قعيد ما يلفظ من قول
الا لديه رقيب عتيد وروى ابن السمعاني والقضاعي عن علي رضي الله
تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال البلاء موكل بالنطق
وروى البيهقي عن الحسن البصري عن ابن عباس رضي الله عنه عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال البلاء موكل بالقول وروى الترمذي
عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم اذا اصبح ابن آدم فان الاعضاء كلها تستكفي اللسان
فتقول اتق الله فينا فانما نحن بك ان استقرت استقمنا وان اعوجبت
اعوجبنا وروى الامام احمد عن انس بن مالك رضي الله عنه انه قال
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يستقيم ايمان عبد حتى يستقيم
قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه وروى الطبراني في الاوسط
والصغير عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا يبلغ العبد
حقيقة الايمان حتى يحزن لسانه وروى عن عبد الله بن مسعود رضي
موقفا انه قال والذي لا اله غير ما على الارض شيء اخرج الى
طول سخن من لسانه وروى ابو الشيخ والبيهقي عن ابي جحيفة انه قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا صحابة اتي الاعمال احب الى الله تعالى

خزن السر كنه صحاح

قال

قال فسكتوا فلم يجبه احد قال هو حفظ اللسان وروى الطبراني وابن ابي
الدنيا في الصمت عن معاذ بن جبل انه قال يا رسول الله اتي الاعمال افضل
فاخرج لسانه ثم وضع اصبعه عليه وروى الترمذي عن سفيان بن عبد
الله انه قال قلت يا نبي الله حدثني بامر اعتصم به قال قل رب الله ثم
استقم قلت يا رسول الله ما اخوف ما تخاف على فاخذ بلسان نفسه ثم
قال هذا وروى الامام مالك في الموطأ عن اسلم ان عمر دخل يوما على ابي بكر
يجبذ لسانه فقال عمر مة غفر الله لك فقال له ابو بكر هذا اوردني
الموارد وروى البخاري عن سهل بن سعد انه قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم من تضمن لي مابين رجليه ومابين لحيته تضمنت له الجنة
وروى الترمذي عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا او ليصمت وروى
عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله تعالى فان كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة
القلب وان ابعد الناس من الله تعالى القاسي القلب وروى ابو الشيخ
والطبراني في المعجم الصغير عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه انه قال
جاء رجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله اصني
قال عليك بتقوى الله تعالى فانها جامع كل خير وعلبك بالجهاد في سبيل
الله تعالى فانه رهبانية المسلمين وعلبك بذكر الله تعالى وتلاوة كتابه فانها
نور لك في الارض وذكر لك في السماء واخرن لسانك لا من خير فانك بذلك
تغلب الشيطان وروى الطبراني عن ابي وايل انه قال سمعت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اكثر خطا ابن آدم في لسانه وروى الترمذي

ابن جندب عن ابن عباس
ابن جندب عن ابن عباس

منه اى كلف عن هذا الفعل

من كلف عن هذا الفعل
من كلف عن هذا الفعل

من كلف عن هذا الفعل

ابن جندب عن ابن عباس

عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: إن الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأساً يهوي بها سبعين خريفاً في النار. وروى الإمام أحمد عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: إن الرجل ليتكلم بالكلمة لا يريد بها بأساً ليضحك بها القوم وأنه يقع بها أبعد من السماء. وروى عن بلال بن الحارث قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله تعالى ما يظن أن تبلغ ما بلغت فيكتب الله تعالى له بها رضوانه إلى يوم القيامة وإن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله تعالى ما يظن أن تبلغ ما بلغت يكتب الله تعالى عليه بها سخطه إلى يوم القيامة. وروى ابن أبي الدنيا عن أمة بنت الحكم أنها قالت سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: إن الرجل ليدنو من الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا قيد رمح فيتكلم بالكلمة فيتباعدها أبعد من صنعاء. وروى أبو نعيم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كثرت كلامه كثرت سقطته. وروى البراء بن عازب عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه قال قال عليه الصلوة والسلام طوبى لمن آمنك الفضل من كلامه وانفق الفضل من ماله. وروى ابن أبي الدنيا عن عمرو بن دينار أنه قال تكلم رجل عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأكثر فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كم دون لسانك من حجاب فقال شفتاي واسناني فقال أما كان في ذلك ما يرد كلامك. وروى الإمام أحمد والترمذي والطبراني عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صمت نجاً وهذا الحديث من جوامع الكلم وهو

الذي لا يرد كلامه

عن أبي هريرة

ما قل لفظه وكثر معناه وقال على رضي الله عنه لسان العاقل في قلبه وقلب الاحق في لسانه والله اعلم. **والمبحث الثاني فيما الأصل فيه المنع من الكلام** وهو ستون آفة: كلمة الكفر. ما فيه خوف لكفر. الخطأ. الكذب. التعريض. الغيبة. التهمة. السخرية. اللعن. السب. الفحش. الطعن. النباح. المراء. الجدال. الخصومة. الغناء. افشاء السر. الخوض في الباطل. سؤال مال. سؤال العوام عن ذات الله تعالى وصفاته. السؤال عن الأغلوطات. الخطأ في التعبير. النفاق القول. كلام ذي اللسانين. الشفاعة السيئة. الامراب للنكر والنهي عن المعروف. العنف. السؤال عن عيوب الناس. افتتاح الكلام عند العالم. التكلم عند الاذن والاقا. الكلام في الصلوة. الكلام في حال الخطبة. الكلام بعد طلوع الفجر في الصلوة. الكلام عند قضاء الحاجة. الكلام عند الجوع. الدعاء على المسلم. الدعاء للظالم. الكلام عند تلاوة القرآن. الكلام في المساجد. التنازع باللقاب. اليمين الغموس. اليمين بغير الله تعالى. كثرة اليمين. سوال الولاية. سوال تولية الاوقاف. سوال الوصاية. دعاء الانسان على نفسه. رد العذر. تفسير القرآن بالرأى. اخافة المؤمن. قطع كلام الغير. رد التابع كلام متبوعه. السؤال عن حل الشيء وحرمة. مناجاة الاثنين عند الثالث. التكلم مع الشابة الاجنبية. السلام على اهل الذمة. السلام على المتفوط او البائيل. الدلالة على المعصية. الاذن بالمعصية. **الآفة الاولى كلمة الكفر** والعياذ بالله تعالى منها كانكار القرآن مثلاً وحكمه خمسة امور على ما ذكره المصنف رحمه الله اجاب جميع الاعمال ان صدرت منه بلا اكراه ولا سبق لسان لقوله تعالى ومن يكفر بالايان

فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين. ثم هل تعود تلك الاعمال بعد التوبة والرجوع أم لا فعند الحنفية لا تعود ويجب عليه إعادة الحج إن كان غيباً دون غير من الصلوة والزكاة والصوم لكن يجب عليه قضاء ما فات منه لأن المعصية لا يذهب بالكفر وعند الشافعية تعود بعدها كما كانت فلا يجب عليه إعادة شيء منها أصلاً لأن الأحياط عندهم شروط بالموت على الكفر لقوله تعالى ومن يرتد منكم عن دينه قيمته وهو كافراً ولك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون. وأما وجوب عند الحنفية إعادة الحج دون غير من الأعمال مع وجوب قضاء ما فات منه لأنها لما انحطت بصدور الكفر منه وجب عليه إعادة الحج ثانياً بطريق الأداء لتقرر في ذمته لبقاء سببه الذي هو البت مع تحقق شرط وجوب الأداء وهو القدرة والاستطاعة بخلاف غير من الصلوة والزكاة والصوم فإنه قد آداها في حال الإسلام ولم يتقرر وجوبه في ذمته ثانياً لفوات سببه الذي هو الوقت والشهود وأما وجوب قضاء ما فات منه في حال الإسلام فلتقرر في ذمته وعدم سقوطه عنه بالكفر لأن الكفر لا يحبط المعصية بل إنما يحبط الطاعة والعبادة هذا وكتب لمصنف في الحاشية ما يوضح هذا المحل على وجه الكمال وهو أنه لما كان التصديق والقرار ركنين للإيمان في ظاهر الرواية كان المنان في لكل واحد منهما كفراً أما المنان في الأول وهو الوهم والشك والظن فكفر على كل حال وأما المنان في الثاني فكفر في حال الاختيار إن صدر منه بلا سبق لسان سواء كان بطريق الجدة أو الهزل وأما مع سبق اللسان فعفو

عنه وأما في حال الإكراه فإن كان بالمجبى أعني تلفاً لنفسه أو العفو فيه رخصة للعذر والعزيمة عدم التكلم بما يوجب الكفر حتى إذا قتل كان شهيداً من أفضل الشهداء وإن كان الإكراه بغير المجبى مثل الضرب بالشدة والجس المديد وتلف المال ونحو ذلك فلا يجوز له التكلم بما يوجب الكفر أصلاً حتى لو تكلم به في تلك الحالة صار كافراً قضاءً وديانةً وإذا تقرر هذا فاعلم أن حكم التكلم بكلمة الكفر أمور منها أحياط جميع الخيرات إن صدرت منه طوعاً بلا سبق لسان بالاتفاق والآية الدالة على ذلك وهي قوله تعالى ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله ثم لا يعود بعد التوبة عند إيمتنا خلافاً للإمام الشافعي رحمه الله ومنشاء الخلاف في هذه المسئلة هو الاختلاف في حمل المطلق على المقيّد فالشافعي حمل قوله تعالى ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله على قوله تعالى ومن يرتد منكم عن دينه الآية فاشتراط في الأحياط الموت على الكفر وأما إيمتنا فلم يحمله عليه بل عملوا بكل واحد منهما لإمكان العمل فلم يشترطوا فيه الموت على الكفر فعلى قولهم لا فرق بين من أسلم ابتداءً وبين من أسلم بالتوبة والرجوع عن الكفر في عدم الخير بل الثاني أشد من الأول لأن الأول سبب الإسلام يخرج من جميع الآثام بخلاف الثاني فإن من صدر منه الكفر لا يخرج من معاصيه بكفره حتى يجب عليه قضاء ما فات منه في حال إسلامه من الفرائض والواجبات إلى هنا كلامه رحمه الله تعالى والأمور الثاني انفساخ النكاح بينهما بلا طلاقٍ عندها سواء صدرت من الرجل أو من المرأة حتى لو صدرت من أحدها ثلاث مرات لا يلزم الحلة بعد المرة الثالثة وعند محمد يجب الحلة بعدها

ان صدرت منه لان انفساخ النكاح عنده بالطلاق هذا عند جمهور
 مشايخ البخاري وقال مشايخ البلخ والسرقي واسماعيل الزاهد
 الحاكم الشهيد من مشايخ البخاري انه لا يفسخ النكاح بارتداد المرأة
 ولا يؤمر بتجديده النكاح سدا لهذا الباب عليهن لانهن ناقصات
 العقل والدين والفتوى على الاول ثم انها ان صدرت من المرأة
 تجبر على النكاح بعد التوبة وان صدرت منه تتخير هي بعدها
 والامور الثالث حرمة الذبيحة فلا يحل كلة لانه تمام يذكر الله عليه
 والرابع حل قتله فلا يجب لدية على من قتله في تلك الحالة والخامس
 الاجبار على التوبة وهي الرجوع عما قاله لا بمجرد الشهادتين والمجود
 توبة فان لم يتب وجب قتله ويتأبد في النار وفي الاشباه حكم
 الردة وجوب القتل ان لم يرجع وحبط الاعمال لكن اذا اسلم
 لا يقضى منها الا الحج كالكا فر الاصلى اذا اسلم ويبطل ما رواه الغير
 من الحديث فلا يجوز للسامع منه ان يرويه عنه بعد ردة
 وبينونة امراته مطلقا وبطلان وقفه مطلقا واذامات او قتل
 على الردة لم يدفن في مقابر اهل ملة من الليل وانما يلقى في حفرة
 كالكلب نتهى كلامه **الآفة الثانية** ما فيه خوف الكفر من الكلام
 كانكار الاحاديث الشريفة مثلاً وحكمه ان يؤمر بالتوبة وتجديده
 النكاح احتياطاً **الآفة الثالثة** الخطأ في الكلام وهو ليس
 للاسان فيه قصد كمن اراد ان يقول انا مؤمن فقال انا كافر مثلاً
 وحكمه ان يؤمر بالتوبة والاستغفار فقط وتفضيل هذه الثلاثة
 يعرف من كتب الفتاوى وقد مر اسبابها وعلاجها في اول الاخلاق

هذا الحديث في الصحيحين
 في صحيح البخاري
 في صحيح مسلم
 في سنن الترمذي
 في سنن ابن ماجه
 في سنن النسائي
 في سنن الدارقطني
 في سنن البيهقي
 في سنن الهيثمي
 في سنن العسقلاني
 في سنن المنذيري
 في سنن المزي
 في سنن القزويني
 في سنن الرضا
 في سنن الشافعي
 في سنن التبرقي
 في سنن الطبراني
 في سنن الخطيب
 في سنن ياقوت الحموي
 في سنن ابن خلدون
 في سنن ابن كثير
 في سنن ابن القيم
 في سنن ابن الجوزي
 في سنن ابن عسقلان
 في سنن ابن رجب
 في سنن ابن ماجة
 في سنن ابن خزيمة
 في سنن ابن حبان
 في سنن ابن يونس
 في سنن ابن فضال
 في سنن ابن عدي
 في سنن ابن السكيت
 في سنن ابن شاذان
 في سنن ابن السخري
 في سنن ابن السكيت
 في سنن ابن السخري
 في سنن ابن السكيت
 في سنن ابن السخري

الذميمة

الذميمة ذكر في كتب الفتاوى في الفاظ الكفر ان مسائل هذا الباب ينبغي
 باب لتكلم بالفاظ الكفر ثلاثة انواع منها ما يكون خطأ وهو لا يوجب
 الكفر فيؤمر قائله بالانابة والاستغفار ومنها فيه اختلاف الائمة
 فيؤمر قائله بالتوبة والاستغفار واستجداد النكاح احتياطاً ومنها
 ما يوجب كفرة بالاتفاق وذلك يوجب حبساً طبع عليه ويلزمه اعادة
 الحج فقط ويكون وطئه مع امراته زناً والولد المتولد في هذه الحالة
 ولد الزنى وان اتى بكلمة الشهادة بعد هذا بحكم العادة ولم يرجع عما
 قال لم يرتفع عنه الكفر وهو المختار والله اعلم **الرابعة الكذب**
 وهو الاخبار عن الشيء على غير ما هو عليه وضده الصدق وهو لا
 عن الشيء على ما هو عليه فان لم يكن عن عمد فغفوه عنه بدليل عدم
 المواخذه في بين اللغو قال الله تعالى لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم
 ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان الآية روى عن عايشة ان بين اللغو
 لا والله وبلى والله وان كان عن عمد فهو حرام قطعي لا يجوز ارتكابه
 اصلاً الا في مواضع قليلة سيجي ذكرها ان شاء الله تعالى قال الله
 تعالى ولهم عذاب اليم بما كانوا يكذبون وقال تعالى واجتنبوا قول الزور
 خفاء لله غير مشركين به وروى الترمذي عن ابي الخواري رضي الله
 تعالى عنه انه قال قلت للحسن بن علي رضي الله عنه ما حفظت
 من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال حفظت منه دغ ما
 يريبك الى ما يريبك فان الصدق طمأنينة والكذب ريبة وروى
 الامام احمد عن ابي امامة الباهلي رضي الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يطبع المؤمن على الخلال كلها الا الحيا نة

هذا الحديث في الصحيحين
 في صحيح البخاري
 في صحيح مسلم
 في سنن الترمذي
 في سنن ابن ماجه
 في سنن النسائي
 في سنن الدارقطني
 في سنن البيهقي
 في سنن الهيثمي
 في سنن العسقلاني
 في سنن المنذيري
 في سنن المزي
 في سنن القزويني
 في سنن الرضا
 في سنن الشافعي
 في سنن التبرقي
 في سنن الطبراني
 في سنن الخطيب
 في سنن ياقوت الحموي
 في سنن ابن خلدون
 في سنن ابن كثير
 في سنن ابن القيم
 في سنن ابن الجوزي
 في سنن ابن عسقلان
 في سنن ابن رجب
 في سنن ابن ماجة
 في سنن ابن خزيمة
 في سنن ابن حبان
 في سنن ابن يونس
 في سنن ابن فضال
 في سنن ابن عدي
 في سنن ابن السكيت
 في سنن ابن شاذان
 في سنن ابن السخري
 في سنن ابن السكيت
 في سنن ابن السخري
 في سنن ابن السكيت
 في سنن ابن السخري

هذا الحديث في الصحيحين
 في صحيح البخاري
 في صحيح مسلم
 في سنن الترمذي
 في سنن ابن ماجه
 في سنن النسائي
 في سنن الدارقطني
 في سنن البيهقي
 في سنن الهيثمي
 في سنن العسقلاني
 في سنن المنذيري
 في سنن المزي
 في سنن القزويني
 في سنن الرضا
 في سنن الشافعي
 في سنن التبرقي
 في سنن الطبراني
 في سنن الخطيب
 في سنن ياقوت الحموي
 في سنن ابن خلدون
 في سنن ابن كثير
 في سنن ابن القيم
 في سنن ابن الجوزي
 في سنن ابن عسقلان
 في سنن ابن رجب
 في سنن ابن ماجة
 في سنن ابن خزيمة
 في سنن ابن حبان
 في سنن ابن يونس
 في سنن ابن فضال
 في سنن ابن عدي
 في سنن ابن السكيت
 في سنن ابن شاذان
 في سنن ابن السخري
 في سنن ابن السكيت
 في سنن ابن السخري
 في سنن ابن السكيت
 في سنن ابن السخري

والكذب وروى البيهقي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه بلفظ يطبع المؤمن على كل خلق ليس الخيانة والكذب قوله يطبع أي يجبل ويخلق والحلال والكبير جمع الخلة كالحصلة لفظاً ومعنى أي يخلق المؤمن على جميع الخصال الحميدة والذميمة سوى الخيانة والكذب والغرض منه التزجر والمنع عن الخيانة والكذب على وجه التهديد وروى أبو يعلى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يبلغ العبد صريح الإيمان حتى يدع المزاح والكذب ويدع المرأة وإن كان محققاً أي في جداله وروى ابن حبان عن أبي برة رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال الكذب يسود الوجه والنيمة عذاب لقبر أي سببه وروى الترمذي عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال إذا كذب العبد يتباعد عنه الملك ميلاً من نثن ما جاء به يعني بالملك الكرام المتكلمين وصيغة المفرد في مثال هذه المقامات مجرى الجمع لعمومه وشموله وروى البزار عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت ما كان من خلق أبغض إلى رسول الله من الكذب ما أطلع على أحد من ذلك شيء فيخرج من قلبه حتى يعلم أنه قد أحدث توبة وروى البيهقي عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الكذب بجانب الإيمان وروى الإمام أحمد عنه بلفظ آياكم والكذب فإن الكذب بجانب الإيمان أي مضاد له ومباين آياه يعني أنه ليس بما يناسب الإيمان وأهله فينبغي لهم أن يجتنبوه والغرض منه ذم الكذب والتحذير عنه ومن أشد أنواع الكذب البهتان لما رواه الإمام أحمد عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس ليس لهن كفارة

منه ما جاء به يعني بالملك الكرام المتكلمين

الشرك

الشرك بالله تعالى وقتل النفس بغير حق وبهت مؤمن والفرار من الزحف وبين صابرة يقطع بها ما لا يغير حق أقول البهت والبهتان الافتراء والفرار من الزحف هو الفرار من المشقة وجه العذر وذلك إذا كان الكفار والمسلمون مساوية وأما إذا كان الكفار ثلاثة والمسلم واحد فيجوز الفرار وإذا كان اثنين والمسلم واحد فالأولى أن لا يفرق بينهما وإن فرق لا يكون أثمه من الآثام التي لا كفارة لها واليمين الصابرة هي التي يلزمها الحالف ولا يتركها قال في شرح الغريب يمين الصبر هي التي يلزمها الحالف المأمور بها الكثرة عليها لكن هذا استعارة للصبر وجعل اليمين هي المصبورة تشاعاً فيه انتهى كلامه ومنه شهادة الزور وهي أشد البهتان وروى أبو داود عن خريم بن فاتك رضي الله عنه أنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلوة الصبح فلما انصرف قام قائماً فقال عدلت شهادة الزور لا أشرك بالله تعالى ثلث مرات ثم قرأ قوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور خفياً لله غير مشركين به وروى البخاري وسلم عن أبي بكر رضي الله عنه أنه قال كنا عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ثلثاً الإشراف بالله تعالى وعقوق الوالدين وشهادة الزور إلا وشهادة الزور وقول الزور وكان متكياً فجلس فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت ومنه الافتراء على الله تعالى في حلاله وحرامه والزيادة والنقصان في كلامه قال الله تعالى ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً وقال تعالى ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون أي لا تقولوا

منه ما جاء به يعني بالملك الكرام المتكلمين

منه ما جاء به يعني بالملك الكرام المتكلمين

هذا حديث
روى عنه
ابن عباس
رضي الله عنه
في صحيحه
ومنه

هذا حلال وهذا حرام لوصف لسننكم الكذب أي لا تختموا ولا تحلقوا إلا
على الرسول والكذب عليه والتحديث عنه بغير علم بأحوال الاحاديث
الشريفة والمحدثين روى البخاري ومسلم عن المغيرة بن شعبه انه قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان كذبا على ليس ككذب على احد فمن
كذب على معتمدا فليتبوا مقعده من النار وروى الامام احمد وابو
داود والحاكم عن ابي قتادة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال
اياكم وكثرة الحديث عني فمن قال على فليقل حقا او صدقا ومن تقول
على ما لم اقل فليتبوا مقعده من النار وروى الترمذي والامام احمد عن
ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتقوا الحديث
عني الا ما علمتم فمن كذب على معتمدا فليتبوا مقعده من النار ومن قال
في القرآن برأيه فليتبوا مقعده من النار وروى ادرقطنى وغيره
عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اذا حدثتم عني بحديث يوافق الحق فصديق وخذوا به حدثت به اولم
احدث وفي هذا الحديث نوع من افاة ومعارضة للاحاديث المذكورة
فأمل ومنه الافتاء بغير علم روى ابو داود والحاكم عن ابي هريرة رضي
الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من افتي الناس بغير علم
كان اثمه على من افته ومن اشار على اخيه بأمر يعلم ان الرشيد في غيره
فقد خانته وروى ابن عساکر عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم انه قال من افتي بغير علم لعنة ملائكة السماء والارض ومنه
الادعاء الى غير ابيه ومواليه روى البخاري ومسلم عن سعد بن ابي وقاص
رضي الله عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ادعى الى غير ابيه

والنفس

وهو

روى عنه
ابن عباس
رضي الله عنه
في صحيحه
ومنه

وهو يعلم انه غير ابيه فالجنة عليه حرام وروى الامام احمد وابن حبان
وابن حبان عن ابن عباس رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم من ادعى الى غير ابيه أو تولى غير مواليد فعليه لعنة الله
واللائكة والناس اجمعين وروى البخاري ومسلم والامام احمد عن ابي ذر
الفغاري رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال
ليس من رجل ادعى الى غير ابيه وهو يعلمه الا كفر ومن ادعى ما ليس له
فليس منا وليتبوا مقعده من النار ومن دعا رجلا بالكفر أو قال
عدوا لله وليس كذلك الا حار عليه ولا يرى رجلا بالفسق ولا يرسم
بالكفر الا ارتدت عليه ان لم يكن صاحبه كذلك قوله وليس من رجل
اي ما من رجل تكلمه ليس هنا بمعنى ما النافية فلا تحتاج الى الاسم و
الخبر وقوله الا كفر المراد بكفران النعمة وقوله حار عليه اي
رجع عليه فتدبر ومنه التحمل روى البخاري عن ابن عباس رضي الله
عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من تحمل بحلم لم ير كلفا ان يعقد
بين شعيرتين ولن يفعل ومن استمع الى حديث قوم وهم له كارهون
يصيب في اذنيه الا انك يوم القيامة ومن صور صورة عذب وكلف
ان ينفع فيها الروح وليس بنافع ومنه الوعد اذا كان في نيته الخلف
روى ابو يعلى عن زيد بن ارقم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال
ليس الخلف ان يعد الرجل ومن نيته ان يفى ولكن الخلف ان يعد الرجل
ومن نيته ان لا يفى وروى الامام احمد وابن ابى الدنيا وابن حبان
والحاكم عن عبادة بن الصامت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
اضمنوا الى من انفسكم ستا اضمن لكم الجنة اصدقوا اذا حدثتم واوفوا

والخلف الخلف والافاء الافتاء

لعدم قدرته عليه لان اتصال
احديهما بالآخرى غير ممكن
فهو تعذيب دوا ما
الانك الاسر ب صحاح
قوتون

قال بعضهم
في الامور الكبرية عن الخط
اصري

اذا وعدتم وادوا اذا اوتيتهم واحفظوا فروجكم وغضوا ابصاركم
وكفوا ايديكم اي عما لا يحل تناوله واخذه ومنه التحديث بكل ما سمع
روى مسلم وابوداود والحاكم عن ابى هريرة رضى الله عنه ان النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم قال كفى بالمرء اثما ان يحدث بكل ما سمع والله اعلم
بالصواب واعلم ان الكذب يجوز في ثلاثة مواضع وما في معناها وذلك
لان الكذب ليس محرما لعينه بل لما فيه من الاضرار بالغير فاذا انتفى
الضرر ونقض فائدة لا تحصل بالصدق جاز وروى الترمذي عن اسماء
بنت يزيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يحل الكذب الا في ثلاث
رجل كذب امراته ليرضيها ورجل كذب في الحرب فان الحرب خدعة
ورجل كذب بين المسلمين ليصلح بينهما وزاد ابوداود في روايته عن
ام كلثوم والمرأة تحدث زوجها يعني كذبا ليرضيها وروى مسلم عن
ام كلثوم بنت عقبة انها قالت ما سمعته يرخص في شيء من الكذب
الا في ثلاث الرجل يقول القول يريد الاصلاح والرجل يقول القول
في الحرب والرجل يحدث امراته والمرأة تحدث زوجها وروى
الطبراني عن شداد بن اويس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ليس
الكذاب الذي يصلح بين الناس فيني خيرا ويقول خيرا وروى الترمذي
عن ثوبان ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الكذب كله اثم الا ما نفع
به مسلم او دفع به عن دين اي دفع به ضرر عن الدين واهله وبلحق
بهذه المواضع الثلاثة دفع الظالم عن ظلمه واحياء الحق وابقاؤه كما
في خيار البلوغ للجارية الصغيرة التي زوجها غير الاب والجد فانها
تقول في انها ربلغت الآن ونسخت النكاح مع انها بلغت بالليل

كاذبة علان

في الامور الكبرية

الانما هو ذلك كسرى والفكر مدله
زياده قلما يقال اغاه الله
اغاء وان قوله

وانما

وانما تفعل ذلك لان خيارها لا يمتد بعد البلوغ الى آخر المجلس وان جهلت
به بخلاف لعنقة فان الجهل في حقها عذر لعدم فراغها الى التعلم بخدمة
مولاه وبخلاف خيار الغلام والثيب فانه يمتد ولا يبطل ما لم يرضيا
صريحا او دلالة وتفضيله في كتب لفقه قيل ومنه الوعد والوعيد
الكاذبان للصبي اذا لم يرغب في المكث وانكار ستر الغير ومعصية نفسه و
جناية على الغير لطيب قلبه هذا مفهوم كلام المصنف وقال في كتاب
البركة في فضل التسمية والحركة اعلم ان كل مقصود محمود امكن التوصل
اليه بالكذب ولم يكن بالصدق فالكذب فيه مباح ان كان تحصيل ذلك
المقصود مباحا واجبا واجبا ولا يباح لجلب زيادة المال والجاه وان
كان فيه كذب اكثر الناس وذلك كالصلح والحرب واستمالة قلب المجنى عليه
وكم ستره وستر اخيه وعيبه وعيب اخيه وماله ومال اخيه عن الظالم
وانكار محبة احدي نساائه اكثر من الاخرى وتزيين كلامه لاخيه
عند اعتزازه اليه ونحو ذلك فان الكذب في هذه المواضع مباح لانه
يرجع الى نفع العباد ودفع الفساد واذا اخفى مسلم من ظالم فانه يجب
الكذب باخفائه والضابط فيه ان يقابل بين الصدق والكذب في
المفسدة فان كانت المفسدة في الصدق فله الكذب والا فيحرم والله
اعلم **الخامسة التعريض** وهو ارادة غير الظاهر المتبادر من الكلام و
لا بد من احتمال المراده بحسب اللغة ولا يكفي فيه مجرد النية وقال
السيد الشريف في التعريفات التعريض في الكلام ما يفهم به السامع
المراد من غير تصريح وقال الامام الراغب في المفردات التعريض كلام له
وجهان من الصدق والكذب والظاهر والباطن وقال الامام الديلمي

ورثت الخبة تورية اذا سترته
واظهرت غيبه كانه ما خوذ
من وراء الانسان كانه
يجعله وراءه حيث لا يظهر
صحيح

الحجة بفختين جادة الطريق
صحيح

يقال ان في المعارض مندوحة
عن الكذب يعني اياها سويك
كذبك خلاص واردر ولا تقبل
مندوحة بالميمين وان قوله

الجنث بالكسر عهدن بوزن
وانه صمق اخري

في الفردوس التعريض تورية الكلام عن الشيء بالشيء وهو ما عرّض
ولم يصح يقال عرفت ذلك في معرض كلامه وفي عرض كلامه وفي نحوه
ويقال تعرض في الجبل اذا اخذ بمنه ويسره ويقال ابل عرض اذا
اخذ بمنه وشمالا ولم يلزم الحجة وفي كتاب لبركة التعريض ان يطبق
لفظ ظاهر في معنى يراد به معنى آخر يتناول ذلك اللفظ لكنه خلاف
الظاهر وهو ضرب من الخداع فان دعت اليه مصلحة شرعية راجحة
على خداع المخاطب او حاجة لامدوحة عنها الا بالكذب فلا بأس بالتعريض
والتورية وان لم يكن شيء من ذلك كره وليس مجرم الا ان يتوصل به
الى اخذ الباطل او دفع الحق ويعتبر نيته ديانة لا قضاء فلو حلف
على شيء ثم عرّض به لا يحنث روى البيهقي وابن عدي عن عمر بن الخطاب
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان في المعارض مندوحة
عن الكذب أي سعة وغنى عنه وروى البيهقي في الفردوس عن علي بن ابي
طالب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان في
المعارض ما يغني الرجل العاقل عن الكذب وله امثلة وشواهد منها
قوله سبحانه وتعالى ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء قيل
هو ان يقول لها انت جميلة انت مرغوب فيها تعريضا به الى نكاحها و
منها قوله عز وجل في قصة داود عليه الصلوة والسلام ان هذا اخي له
تسع وتسعون نجمة ولي نجمة واحدة فقال كفنيها وعزني في الخطأ
فالنجمة هي الاثني من الضأن وكنتي بها عن النساء ومنها قوله تعالى في
قصة ابراهيم عليه الصلوة والسلام قالوا انت فعلت هذا بالهتنا
يا ابراهيم قال بل فعله كبيرهم هذا فاستلوهم ان كانوا ينطقون ذكر في كثير

الجنث بالكسر عهدن بوزن
وانه صمق اخري

من كتب لتفاسير ان قوله بل فعله كبيرهم هذا تعريض لكنه غير ظاهر
ولهذا ذكر في كتاب لبركة انه من باب الكذب الجائز لاجل اظهار الحق و
يؤيده ما روى انه عليه الصلوة والسلام قال لابيهم ثلث كذبات
يعني قوله اني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا وقوله لزوجه سارة
حين راها ملك ظالم واراد اخذها منه انها اختي والذي ظهر لي
انه من باب المجازاة والمكاملة على وفق اعتقادهم بقرينة الامر بالسؤال
فيكون مجازا اعتليا قائل ومنها ما رواه ابن الجوزي في الوفاء عن
اسر بن مالك بسند ضعيف والترمذي في الشمائل عن الحسن البصري سأله
ان عجوزا اتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت لها لا تدخل الجنة
عجوز فبكت فقال انك يومئذ كست بعجوز فقرأ قوله تعالى انا انشأناهن
انشاء فجعلناهن ابقارا ومنها ما رواه الترمذي في كتاب الفكاك
والمزاح عن زيد بن اسلم وابن ابي الدنيا عن عبد الله بن سهرم الفهري
اتت النبي صلى الله عليه وسلم امرأة يقال لها أم أيمن فقالت ان
زوجي يدعوك فقال هو الذي بعينه بياض فقالت والله ما بعينه
بياض فقال بلى ان بعينه بياضا فقالت لا والله فقال صلى الله تعالى
عليه وسلم ما من احد الا بعينه بياض ومنها ما رواه ابو داود والترمذي
وصححه عن اسر بن مالك ان امرأة اتت النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله احلني على بيعي فقال نعم على ابن البعير فقالت
ما اصنع به ما يحلني فقال عليه السلام وهل من بيع الا وهو ابن بعير
ومنها قوله صلى الله عليه وسلم لا يجزئكم ان لا يضع عصاه عن
عاتقه ومعلوم انه يصنعها وقت الصلوة والنوم والاكل والشرب

ومنها قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الكتمان ليسوا بشيء ومعلوم أنهم شيء
يعنى أنهم ليسوا شيئاً يعتد بهم ويعول عليه ومن التعريض التعلل بلعل
وعسى لما روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال المخرج من الكذب
أربع إن شاء الله وما شاء الله ولعل وعسى ومنه قوله أنا على نية أى
صائم ومنه قوله اشتريت هذا بخسة مثلاً وقد اشتراه بستة لأن
القليل موجود في الكثير فلا يكون كذباً بخلاف ما لو اشتريته بأربعة
وقلت اشتريته بخسة فإنه كذب لأن الكثير ليس موجود في القليل
ومنه قوله قلت سبعين مرة وطلبته مائة مرة ودعوته ألف مرة
فإن صدر منه شيء من ذلك مراراً متوعدة لا يكون كذباً وإن لم يصل
ذلك لبلغ لأن ذكر العدد قد يكون كناية عن الكثرة مبالغة وإن لم
يصدر منه إلا مرة واحدة فقط كان كذباً ومنه قوله لن يخاصمه
يا ظالم فإنه لا يكون كذباً لأن الإنسان قلما يخلو عن الظلم لنفسه و
غير بخلاف قوله يا كلب ويا خنزير ويا نكيس ونحو ذلك فإنه كذب
ومنه قوله كذا لا تكلم ما قلت من ذلك فإن كلمة ما يحتمل النفي و
الاثبات ومنه قوله لن يطلب حداً وانت لا تريد اجتماعه اطلبه
في المسجد وأنه قد خرج أى في غير هذا الوقت وليس هنا يعنى في موضع
معين من الدار ومنه قوله ما نلت الليلة ولا أكلت اليوم كناية عن
قلت النوم والاكل فتأمل فيما ذكرت لك من اللطائف ثم اعلم أنه لا ينبغي
للإنسان أن يتقيد بهذا الباب دائماً بل اللائق به أن يرتكبه في بعض
الاحيان أن حصل له داع وباعث ولا فينقلب مكرراً وداغاً وآفة
وهذا وجه ذكر التعريض في آفات اللسان والله أعلم **السادسة الغيبة**

التي هي تلك الذي كل من جنى نبت
والتيا من كور التيا من نكبي
وتلك بلسان كنه اختري

بكر الغين وهو أن تذكر أخاك بما يكرهه فإن كان فيه فقد اغتبتة و
إن لم يكن فيه فقد بهتته وهو حرام قطعي قال الله تبارك وتعالى يا أيها
الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن أن بعض الظن أثم ولا تجسسوا و
لا يغتب بعضكم بعضاً يحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه و
اتقوا الله أن الله تواب رحيم وروى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه
أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال هل تدرون ما الغيبة قالوا الله
ورسوله أعلم قال ذكرت أخاك بما يكرهه قيل أرايت إن كان في
أخي ما أقول قال إن كان فيه ما تقول فقد اغتبتته وإن لم يكن فقد
بهتته وروى الطبراني وأبو يعلى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من أكل لحم أخيه في الدنيا قرب إليه
يوم القيامة فيقال له كلّه ميتاً كما أكلته حياً فياكله ويكلم ويصيح
أى يعيس وجهه عند أكله ويصيح لما يجده من الألم وروى الإمام
أحمد عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه أنه قال ليلة أسري بالنبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ونظر في النار فإذا قوم يأكلون الجيف قال
من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس وروى
ابن حبان عن عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه أنه قال سمعت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول والغيبة والتمية يجتنبان
الايان كما يعضد الراعي الشجرة فالحث بالتاء المثناة الفوقية الفر
والحك والقشري قال حته أى فركه وحكه وقشره وعضد الشجر
قطعة بالعصد وهو آلة تتخذ لقطع الاشجار والمعنى ان الغيبة
والتمية يضران بالايان كما يضرب الراعي الشجرة بالقطع لا غناهما

وروى ابن حبان عن ابي امامة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ان الرجل ليؤتي كتابه منشورا فيقول يارب فإين
 حسنت كذا كذا عملتها ليست في صحيفتي فيقول له يحيت باغتيابك
 الناس وروى الخرايطي في مساوي الاخلاق عن ابي امامة الباهلي عن
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ان العبد ليعطي كتابه
 يوم القيامة منشورا فيرى فيه حسنات لم يعملها فيقول يارب
 لم اعمل هذه الحسنات فيقول انها كتبت لك باغتياب الناس اياك
 وان العبد ليعطي كتابه يوم القيامة منشورا فيقول يارب اكرم
 اعمل حسنة يوم كذا وكذا فيقال له يحيت تلك باغتيابك لنا
 وروى ابو يعلى عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال كنا عند النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقام رجل فقالوا يا رسول الله ما اعجز او قالوا
 ما اضعف فلانا فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اغتبتكم صابكم
 واكلمتم لحمة وروى ابن ابي الدنيا عن عائشة رضي الله عنها انها قالت
 قلت لامرأة مرة وانا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان هذه
 فقال اللفظي اللفظي فلفظت بضعة من لحم اى قطعة منه وروى
 ابوداود عن انس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال لما عرج بي ربي مررت بقوم لهم اظفار من نحاس
 يخمشون بها وجوههم فقلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين
 ياكلون لحوم الناس ويقعون في اعراضهم وروى ابوداود والترمذي
 عن عائشة رضي الله عنها انها قالت قلت يا رسول الله حسنك
 من صفة قصرها قال لقد قلت كلمة لو مزج بها البحر مزجته اى

للمن بالفتح فاشق
 ودرملى خدش
 كى يقال
 خمش وجهه اذا خدشه
 والجمع فموش احوى
 الاغراض جمع الارض وهو يارب
 حفظه وصلى الله

صفة هذه من ازواج النبي صلى الله
 فارتدت عائشة ذمها الله بالقصر
 فقالت للنبي كيفك من
 عيوبها كونه قصيرة
 القامة
 عليه

لغلبته

لغلبته وغيبرته عن اصله لشدتها وتنها وتجر رحها قيل هذا الحديث من اعظم
 الترواج من الغيبة ولا يبلغ شئ من الاحاديث الواردة في ذم الغيبة هذا
 المبلغ ثم الغيبة تعم ذكر عيوب الدين والدنيا عند جمهور العلماء كترك
 الصلوة والزكاة والصوم والحج وشرب الخمر والكذب ونحوها وكالا عرج
 والاصم والاعمى والاعور والاحول ونحوها وخص بعضهم الغيبة بذكر
 عيوب الدنيا فقط وقال لا غيبة في امور الدين لانه ذم ما ذمه الله
 ورسوله وذلك جائز والحق التعميم لاطلاق النصوص لكن يشترط تعيين
 الغتاب ومعرفة المخاطب وان يكون على وجه القدح دون الاهتمام عند
 علمائنا الحنفية قال الامام القاضيان في فتاواه رجل اغتاب اهل
 قرية فقال اهل القرية كذا وكذا لم يكن ذلك غيبة لانه لا يريد جميع اهل
 القرية فكان المراد هو البعض وهو مجهول فلا يكون غيبة والرجل
 اذا كان يصوم ويصلي ويضرب الناس باليد واللسان فذكر بما فيه لا
 يكون غيبة وان اخبر السلطان بذلك احد ليرجوه فلا اثم عليه
 رجل ذكر مساوي اخيه على وجه الاهتمام لم يكن ذلك منه غيبة لان الغيبة
 ان يذكر على وجه الغضب يريد به السب انتهى كلامه وهكذا في
 الخلاصة وغيرها هذا ما ذكره المصنف واطلق الامام الغزالي في الاغصان
 الغيبة ولم يشترط بان يكون على وجه القدح دون الاهتمام وهذا هو
 الحق لان الغيبة في عرف الشرع اسم للنقيصة المذكورة على وجه الذم
 والتلعن كما هو نص الحديث المذكور فلا يحتاج الى ذكر هذا الشرط
 اصلا لكونه معلوما بالضرورة لان ما ذكر على وجه الاهتمام لا يدخل
 تحت الغيبة الشرعية لعدم الكراهة فيه عند الغتاب فيكون

وقد
 ذكرنا
 في
 كتابنا
 في
 الغيبة

الاحول شاشي كوز لوجي
 احاول كلور اخري

في قوله
 لا يكون غيبة
 لان الغيبة
 ان يذكر على
 وجه الغضب
 يريد به السب
 انتهى كلامه

شرطاً لا محالة وتوهم المصنف ان الشرط المذكور غير لازم عند صاحب
 الاحياء وهذا قال وضيق الامام الغزالي حيث لم يشترط التبت في
 الغيبة ولم يلتفت الى ذكر الاهتمام والحق انه لازم بالاتفاق وانما
 تركه الامام وغيره لكونه معلوماً بالبداهة كما ذكرنا ومن هذا تبين
 فساد قوله لكن يشترط في الغيبة معرفة المخاطب وان يكون على وجه
 التبت عند علمائنا فتأمل واعلم ان الغيبة على ثلاثة اقسام القسم
 الاول ان يعتاب ويقول لست اغتابة لانه اذ كرم فيه وهذا كفر ذكره
 الفقيه ابو الليث في تنبيه الغافلين لانه استحلال للحرام القطعي
 والثاني ان يعتاب ويبلغ غيبته المعتاب وهذه العصية لا يتم
 التوبة عنها الا بالاستحلال لانه اذا كان فيه حق العبد ايضاً
 وهذا يحمل قوله صلى الله عليه وسلم فيما خرجه ابن ابي الدنيا والطبري
 في الاوسط عن جابر الغيبة اشد من الزنا قيل وكيف قال الرجل يزني
 ثم يتوب فيتوب الله عليه وان صاحب الغيبة لا يغفر له حتى يغفر له
 صاحبه لكن هذا اذا كان الزنا طوعاً ولم تكن الزينة منكوبة ولا
 امة الغير ولم يلحق به عارٌ لا حد ولا فلا يكفي مجرد التوبة بل لابد من
 الاستحلال ايضاً لاختلاط حق العبد بحق تكا وطريقه على قول ابي
 يوسف وعليه الفتوى ان يقول لصاحب الحق اني اطلب منك عفو
 جميع الحقوق المتعلقة بالآخرة اذ لو صرح به لزم الفساد والثالث
 ان يعتاب ولم يبلغه الغيبة فيكفيه التوبة والاستغفار والدعاء له
 روى ابن ابي الدنيا عن انس بن مالك رضي الله عنه انه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كفارة من اعتبته ان تستغفره ذكر ابن الجوزي

هذا الحديث في الغيبة
 لا يثبت فيه الا ان يعتاب
 ولا يثبت فيه الا ان يعتاب

هذا

هذا الحديث في الموضوعات بحجج دضعف تراوى الواحد في سنده وذكر
 غيره من الحفاظ في كتبهم والذي حفظ حجة على من لم يحفظ والمثبت
 مقدم على الثاني قال وهذا التفصيل هو الاصح الذي اختاره الفقيه
 ابو الليث لما فيه من التوفيق بين الحديثين وعند البعض يحتاج الى
 الاستحلال مطلقاً سواء وصلت الغيبة الى المعتاب ولم تصل وليله
 الحديث الاول والقياس على سائر الحقوق المالية لكن هذا قياس مع الفارق
 كما لا يخفى وعند البعض لا يحتاج مطلقاً بل يكفي التوبة والاستغفار له
 ودليله الحديث الثاني ثم اعلم انه لا بد من اغتیب عنه رجل ان
 ينصر ويذبت عنه لما رواه ابن ابي الدنيا عن جابر ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال من نصر اخاه المسلم بالغيب نصر الله تعالى في الدنيا
 والآخرة وروى ابو الشيخ عن انس مرفوعاً من اغتیب عنه اخوه
 المسلم فلم ينصره وهو يستطيع نصره اذ ركه اثمه في الدنيا والآخرة
 أي يكون السامع شريكاً له في الاثم وروى الطبراني عن سهل بن حنيف
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اذل عنه مؤمن وهو قادر
 على ان ينصره فلم ينصره اذله الله تعالى يوم القيامة على رؤس الخلائق
 وروى ابن ابي الدنيا عن انس مرفوعاً من عرض اخيه في الدنيا بعث
 الله تعالى اليه ملكاً يوم القيامة يحميه من النار وروى ابو الشيخ عن
 ابي الدرداء مرفوعاً من ذب عن عرض اخيه رد الله تعالى عنه عذاب
 النار يوم القيامة وتلا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله تعالى
 وكان حقاً علينا نصر المؤمنين وروى الامام احمد والطبراني عن اسماء
 بنت يزيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ذب عن عرض اخيه

الاذالة بالكسر خوريلون اهانتكم
 اختري

الذنب المنع والدفع صحاح

المغيبة بالضم اري غائب
اول من عورت اخرى

بالمغيبة كان حقاً على الله تعالى ان يعتقد من النار ثم اعلم ان الغيبة
تباح في ستة مواضع على ما ذكره الامام في الاحياء والنووي في الرضا
لما فيها من الغرض الصحيح الشرعي الذي لا يمكن الوصول اليه الا بها
الاول التظلم فانه يجوز للمظلوم ان يتظلم الى السلطان والقاضي و
الوالي ونحوهم من له ولاية او قدرة على انصافه من الظالم فيقول
ظلمني فلان بكذا والثاني الاستعانة على تغيير المنكر بمن يرجو قدرته
عليه فيقول فلان يعمل كذا فارجو عنه ونحو ذلك ويكون مقصوده
التوصل الى ازالة المنكر فان لم يقصد ذلك كان حراماً والثالث
الاستفتاء فيقول للمفتي ظلمني فلان وابطل حق فاطريق تحصيله
والاولى فيه التعريض بان يقول فماتقول في من فعل كذا وكذا فانه
يحصل به الغرض من غير تعيين والرابع تحذير المسلمين من الشر
ونصيحتهم وذلك من وجوه منها المرحم والتعديل في الشهود والرواية
وغيرهم فانه جاز باجماع المسلمين بل واجب للحاجة ومنها المشاورة في
المصاهرة والمعاملة والمشاركة والابداع ونحو ذلك فيجب على المشاور
ان لا يخفي حاله بنية النصيحة دون الفضيحة ومنها ان يرى احداً
يتردد الى مبتدع او فاسق للعلم او الحرفة وخاف عليه ان يقتل به
فعليه ان ينصحه ويبين حاله ومنها تولية الاوقاف لمن لا يقوم بها
على وجهها فانه يجب ذكره لمن له عليه ولاية عامة ليزيله ويولي
من يصلحه والخامس المجاهر بالفسق او البدعة او الظلم فانه يجوز ذكره
بما يجاهر به ويحرم ذكره بغيره من العيوب والسادس التعريف فاذا كان
الانسان معروفاً بلقب كالاعشى والاعرج والاصم والاعمى والاحول

العمش في العين ضعف الرؤية
مع سيدان دمع في الكثر
او قاتلها وبابه طرب
فهو اعشى والمرأة
عمشاء صحاح

جاز

بالمغيبة

جاز تعريفه بذلك ويحرم اطلاقه على جهة التنقيص ولو امكن تعريفه
بغير ذلك كان اولى به فهذه المواضع الستة التي ذكرها العلماء في كتبهم
ودلائلها من الاحاديث الشريفة ما رواه ابو الشيخ عن انس بن مالك رضي الله
عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من التي جلباب الحياء فالا
غيبة له أي الحياء الذي كالجلباب في الستر والحفظ وروي بن زبني حكيم
عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اتروعون عن ذكر
الفاجر متى عرفه الناس اذكروه بما فيه يحذره الناس وروي لزرين
عن ابي هريرة وجابر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا غيبة
لفاسق ولا مجاهر وكل امتي معا في الا المجاهرون وروي البخاري ومسلم
عن عائشة ان رجلاً استأذن على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
اذنوا له بيئس اخو العشيرة وروي البخاري عنها ان رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم قال ما اظن فلاناً وفلاناً يعرفان من ديننا شيئاً قاله
في حق المنافقين وروي البخاري ومسلم عن فاطمة بنت تيسر قالت
آتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت له ان ابا الجهم ومعاوية
خطباني فقال رسول الله اما معاوية فصعلوك لا مال له واما ابو الجهم
فابو الجهم فلا يضع العصا عن عاتقه وفي رواية اخرى سلم واما ابو الجهم
فضراب للنساء وهذا تفسير لقوله لا يضع العصا عن عاتقه وقيل
المراد به كثرة الاسفار وروي البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله عنها
قالت قالت هند امرأة ابي سفيان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان
ابا سفيان رجل شحيح وليس يعطيني ما يكفيني وولدي الا ما اخذت منه
وهو لا يعلم قال خذي ما يكفينك وولديك بالمعروف والله اعلم بالصواب

الجلباب جميع كسرى ولايك
مخوفه جاز شرب ملحفة
وان قول
وقوله لا تخف اي لا تخف فانك في
وراءك فتخيله صيغة نهى
خوف الله وشكا خوف لاصح
اولسون معنا سنة در
وان قول

السابعة النيمة وهي كشف ما يكره كشفه وافشاء السر من ثم يثم
نما اذا رفع الحديث واشاعه وزينه بالكذب فهو نوم ونمام وهو الذي
يتحدث مع القوم فيتم عليهم ويكشف لهم ما يكره كشفه سواء كرهه
المنقول عنه او المنقول اليه او الثالث وسواء كان الكشف بالعبارة
او بالاشارة او بالكتابة وذلك حرام الا ان يكون له في الترك ضرر ولم يمكن
دفعه الا بالاعلام والاشاعة **قال الله تعالى** ولا تطع كل حلاف مهين هاز
مشاء بنميم مناع للخير معتد اثيم غتل بعد ذلك زنيهم **وقال تعالى** ويل لكل همزة
لمزة همزة النمامة والهمزة الطعان والعتل الغليظ الجافي والزنيم الولد
الذي الذي يدعيه ابوه ولا يثبت نسبه بحمد الفراش وفيه ايماء الى
كونه من الزنا ولهذا قال **عبد الله بن المبارك** ولد الزنا لا يكتم الحديث
يشير الى هذه الآية **وروى الحاكم** عن **ابي موسى الاشعري** رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سعى بالناس فهو لغير رشدة
او فيه شيء منها قال في شرح الغريب يقال فلان لرشدة اذا كان عن نكاح
صحيح وفلان لزنينة اذا كان من الزنا **وروى ابو الشيخ** عن **العلاء بن الحجاج**
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الهازون والهازون والمشاؤ
بالنيمة الباغون البراء العيب يحشرهم الله تعالى في وجوه الجلاب قوله
الهازون وما عطف عليه مبتدا وقوله يحشرهم الله خبره وقوله الباغون
البراء العيب صفة المشاؤون من البغية وهو الطلب والبراء بفتح الباء
مفعوله بمعنى البري وهو لا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث لكونه مصدرا في
الاصل والعيب منصوب على نزع الخافض أي الطالبون البري من العيب
بالاساءة او بدل من البراء بدل الاشتغال فتدبر **وروى الامام احمد** عن

كثير الخلف في الحق والباطل مهيمن
حقير القلب والراي والتدبير
هماز مشاء بنميم نقال للكلام
من قوم الى قوم على وجه السعاية
والافساد بينهم فان النم
والنيمة السعاية
علان

فهو يسعي لغير رشدة او يصير
الى غير رشدة اي على غير نكاح
يعني ليس بولد حلال
ابن علان

بضم الباء جمع برى العيب
الباغون المبرئين من العيب
ذا العيب علان

ابي مالك

ابي مالك الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اخبركم
بشاركم قالوا بلى قال المشاؤون بالنيمة المفسدون بين الاحبة الباغون
البراء العيب **وروى البخاري** وسلم عن حذيفة رضي الله عنه انه قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة قتات
وفي رواية اخرى تمام وهذه الرواية تفسير الاولى **وروى الطبراني**
وابن ابى الدنيا عن **ابي الدرداء** موقوفا انه قال ايما رجل اشاع عن رجل
كلمة وهو منها بريء ليس شينه بها في الدنيا كان حقا على الله تعالى ان يذنبه
بها يوم القيامة في النار **وروى مسلم** عن **عبد الله بن مسعود** رضي الله عنه
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الا انبئكم ما العضة هي النيمة القالة
بين الناس لعضة على وزن الوجع **وروى كالعدة** وهي الكذب و
البهتان والقالة المقولة **وروى البخاري** وسلم عن **ابن عباس** رضي الله
عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتبقرين فقال انهما يعذبان وما يعذبان
في كبير بلى انه كبير اما احدهما فكان يشي بالنيمة واما الآخر فكان لا يستتر
من بؤلة قوله وما يعذبان في كبير يعني على زعمها وقوله بلى انه كبير يعني
عند الله تعالى والله اعلم بالصواب **الثامنة السخرية** وهي الاستهزاء
بالغير والاستصغار والاستحقار به قولا او فعلا وذلك حرام قال
الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى ان يكونوا خيرا منهم
ولا نساء من نساء عسى ان يكن خيرا منهن ولا تليزوا انفسكم ولا تتنابرزوا
بالالقباب بئس الاسم الفسوق بعد الايمان ومن لم يتب فاولئك هم
الظالمون **اللمز العيب** والتنابرز بالالقباب التسمية بها أي لا يعيب
بعضكم بعضا ولا يسميه باللقب البقيع والاسم الشنيع لانه معصية وفسق

يعذبان

وبش اسم الاسم الفسوق بعد الايمان **وروى** ابن ابي الدنيا في كتاب
 الصمت عن الحسن البصري مرسلا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 ان المستهزين بالناس يفتح لهم باب من الجنة فيقال هلّم هلّم فيجيء بكبريه
 ونعمه فاذا جاء أغلق دونه ثم يفتح لهم باب آخر من الجنة فيقال
 هلّم هلّم فيجيء بكبريه ونعمه فاذا جاء أغلق دونه فما يزال كذلك حتى
 ان الرجل ليفتح له الباب فيقال هلّم هلّم فلا ياتيده ومعنى هلّم تعال
وروى ابوداود والترمذي عن عايشة رضي الله عنها انها قالت
 حكيت انسانا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا يسرفي اني
 حكيت انسانا ولي كذا وكذا **وروى** الترمذي وغيره عن معاذ بن جبل
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من غير اخاه بذنب لم يمت
 حتى يعلم ولا اعتبار لذكر ابن الجوزي هنا الحديث في الموضوعات
 والله اعلم **التاسعة اللعن** وهو في اللغة الطرد والابعاد مطلقا
 وفي الشرع من الله تعالى الطرد والابعاد عن ساحة القرية ووصول
 الرحمة في الدنيا والاخرة ومن الانسان الدعاء على الغير بالفضب والخط
 وعدم الرحمة والمغفرة وذلك لا يجوز لشخص معين من الجاهل والحيوان
 والانسان بطريق القصد والجزم الا ان يثبت موته على الكفر كابي
 جهل واليه لطلب او كان مستحقا له كابليس ويزيد والحجاج واعوانهم
 وفي فتاوى حافظ الدين الكردي اللعن على يزيد مجوز ولكن ينبغي
 ان لا يفعل وكذا على الحجاج ويحكي عن الامام قوام الدين الصفار
 انه قال لا بأس باللعن على يزيد ولا يجوز اللعن على معاوية لانه
 قال امير المؤمنين عثمان وكان له لحي وذو السابقة والفتوح الكثيرة

الساحه او كاورته سي
 باه معناسه وان قولي

قوله بطريق القصد اخترازا يصدر
 من الانسان بطريق سبق اللسان
 والغور والغور والغور والغور
 والغور والغور والغور والغور

وعامل

بسم الله تعالى
 الحمد لله الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لولا
 ما هدانا الله تعالى

وعامل الفاروق وذو النورين لكنه اخطأ في اجتهاده لم يتوعد وسئل
 ابن الجوزي عن يزيد وابيه فقال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم
 فتح مكة من دخل دار ابي سفيان فهو آمن ومعلوم ان اياه داخل دار
 فصار آمنا والابن لم يدخلها فلم يصرا آمنا والحق ان لعن يزيد بناء على
 اشتها وكفره وتواتر فضاعة شره على ما عرف تفصيله والا فاللعن
 على الشخص المعين لا يجوز وان كان فاسقا بخلاف اللعن على الجنس كقوله
 تعا الا لعنة الله على الظالمين انتهى كلامه **وروى** انه قيل لابن الجوزي
 كيف يقال ان يزيد قتل الحسين وهو بدمشق والحسين قتل بكربلاء
 من ارض العراق فانشد وهو على المنبر سهم اصاب وراميه بذى سلم
 من العراق لقد ابعدت مرماكا وقد ذكرنا ما يتعلق بهذا الباب في
 فصل العقائد فارجع اليه واما اللعن على الجنس باعتبار ما فيه من
 الوصف العام المذموم المنفرد فجاز لوروده في الشرع كثيرا خصوصا
 في الاحاديث الشريفة قال الله تعا الا لعنة على الظالمين **وروى**
 الامام احمد ومسلم والنسائي عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعن الله من لعن والديه ولعن
 الله من ذبح لغير الله تعا ولعن الله من آوى محدثا ولعن الله من غير
 منار الارض قال في شرح الغريب آوى محدثا يروي بكسر الهمزة ومعناه
 الاق بالامر المنكر مما نهى عنه وحرم عليه أي من آواه وجماعه وذبح
 عنه ولم يكن ممن ينكر عليه ويردعه او يقيم عليه الحد ويفتحها الامر
 المحدث المبتدع الذي لم يجيء به كتاب ولا سنة وايواؤه يقدم عليه
 ويفعله ويرضى به لنفسه ولم يتأني عنه فكانه قد آواه الى نفسه حيث

السلم بالتحريك شجر بالبادية من الغضاه
 الواحدة شجرة مصنفك ديكنولر

أي ضم اليه فاعلا الفعل غير مشروع
 كسنة وقطع طريق لكونه
 معينا في فعله الشنيع
 علان

أقْبَهُ والوجه الأول انتهى كلامه وقوله من غير منار الأرض قال في
شرح الغريب منار الأرض للعلامات التي تكون في الطرق والحديد
الأراضي انتهى كلامه وأخرج البيهقي عن علي رضي الله عنه أنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله آكل الربا وموكله وكاتبه
وشاهده والواشمة والموشومة وما نفع الصدقة والحلل والحلل له
الوشم هو الزرقة الحاصلة في البدن بفقر الزايرة فيه وجعل النيل
أو الكحل في موضعه والواشمة الفاعلة والوشومة المفعول بها
ذلك وأخرج البيهقي عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
لعن الله المختفي والمختفية يعني النباش والنباشة وأخرج الطبري
عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله الكافر
والمرتشي والرأيش أي الذي يسعى بينهما وأخرج ابوداود في الأشربة
عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لعن الله الخروشا بها وساقها وبايعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصها
وحاملها والمحولة اليه وأكل ثمنها وأخرج الطبراني عن علي رضي الله عنه
أنه قال لدغيت النبي صلى الله عليه وسلم عقرب وهو في الصلوة
فلما فرغ قال لعن الله العقرب لا يدع مصليا ولا غيبه وروى البيهقي
عن علي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعن الله
العقرب ما تدع نبيا ولا غيبه إلا لدغتهم وروى ابن ماجة عن عائشة
رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعن الله العقرب
ما تدع المصلي وغير المصلي اقتلوهما في الحبل والحرام وروى ابن راهويه
وابن مردويه عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله

صلى الله

صلى الله تعالى عليه وسلم لعن الله الزهرة فانما هي التي فتنت الملكين
هاروت وماروت هذا ما ورد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في لعن
العام وهو كثير جدا لكن الأولى والأشبه بحال المؤمن أن لا يلعن شيئا
من الأشياء أصلا لأنه لا خير فيه فيكون مما لا يعنيه وقد قال النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم من حسن إسلام المرء ترك ما لا يعنيه وأما
لعنه عليه السلام فقد قيل أنه يعلم من الأشياء ما لا يعلم غيره على
أنه قد صح أن لعنه عليه الصلوة والسلام دعاء لأمته وروى
البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم اني آخذ عندك عهدا لن تخلفني
فانما أنا بشرفائي المؤمنين أذيتهم شتمته لعنته سببته جلده
فاجعلها له صلوة وزكاة وقربة تقربه بها إليك يوم القيامة
وروى مسلم عن عائشة قالت دخل على رسول الله رجلا فكلماه
بشيء لا أدري ما هو فغضباه فلعنتهما وسبتهما فلما خرجا قلت
يا رسول الله لن أصاب احدا من الخبيث شيئا ما أصابه هذان قال
وما ذاك قلت لعنتهما وسببتهما قال وما علمت ما شارطت عليه
ربى قلت لا قال قلت اللهم انما أنا بشرفائي المسلمين سببته أو لعنته
فاجعلها له زكاة واجرا وروى ابوداود والترمذي عن ابن عباس
رضي الله تعالى عنه أن رجلا نازعته الريح رداؤه على عهد رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فلعنتها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تلعنها فانها مأمورة مسخرة وأنه من لعن شيئا ليس له باهل جمع
عليه وروى البيهقي والحاكم الترمذي عن اسير بن مالك رضي الله عنه

قال كنا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلذغت رجلاً برغوث فلعنه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تلعه فانه نبتة نبتا من الانبياء لصلاة الغداة وروى البخاري ومسلم عن الضحاك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعن المؤمن كقتله وروى الترمذي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليس المؤمن بطعان ولا لعان ولا فاحش ولا بذي وروى مسلم وابوداود عن ابي الدرداء رضي الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان اللعانين لا يكونون شهداء ولا شفعا يوم القيمة يعني ان من كان كثيرا لعن في الدنيا يصير محرما يوم القيامة عن درجة الشهادة للانبياء والرسول على ائمتهم بتبليغ الاحكام الشرعية وعن الشفاعة لاحد من الناس وروى ابوداود والطبراني والبيهقي عن ابي الدرداء رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ذا لعن العبد شيئا صعدت اللعنة الى السماء فيخلق ابواب السماء دونها ثم تهبط الى الارض فيخلق ابوابها دونها فتأخذ ميمنا وشمالا فاذا لم تجد مساعرا رجعت الى الذي لعن ان كان لذلك هلا والارجعت الى قائلها وفي هذا الحديث اشارة الى ان الاولى ان لا يلعن شيئا وان كان له اهلا وفي الكفاية شرح الهداية اللعن على ضربين احدهما الطرد من رحمة الله تعالى وذلك لا يكون الا للكافر والثاني الابعاد عن درجة الابرار ومقام الصالحين وهو المراد بقوله عليه السلام المحتكر ملعون لان اهل السنة والجماعة لا يخرجون احدا من الايمان بارتكاب الكبيرة والله اعلم

البيان بالادلة الشرعية والادلة العقلية

البيان بان الله تعالى لم يوجب لعن الكافر

اللعنة على الكافر

العاشر

العاشر السب وهو الشتم في معرض الغضب بغير حق وذلك حرام سواء كان للانسان او للحيوان او للجناد قال الله تعالى والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً وروى البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا خية ياكافرق فقد باء بها احدهما فان كان كما قال والا رجعت عليه أي من قال لا خية المسلم ياكافرق فقد اعترف بتلك الكلمة احدهما فان كان المقول فيه كما قال رجعت اليه والارجعت على القا فالجملة الشرطية تمامها تفسير وبيان لقوله فقد باء بها احدهما فتأمل ومن هنا ذهب بعضهم الى كفر من قال لا خية المسلم ياكافرق كما في ظاهر الحديث والجمهور على انه لا يكفر بل ياثم ويستحق التعزير كما ذكره المصنف في الحاشية وروى البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال سباب المؤمن فسوق وقتاله كفر يعني ان كان بطريق الاستحلال او المراد ان من اثار الكفر دون الايمان او انه كفر بنعمة الاسلام او انه ستر لحق الاخوة او انه محول على لزجر لان اهل السنة والجماعة كثرا لله تعالى سوادهم لا يكفرون احدا بارتكاب الكبيرة كما مر مرارا وروى مسلم وابوداود والترمذي عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال المستبأن ما قال لا فعلى الاول وفي رواية اخرى فعلى البادي منها حتى يعتدي المظلوم أي ما قاله من السب والشتم فراجع على الاول والبادي منها لانه اظلم حتى يعتدي الآخر المظلوم ويتجاوز عن حده وحينئذ يشاركه في الاثم هذا هو معنى الحديث الشريف

المسلم

البيان بان الله تعالى لم يوجب لعن الكافر

ومنه ظهر لك فساد قول المصنف وهذا في نحويا جاهل وباحق مما يجوز فيه المقابلة واما نحويا زاني وباطل لا يجوز فيه المقابلة والرد فكلاهما آثمان وأن كان إثم المبتدئ أكثر فعلى الثاني إثم الصريح الغفور او الدعوة الى القاضى والمقابلة والرد عليه بنحويا جاهل مما يجوز فيه المقابلة فانه توهم ان السب ان كان بنحويا جاهل وباحق يجوز فيه المقابلة وانما لا يآثمان قابله او لم يقابل وان كان بنحويا زاني وباطل لا يجوز فيه المقابلة وانما يآثمان قابله او لم يقابل وذلك بين البطلان فان الحكم لا يختلف فيهما كما ذكرنا على ان الحديث سكت عن ذلك التفصيل كما لا يخفى **وروى** الامام احمد وابو يعلى والطبراني عن عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ملعون من سب والديه وفي رواية اخرى من اكبر الكبار وان سب لرجل والديه فقالوا يا رسول الله وكيف يسب والديه قال يسب الرجل ابا الرجل فيسب لآخر اياه **وروى** البخاري عن ابي ذر الغفاري انه سمع رسول الله يقول لا يرثي رجل رجلا بالفسق او الكفر الا ارتدت عليه ان لم يكن صاحبه كذلك **وروى** البخاري ومسلم عن ابي هريرة رضى الله عنه انه سمع رسول الله يقول من قذف مملوكه وهو بريء مما قال جلد يوم القيامة حدا الا ان يكون كما قال **وروى** الطبراني عن واثلة بن الاسقع عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من قذف ذميا حدا يوم القيامة بسيطا من نار وقد ورد النهى الصريح عن سب الدهر والديك والاموات **روى** البخاري ومسلم عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله

صلى الله

صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله تعالى سب بنو آدم الدهر وانا الدهر بيدي الليل والنهار اقلب ليله ونهاره واذ اشيت قبضتهما **وروى** بوداود عنه قال الله تعالى يؤذيني ابن آدم يقول يا خيبة الدهر فلا يقولن احدكم يا خيبة الدهر فاني انا الدهر اقلب ليله نهاره **وروى** الامام مالك عن ابن ابي اسود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقل احدكم يا خيبة الدهر فان الله هو الدهر قوله يؤذيني ابن آدم أي يخالف أمرى ويعاملني معاملة المؤذي وقوله فان الله هو الدهر أي هو الجال للحوادث وقيل ان الدهر هنا مصدر بمعنى الفاعل أي هو الدهر المتصرف المدبر الغيظ لما يحدث وقال الراغب والظاهر ان معناه ان الله تعالى فاعل ما يضاف الى الدهر من الخير والشر والمسرّة والمساءة فاذا سبتم الدهر فقد سببتم الله تعالى هذا ما قيل فيه والذي ظهر لي بنور الحق جل جلاله ان معنى قوله صلى الله عليه وسلم فان الله هو الدهر انه تعالى مبدعه وفاعله وصاحبه ومالكه فاذا سببتم المخلوق فقد سببتم الخالق لان ذم المصنوع يرجع في الحقيقة الى ذم صانعه ومدحه مدح لصانعه كما قيل ان قول القائل زيد حسن الوجه وصف لزيد وحده لفاعله والدليل على ما ذكرنا قوله اقلب الليل والنهار قائل ولا تنكر الحق بعد ظهوره **وروى** بوداود والبيهقي والطبراني عن زيد بن خالد الجهني رضى الله تعالى عنه انه قال صرخ ديك قريبا من النبي صلى الله عليه وسلم فلغنه رجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لا تسبوا الديك فانه يوقظ للصلاة **وروى** الحارث عن عايشة رضى الله تعالى عنها وان ابن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الديك لا يبيض صدقي

وصديق صديقي وعد وعدوى وروى العقيلي في الضعفاء والشيخ
 في العظمة عن اسن عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا بيض
 الا فوق جيبى وجيب جيبى جبريل يحرس بيته وستة عشر بيتا من
 جبرانه اربعة عن اليمين واربعة عن الشمال واربعة من قدام واربعة
 من خلف وروى البيهقي في شعب الايمان عن عبد الله بن عمر ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يدرك يؤذن بالصلوة من اتخذ ديكاً
 ابيض حفظ من ثلثة من شر كل شيطان وساحر وكاهن واخرج
 البخاري وابوداود والنسائي عن عائشة ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال لا تسبوا الاموات فانهم قد افضوا الى ما قدموا
 واذا مات صاحبكم فدعوه ولا تقفوا فيه وذكر عند النبي هالك
 يسوء فقال لا تذكروا هلكاكم الا بخير وروى الترمذي وابو
 داود عن عبد الله بن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذكروا
 محاسن موتاكم وكفوا عن مساوئهم وروى الامام احمد والترمذي عن
 المغيرة بن شعبه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تسبوا الا
 فتودوا والاحياء قال الشيخ عبد الرؤوف المناوي في شرح الجامع الصغير
 اخذ من هذا الحديث جمع من العلماء حرمة ذكر ابوي النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم بما فيه نقص فان ذلك يؤذيه واذاه كفر والله سبحانه
 وتعالى اعلم بهما وقال القسطلاني في المواهب فالحذر والحذر من
 ذكرها بما فيه نقص فان ذلك يؤذي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان
 العرف جار بانه اذا ذكر ابو الشخص بما فيه نقص ووصفه تاذى
 ولده وقد قال عليه الصلوة والسلام لا تؤذوا الاحياء بسب الاموات

الافرق ابريس وجبال اكلو غرس
 يعال رجل افرو النجبة اي كانها
 مفردة اخرى

قبوت الرجل اذا قد ثمة
 بغيره مما في الحديث
 لاحد الا في القفوليين
 صحاح

الهالك هالك فتحي ولا لك سكون
 والفك فصرطه حتى هالك
 وان قول

الاحياء
 في الحديث
 لا تسبوا
 الاموات

ولا ريب ان آذاه عليه الصلوة والسلام كفر يقتل فاعله عندنا ان لم يتب
 وقال الحافظ ابن حجر في بعض كتبه والظن باله الذين ماتوا قبل البعثة
 انهم يطيعون عند الامتحان اكراماً لله صلى الله تعالى عليه وسلم لتقر عينه
 وفي كتاب الاشباه والظواهر من مات على الكفر ابيع لعنه الا والذي سول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليثبت ان الله تعالى احياها له حتى آثابه ولقد
 احسن الحافظ شمس الدين بن ناصر الدين الهمداني حيث قال

حبى الله النبي مزيد فضل	على فضل وكان به رؤفا
فاحبى امه وكذا اباؤه	لايمان به فضلاً لطيفاً
فسلم فالقد يبره اقدير	وان كان الحديث به ضعيفاً

وقد اطنب بعض العلماء في الاستدلال على ايمانها فانه تعالى يشبه الجنة
 على قصده الجليل واعلم ان السب على اقسام واحكام مختلفة كتب الله
 تعالى والملائكة والانبياء والدين والايمان والمسلم والكافر والانف وسائر
 الحيوانات والجمادات واحكام ذلك مذكورة في كتب الفقه وقد فهم
 بعضها فما ذكرنا في الاحاديث الشريفة ثم هل يقبل توبتهم ام لا فالظاهر من
 نص القرآن العظيم ان الله تعالى يقبل توبة كل تائب كما قال تبارك وتعالى
 ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقال تعالى
 ان الله يغفر الذنوب جميعاً انه هو الغفور الرحيم والى هذا ذهب الشيخ
 السبكي في كتابه المسمى بالسيف المسلول في سب الرسول وهو الحق الحقيقي
 بالقبول وذهبت الائمة الحنفية الى انه لا يقبل توبة الساب للنبي عليه
 السلام وان قبل توبة الساب الله تعالى لان الله تعالى موصوف بالكمالات
 كامل من جميع الجهرات منزّه عن النقايس والآفات فلا سبيل للعار اليه

البتة بخلاف النبي عليه السلام فإنه عليه السلام لكونه بشرا يلحقه العار
 فيتألم ويتأذى وقد مر أن أئمة صلى الله تعالى عليه وسلم كفروا بـ **وردة** فيقتل
 سابه ولا يقبل توبته وهذا مذهب المالكية والرواية المشهورة من الخبابة
 وعند الثافعية القبول وعدمه جائز أن وقال الامام ابو يوسف في
 كتاب الخراج وإن كذب النبي عليه السلام أو عابه أو نقصه فقد كفر بالله
 تعالى وبانت منه امرأته فإن تاب ولاقتل وكذا المرأة إلا أن أبا حنيفة
 قال لا تقتل المرأة وتجبر على الاسلام انتهى كلامه ومن هذا ظهر فساد ما
 ذكره البراز في فتاواه أن من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أو واحدا
 من الانبياء فإنه يقتل ولا توبة له أصلا سواء أخذ قبل التوبة أو بعد
 فلا يسقط عنه القتل بتجديد الايمان ولا يتصور فيه خلاف لاحد فإنه
 حق العبد وهو لا يسقط بالتوبة كحد القذف وسائر حقوق الآدميين
 وهذا مذهب ابي بكر الصديق رضي الله عنه والامام اعظم ابي حنيفة
 انتهى كلامه فتأمل وفي الاشباه والنظائر كل كافر تاب فتوبته مقبولة
 في الدنيا والاخرة إلا جماعة الكافرين سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وبسب الشحين أو أحدهما بالسحر ولو امرأة وبالزندقة إذا أخذ قبل
 التوبة انتهى كلامه والحق قبول توبة كل تائب لا إطلاق للنصوص قال
 الله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات ويعلم ما
 تفعلون **وروي** ابن ماجة عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم التائب من الذنب كمن لا ذنب له **وروي**
 الامام القشيري وابن النجار عن علي بن ابي طالب قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم التائب من الذنب كمن لا ذنب له وإذا أحب الله عبدا

عبد الميضر ذنب **وروي** البيهقي وابن عساکر عن ابن عباس رضي الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التائب من الذنب كمن لا ذنب له
 والمستغفر من الذنب وهو مقيم عليه كالمستغفر من الذنب ومن أذى مسلما
 كان عليه من الذنوب مثل منابت النخل **وروي** الامام احمد والترمذي
 عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ان الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم يغتر **والنصوص** في قبول التوبة أكثر
 من أن تحصى ولا تقيد في شيء من ذلك والزيادة على النصوص بالبرأي
 لا يجوز فدللت بعمومها على قبول توبة كل تائب وأما ما رواه الطبراني
 عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال من سب الانبياء قتل ومن سب أصحابي جلد فهو محمول على الإصرار
 وعدم التوبة والرجوع وحجب قتلته كما هو المذهب لأنه يصير مرتدا
 والمرتد إذا لم يرجع فجزاؤه القتل هذا ما ظهر لي في هذا المقام بعون الملك
 العلام وأما اطيننا فيه الكلام لأنه من مزالق الأقدام ومهالك الأنام والله
 أعلم بالصواب **الحادية عشرة الفحش والبذاءة** وهو التعبير عن
 الأمور البغيضة بالعبارة الصريحة وذلك حرام بلا احتياج إليه قال الله
 تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان وإيتاؤذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر
 والبغى يعظكم لعلكم تذكرون **فالفحش** والفحشاء والفاحشة ما عظم قبحه
 من الأقوال والأفعال وكل ما نهى الله تعالى عنه وأفحش الرجل قال بالفحش
 ورجل فحش وفاحش ونجاش قائل به **وروي** ابن ابي الدنيا وابونعيم
 عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 الجنة حرام على كل فاحش أن يدخلها قوله حرام مصدر بمعنى المفعول

6
کلامہ داب الصالحین

صلى الله تعالى عليه وسلم من غير اخاه بذنب لم يمت حتى يعمل به وفي رواية
 اخرى من غير اخاه برضاع كلبية لم يمت حتى يرضع تلك الكلبة وروى
 الديلمي عنه من غير اخاه بذنب لم يمت حتى يتكلى به وبعد يخرج هؤلاء
 الحفاظ لوجه لذكر ابن الجوزي هذا الحديث في الموضوعات وروى
 الامام احمد وابن حبان وابن منيع وابن ماجة عن عبد الله بن عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ستر مسلماً
 ستره الله تعالى يوم القيامة **الثالثة عشرة النياحة** والندبة والدعوة
 بالويل والتبوء وشق الجيوب وخدش الوجوه وذلك حرام ومنه
 عنه في الشرع وروى مسلم عن ابى مالك الاشعري رضي الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم النياحة اذا لم تتب قبل موتها تقام يوم
 القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من حطب فالتسربال القميص
 والدرع ايضا القميص المخصوص بالنساء والقطران بالفتح والكسر
 دهن شجر القرعر كرية الرايحة شديد الثمن يطلى به الجرباء من
 الحيوانات والجرب بالتحرى لدا المروف المورث للحكة بالبدن
 والمعنى ان النياحة اذا ماتت بالا توبة قامت يوم القيامة جرباً بحيث
 يكون الجرب على بدنها كالدرع ثم يلبس عليها قميص مطلى بالقطران
 فيزداد آذى والمأ فتجاري به هذا ما ظهر لي في معنى الحديث وقال
 في شرح المصابيح القطران الدهن الذي يدهن به الجمل الاجرب يعني ان
 النياحة تلبس في المصيبة قميصاً اسود للمصيبة وتخدش وجهها
 وتزعج قلوب الحاضرين بما تعد من خصال الميت فتجاري يوم القيامة
 بان يلبسها لباس من قطران ولباس من حطب ولباس القطران معناه

الويل والى ديك ودخى جهنم
 برده نك اديس ودخى
 بركله دركه وعيد وتهديد
 مقامه استخوان والنور
 اخترى
 الثبور الكلاك والخران
 اخترى
 العرس رواغاجي وبروضك
 دخى اسيد اخترى

انه اسود يسرع فيه اشتعال النار ومعنى لباس الحرب انه يصير جرحها
 اجرب حتى يكون جرحها كالقميص على اعضائها وانما فعل بها هذا التحك
 وتخدش اعضاءها من الحرب كما اخدشت وجهها وقلوب الحاضرين بالبكاء
 انتهى كلامه وروى مسلم والامام احمد عن ابى هريرة رضي الله تعالى عنه
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اثنتان في الناس هما هما
 كفر الطعن في الانساب والنياحة على الميت والمراد بالكفر هنا كفران
 نعمة الله تعالى كما مر مراراً وروى الطبراني عن جنادة بن مالك رضي
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلث من فعل اهل الجاهلية
 لا يدعهم اهل الاسلام الاستقاء بالكواكب والطعن في النسب و
 النياحة على الميت وروى عن سليمان الفارسي رضي الله عنه ثلثة
 من الجاهلية الفخر بالاحساب والطعن بالانساب والنياحة وروى
 عن عمرو بن عوف ثلثة من اعمال الجاهلية لا يتركهن الناس الطعن
 في الانساب والنياحة وقولهم مطرنا بنوء كذا وكذا والنوء واحدة
 الانواء وهي ثمان وعشرون كوكباً وهي منازل القمر ينزل القمر كل ليلة
 في منزلة منها ويسقط في المغرب في كل ثلاث عشرة ليلة منزلة منها
 مع طلوع الفجر ويطلع اخرى في مقابلتها فينقضي جميعها في الفصول
 الاربعة بانقضاء السنة ثم يرجع الامر الى النجم الاول في السنة القابلة
 وانما سمي النجم بالنوء مع ان النوء في الاصل التهوؤ والليل لانه اذا
 سقط الساقط منها بالمغرب ناء الطالع في المشرق من ساعته ومال الى
 الظهور والطلوع وكانت العرب تزعم انه اذا سقط نجم منها وطلع في
 مقابلته آخر يقع المطر فينسبون المطر الى ذلك النوء ويقولون

الاستقاء هزة نك وبانك كسرى
 والفك مديله فيودن صوحك
 وقربه صوقومغه دخى دبرك
 تقول استقيت من البئر
 واستقيت في القرية
 وان قوله

مطربا بنو كذا وكذا وهي هذه . الشراطين . البطيخ . الثريا .
 الدبران . الهقعة . الهنعة . الذراع . النثرة . الطرف . الجبهة .
 الذبيرة . الصرفة . العواء . السماك . الغفر . الزبانا . الاكليل .
 القلب . الشولة . النعائم . البلدة . سعد الذابح . سعد البلع .
 سعد السعود . سعد الاخبية . الفرغ المقدم . الفرغ المؤخر . بطن
 الحوت . ينزل القمر في كل ليلة في واحدة من هذه المنازل بخطاها
 ولا يتقاصر عنها فاذا كان في اخر منازلها وهو الذي يكون فيه قبل
 الاجتماع دق وضعف واستقوس وذلك قوله تعا والقمر قدرناه
 منازل حتى عاد كالعرجون القديم أي كالغصن اليابس الموعج من اليابس
 فاحفظه فانه لازم جدا وروى البخاري ومسلم عن عمر بن الخطاب رضي
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الميت يوزن في قبره بما
 نصح عليه وعن عبد الله بن مسعود ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 ليس منا من ضرب الخدود وثق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية متفق
 عليه وروى مسلم والنسائي وابن ماجة عن ابي موسى الاشعري رضي الله
 عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اننا بريء من خلق
 وسلق وخرق والحالق هو الذي يحلق رأسه عند المصيبة والساق
 هو الذي يرفع صوته بالنياحة والندبة والحارق هو الذي يخرق
 ثوبه واحاديث هذا الباب كثيرة جدا وفي ما ذكرنا كفاية لهذا المقام
 واما النوح والبكاء والندبة بلا جزع ولا فرع فجاءه روى البخاري
 ومسلم عن انس بن مالك رضي الله عنه انه قال دخلنا مع رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم على ابي سيف لقين وكان ظييرا لابراهيم فاخذ

في قوله تعالى
 والذين آمنوا
 واتبعتهم
 اهلهم
 جميعا
 على
 الهدى
 فليفتحوا
 الابواب
 لهم
 من ربهم
 فليخرجوا
 منها
 فليفتحوا
 لهم
 الابواب
 من ربهم
 فليخرجوا
 منها

الخ بالفتح والشديد كانه فرس
 د لندة رخ د يرب جني خدود كلور
 اقترى

قوله لا يتقاصر عنها
 والذين آمنوا واتبعتهم
 اهلهم جميعا على الهدى
 فليفتحوا لهم الابواب
 من ربهم فليخرجوا منها

رسول الله

رسول الله ابراهيم فقبله وشبهه ثم دخلنا عليه بعد ذلك وابراهيم يجود
 بنفسه فجعلت عينا رسول الله تذر فان فقال له عبد الرحمن بن عوف و
 انت يا رسول الله تبكي فقال يا ابن عوف انها رحمة ثم اتبعها باخرى فقال
 ان العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول الا ما يرضى ربنا وانا بفراقك
 يا ابراهيم لمحزونون فالقين الحداد والظيئر المربي والمريض للطفل يستوي
 فيه المذكور والمؤث أي كانت امرأة ابي سيف الحداد ظييرا لرضع ابراهيم
 ابن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقوله تذر فان أي تسيلون دمعاً وتقطران
 وقوله انها رحمة أي هذه الدمعة والحالة التي تشاهدها من اثار الرحمة
 وريقة القلب وهي امر محمود عند الله تعا وقوله ثم اتبعها باخرى أي اتبع
 النبي تلك المرة بمرة اخرى تسكيناً لحرارة الكبد وتسليئة للقلب وتأدية
 لحق الرحمة وعن أسامة بن زيد ان زينب بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ارسلت اليه ان ابنا لي قبض فارسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ
 يقول ان لله ما اخذ وله ما اعطى وكل عندك باجل مسمى فلتصبر ولتحتسب
 فارسلت اليه تقسم عليه ليأتيتهما فقام ومعه سعد بن عباد ورجال
 اخر فرفع الى رسول الله الصبي ونفسه تققع ففاضت عيناه تعا
 سعد يا رسول الله ما هذا فقال هذه رحمة جعلها الله تعا في قلوب عباده
 فانما يرحم الله من عباده الرحماء متفق عليه قوله ونفسه تققع أي
 تتحرك وتضطرب لكونه في حالة التزع وهو مضارع من التفعّل الخذ
 منه احدي النايين وعن عبد الله بن عمر ان سعد بن عباد اشتكى شكوى
 فاتاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعود مع عبد الرحمن بن عوف وسعد
 بن ابي وقاص وعبد الله بن مسعود فلما دخل عليه وحده في غشية فبكي

الجودة جيمك ضمي اليه جان وريكة ديرل
 يقال جاد بنفسه عند الموت
 يجود جودا وان قوله

في قوله تعالى
 والذين آمنوا
 واتبعتهم
 اهلهم
 جميعا
 على
 الهدى
 فليفتحوا
 لهم
 الابواب
 من ربهم
 فليخرجوا
 منها

الغشية غيمك فتحي وشينك
 سكونه او غماؤه وان قوله

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما رأى القوم بكاء النبي بكوا فقال
 ألا تسمعون أن الله تعالى لا يعذب بدمع العين ولا بحزن القلب ولكن
 يعذب بهذا وأشار إلى لسانه أو يرحم وإن الميت ليُعذب ببكاء أهله
 عليه متفق عليه يعني إذا كان بكاء الأهل بطريق الجزع والفرح والنياحة
 والويل والتبوريل إلينا قضى آخر الحديث أوله قوله اشتكى شكوى أي
 مرضاً والشكوى المرض وفي كتاب القنية امرأة جلست في بيت الميت فتندبه
 وتذكر مناقبه وتبكي وتبكي النساء معها فإن جئ بها لتندب بطمع
 يكره وإن فعلت ذلك من غير طمع فلا بأس به والمذكور في الكتب أنه
 يحرم مطلقاً وفي السير الكبير بإسناد محمد رحمه الله إلى جابر الجعفي قال
 قدم علينا رجل من الأنصار فحدثنا عن جدته أن رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم تربى بني عبد الأشهل وهم يندبون قتلاً ثم يوم أحد فقال
 كفى حمزة لأبواكي له فقالت خرجنا حتى أتينا رسول الله فندبنا حمزة
 ورسول الله في البيت حتى سمعنا شجوة فأرسل إلينا فاصبتم أو قد
 احسنتم قال أسرخسي وأما قال ذلك لأن حمزة كان سيد الشهداء يومئذ
 ولكنه كان غريباً فرثاه رسول الله بما قال وفي المغازي أن سعد بن
 معاذ وسعد بن عباد ومعاذ بن جبل لما سمعوا ذلك من رسول الله جاوروا
 بنساء قومهم إلى بيت رسول الله يندبون حمزة فاستأنس بكأهم حتى
 نام ومن ذلك الوقت جرى الرسم بالدينية أنهم إذا مات أحد يندبون
 بالبكاء والخزرة وفي رواية عبد الله بن عمر فاستيقظ رسول الله وهن
 يبكين فقال يا ويحهن أنهن كههنا منذ اليوم فليرجعن ولا يبكين
 على هالك بعد اليوم قال أسرخسي فمن العلماء من أخذ بظاهر الحديث

هذا الحديث يدل على أن الميت يعذب ببكاء أهله عليه

الشيخ نوكت في شريك كسر به بخلوه
 كسر أغلما و رفع صوت التمسك
 يقال لشج البكاء ينشج شجاً
 ونشجاً إذا غصن بالبكاء
 في حلقه من غير انتخاب
 وانتخاب ماء مهله إليه نزل
 أغلركن أو ألسن
 قاله رحمه الله
 وإن تولد

وقال

وقال النشج رخصة الندبة وأكثرهم على أن رفع الصوت بالبكاء والنوح
 قد انتسخ ولا رخصة فيه قال ابن أبي عمير صلى الله عليه وسلم النياحة ومن حولها
 من مستمعها عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين وأما البكاء من غير
 رفع الصوت فلا بأس به لأنه لما قبض إبراهيم ابن رسول الله دعوت عيناه
 فقال عبد الرحمن بن عوف قد نهيتنا عن البكاء يا رسول الله فقال إنما
 نهيتكم عن صوتين أحقن فاجرين فاما هذه فرحمة الله تعالى يجعلها في
 قلوب الرحماء من عباده العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول ما يسخط
 الرب فلا بأس بالبكاء على الميت من غير أن يختلط بالندبة أو الصياح
 أو النياحة ولا بأس بتعزية أهل الميت وترغيبهم على الصبر والرضا
 بالقضاء ولينا لو أبذلك جراتنا برين والدعاء للميت بالرحمة والغفران
 وعن بعض أصحابنا أنه قال إذا استمع إلى بكاء في المقابر إذا شيع الجنان
 ليولين قلبه فلا بأس به انتهى كلامه فتأمل فيما ذكرت لك من اللطائف
 وكن من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه قال المصنف رحمه
 الله تعالى ومنها أي من النياحة اتخاذ الطعام والضيافة للميت فإنه
 بدعة مكروهة فلا ينبغي أن تتخذ ولهذا قال الفقهاء الناس يفرقون
 بعد الدفن ولا يجتمعون إلى أهل الميت فعلم من هذا أن ما يفعله الناس
 في زماننا من الاجتماع بعد الدفن لأجل قراءة القرآن لروح الميت بدعة
 مكروهة أيضاً لا ينبغي أن يفعل روى الإمام أحمد وابن ماجه بإسناد
 صحيح عن جرير بن عبد الله البجلي أنه قال كنا نعد الاجتماع إلى أهل
 الميت وصنعهم الطعام من النياحة وقد فصل المصنف ذلك في
 رسالة جلاء القلوب وأطال فيها الكلام وتشبث بكل رطب ويابس

وسعى لفساد في الدين وحكم بطلان خيرات المسلمين فلم يكن سعيه مشكورا
عند الله تعالى ورسوله ولا عند من فتح الله تعالى عين بصيرته ورفعوه عن ذلك
التقليد الى درجة الاستدلال والاجتهاد فان جميع ما نقله هناك لا
يجدي نفعاً لانه ليس مرايعة به لعدم استناده الى دليل شرعي فانهم
قالوا في تعليل المنع انه ايام مصيبة وخزن فلا يليق بما هو موعود للسرور
والانبساط وانت خير ان الدين مبني على النقول لا على مناسبات
العقول وكان المصنف تنبه لهذا حيث جعل هناك سند المنع ما روى
عن جرير وهو اضعف من الاول بوجوه الاول انه من اخبار الاحاد
الغير المشهورة بين الامة الموقوفة لفظاً وحكماً ولهذا وقع علمهم على
خلافه فلا يجوز الاستدلال به والثاني انه غير قطعي في المنع لانه
يدل بجارته على الكراهة وبشارته على عدمه لوجوده في عصرهم
والثالث انه يحتمل ان يكون منسوخاً بما روى عن اهل البيت ان حمزة
رضي الله عنه لما اصاب في غزوة احد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اصنعوا طعاماً لاهله فانهم في شغل فقبل له الست نهيت عن ذلك
يارسول الله فقال انما نهيت عن الربا والسعة وروى الترمذي و
غيره عن عبد الله بن جعفر انه قال لما جاء نعي جعفر بن ابي طالب رضي الله
عنه قال صلى الله تعالى عليه وسلم اصنعوا لاهل جعفر طعاماً فقد اتاهم
ما يشغلهم فان المفهوم من هذين الحديثين ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
نهى مرة عن اتخاذ الطعام على الميت مطلقاً سواء كان من اهله او من
غيرهم ففهم منه الناس حقيقة النهي ثم لما امر به اهله وبين ان
النهي عنه من الطعام ما يتخذ بطريق الرياء والسمعة لا بطريق الخير

النهي خبر الموت صحاح

والصدقة

والصدقة علم ان النهي ليس على حقيقته فارفع حكمه وبقي الحكم لصدقه
الذي هو الامر باتخاذ الطعام وهذا في معنى التسخ وهو المطلوب واذا
تحقق هذا فاعلم ان اتخاذ الطعام على الميت ليس لاجل السرور والاضافة
فان الحال والمقام يابى عن ذلك كما لا يخفى بل هو لاجل الخير والصدقة
وهو سنة متبعة ما موربها في الدين مروية عن سيد المرسلين مقبولة
عند رب العالمين والاصل في ذلك ما رواه البخاري ومسلم وابوداود
والترمذي والنسائي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه انه قال توفيت
ام سعد بن عباد وهو غائب عنها فقال يا رسول الله ان اتي
توفيت وانا غائب فينفعها ان تصدق عنها قال نعم فان لي محرراً فان
اشهدك اتي قد تصدقت بها عنها والخرف بالخاء الجحمة السكة بين
الصفين من النخل فيخترق من ايتها شأ وقيل هو الطريق كذا في شرح
الغريب والمراد به هنا البستان وروى ابوداود والنسائي عن سعد
بن عباد قال قلت يا رسول الله ان اتي ماتت فاتي الصدقة افضل
قال الماء فحفر بئراً وقال هذه لام سعد وروى الامام مالك والبخاري
ومسلم وابوداود والنسائي عن عايشة ان رجلاً قال يا رسول الله ان
اتي اقبلت نفسها ولم توص واظنها لو تكلمت تصدقت فهل لها
اجر ان تصدقت عنها قال نعم وروى مسلم والنسائي عن ابي هريرة عن
ان رجلاً قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان ابي مات لم توص وترك
مالاً فينفعه ان تصدق عنه قال نعم وروى الامام الديلمي في الفردوس
عن ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال
ما الميت في قبره الا شبه الفريق المتفوت ينتظر عوة من اب او ام

السكة بالكسر والتشديد هو
دليل على خزانة ما جازية دير لرجعي
سكة كلور اختري
الاختراف الماجتنا وميوه
ديوشورمك وان قولا



كتاب نهيت عن الربا

أَوْلَادٍ أَوْ صَدِيقٍ ثَقِيٍّ نَازِلٍ حَقَّقَهُ كَانَتْ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا
وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَدْخُلُ عَلَى أَهْلِ الْقُبُورِ مِنْ دُعَاءِ أَهْلِ الدُّوَرِ أَمْثَالِ الْجِبَالِ
وَأَنَّ هَدْيَةَ الْأَحْيَاءِ إِلَى الْأَمْوَاتِ الْإِسْتِغْفَارُ لَهُمْ وَالصَّدَقَةُ عَنْهُمْ وَلَا
يُخْفِي أَنَّ الصَّدَقَةَ فِي هَذِهِ الْأَحَادِيثِ الشَّرِيفَةِ مُطْلَقَةٌ شَامِلَةٌ لِلطَّعَامِ
وغيره بَلِ الطَّعَامِ أَوَّلِي وَأَفْضَلُ وَأَسْرَعُ أَجَابَةً وَوَصُولًا لِمَا فِيهِ مِنَ النِّفْعِ
الْعَاجِلِ رَوَى الْإِسْلَامِيُّ عَنْ رَجُلٍ لَهُ صُحْبَةٌ بِالْبَيْتِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْرَعُ صَدَقَةٍ تَصْعَدُ إِلَى
السَّمَاءِ أَنْ يَضَعَ الرَّجُلُ طَعَامًا طَيِّبًا ثُمَّ يَجْمَعُ عَلَيْهِ نَاسًا مِنْ إِخْوَانِهِ فَيَنْظُرُ
فِي لُطَافَةِ هَذَا الْحَدِيثِ الشَّرِيفِ وَفِي الشَّرْعَةِ وَمِنَ السُّنَنِ أَنْ يَتَصَدَّقَ
وَلِي الْمَيِّتِ عَنْهُ شَيْءٌ تَمَازِي بِتَسْرُلَهُ قَبْلَ مَضِيِّ اللَّيْلَةِ الْأُولَى فَإِنْ لَمْ يَجِدْ
شَيْئًا فَلْيَصِلْ رَكْعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ مَرَّةً
وَسُورَةَ التَّوْحِيدِ عَشْرَ مَرَّاتٍ فَإِذَا فَرَغَ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي صَلَّيْتُ الصَّلَاةَ
وَأَنْتَ تَعْلَمُ مَا أَرَدْتُ بِهَا اللَّهُمَّ ابْعَثْ نَوَابِهَا إِلَى قَبْرِ فَلَانِ الْمَيِّتِ فَإِنَّ اللَّهَ
تَعَالَى يُعْطِيهِ نَوَابًا جَزِيلًا وَنُورًا وَحَسَنَةً وَدَرَجَةً وَشَفَاعَةً وَيَسْتَحِبُّ
أَنْ يَتَصَدَّقَ بَعْدَهُ إِلَى سَبْعَةِ أَيَّامٍ أَنْتَهَى كَلَامُهُ وَقَالَ الْأَمَامُ الْقَاضِي خُثَيْبُ
فِي فَتَاوَاهُ رَجُلٌ يَتَصَدَّقُ عَنِ الْمَيِّتِ وَدَعَا لَهُ قَالَ لَا يَجُوزُ ذَلِكَ وَيَصِلُ إِلَيْهِ
لِمَا جَاءَ فِي الْأَخْبَارِ أَنَّ الْحَيَّ إِذَا تَصَدَّقَ عَنِ الْمَيِّتِ بَعَثَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ تِلْكَ
الصَّدَقَةَ عَلَى طَبَقٍ مِنْ نُورٍ وَأَجَازَ الطَّعَامِ أَيْضًا بِطَرِيقِ الصَّدَقَةِ أَوْ
الْوَصِيَّةِ حَيْثُ قَالَ وَيَكْرَهُ اخْتِذَا الصِّيَاةِ فِي أَيَّامِ الْمَصِيبَةِ لِأَنَّهَا أَيَّامٌ
تَأْسَفُ فَلَا يُلِيقُ بِهَا مَا يَكُونُ لِلسُّرُورِ وَإِنْ اخْتَذَ وَاطْعَامًا لِلْفُقَرَاءِ
كَانَ حَسَنًا إِذَا كَانَ زَوَالُ الْعَيْنِ فَإِنْ كَانَ فِي الْوَرِثَةِ صَغِيرٌ لَمْ يَتَّخِذْ وَإِذَا كَانَ

من التركة

من التركة وقال ولو أوصى باقتِذا الطَّعَامِ لِلْمَيِّتِ بَعْدَ وَفَاتِهِ وَيُطْعَمُ
الَّذِينَ يَحْضُرُونَ التَّعْزِيَةَ قَالَ لَفَقِيهِ أَبُو جَعْفَرٍ يَجُوزُ ذَلِكَ مِنَ الثَّلَاثِ
وَيُحِلُّ أَكْلَهُ لِلَّذِينَ يَطْوُلُ مَقَامُهُمْ عَنْهُ وَالَّذِينَ يَجِيئُونَ مِنْ بَعِيدٍ يَسْتَوِي
فِيهِ الْأَغْنِيَاءُ وَالْفُقَرَاءُ وَلَا يَجُوزُ لِلَّذِينَ لَا يَطْوُلُ مَقَامُهُمْ عَنْهُ وَلَا لِمَنْ
لَا يَبْعُدُ مَسَافَتَهُمْ فَإِنَّ فَضْلَ مِنَ الطَّعَامِ شَيْءٌ كَثِيرٌ فِيهِ الْوَصِيُّ وَإِنْ كَانَ
قَلِيلًا لَا يَضُرُّ أَنْتَهَى كَلَامُهُ ذَكَرَ فِي أَبْوَابِ تَفْرِيقِهِ مِنْ كِتَابِهِ ذَكَرَ الْأَوَّلُ
فِي كِتَابِ الْهَبَةِ وَالثَّانِي فِي الْخُطَرِ وَالْإِبَاحَةِ وَالثَّلَاثُ فِي الْوَصِيَّةِ وَإِذَا
عُرِفَتْ مَا ذَكَرْنَا فَقَدْ بَيَّنَّ لَكَ أَنَّ اعْطَاءَ الصَّدَقَةِ وَاتِّخَاذَ الطَّعَامِ بَعْدَ
الْمَيِّتِ سُنَّةٌ مَأْثُورَةٌ وَمَثْبُوتَةٌ عَظِيمَةٌ وَحَسَنَةٌ مَقْبُولَةٌ وَخَصْلَةٌ مُرْضِيَةٌ
عَبْدَ اللَّهِ تَعَالَى وَرَسُولَهُ وَإِنَّ الْمَانِعَ مِنْهُ جَاهِلٌ مُشَوَّمٌ وَمِنَ الْخَيْرِ مُحْرَمٌ
وَإِنْ سَلَّمْنَا أَنَّهُ بَدْعٌ فَهُوَ مِنَ الْبَدْعِ الْحَسَنَةِ الْمَقْبُولَةِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى
الْأَخْلَاقُ تَحْتَ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ فَمِنْ عِنْدِ اللَّهِ
حَسَنٌ كَمَا ذَكَرْنَا فِي صَدْرِ الْكِتَابِ وَسَيَجِيءُ بَعْضُ مَا يَتَعَلَّقُ بِهَذَا الْبَحْثِ فِي
آخِرِ الْكِتَابِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى **الرَّابِعَةُ عَشْرَةَ الْمِرَاءُ** فَالْمِرْيَةُ وَالْمِرَاءُ الْحَدِيثُ
وَالْمَارَاةُ وَالْإِمْرَاءُ وَالتَّمَارِي فِي اللُّغَةِ الْمَجَادِلَةُ وَالشُّكُّ فِي الْأَمْرِ
وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمِرَاءُ فِي الْقُرْآنِ كَقَوْلِهِمْ تَمَلَّهَا وَفِي
الْعَرَبِ هُوَ الطَّعْنُ فِي كَلَامِ الْغَيْرِ بِأُظْهَارِ خِلَالِ فِيهِ أَمَّا فِي الْأَلْفَظِ أَوْ فِي الْمَعْنَى
أَوْ فِي الْقَصْدِ مِنْ عِمْرَانٍ يَرْتَبِطُ بِهِ غَرَضٌ سَوِيٌّ تَحْقِيقُ ذَلِكَ الْغَيْرِ وَأُظْهَارُ
الْمِرْيَةِ وَالْكِيَاَسَةِ مِنْ نَفْسِهِ وَهَذَا حَرَامٌ لِمَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَنَسٍ
أَمَامَةُ الْبَاهِلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ الْمِرَاءَ وَهُوَ مُبْطِلٌ بَنِي لَهُ بَيْتٌ فِي رَيْضِ الْجَنَّةِ وَمَنْ

تركه وهو محقق بنى له في وسطها ومن حسن خلقه بنى له في علاها
والربض السور وروى ابن أبي الدنيا والطبراني والبيهقي عن أم
سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أول ما عهد إلى
ربي ونهاى عنه بعد عبادة الأوثان وشرب الخمر ملاحة الرجال أى
معارضتهم ومنازعتهم ومجادلتهم ومخاصمتهم وروى ابن أبي الدنيا
عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يستكمل عبد حقيقة الإيمان حتى يذر المراء وأن كان محققاً
وروى الترمذى عن ابن عباس رضى الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا تمارأ حاك ولا تمارجه ولا تعد موعداً
فتخلفه وروى ابن أبي الدنيا عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه
موقوفاً ذروا المراء فإنه لا تقوم حكمته ولا تؤمن فتنته وروى
الديلمى عن أبي مالك الأشعرى وأبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ست خصال من الخير جهاد أعداء الله
بالسيف والصوم في يوم الصيف وحسن الصبر عند المصيبة وترك
المراء وإن كنت محققاً وتبكير الصلوة في يوم الغيم وحسن الخوض
في أيام الشتاء وإذا عرفت هذا فاعلم أن الواجب على العبد ترك
المراء والجidal وإن كان محققاً لأنه يقطع اللفة ويورث الفرقة
ويهيج الفتنة فإذا سمع كلاماً من أحد ينبغي له أن يصدقه إن كان
حقاً وإن كان باطلاً يسكت عنه إلا إذا كان في ذكره فائدة ظاهرة
فيذكره برفق ولطف لا بشدة وعنف وينبغي له أيضاً أن يكف
لسانه عن أهل القبلة ولا يذكرهم إلا بخير وروى ابن أبي الدنيا عن هشام

بن عروة مرسل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال رحم الله من كف
لسانه عن أهل القبلة إلا باحسن ما يقدر عليه وروى الإمام أبو
منصور الديلمى في مسند الفردوس عن عايشة رضى الله عنها أن رسول
صلى الله عليه وسلم قال رحم الله امرأ كف لسانه عن أعراض المسلمين
ثم كان اللازم للمصنف أن يجعل هذه الآفات الثلاثة أعني المراء
والجدال والخصومة آفة واحدة لأن هذه الثلاثة بمعنى واحد كما
لا يخفى والله أعلم بالصواب **الخامسة عشرة الجidal** فالجدل والجidal
والمجادلة المناظرة والمنازعة والمخاصمة وخصمه المصنف بما يتعلق
بأظهار المذهب والعقائد وبيان أحوالها وتقريرها فإن كان الغرض
منه بيان الحق وأظهار الصواب فهو جائز بل مذوق إليه لقوله تعالى
ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن
أن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين قيل هذه الآية
بعبارةها وأشارتها جامعة للصناعات الخمس المذكورة في علم المنطق
التي هي البرهان والخطابة والجدل والشعر والمغالطة وإن كان
لإلزام الخصم وأظهار الفضل فحرام كما مر في فصل العلم وروى الترمذى
عن أبي أمامة الباهلي رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل ثم تلا
قوله تعالى ما ضربوه لك إلا جدلاً بل هم قوم خصمون وروى الترمذى
عن أبي هريرة رضى الله عنه قال خرج رسول الله ونحن نتنازع في القدر
فغضب حتى كأنما فقي في وجهه حب التمران حمرة من الغضب فقال
أي هذا أمرتم أم بهذا أرسلت إليكم أنا أهلكم من كان قبلكم كثيرة التنازع

ينبغي أن يرضى به

في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم

في امر دينهم واختلافهم على انبيائهم غرمت عليكم غرمت عليكم ان لا تتنازعوا فيه وروى مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال هجرت الى رسول الله يوما فسمع اصوات رجلين يختلفان آية من القرآن فخرج اليهما يعرفني وجهه الغضب فقال انما هلك من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب وروى ابوداود عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المراء في القرآن كفر قيل المراد بالمراء هنا الجدال وقيل التشكك والله اعلم بالصواب

السادسة عشرة الخصومة فالخصومة والمخاصمة والمخاصم المجادلة والمناجزة والمنازعة وحصة المصنف بالاجابة في الكلام الذي يستوفى به مال وكأنه اراد به الدعوى فان كان بطلا فحرام وان كان محققا تجازي لكن الاولى تركه ما وجد اليه سبيلا وروى البخاري ومسلم عن ابي رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان ابغض الرجال الى الله تعالى الا لد الخضم أى شديد الخصومة وروى الترمذي عن ابن عباس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كفى بك اثما ان لا تزال مخاصما وروى بن ابي الدنيا والاصمغري عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جادل في خصومة بغير علم لم يزل في سخط الله تعالى حتى يزرع أى يترك وينتهى وروى البيهقي في شعب اليمان عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم ومشاركة الناس فانها تدفن الفرة وتظهر العرة والمشاركة المخاصمة مفاعلة من الشر والفرقة بضم الفين البعثة الحسن وقيل العمل الصالح والفرقة بالمهمة العيب أى تخفى الحاسن وتظهر العايب والله اعلم **السابعة عشرة الغناء**

الخصومة والمخاصمة والمخاصم المجادلة والمناجزة والمنازعة

اي رواه عليه لان كثرة المناجزة تفضي الى عدم صاحبه علان

في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم

وهو

وإن قيل

وهو بالكسر والقصر ضد الفقر وبالفتح والمدة الفائدة والنفع وبالكسر والمدة وقد يقصر التغنى والترنم وهو في اللغة ما طرب به من الاصوات والالحان والتغنيات وفي العرف رفع الصوت بالشعار والابيات على نحو مخصوص والسمع هوان يترنم بعض الناس بالاشعار المناسبة لمقتضى الحال والمقام ويسمع الباقون والرقص هو الدوران وقد صار شعارا للصالحين وفتنة العلماء فالغناء يثير السماع والسمع يثير الوجه والوجه يثير الرقص وسيجيء بيان السماع والرقص في محله ان شاء الله تعالى والكلام هنا مسوق لبيان الغناء فنقول وبالله التوفيق وبالله ازمة التحقيق اعلم ان الله تعالى واثابنا لما يحببه ويرضاه ان جميع ضروريات الشعر وانواعه يستعمل غناء اذا اخذت بالاصوات المطربة والالحان المشوقة وقد اختلف العلماء في حله وحرمة فذهب طائفة الى الحل والاباحة مطلقا سواء كان من الرجال او من النساء وسواء كان بالآلة او بغير آلة لكن بشرط أمن الفتنة ورووا عن جهم غفير من الصحابة والتابعين وشيع التابعين رضوان الله تعالى عليهم اجمعين وعزوه الى الائمة الاربعة وسفيان بن عيينة والقاضي بكر الباقلاني وعبد العزيز بن الطلب وابي بكر احمد بن موسى بن مجاهد واختار من الائمة الشافعية الاستاذ ابو منصور التيمي البغدادي وصنف فيه كتابا مفردا والاستاذ ابو القاسم عبد الكريم بن هوزان القشيري وابو عبد الله الحلي وامام الحرمين وغيرهم ومنهم الامام ابو حامد الغزالي ونقل الاجماع عليه حيث قال في بعض تأليفاته في الفقه الغناء مباح اتفاقا واختار ايضا جماعة من

الطرب فتحتنيله برفقة انشائه عارض اوله بياضت خفون ياخود شدة سرور دن التطرب فحنكه او ازده استعمال اوله او ازى حكوب كوكبك انك تحسب صوت معنائه وان قوله ما قبلك وامهك

طبيب

الحنابلة والمالكية وقال الحافظ ابو محمد علي بن حزم الظاهري لم يرد نص
 من الكتاب والسنة بتحريم الغناء ولو ورد لكنا اول قائل به فدل على انه
 ليس من المحرمات وقال الحافظ محمد بن ظاهر في كتابه في السماع بعد ما
 ساقه باسنيده عن الصحابة والتابعين هذا اجماع شيعه من اهل الحل
 والعقد وليس لمن بعدهم احداث قول آخر وقال الشيخ ابو طالب الكوفي في
 ثبوت القلوب سمع الغناء الصحابي والتابعي ولم يزل اهل المجاز يرضون
 فيه في فضل ايام السنة التي امر الله تعالى عباده فيها بالذكر ونقل ابو
 طاهر وابن قتيبة والشيخ تاج الدين الغزالي اجماع اهل المدينة عليه
 وقد قيل ان اجماعهم على شيء يدل على كونه سنة وسئل الامام مالك
 بالمدينة عن السماع فقال لا ادري اهل بلدنا لا ينكرونه ولا يبعدونه
 عنه ولا ينكروه عندنا الا عاقبي جاف او غبني جاهل او ناسك عراقي
 غليظ الطبع وقال ابو محمد علي بن حزم من نوى بالغناء ترويح القلب
 ليقوى على الطاعة فهو مطيع ومن نوى به التقوى على المعصية فهو عاص
 وان لم ينو شيئا منهما فهو لغو معفو عنه كخروج الانسان الى بستانه و
 تعوده على بابه متفرجا وقال ومن انكره فقد اخطأ وذكر الغزالي
 نحوه في الاحياء وقال الاستاذ ابو منصور البغدادي الغناء اذا سلم
 من تضيق الغرض وترك حرمة المشايخ فهو محمود وربما كان السامع
 له ما جورا وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في الغاية الغناء
 داخل في قول الامام الشافعي الشعر كلام فحسنه حسن وقيحه قبيح و
 قال الاستاذ ابو منصور عن شيخه الامام ابي بكر بن قورك الفقيه
 المتكلم الاصولي انه قال كل من سمع الغناء والقول على تأويل نطق

رهب رهب من الباب الرابع
 او خاف صحاح

القينة الامة مخفية كانت
 او غير مخفية ولجميع القيان صحاح

القرآن او وردت به السنة او على طريق الرغبة الى الله تعالى والرهبة
 منه فنهيا له ومن سمعه على اعتقاد معني في المسموع في الانبياء والاولياء
 فحالهم اتم من تقدم ومن سمعه على حظ نفسه في القينات لا على حظ
 روحه وقلبه فليستغفر الله تعالى وقد استدله هذه الطائفة في ثبوت
 مدعاهم بالآيات والاحاديث اما الآيات فثلث الاول قوله تعالى
 فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه وجه التمسك به
 ان القول يعم جميع انواع الكلام واصنافه ومن جعلها الغناء فيعمل بالعموم
 حتى يرد مخصص او ناسخ ولا تخصيص ولا نسخ بعد موته صلى الله
 تعالى عليه وسلم فيبقى على العموم والثانية قوله تعالى الذين يتبعون
 الرسول النبي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل
 يأمرهم بالعرف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث
 وجه الاستدلال به ان الطيبات جمع محلي باللام فيشتمل كل طيب فان
 الطيب يطلق بازاء ثلثة معان المستلذ وهو الاكثر المتبادر الى الفهم
 عند عدم القرائن والظاهر والحلال وصيغة العموم كلية يتناول
 كل فرد من افراده ومن جملة افراد المستلذ الغناء الثالثة قوله تعالى
 وقد فصل لكم ما حرم عليكم وجه الاستدلال به ان الغناء ليس داخل
 فيما فصله الله تعالى في القرآن من المحرمات فيكون حلالا واما الاحاديث
 والايثار والآثار فاكثر من ان تحصى ونحن نذكر بعضها ليطمين
 اليه قلوب الناظرين روى البخاري في صحيحه في سنة العيد عن
 عايشة رضي الله عنها قالت دخل علي ابوبكر وعندي جاريتان من
 جوار الانصار تغنيان بما تقاولت به الانصار يوم بغاث فقال امراة

هذا الحديث
 في صحيح البخاري
 في كتاب الايمان
 في باب ما جاء في
 الغناء

الزمار بالكسر ودك جمع من امير كلور
 اختار

الشيطان في بيت رسول الله في يوم عيد فقال صلى الله تعالى عليه وسلم
يا ابا بكر ان لكل قوم عيداً وهذا عيدنا رواه في ابواب متفرقة بطرق مختلفة
وروى البخاري ايضاً عن الربيع بنت معوذ قالت جاء النبي صلى الله عليه
وسلم حين بنى على مجلس على فراشي وجعلت جواريات لنا يضربن بال
ويندن من قتل من اباي يوم بدر اذ قالت احداهن وفيما بنى يعلم
ما في غد فقال عليه الصلوة والسلام دعي هذا وقولي الذي كنت تقولين
واخرجه ابن ماجه عن ابي بكر بن ابي شيبة عن يزيد بن هارون عن
حماد بن سلمة عن خالد المدائني قال كنا بالمدينة يوم عاشوراء والحوار
يضربن بالدفوف ويتغنين فدخلنا على الربيع بنت معوذ فذكرنا لها
ذلك فقالت دخل على رسول الله صبيحة عرسى وعندي جارية تغنيان
وتندبان الذين قتلوا يوم بدر وتقولان وفيما بنى يعلم ما في غد فقال
اما هذا فلا تقولاه لا يعلم ما في الغد الا الله تعالى وروى البخاري في صحيحه
عن عائشة انها رقت امرأة الى رجل من الانصار فقال النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم يا عائشة ما كان معكم هو فان الانصار يعجبهم الله وهو اخرجه
ابن ماجه عن ابن عباس رضي الله عنه قال انكحت عائشة قرابة لها من
الانصار فجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اهديتم الفتاة
قالوا نعم قال ارسلتم معها من يغني قالوا لا فقال ان الانصار فيهم غزل
فلو بعثتم معها من يقول آتيناكم فحيانا وخياكم وروى ابن ماجه
عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
مر ببعض أزقة المدينة فاذا هو بجوار يضربن بدفهن ويغنين ويقفن
نحن جوار من بني النجار يا حنظلة محمد من جار فقال صلى الله تعالى عليه وسلم

بن علي اهل بيته زفها صحاح

الزف زانك فتجمله كلني
كويكواونه كوندرك
وان قوله

الاعجاب هذه لك كسر يله برنسه
كندويه خوش كللك يقال اعجبني
هذا الشئ بحسنه وان قوله

الزقاق السكة يذكر ويؤنث
وجمع زقاق وازقة مثل حوار
وحوران واحورة صحاح

عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه قال انكحت عائشة قرابة لها من الانصار فجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اهديتم الفتاة قالوا نعم قال ارسلتم معها من يغني قالوا لا فقال ان الانصار فيهم غزل فلو بعثتم معها من يقول آتيناكم فحيانا وخياكم وروى ابن ماجه عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مر ببعض أزقة المدينة فاذا هو بجوار يضربن بدفهن ويغنين ويقفن نحن جوار من بني النجار يا حنظلة محمد من جار فقال صلى الله تعالى عليه وسلم

الله

الله يعلم آفي لا حيتكن وروى النسائي عن السائب بن يزيد ان امرأة جاءت
الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا عائشة اتعرفين هذه فقالت
لا بنبي الله قال هذه قينة بني فلان تجبين ان تغنيك فقالت نعم فغنتها
فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد نفخ الشيطان في منخريها قال الشيخ
ابو الفضل في كتاب الامتاع في احكام السماع هذا الحديث قوي الدلالة على
اباحة الغناء من الرجال والنساء وقال الامام الغزالي في الاحياء
التجوير في موضع واحد نص على الاباحة والمنع في الف موضع يحتمل
التأويل والتنزيه واما الفعل فلا تأويل له اذ ما حرم فعله انما يحل بغير
الأكراه فقط وما ابيح فعله يحرم بموارض كثيرة حتى النيات والقصو
اقول في الحديث دلالة قطعية على اباحة الغناء واستماعه مطلقاً
من وجوه الاول معرفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انها قينة بني فلان
وتقرير اياها مع ان النهي عن المنكر واجب عليه والثاني عرسه على عائشة
والثالث استماعه اياها فهذه الدلالات الثلاث قطعية وقد يستنبط
منها فروع كثيرة فتأمل هذا هو الكلام الاجمالي في اباحة الغناء واستماعه
وقال بعضهم بالكراهة لما روى عن ابن عباس رضي الله عنه انه سئل
عن الغناء احوال هو فقال لا فليل له احرام هو فقال لا فراه مكرها
وبه جزم كثير من الائمة الشافعية ولم يفرقوا بين الرجل والمرأة ذكره
في كتاب الامتاع وقال بعضهم بالفرق بين الرجال والنساء فيحل
الرجل ويحرم من المرأة وقال بعضهم يحل من المحارم من النساء كالزوجة
والامة دون الاجانب وقال بعضهم انه يحل منهما ان كان بغير آله ويحرم
بالآله وقال بعضهم يحل القليل منه دون الكثير وقيل هذا مذهب الامام

الشافعي حيث قال اذا كان الرجل يد من الغناء ويشغل به فهو بمنزلة السفه
وقال القاضي الامام ابو حامد محمد بن ابراهيم الشافعي في كتابه الكفاية ولا
يحرم اليراع والذف مع الجلابل في وجه من الوجوه وكذا الغناء والسماع
والرقص الا اذا دام عليها وكلام الامام الغزالي في الاحياء يقتضي ذلك
حيث قال في العارض الخامس اذا اتخذ الغناء ديدنا وقضى عليه اكثر
اوقاته فهذا السفه الذي ترد شهادته فكل مباح يباح كثيرة فان
الصغير بالاصرار والمداومة تصير كبيرة فكذلك بعض المباح بالادمان
والمواظبة يصير صغيرا وهذا ذهب طائفة اخرى الى حرمة الغناء
مطلقا قال قاضي القضاة ابو الحسن الماوردي الشافعي اختلف هل العلم
في الغناء فاباحه قوم وخطره اخرون وكره مالك والشافعي وابو حنيفة
في اصح ما نقل عنهم انتهى كلامه واليه ذهب جماعة من الخنابلة وغيره
ابن الجوزي الى الامام احمد بن حنبل استنباطا من بعض اقواله لانصا
عليه حيث قال الغناء الذي ليس بالقصايد الزهدية ونحوها حرام
عند الامام احمد وادعي ابن تيمية ان اكثر اصحابهم على التحريم وحكي القائل
ابو الطيب الشافعي التحريم عن جماعة من السلف منهم الشعبي وسفيان
الثوري وحماد بن سلمة والنخعي وحكاها الامام النووي في شرح مسلم
عن اهل العراق وبه قال بعض اصحاب الشافعي وقد استدلل هذه
اطراف على مدعاهم ببعض الايات والاحاديث منها قوله تعالى ومن
الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها
هزوا اولئك لهم عذاب مهين روى عن ابن عباس وابن مسعود ان
لهو الحديث الغناء وقال القاضي البيضاوي في تفسيره قوله تعالى

اليراع جمع براعة وهي القصبة
صحاخ
الذف بالضم الذي يضربه والفتح لغة
صحاخ
الجلابل جمل كضمي وبابينه لملك
سكونيله دف يولد سارقين
الجلابل جمل او كضمي وجمع
ثانينك كسر يجمع دف يولد
مقاسمه وان قوله

ومن الناس من يشتري لهو الحديث
اي ما يلهمه عما يعنيه من الاحاديث
التي لا اصل لها والاساطير التي لا اعتبار فيها والمضاحك وفضول
الكلام والاضافة بمعنى من البيانية ان اريد بالحديث المنكر والتبعية
ان اريد به الاعم منه وقيل نزلت في النضر بن الحارث فانه اشترى
كتب الاجام وكان يحدث بها قريشا ويقول ان كان تجد حدثكم بحديث
عادي وثمود فانا احديثكم بحديث رستم واسفنديار والاكاسرة وقيل
كان يشتري القيان ويحملهن على معاشرته من اراد الاسلام ومنعه
عنه انتهى كلامه وقال الشيخ ابو الشيخ الحسن البكري في تفسيره قوله
تعا ومن الناس من يشتري لهو الحديث الآية اي يترك القرآن ويختار
الغناء والمعارف على القرآن ويشتري الجوارى المغنيات ونحوها فالتقيد
يشتري ذات لهو وذا لهو وضافة اللهو للحديث بمعنى من والغناء
ان كان بالآلة فن شعار الشربة وهو حرام كالعود ونحوه والا فمكروه
وسماع الصوفية محود كما ذكره الغزالي والقشيري وابو طالب الكشي
والسهروردي وعنه ابو النجيب وهو الايتان بنشد ينشد من كلام
القوم مما كان في التوبة والزهد والتوكل والرضى والمحبة والانس
او ما اشار الى ذلك مع اجتماع العارفين بهذه المعاني من غير منكر شرعي
كحضور امرد حسن الوجه وامرأة او اطلاع النساء على الرجال والآلة
او شيء يدار على هيئة الخمر ولوماء واما شرب النبي صلى الله عليه وسلم
اللبن والماء وارادته بين القوم في دعوة اصحاب الصفة اللبث
الذي داره ابو هيرة كما هو في صحيح البخاري فانما كان ليصل كل واحد
منهم بحصته والادارة على هيئة الخمر لها كيفية معلومة في العرف

ومن الناس من يشتري لهو الحديث
اي ما يلهمه عما يعنيه من الاحاديث
التي لا اصل لها والاساطير التي لا اعتبار فيها والمضاحك وفضول
الكلام والاضافة بمعنى من البيانية ان اريد بالحديث المنكر والتبعية
ان اريد به الاعم منه وقيل نزلت في النضر بن الحارث فانه اشترى
كتب الاجام وكان يحدث بها قريشا ويقول ان كان تجد حدثكم بحديث
عادي وثمود فانا احديثكم بحديث رستم واسفنديار والاكاسرة وقيل
كان يشتري القيان ويحملهن على معاشرته من اراد الاسلام ومنعه
عنه انتهى كلامه وقال الشيخ ابو الشيخ الحسن البكري في تفسيره قوله
تعا ومن الناس من يشتري لهو الحديث الآية اي يترك القرآن ويختار
الغناء والمعارف على القرآن ويشتري الجوارى المغنيات ونحوها فالتقيد
يشتري ذات لهو وذا لهو وضافة اللهو للحديث بمعنى من والغناء
ان كان بالآلة فن شعار الشربة وهو حرام كالعود ونحوه والا فمكروه
وسماع الصوفية محود كما ذكره الغزالي والقشيري وابو طالب الكشي
والسهروردي وعنه ابو النجيب وهو الايتان بنشد ينشد من كلام
القوم مما كان في التوبة والزهد والتوكل والرضى والمحبة والانس
او ما اشار الى ذلك مع اجتماع العارفين بهذه المعاني من غير منكر شرعي
كحضور امرد حسن الوجه وامرأة او اطلاع النساء على الرجال والآلة
او شيء يدار على هيئة الخمر ولوماء واما شرب النبي صلى الله عليه وسلم
اللبن والماء وارادته بين القوم في دعوة اصحاب الصفة اللبث
الذي داره ابو هيرة كما هو في صحيح البخاري فانما كان ليصل كل واحد
منهم بحصته والادارة على هيئة الخمر لها كيفية معلومة في العرف

ومن الناس من يشتري لهو الحديث اي ما يلهمه عما يعنيه من الاحاديث
التي لا اصل لها والاساطير التي لا اعتبار فيها والمضاحك وفضول
الكلام والاضافة بمعنى من البيانية ان اريد بالحديث المنكر والتبعية
ان اريد به الاعم منه وقيل نزلت في النضر بن الحارث فانه اشترى
كتب الاجام وكان يحدث بها قريشا ويقول ان كان تجد حدثكم بحديث
عادي وثمود فانا احديثكم بحديث رستم واسفنديار والاكاسرة وقيل
كان يشتري القيان ويحملهن على معاشرته من اراد الاسلام ومنعه
عنه انتهى كلامه وقال الشيخ ابو الشيخ الحسن البكري في تفسيره قوله
تعا ومن الناس من يشتري لهو الحديث الآية اي يترك القرآن ويختار
الغناء والمعارف على القرآن ويشتري الجوارى المغنيات ونحوها فالتقيد
يشتري ذات لهو وذا لهو وضافة اللهو للحديث بمعنى من والغناء
ان كان بالآلة فن شعار الشربة وهو حرام كالعود ونحوه والا فمكروه
وسماع الصوفية محود كما ذكره الغزالي والقشيري وابو طالب الكشي
والسهروردي وعنه ابو النجيب وهو الايتان بنشد ينشد من كلام
القوم مما كان في التوبة والزهد والتوكل والرضى والمحبة والانس
او ما اشار الى ذلك مع اجتماع العارفين بهذه المعاني من غير منكر شرعي
كحضور امرد حسن الوجه وامرأة او اطلاع النساء على الرجال والآلة
او شيء يدار على هيئة الخمر ولوماء واما شرب النبي صلى الله عليه وسلم
اللبن والماء وارادته بين القوم في دعوة اصحاب الصفة اللبث
الذي داره ابو هيرة كما هو في صحيح البخاري فانما كان ليصل كل واحد
منهم بحصته والادارة على هيئة الخمر لها كيفية معلومة في العرف

الحل كونه مركب وان قوله

المعارف الملاهي والمعارف للاعب بها
والغنى التي لهم فمفاسد ضاح

العود هيئتك ضيعة جالنان سار
السنه ويرد من حشرى بقره سنه
بربطه تفسير البشر فيوز
مفاسد وان قوله

الانشاد بكسر الهمزة بلدر بك
وشوا وقوم وان قوله

امرد صقال اوليان او غل
يقال غلام امرد ولا يقال
جارية مرداء وان قوله

وليس ذلك منها بغير مزية وقد حدث في اوخر المائة التاسعة البني المحدث
 ببلاذ اليمن والحجاز يطبخ فيخرج منه ماء اسود يقال له القهوة فتكلم فيه
 اناس كثير من والحق انه نفسه مباح فان كان وسيلة لقربة كان قربة
 كما اتفق به بعض فقهاء زبيد وهو حسن واما الادارة فقد علم وقيل نزلت
 الآية في النضر بن الحارث كان يشتري كتب اخبار العجم ويقصها على العرب
 ويقول محمد يحدثكم احاديث عاد وثمود وانا احدثكم باحاديث الفرس و
 الروم فيستلمون حديثه ويتركون القرآن انتهى كلامه وقال الشيخ
 ابو الفضل في كتاب الامتاع قوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث
 الآية فسر ابن عباس بالغناء وقال ابو جعفر محمد بن جرير الطبري انه
 الطبل وقال ابن العربي اصح ما قيل فيه انه الباطل وقال عطاء انه اللهو
 واللعب وقيل الجدال في الدين وقيل كل شغل عن ذكر الله تعالى وقال ابن اسحاق
 وغيره انها نزلت في النضر بن الحارث كان يشتري اخبار الاكاسرة و
 يحدث بها العرب ليشتغلهم عن الايمان والاسلام وقال ابن قتيبة انها
 نزلت في جماعة من المنافقين كانوا يشترون كتب الفرس والروم ويقرأون
 للمسلمين ليصدوهم عن ذكر الله تعالى وخطاء من فسرها بالغناء لان
 الغناء عرض والشراء لا يقع على العرض ثم قال والاجتهاد بهذه
 الآية عجيب اذ لو كان هو الحديث موضوعا للغناء فانا يقع الذم على
 الذي يشتري هو الحديث ليضل عن سبيل الله ولا شك ان الغناء بل الطل
 من فعله ليضل بها الناس عن سبيل الله كان ذلك حراما فالتحريم والحالة
 هذه لعارض من العوارض المحرمة فلا دلالة في الآية على تحريم الغناء
 المطلق ومتى كان في محل الحكم وصفي يكن اعتبار وجب اعتبار ولا يلغى

الغناء

يقال استلمه اي عده ملحا
 صحاح

الغناء

انتهى

انتهى كلامه وهكذا ذكره الامام الغزالي في الاحياء فتدبر ومنها ما رواه
 ابو داود والبيهقي عن عبد الله بن مسعود انه قال الغناء ينبت النفاق
 في القلب كما ينبت الماء البقل رواه المصنف عنهما موقوفا وروى البيهقي
 في شعب الايمان مرفوعا بلفظ الغناء ينبت النفاق في القلب كما ينبت
 الماء الزرع وقال الامام الغزالي في الاحياء لا يصح رفعه لان في اسناده
 من لم يسم ثم قال قول ابن مسعود ينبت النفاق اراد به في حق المعنى
 لانه الذي لا يزال ينافق الناس ويتودد اليهم ليرغبوا في صوته وغنايه
 وذلك لا يوجب التحريم فان لبس لثياب الجميلة وركوب الخيل المهيبة والنفاق
 بالحرث والانعام وسائر انواع الزينة ينبت الرياء والنفاق في القلب
 ايضا ولا يطلق القول بتحريمها وروى ابن ابي الدنيا والطبراني في الكبير
 عن ابي امامة الباهلي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال ما رفع احد عقيرته بغناء الا بعث الله تعالى شيطانا في
 منكبيه يضربانه باعقابهما على صدره حتى يمسيك وروى الطبراني في
 المعجم الكبير عن ابي امامة الباهلي رضي الله عنه انه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا يحل بيع المغنيات ولا شراءهن ولا الجلوس
 اليهن والذي نفسي بيده ما رفع احد عقيرته بغناء الا ارتد على ذلك
 جلوس شيطان على عاتقه هذا وشيطان على عاتقه هذا حتى يسكت
 هكذا ذكره الشيخ ابو الفضل في كتاب الامتاع في احكام السماع وضعفه
 وضعفه العراقي ايضا في تخرجه الاحياء على انه معارض بما ذكرنا من
 الاخبار الصحيحة في صدر البحث وقال الامام الغزالي في الاحياء
 واحتجوا على حرمة الغناء بما رواه ابو امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم

الغناء

اجمع الفرس اي جده في جريه
 صحاح

النم بفتح تين دورت ايا قلب حيوان
 دوه وقيون وصفه كبي جعي انعام
 وانعامك انا عيم كلور اخذت
 يقال رفع فلان عقيرة اي صوته
 صحاح

يقال اتينا فلانا فارتد فناه
 اي اخذناه من ورائه صحاح

انه قال ما رفع احد صوته بغناء الا بعث الله تعالى شيطانين على منكبيه
 يضربان باعقابهما على صدره حتى يمسي قلنا هو منزل على بعض انواع الغناء
 وهو الذي يحرك من القلب ما هو مراد الشيطان من الشهوة ومحبة المخلوقين
 واما ما يحرك الشوق الى الله تعالى والسرور في العبد بحدوث الولد و
 قدوم الغائب فهذا كله ايضا مراد الشيطان بدليل قصة الجاريتين اللتين
 تغتسلان في بيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحبشة الذين لعبوا في
 المسجد قدام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والاخبار التي نقلناها من الصحاح
 فالتجوز في موضع واحد نص في الاباحة والمنع في الف موضع محتمل
 للتأويل والتنزيه واما الفعل فلا تأويل له اذا ما حرم فعله انما يحل لغرض
 الاكراه فقط وما ائبح فعله يحرم بعوارض كثيرة حتى النيات والقصور
 انتهى كلامه والله در رحمته الله تعالى ما احسن توجيهه والطف تأويله
 وادق تخرجه وروى ابن عساکر عن انس بن مالك رضي الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من استمع الى قينة صبت في اذنيه
 الا نك يوم القيامة وهذا حديث ضعيف وقيل موضوع ذكره الشيخ
 ابو الفضل في كتاب الامتاع وعلى تقدير صحته فهو محمول على التشديد
 والمنع في حق من اتخذ ذيدا وعادة وصرفه اكثر اوقاتة او اراد
 به فسادا توفيقا بين الادلة وروى اصحاب السنن الاربعة ابو داود
 والترمذي والنسائي وابن ماجه عن عتبة بن عامر عن النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم انه قال كل شيء يلهو به الرجل فهو باطل الا ادا به
 فرسه ورميه بقوسه وملاعبته زوجته قال العراقي في تخرجه
 الاحياء فيه اضطراب وقال الامام حجة الاسلام ابو حامد الغزالي

قوله باطل لا يدل على التحريم بل يدل على عدم الفائدة وذلك مسلم على ان
 التلويح بالنظر الى الحبشة خارج عن هذه الثلاثة وليس يحرام بل يلحق غير
 المحصور بالمحصور قياسا على قوله عليه السلام لا يحل دم امرء مسلم الا
 باحدى ثلاث الزنا بعد الاحصان وقتل النفس بغير الحق والارتداد بعد
 الاسلام فانه يلحق به رابع وخامس فكذلك ملاعبة الرجل بالمرأة فانه
 لا فائدة فيه سوى التلذذ وفي الغناء ايضا تلذذ فيلحق به على ان
 التفرج في البساتين وسماع اصوات الطيور وانواع المداعبات مما يلهو
 به الرجل ولا يحرم منها شيء وان جاز وصفه بالباطل انتهى كلامه
 رحمه الله وروى الديلمي عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه عن النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم انه قال كان ابليس اول من ناح واول من تغنى
 وهذا حديث ضعيف على ان الاخبار عن فعل ابليس لا يدل على شيء من
 الحيل والحرمه اذ لم ينه عنه في الشرع لجواز ان يراد به مجرد الاخبار
 والحكاية والقصة على الاصحاب فتأمل وقال الامام في الاحياء واجتنبوا
 على حرمه الغناء بما روى عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه
 قال كان ابليس اول من ناح واول من تغنى فقد جمع بين النباحة
 والغناء قلنا لا جرم كما استثنى عنه نباحة داود عليه الصلوة والسلام
 ونباحة المذنبين على خطاياهم فكذلك يستثنى منه الغناء الذي يراد
 به تحريك السرور والحزن والشوق حيث يباح تحريكه كما استثنى غناء
 الجاريتين يوم العيد في بيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وغناؤهم
 عند قدومه من الاسفار والغزواة بقولهم طلع البدر علينا من
 ثنيات الوداع وجب لشكر علينا ما دعى الله داع وروى الديلمي عن

المداعب الممازجة صحاح

الشيئة طريق العقبة والجمع ثنيات
 بوقته اولان يول
 دار قول

جابرته لما مات ابراهيم بكى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بموته فقال
 عبد الرحمن بن عوف أتبكي يا رسول الله وقد نهيتنا عن البكاء فقال إنما
 نهيت عن صوتين احقين فاجرين صوت عند نعمة الله واللهم والعب و
 يعرف الشيطان وصوت عند المصيبة تحس الوجه وشق الجيوب
 ورتة الشيطان هذا حديث ضعيف مضطرب لا لفاظ وقيل منك على
 انه انما يدل على تحريم ما فيه فحش من الغناء والبكاء لا على تحريم مطلق
 الغناء والبكاء كما لا يخفى هذا قال المصنف رحمه الله وفي التارخا
 اعلم ان التغني حرام في جميع الاديان قال الامام محمد بن الحسن الشيباني
 رحمه الله في الزيادات اذا اوصى بما هو معصية عندنا وعند اهل الكتاب
 وذكر منها الوصية للمغنين والمغنيات وحكى عن ظهير الدين المرغيناني
 انه قال من قال لمقرئي زماننا احسنت عند قرأته يكفر انه في كلامه
 وجهه ان التغني للناس لما كان حراما بالاجماع كان قطعيا فتحسينه
 تحليل للحرام القطعي وكل تحسين للحرام القطعي كغير هذا التحسين كغير
 وصاحب الهداية والزخيرة سمياه كبيرة هذا ما ذكره المصنف على وفق
 مراده وفساده غنى عن البيان لمن آمن النظر فيما أسلفنا من
 النصوص والاجماع واقرال العلماء ولكن نبينه اجمالا اما قولنا ثانيا
 خاتمة اعلم ان التغني حرام في جميع الاديان فستنبط من كلام محمد بن الو
 للمغني والمغنية باطلا عندنا وعند اهل الكتاب لكون الغناء معصية
 عندنا وعندهم ولا شك في بطلان هذا الاستنباط لان قوله الغناء
 معصية ليس المراد به مطلق الغناء بل المراد غناء المغنين من الرجال
 والنساء الذين يداومون على الغناء ويصرفون فيه اكثر اوقاتهم

للمغنى بالضم المحدث وقد فحش
 وجهه من باب ضرب ونهر
 صاحب
 الزيادة بالضم والمدار صوت كبي
 يقال رنت المرأة ترن رنة واصاحت
 اخبرني

قد بدله لاجرا في العرس
 والاعباد اول دفع الوحشة

دينهم لعباء وهو اهكذا ينبغي ان يفهم كلامه توفيقا بينه وبين ما ذكرنا
 الا ترى الى قول الامام الحافظ ابو محمد علي بن حزم انه لم يرد نص من الكتاب
 والسنة بتحريم الغناء ولو ورد كتمان اول قائل به فدل على انه ليس من
 المحرمات ومن قال بحرمته فقد اخطأ واما حكاية ظهير الدين المرغيناني
 من قال لمقرئي زماننا احسنت فقد كفر فهو من تشديدات الفقهاء
 الناشئة من الرعونات النفسانية وقلة معرفة المذاهب وعدم الاحاطة
 بالشريعة وتوجيه المصنف فسد منه كما لا يخفى على المصنف واما قول
 صاحب الهداية والزخيرة انه كبيرة فمحول على ما ذكرنا من غناء المغنين
 والا فطلق الغناء ليس بصغيرة فضلا عن ان يكون كبيرة واذا عرفت
 هذا فاعلم ان الرجال تعرف بالحق ولا يعرف الحق بالرجال فمن عرف الحق
 بالرجال فقد حار في تيه الضلال روى الترمذي عن زيد بن ثابت رضي
 عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نصر الله امراء
 سمع منا حديثا فحفظه حتى يبلغه غيره فرب حامل فقه الى من هو
 افقه منه ورب حامل فقه ليس بفقيه وروى الامام احمد عن جابر
 بن مطعم رضي الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول بالخياف خيف مني نصر الله عبدا سمع مقالتي فحفظها ووعاها
 وبلغها من لم يسمعها فرب حامل فقه لا فقه له ورب حامل فقه الى من
 هو افقه منه ثلاث لا يغفل عليهن قلب مؤمن اخلاص العمل لله تعالى و
 النصيحة لائمة المسلمين ولزوم جاعتهم فان دعوتهم تحفظ من وراءهم
 وفي رواية اخرى تحيط من ورايتهم قوله نصر الله امراء روى بالتشديد
 والتخفيف وهو اجد من النصارة وهي الحسن والبهجة والنعمة كذا في

تأويل ما في قوله
 الدينهم لعباء
 وهو اهكذا ينبغي
 ان يفهم كلامه
 توفيقا بينه وبين
 ما ذكرنا

العبارة الحق والاسترخاء صحاح
 صالح اوله

التيه المفارقة بيناه فيه صحاح
 بريه

نصر الله امراء بالتشديد
 اوله صحاح

الخياف ما اخذ من غلظ الجبل
 وارفع عن سبل الماء ومنه
 سمي مسجد الخيف بمضى صحاح

شرح الغريب وقوله لا يغفل عليهم بفتح الياء وكسر الغين من الغفل بالكسر وهو الحقد والضغن أي لا يدخل قلبه شيء من الحقد يزيله عن الحق و يروي بضم الياء وكسر الغين من الاغلال وهو الحيانة يقال أغل أغلا لا اذا خان كذا في شرح الغريب والحاصل ان قلب المؤمن لا يتجمل بهذه الثلاثة هذا ثم ينبغي ان لا تعجب مما ذكرنا فان رواية الاكابر عن الاصاغر جائزة وكذا رواية الاباء عن الابناء وقد قال الله تعالى وفوق كل ذي علم عليم فان المتأخر ما لم يقف على ما لم يطلع عليه المتقدم لا يعتقد بعلمه ومع هذا الفضل للمتقدم لا تهم الاباء المتأخر قال ويدخل فيه أي في الغناء الحرام تغني صوفية زماننا في المساجد والدعوات بالاشعار والاذكار مع اختلاف اهل الهوى والمرد بل هذا اشد من كل تغني لانه مع اعتقاد العبادة هذا كلامه اقول هذا غني عن البيان لا نأقدا ثبتنا اباحة الغناء وشان المباح ان يصير عبادة اذا اقترنت بالنية الخالصة على ان تغني تصوفية مستثنى عن قول من يقول بحرمه الغناء عند المحققين من المتأخرين وفاقا للاكابر من المشايخ الصوفية قدس الله ارواحهم قال في كتاب البركة ولا بأس بالجداء وهو نوع من الغناء في السير للسرعة وتنشيط النفوس وترويحها ودلايله كثيرة وعلى هذا مشايخ الصوفية بارك الله فيهم مجتمعون وحدهم في مكان فيقرأ واحد منهم شيئا من القرآن ويحدو حاديهم بما يذكر الجنة والنار والشوق الى العزيز الغفار وهذا القدر لئلا يملوا لا يقابل بالانكار انتهى كلامه والتحقيق ما ذكرنا واما قوله مع اختلاف اهل الاهواء والمرد فمن باب سوء الظن بالمسلمين فنورد بالله تكا من ذلك قال واما التغني وحده بالاشعار لدفع الوحشة عن

المرد بظم وسكون جمع امره صحاح

الحدوس والابل والغنائها صحاح

نفسه

نفسه او في الاعياد والعرس او في السير والعمل فاختلغوا فيه والصواب منه مطلقا في هذا الزمان اقول بل الصواب لتفصيل وهو ان يكون جائزا ان لم يتعرف بشيء من الغش والافلا تيسر على المسلمين على ان هذه المواضع مستثناة عند اكثر من يقول بتحريم الغناء روى البخاري ومسلم عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال رايت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ينقل التراب معنا يوم الخندق ويرتجز بكلمات لابن رواحة ويقول اللهم لولا انت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا فانزلن سكينة علينا وثبت الاقدام ان لا قينا والمشركون قد بقوا علينا اذا ارادوا فتنه ابينا ويرفع بها صوته وروى البخاري ومسلم والترمذي عن انس بن مالك رضي قال خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الخندق فاذا المهاجرون والانصار يحفرون في غداة باردة وينقلون التراب على متونهم ولم يكن لهم عبيد يعملون ذلك لهم وكانوا يؤثون بلاء كلف من الشخير فيصنع لهم الطعام باهالة سيخية ويوضع بين يدي القوم وهم جياع وهي شعبة في الخلق ولها ربح منكرو فلما راي ما بهم من الجوع والنصب قال اللهم ان العيش عيش الاخرة فاغفر للانصار والمهاجرة فقالوا يا محبيين له نحن الذين بايعوا محمدا على الجهاد ما بقينا ابدا وروى النسائي عن عامر بن سعد رضي الله تعالى عنه انه قال دخلت على قرظة بن كعب وابن مسعود الانصاري من عرس فاذا جوار يغني فقلت أي صاحبني رسول الله واهل بي يفعل هذا عندكم فقالوا له اجلس ان شئت واسمع معنا ان شئت فاذهب فانه قد رخص لنا في اللهو عند العرس وفي النهاية وغيره لا بأس بالتغني ليستفيد به نظم القوافي ويصير به نصيح اللسان

نفسه

الجزء بفحنتين ضرب من الشعر وقد رجع الرازي من باب نثر وارجز ايضا صحاح

المن ارقه اور تاسي وسط ظم معناه
 جمعي متان ومتون كلور اختری سنه
 النصب نونك وصادك فتحيد لقب معناه
 الاهالة الودك صحاح وان قوله
 التياغي السخينة اشع
 السخن سينك ضمي وخاء بعجمك سكونيه
 اسي اولان سنه كرم معناه سنه السخنه
 سينك صمي وخاء سكونيه سنه
 مؤنثي وان قوله سنه
 وفي الحديث بقين رسول الله صلى الله عليه وسلم
 او انتظرا ناه صحاح

لا بأس به لدفع الوحشة عن نفسه وبه أخذ شمس الأئمة السرخسي استدلال
 أن أنسا كان يتغنى في بيته ولا يفعل ذلك تلهيّا ثم قال ومن يقول
 بالكراهة مطلقا يحل حديث أنس على انشاد الأشعار المباحة وبه أخذ
 صاحب البديع وعلله بأن السماع يرق القلب وقال بعضهم لا بأس به في
 العرس وقال بعضهم لا بأس في الأعياد واختار المتأخرون وقال ابن
 الجوزي الغناء اسم يقع على أشياء منها غناء المصحح في الطرقات ومنها
 أن قومًا من الأعاجم يقدمون للبحر وينشدون الأشعار ويشوقون فيها إلى
 البحر ويصفون الكعبة وزعم والمقام ومنها الغزاة ينشدون أشعارا
 في الحرب والمبارزة ومنها خلداء العرب فان هذا كله مباح وقال القرطبي
 الغناء على ضربين ضرب جرت العادة به أن يستعمل عند مجادلة الأعداء
 وحال الأتغال وقطع المغاور لينشط به كخداة العرب وغناء النساء
 لتسكين الأطفال ونحو ذلك فهذا إذا سلم المغنى به من ذكر الفواحيش
 والمحرمات فلا بأس به والضرب الثاني غناء ما يتخلله المغنون العادون
 بصفة الغناء المختارون لما رقى من الأشعار التي يلحنون بها بالآلحان
 الأنيقة التي تهيج النفوس وتطربها فهذا هو المختلف فيه فتدبر قال
 وأما قيدنا بالأشعار لأن التغنى بالقرآن والذكر والدعاء يستلزم الحن
 الحرام بلا خلاف في هذا كلامه والمفهوم منه أن الحن في القرآن والذكر
 الدعاء حرام بلا خلاف فيه بين العلماء والمذاهب وهو غلط واغترى
 ذلك بكلام البراز الحن في القرآن حرام بلا خلاف وهذا خطأ أيضا
 فان فيه اختلافات كثيرة بين العلماء والأئمة قال لقاضي أبو الحسن
 ما ورد من الأئمة الشافعية اختلف أهل العلم في قراءة القرآن بالآلحان

انحل فكان شعرا غير قول غيره
 اذا ادعاه لقصده وتخلل منه
 وفلان يتخلل مذهب كذا
 وقبيلة كذا اذا انتسب اليه
 صحاح
 شئ انيقا او حسن معجب
 صحاح

زلتم بالظن
 الذين اختلفوا
 اختلفوا في
 ٥

الموضوعة للمغنى فرخصها قوم وابعوها وشدها قوم وخطر وها قد
 طائفة إلى الإباحة مطلقا حكاه ابن بطال في شرح البخاري عن عمر بن الخطاب
 وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس وعن عطاء بن أبي رباح والامام
 أبي حنيفة والشافعي وذهب طائفة إلى الحرمة مطلقا سواء شوش النظم
 ام لا وعزوه إلى الامام مالك وبه جزم ابن شهاب لعكر بن الجنبلي في عيون
 المسائل وذهب طائفة إلى الكراهة حكاه ابن بطال في شرح البخاري
 عن انس بن مالك رضي الله عنه وعن سعيد بن المسيب والحسن البصري
 وابن سيرين وسعيد بن جبير والبخاري وعزوه إلى الامام مالك والشافعي
 وذهب طائفة إلى التفصيل في ذلك فقالوا ان افترط في المد أو اشبع
 الحركات حتى تولدت منها الحروف ونحو ذلك فهو حرام والا فهو مباح
 وهذا ما حكاه صاحب الحاوي عن الامام الشافعي وصححه يحيى الدين
 النووي في الروضة واورده فخر الدين بن تيمية الجنبلي في البلغة
 وقال الامام الغزالي وغيره من الأئمة الشافعية والحفظة القراءة
 بالآلحان مستحبة ما لم تنته إلى التلطيط المشوش للنظم وفي الزخيرة
 اذا كان التغنى لا يغير الكلمة عن موضعها ولا يطول الحروف حتى
 يصير الحرف الواحد حرفين فهو مستحب في الصلوة وخارجها وهذا
 معنى قول المصنف واما التغنى بمعنى حسن الصوت بلا حن مشوش
 لنظم القرآن فنندوب اليه في كل حال روى عبد الرزاق عن البراء بن
 عازب رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال زينوا
 اصواتكم بالقرآن وروى ابوداود والشافعي عن البراء عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم انه قال زينوا القرآن باصواتكم قبل الاول وقبل الثاني

التلطيط المد والافترط

او اتخذوا قرآنه شعارا
 وزينة لاصواتكم علان

وقيل المراد بهما الترتيل وتحسين القراءة وتجويده ويؤيده ما رواه
الحاكم عن البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم زينوا
القرآن بأصواتكم فإن الصوت الحسن يزيد القرآن حسنا وروى الدارقطني
عن البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال حسنوا القرآن بأصواتكم
فإن الصوت الحسن يزيد القرآن حسنا وروى الإمام أحمد والبخاري
ومسلم وأبو داود والنسائي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أذن الله عز وجل لشئ مما أذن لنبى
حسن الصوت يتغنى بالقرآن يجزيه وروى البخاري عن أبي هريرة رضي
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منا من لم يتغن بالقرآن
وليس المراد بالتغنى المذكور في هذه الأحاديث المعنى المشهور منه كما
قال به من ذهب إلى جواز القراءة باللحن والتغنى لوجوه ثلاثة الوجه
الأول أنه لا خلاف بين الأمة أن قارئ القرآن شاب من غير تحسين
الصوت منه فضلا عن التغنى واللحن فكيف يستحق الوعيد ذكره الشيخ
شهاب الدين التوربشتي في شرح المصابيح والوجه الثاني أنه معارض
بما أخرجه الحكيم الترمذي عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ القرآن بلحون العرب وأصواتهم
وأياكم ولحون أهل الفسق ولحون أهل الكتابين فإنه سيحى بعدى قوم
يرجعون بالقرآن ترجيع الغناء والترهانية والنوح لا يجاوز حناجرهم
مفتونة قلوبهم وقلوب من يجبرهم شأنهم وما أخرجه البراء عن عاصم
بن العباس الغفاري رضي الله عنه أنه قال سمعت رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم يقول بادروا بالموت ستمائة امرأة السفهاء وكثرة

والمراد من الحان العرب القراءة بالطبع
كما كانوا يفعلون والمراد من الحان
أهل الفسق الانحطاط المستفاد
من التكسب والامر الأول محمول
على النذب والتأني اعني التحذير
ان حصل منه المحافظة على صحة
الالفاظ فحل الكراهة والافعل
التحريم والمراد من القوم الذين
لا يجاوز القرآن حناجرهم الذين
لا يتدبرونه ولا يعلمون به
شرح در اليميم

الحجزة بوغاز دودك حلقوم
كبي حتى حناجر كلور اختوى

الشرط

الشرط وبيع الحكم واستخفافا بالدم وقطعية الرحم ونشأ يتخذون
القرآن مزاميرا يقدّمون الرجل ليغنيهم بالقرآن وإن كان أقلهم فقها
وقوله المصنف من حديث أبي عيسى غلط منه لأنه ليس في الصحابة
من اسمه أبو عيسى شهادة كتب لاساء واللقاب واللغة وقوله
بادروا بالموت أى سارعوا إليه والامرة بالكسر والسكون الإمارة و
الولاية والشرط بضم الشين وفتح الراء جمع الشرطي وهم أعوان الظلمة
وخدامهم والنشئ جمع الناشئ وهو الغلام والجارية الذين جاؤوا راحدة
الصفر وسيحى تمام هذا الحديث في دعاء الانسان على نفسه والوجه
الثالث ان الفقهاء صرحوا بكون التالى للقرآن بالتغنى والتسامع
أثمين قال الامام حافظ الدين الكردري قراءة القرآن بالالحان معصية
والتالى والتسامع اثم وقال ايضا اللحن فيه حرام بلا خلاف
قال الله تعالى قرأنا عريضا غير ذي عوج وكأنه اراد باللحن ما يغير اللفظ
عن اصله بحيث لا يكاد يفهم كما يفعل المغنون والافتلاوة القرآن
بالجهر والتغنى وحسن الصوت مندوب إليه وقوله اللحن فيه حرام
بلا خلاف خطأ لأن فيه اختلافات كثيرة مذكورة في كتاب الامتاع
في احكام السماع وقد ذكرنا بعضها آنفا وامثال هذا الخطأ كثير في
كتابه كما لا يخفى على المتأمل الطين الفطين وقال الامام الزيلعي في
شرح الكنز لا يحل الترجيع في قراءة القرآن ولا التطريب فيه ولا
يحل الاستماع اليه لأن فيه تشبها بفعل الفسقة في حال فسقهم وهو
التغنى اراد بالترجيع والتطريب التغنى الذي يشوش نظم القرآن و
يغير كلماته تغييرا لا يكاد يفهم معه معناه كما ذكرنا لأن قراءة القرآن

الطين بالتحريك زير كلك فطنت كبي
يقال طين طينا فهو طين وطابن
اي فطن وحاذق اختوى

الدين في شرح المشارق والله اعلم بالصواب **الثامنة عشر افشاء**
السِر واظهاره فانه حرام منه في الشرع سواء كان سري نفسه
او سري غيره سيما الواقع بين الزوجين وهو من شعار الفسقة والسفهة
والمجانين وله مفاسد كثيرة كالحقد والبغض والعداوة والغيبة و
النميمة وايقاظ الفتنة وغيرها **روى** بوداود عن جابر رضي الله
عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال **المجالس بالامانة الا**
ثلاثة سفك دم حرام وفرج حرام واقتطاع مال الغير **حق** يعني جميع **المجالس**
ما وقع فيها من الاقوال والافعال **ملائس** بالامانات على اهلها دون
الخيانة فلا يجوز اظهار ما فيها وافشاؤه بين الناس الا لثلاثة **مجالس**
مجلس سفك الدم الحرام ويلحق به الضرب والجرح اذا طلب ومجلس
الفرج الحرام يعني الزنا ويلحق به دواعيه اذا طلبت المرأة ومجلس
اقتطاع مال الغير **غير الحق** كالسرقة والغصب والالتفاف ويلحق به
الشم والاذى اذا طلب **وروى** الخطيب البغدادي عن علي بن ابي طالب
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال **المجالس بالامانة** وروى ابو
الشيخ عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال **انما المجالس بالامانة** **وروى** بوداود والترمذي عن جابر رضي الله
عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا حدث الرجل بالجد
ثم التفت فهو امانة هكذا لفظ الحديث في الكتب وقوله التفت
أي ذهب يميناً وشمالاً وهو من قبيل ذكر اللازم واردة المزموم و
روى الحاكم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم **انما يتجالس المتجالس بالامانة** لا يحل لاحدهما

فمن قال في مجلس اريد قتل فلان
او الزنا بفلانة او اخذ مال فلان
فلا يجوز للمستمع كتمه بل عليه
افشاؤه دفعا للمفسدة
علان

6
اي لا يجوز افشاؤه علان

ما لا يجوز افشاؤه
على

ان يغشي على صاحبه ما يكره **وروى** ابو الشيخ عنه عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم **انما يتجالس المتجالس بالامانة** الله تعالى فلا يحل لاحدهما ان
يغشي على صاحبه ما يخافه **وروى** مسلم عن ابي سعيد الخدري رضي الله
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من شر الناس عند الله
تعالى منزلة يوم القيامة الرجل يفضي الى امراته وتفضي اليه ثم ينشر
احدهما سري صاحبه وفيما راينا من نسخ المتن ان من اشتر الناس
بالهمزة وكأنه سهو من قلم النسخ لان كل واحد من الخير والشر لا يستعمل
الا محذوف الهمزة واشباهها لغة ضعيفة لا تكاد توجد في فصيح الكلام
وروى ابن ابي الدنيا عن ابن شهاب مرسل انه قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث بينكم امانة واعلم ان الانسان ما لم
يكن مستعدا لكتمان الاسرار لم يكن مظهر لتجلي الانوار ولا يعد من
الابرار بل هو من الاشرار ولهذا قيل صدور الابرار تخزن الاسرار
ومطلع الانوار ومن ضاق صدره عن كتم الاسرار فهو ذو شر او
اشبه بالاشرار وليس بوعاء لتجليات الانوار قال الشاعر
اذا ضاق صدر المرء عن كتم سره فصدره الذي تستودع السراضيق
ثم اعلم ان ما يقع في المجلس مما يكره افشاؤه ان لم يخالف الشرع كالاكل
والشرب والضحك يلزم كتمان وان خالف فان كان حق الله تعالى
ولم يتعلق به حكم شرعي كاظهار الكبر وبيان الفقر والشكاية من
مصائب الدهر فذلك وان تعلق به حكم شرعي كالزنا وشرب الخمر فهو
بالخيار والستر افضل وان كان حق العبد فان تعلق به ضرر لاحد
او حكم شرعي كالضمان والقصاص فلك الاعلام ان جهل والشهادة

افضي الرجل الى امراته
اذا باشرها وجامعها
صحاح

6
3
لا يجوز

ان طلب وان لم يكن مجهولا ولا مطلوباً فالكم لا نزم والله اعلم بالصواب
التاسعة عشرة الخوض في الباطل والشرع فيه وهو التكلم بالعقائد
سواء كانت لنفسه او لغيره كحكايات مجالس الفسق من الخمر والزنا
وغير ذلك من الاباطيل والفواحش من غير ان يتعلق بها غرض صحيح
كرواية الحديث والشهادة والدعوى وهذا حرام لانه اظهار للمعصية
من غير حاجة واظهار للمعصية معصية اخرى روى ابن ابي الدنيا
والطبراني عن عبد الله بن مسعود موقوفاً انه قال اعظم الناس خطايا
يوم القيامة اكثرهم خوضاً في الباطل وهذا الموقوف في حكم المرفوع لا
تمام لا يدرك العقل ورواه ابن ابي الدنيا عن قتادة مرسلاً ومعنى
الارسال ان يقول التابقي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
كذا وكذا من غير ذكر الصحابي والله اعلم **الآفة العشرون السؤال**
بلا ضرورة داعية اليه وهو حرام لما رواه البخاري ومسلم عن عبد الله
بن عمر رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يزال
المسئلة باحكم حتى يلقي الله تعالى وليس في وجهه مزعة لحم وفي رواية
اخرى ما تزال المسئلة بالعبء حتى يلقي الله تعالى وما في وجهه مزعة
لحم والمزعة القطعة وروى ابو داود والنسائي عن سمر بن جندب
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال المسائل كدوخ
يكدخ بها الرجل وجهه فمن شاء ابقى اللحم على وجهه ومن شاء تركه
الا ان يسأل الرجل ذا سلطان او في امر لا يجد منه بدا وفي رواية
اخرى ان المسئلة كد يكذبها الرجل وجهه الا ان يسأل الرجل سلطاناً
او في امر لا بد منه والكذب الخدش والجمع الكدوخ ويكدخ بها وجهه

الشيخ ابو اسود

اي

اي يخذشه والكذب التعب والمشقة ويكذبها وجهه اي يتعب بها
نفسه وفي الحديث دلالة على جواز سوال ما لا بد منه من السلطان
وغيره وروى الطبراني في الاوسط عن علي بن ابي طالب كرم الله
وجهه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من سأل مسألة
عن ظهر غني استكثر بها من رصف جهنم قالوا وما ظهر غني يا
رسول الله قال عشاء ليلة قوله عن ظهر غني لفظ الظهر زايد اي عن
غني اي معه والرصف الحجارة المحماة والمراد به النار نفسها يعني
ان السؤال مع وجود الغني سبب لدخول النار والعشاء بالكسر الوقت
وبالفتح طعام ذلك الوقت ويلحق به ما يحفظ الانسان من الحر
البرد من الثياب واثاث المنزل مما لا بد منه فانه يجوز السؤال عنه
لمن لا يقدر على الكسب وروى الترمذي والطبراني عن حبشي بن
حنادة رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال
ان الصدقة لا تحل لغني ولا لذي مرة سوي لا تحل الا لذي فقر
مدقع او غرم مقطوع او دم موجع ومن سأل الناس ليشري به
ماله كان نحوشاً في وجهه يوم القيامة ورصفاً يأكله من جهنم فمن
شاء فليقبل ومن شاء فليكثر قوله حبشي على وزن كوشى والمرة
بالسر القوة والسوى صحيح الاعضاء والمدقع على وزن اسم فاعل
الملتصق بالادقعاء وهو التراب والمراد به شدة الفقر والغرم
بالضم والسكون ما يلزم آذوه من الدين وغيره والمقطع الشنيع
وذوالدم الموضع هو الذي يلزمه الدية عن قريبه ليدفعها الى اولياء
المقتول ولولم يفعل ذلك قتل قريبه فيتوجع لقتله كذا في كتاب الترتيب

ان الرجل كثر امواله صحاح

والترهيب وروى مسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم انه قال من سأل الناس ماله لم تكثر امانا يسأل
 جحرا فليستقل اوليستكثر وروى الامام احمد في مسنده عن ابي ذر
 الغفاري رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال
 لا تسأل الناس شيئا ولا سوطك وان سقط منك حتى تنزل اليه
 فتأخذه وكان ابو بكر وثوبان ينزلان عند سقوط سوطهما في اجمع
 ما يكون من الناس ولا يقولان للمشاة ناولوني قد حدث الشرف
 ان حرمة السؤال لا يقتصر على المال بل يعم الاستخدام خصوصا اذا
 كان صبييا او مملوكا للغير واما صبي نفسه فيجوز له استخدام في
 معاونة معاشه ان كان الوالد فقيرا او اراد تأديبه وتهذيب اخلاقه
 وسؤال الصدقة والزكاة سواء في حق الغني والفقير بخلاف سؤال
 حقه من الدين وغيره او من بيت مال مصرفه واستخدام مملوكه
 واجيره وزوجته في مصالح البيت وتلميذه باذنه ان كان بالغاً
 وباذن وليه ان صبييا وابقع السؤال ما كان بوجه الله تعالى ما رواه
 الطبراني عن ابي موسى الاشعري رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم انه قال ملعون من سأل بوجه الله تعالى وملهون من
 سئل بوجه الله تعالى ثم منع سائله ما لم يسأله هجرا أي شيئا قبيحا
 لا يليق بالسؤال وروى ابوداود عن جابر عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم انه قال لا يسأل بوجه الله تعالى الا الجنة والظاهر
 ان النهي فيه للتنزيه فلا يمنع استحباب الاجابة لمن سئل به ولهذا
 ورد الترهيب من كليهما واختلف الفقهاء في اعطاء من يسأل

فان سئل بوجه الله تعالى
 وطلب منه ما كان له
 فليس عليه منع
 وان سئل بوجه الله تعالى
 وطلب منه ما لم يكن له
 فليس عليه منع
 وان سئل بوجه الله تعالى
 وطلب منه ما كان له
 فليس عليه منع
 وان سئل بوجه الله تعالى
 وطلب منه ما لم يكن له
 فليس عليه منع

بوجه الله تعالى فالاكثر على انه يستحب رعاية الجانب وجه الله تعالى وعند
 عبد الله بن المبارك ومن تبعه لا يعطيه شيء زجراله ومن السؤال البقيع
 سؤال المرأة الطلاق او الخلع عن زوجها من غير باس وشدة لما
 رواه ابوداود والترمذي عن ثوبان عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 انه قال انما امرأة سالت زوجها طلاقها من غير باس فخرام عليها
 راحة الجنة وروى الترمذي عن ثوبان عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 انه قال المختلعات هن المنافات وروى ابو نعيم في الحلية عن
 ابن مسعود عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال المختلعات و
 المتبرجات هن المنافات ومنه سؤال العبد والامة البئع من
 المولى من غير باس وقد ذكر في كتب الفتاوى انه يستحق به التعزير
 والتأديب واعلم ان السؤال يجوز لمن لا يقدر على الكسب للمرض او
 الضعف او نحو ذلك ولا يكون عنده قوت يومه فان لم يسأل حتى
 مات من الجوع كان انما ويجب على كل من علم بحاله ان يعطيه ما سئله
 به رفقاً ان قدر او يعلمه لمن يقدر عليه فان لم يفعل فقد اثم ايضا
 هكذا في كتب الفتاوى وروى مسلم وابوداود والترمذي عن قبيصة
 بن خارق انه قال تحملت حمالة فاتيته النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اسأله فيها فقال قم حتى تاتي الصدقة فتأمر ارك فيها ثم قال
 يا قبيصة ان المسئلة لا تحل الا لاحد ثلثة رجل تحل حمالة فحلت
 له المسئلة حتى يصيبها ثم يمسيك ورجل اصابته جايحة فحلت
 له المسئلة حتى يصيب قواما من المال ورجل اصابته فاقة فحلت
 له المسئلة حتى يصيب سدادا من العيش فاسواهن من المسئلة

النهرج طاشره حقه وكندى
 دوزمك وعورت دوزنب
 يبانة كنك وحالندن دوزنب
 اخترى

ياكلها صاحبها سحتاً قوله الحماله بالفتح هو ما يلزم ادائه من الدين وغيره والجايحة الشدة المحتاجة للمال والقوام بالفتح والكسر ما يقوم به الشيء والفاقة الفقر والسداد بالكسر ما يستد به الشيء والمراد به هنا ما يستد به الفقر أي يدفع به والسحت بالضم الحرام والله أعلم **الحادية والعشرون** سؤال العوام عن كنه ذات الله تعالى وصفاته وكلامه وقضائه وقدره وعن الحروف المعجم أهى قديمة أم حادثه وغير ذلك مما لا يبلغه فهمهم **روى البخاري** وسلم وابوداود عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا يزال الناس يسألونكم عن العلم حتى يقولوا هذا الله خالق كل شيء فن خلق الله فقال ابو هريرة وهو أخذ بيد رجل صدق الله ورسوله قد سألتني اثنان وهذا الثالث وفي رواية اخرى لا يزال الناس يسألونك يا ابا هريرة حتى يقولوا هذا الله فن خلق الله قال قبيناً أنا في المسجد اذ جاء في ناس من الاعراب فقالوا يا ابا هريرة هذا الله فن خلق الله فاخذ حصي بكفه ورماهم ثم قال قوموا قوموا وفي رواية اخرى يا قبيلاً الشيطان احكم فيقول من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول من خلق ربك فاذا بلغه فليستعد بالله ولينته وفي رواية ابي داود لا يزال الناس يتساءلون حتى يقال هذا خلق الله فن خلق الله فاذا قالوا ذلك فقولوا الله اهد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً احد ثم ليتفكر عن يساره وليستعد من الشيطان **وروى البخاري** وسلم عن انس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان الله تبارك وتعالى قال ان امتك لا يزالون ما كذا ما كذا حتى يقولوا هذا الله خالق الخلق فن خلق الله **وروى البخاري** وسلم عن المغيرة بن شعبه انه قال قال نبي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن القيل والقال وكثرة السؤال واصناعة المال **وروى البخاري** وسلم عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى يرضي لكم ثلثاً ويكره لكم ثلثاً فيرضي لكم ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً وان تقتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا وان تناصحوهم من ولاة امركم ويكره لكم القيل والقال وكثرة السؤال واصناعة المال والله اعلم **الثانية والعشرون** سؤال المشكلات والقويصات والغلوطات للتغليط والتجويل وذلك حرام لما رواه ابوداود عن معاوية بن ابي سفيان رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الغلوطات وهي جمع غلوطه وهي المسئلة التي لا يدرك وجهها في اول الامر فيقع الانسان في الغلط **وروى الترمذي** عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شرار الناس الذين يسألون عن شرار المسائل كي يغلطوا بها العلماء **وروى الترمذي** عن ابي ثعلبة الخشني رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله تعالى فرض فرايض فلا تضيعوها وحدد حدوداً فلا تعتدوها وحرم اشياء فلا تقربوها وترك اشياء عن غير نسيان فلا تبحثوها **وروى البخاري** عن انس بن مالك رضي الله عنه قال كنت عند عمر بن الخطاب فسمعتة يقول نهينا عن التكلف هذا اذا كان السؤال على وجه التغليط والتبكيك والالزام واما اذا كان على وجه التعلم والتعليم واختبار الازهان وتشجيع الخواطر والحث

شخصت الكين اشخذه شخذا
من الباب الثالث اذا حددته
صالح

على التأمل فهو مندوب اليه روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله
 عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لاصحابه ان من الشجر شجرة
 لا يسقط ورقها وهي مثل المؤمن فخذ ثوب ما هي فوقه الاصحاب في اشجار
 البادية فلم يعرفوها ووقع في نفس ابن عمر انها النخلة فاستحيى ان يسبق
 اكابر الصحابة فلم يبد لها لهم ثم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هي النخلة
 قال عبد الله بن عمر فذكرت ما وقع في نفسي لابي فقال لو كنت قبلته
 كان احب الي من الدنيا وما فيها هذا وقد ظهر لي كون هذه الشجرة مثل
 المؤمن من وجوه الاولاتها مستقيمة القائمة حسنة الهيئة كالانسان
 والثاني ان لها اغصانا واوراقا كما ان الانسان له جوارح واعضاء
 والثالث انها دايما خضراء رطبة كما ان الانسان طري حسن والرابع
 ان لها ثمرة خلوة كما ان المؤمن له اعمال حسنة والخامس انها اذا قطع
 رأسها يبست كما ان المؤمن اذا قطع رأسه مات والسادس انها مخلوقة
 من بقية طينة آدم صلوة الله وسلامه عليه كما ورد في الخبر وهذا
 اقوى الوجوه في التمثيل روى ليديلي وابن عسكرو عن ابي سعيد الخدري
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خلقت النخلة
 والرمان والعنب من فضل طينة آدم عليه الصلوة والسلام والله اعلم
الثالثة والعشرون الخطا في التعبير والتفسير والتكنية والتسمية
 ونحوها وهو مكرره ويقابله حسن التعبير والتفسير والتكنية والتسمية
 وهو مندوب وفي هذا الباب من دقائق الاسرار ما لا يدرك الا بنور الولاية
 والنبوة وينبتني عليه ستر الغال والتطير والقيافة والعيافة والبركة
 والخساسة واليؤنة والخوسة في الاشياء والاصل في ذلك قوله تعالى

القفا فة بالكر فراست
 ومكنك اردنجه اولو
 احري

يا ايها

يا ايها الذين امنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظروا واسمعوا ولكافرين عذاب
 اليم أي لا تخاطبوا رسولا الله بهذه الكلمة وخاطبوه بتلك الكلمة لما في
 هذه الكلمة من الاشعار برعي الغنم وروى البيهقي عن ابي سعد الخدري رضي
 الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ان الله جميل يحب الجمال
 ويجب ان يرى أثر نعمته على عبده ويبغض البؤس والتبؤس وروى
 ابن عدي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 انه قال ان الله تعالى جميل يحب الجمال سخي يحب السخاوة نظيف يحب
 النظافة وروى الخرايطي عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم من آتاه الله وجهها حسنا واسما حسنا وخلقها حسنا
 وجعلها في موضع غير شائن له فهو من صفوة الله من خلقه وقال وهب بن
 منبه قال داود عليه الصلوة والسلام يارب ابي عبادك احب اليك
 قال مؤمن حسن الصورة فقال ابي عبادك ابغض اليك قال كافر قبيح الصورة
 وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما بعث الله تعالى رسولا الا احسن الوجه
 الاسم حسن الصوت وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احسن الناس وجهرا
 واحسنه خلقا ليس بالطويل البائن ولا بالقصير وكان يحب ان يكون
 الرسول الذي يرسل اليه حسن الوجه حسن الاسم وكان يقول اذ ابرؤتم
 الى بريدا فليكن حسن الوجه حسن الاسم وروى ابو داود عن ابي الدرداء
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انكم تدعون يوم القيامة
 باسمائكم واسماء آبائكم فاحسنوا اسمائكم وروى ابو داود عن ابي وهب
 الجشمي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ستموا باسماء الانبياء
 واحب لاسماء الى الله تعالى عبد الله وعبد الرحمن واصدقها حارث وهام

عذاب بئس اي شديد
 صحاح

البؤس بالضم دشوار صعب كس
 وفقيه لوم ومنه قوله تعالى
 عذاب بئس اي صعب
 احري

البريد الرسول يقال
 ابردا الى الاسير ادا ارسل
 اليه البريد صحاح

كما يضاف العبد فيه الى اسم من اكله
 ذاته وصفاته نقلا ولا بان يكون
 من جملة من يقول الله تعالى
 في حقهم عبادي ورجاء ان يعامله
 الله بما ينفعهم من الامم المضاف اليه
 محي

على الكثرة والبطالة
والشاذ على خلافهما
تسمى

قال الشيخ الأكبر محي الدين الجواليقي في المسامرة
جويرية بنت الحارث بن ابي ضرار بن الحارث
سباها النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة
المريسج وتزوج بها انتهى منه

و قد فلان علی الامیر اذا وردی سولا
صحاح

ولا يسميه حكما ولا ابا الحكم
هو الحاكم الذي اذا حكم لا يرد حكمه
وانما منع التسمية بهما لان الحكم
والحكم كلاهما من اسماء الله تعالى
فلا يليق بغيره تعالى وقد يقال
الحكم اسم من اسماء الله تعالى
كالحكيم فحكمه في ان لا يسمى
بهما غيره تعالى مرسل الانام

الحَزْنُ ما غلظ من الارض
وفيهما خُزُونَةٌ صحاح

بالصاد المهملة من الصم والقطع
وذلك غير مستحسن في التفاؤل
وزرعه بضم الراء المجعولة وكون
الراء المهملة مأخوذة من الذرع
وهو مستحسن في التفاؤل
لان فيه معنى الانبات فكأنه
قال استمطو عابرين انت
منبت متصل بالارض

محبت متصل بالار
مرسد الانام
لايسمى ولاعبد فلان
والشيد بافيع تركية
سوطه والاين

الله اعلم باهل البئر منكم فقالوا بما سُميها قال زينب وقول المصنف وغير
 مرة باليم الى جويرة سهومنه وروى مسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير اسم عاصية الى جميلة وعاصية هذه
 امرأة عمر بن الخطاب رضي الله عنه على ما ذكره السيوطي في الجامع الكبير قيل
 بنيت على ما ذكره البغوي في المصباح وروى النسائي عن بريدة ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقولوا للمنافق سيدها فانه ان يكن سيديكم
 فقد اسخطتم ربكم وروى البخاري ومسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يقولن احدكم عبدى وامنى
 كلامك عبيد الله تعالى وكل نسايتكم اماء الله تعالى ولكن ليقل غلامى وجارىتى
 وقناى وقناى ولا يقولن الملوكة ربى وربتى وليقل سيدي وسيدي
 فانكم ملوكون والرب هو الله عز وجل هكذا ذكره الامام الديلمي في مسند
 الفردوس وروى البخاري ومسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه وانس بن مالك
 رضي الله عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يقولن احدكم اللهم
 اغفر لى ان شئت اللهم ارحمنى ان شئت ليغفر الدعاء فان الله تعالى صانع
 ما شاء وروى الطبراني عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقولن احدكم زرعت ولكن ليقل حرثت قيل
 اشار به الى قوله تعالى انتم تزرعونهم نعم نحن الزارعون وروى الطبراني
 عن ابي بكر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يقولن احدكم انى
 صمت رمضان كله وقت رمضان كله قيل عني به كراهة التزكية و
 لانه لا بد للانسان من الرقود والغفلة فيه وروى الديلمي عن ابي هريرة
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا يقولن احدكم قبح الله وجهك

ولا يقولن احد جاد رمضان
 او ذهب رمضان بل يقول
 جاء شهر رمضان وذهب
 لئلا يشبه اول تعظيم الشهر
 وقيل لان رمضان اسم
 من اسماء الله تعالى
 شرح الشرح

وجه

ووجه من اشبه وجهك فان الله تعالى خلق آدم على صورته وروى
 ابو داود عن حذيفة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان ولكن قولوا ما شاء الله ثم شاء فلان
 قال المصنف في الحاشية وذلك لان الواو للجمع المطلق فيوهم التسوية
 في المشية بخلاف كلمة ثم فانها للترتيب مع التراخي انتهى كلامه وروى
 ابن ماجه عن ابن عباس انه جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فكلمه في بعض الامور فقال ما شاء الله وشئت فقال عليه السلام
 اجعلنى لله تعالى عيدا لا قل ما شاء الله وحده وروى مسلم عن ابي هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسموا العنب الكرم انما الكرم
 الرجل المسلم وروى عن وايل بن حجر لا تسموا العنب الكرم ولكن قولوا
 العنب والجملة وروى البخاري ومسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا تسموا العنب كرم ولا تقولوا
 خيبة الدهر فان الله هو الدهر وروى مسلم والطبراني عن ابي هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسموا العنب الكرم فان
 الكرم قلب لرجل المؤمن وفي رواية اخرى فان الكرم الرجل المسلم وروى
 ابو داود والبيهقي عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا
 يقولن احدكم الكرم فان الكرم الرجل المسلم ولكن قولوا حديق الاعناب
 قال الامام الديلمي في الفردوس يريد بالكرم الكريم كما يقال رجل نوم اى
 نائم وصوم اى صائم انتهى كلامه وفي شرح الغريب قوله صلى الله تعالى
 عليه وسلم انما الكرم قلب المؤمن تقرير لقوله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم
 بطريقة انيقة ومسلك لطيف وهوان هذا الاسم المشق من الكرم

تراخي المشية العبد على مشية مولاه
 فقيه من موافق الالفاظ
 وعدم التماهي في امورها
 علان

العدل بالكرم المثل صحاح

الحديث الروضه ذات الشجر
 قال الله تعالى وحدائق غنبا
 وقيل الحديث كل بستان
 عليه حائط صحاح

الادنى اولى به من غير فلا تطلق عليه غيرة للمسلم التي ان يشاركه
غيره فيما سماه الله تعالى به وليس الغرض حقيقة النهى عن تسمية العنب
كرما ولكن يشيران ان تاتي لكم ان لا تسموه باسم الكرم فافعلوا ذلك و
سموه حبة ونحوها انتهى كلامه والحبة بفتح الحاء والباء وربما كانت
القضيب من شجر الاغاب كذا في شرح الغريب وقال ابن النباري سمي الكرم
كرما لان الحمر المتخذ منه يحث الانسان على الكرم والسخاء ولهذا كره
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تسميته بهذا الاسم ورد عليه بانه لو كان
كما ذكر كانت التحلة ايضا تسمى بهذا الاسم والوجه هو الاول فامل
وروى مسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم اذا سمعتم الرجل يقول هلك الناس فهو اهلكهم هذا اذا
قال محبا بنفسه مزرعا بغيره واما اذا قاله وهو يرى نفسه معهم
وهو لنفسه اشد احتقارا منه لغيره فلا بأس به كذا فسر الامام
مالك بن انس رحمه الله تعالى اقول وكذا لا بأس به اذا قاله مرحمة وشفقة
عليهم وروى البخاري ومسلم عن سهل بن حنيف قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقولن احدكم خبثت نفسي ولكن ليقلن لقيت
نفسى قال في القاموس لقيت نفسه الى الشئ كفرج نازعته اليه
ومنه غثت وخبثت وانا كره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لفظ خبثت
لقبحه ولئلا ينسب المسلم الخبث الى نفسه انتهى كلامه وروى ابو داود
عن عايشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا
يقولن احدكم جاشت نفسي ولكن ليقلن لقيت نفسي يقال جاشت
النفس تجيش جيشا وجيوشا وجيشانا اي غثت واضطربت وقالت

الازدراد حقيرون يقال ردي
او احتقرته اخترى

وانما نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك لئلا يلفظ الانسان باللفظ
المستعمل في الامور الكروية المنفورة للطبايع والنفوس وهذا وامثاله
من باب سلوب الحكمين وحسن التعبير المشار اليه بقوله عليه الصلوة والسلام
كتب الله الاحسان على كل شئ حتى في التنعل والترجل فاذا قتلتم فاحسبوا
القتلة واذا ذبحتم فاحسبوا الذبح وليجد احدكم شفرته وليرخ ذبيحته
رواه مسلم عن شداد بن اوس رضي الله عنه وروى الامام مالك في الموطأ
عن يحيى بن سعيد رضي الله عنه انه قال ان عمر بن الخطاب قال لرجل ما
اسمك قال حجرة قال بن من قال ابن شهاب قال من قال من الحرقه
قال ابن مسكنك قال حجرة النار قال بايتها قال بذات لظى قال ادرك
اهلك فانهم قد احترقوا وكان الامر كما قال رضي الله عنه اقول
هذا امر غريب وسير عجيب وانتقال يدع لا يمكن ادراكه الا بالولاية
الكاملة والكشف التام وقال محمد في الجامع التصفي يكره ان يقول الرجل
في دعائه بحق نبيك وكذا ساير المخلوقات من الانبياء والملائكة والمصحف
والبيت والعرش والكرسي لانه على صاحب الهداية بانه لاحق للمخلوق
على الخالق وجوز في البرازية ان يقول بحمته فلا اقول الحق والحرمة
في الدعاء بمعنى واحد فاذا جاز بحمته اوليا نك فليجرب بحق انبيائك
اذ لا معنى للحق فيه سوى الحرمة والمكانة والتعظيم ويكره الدعاء بان
يقول اللهم اني اسئلك بمقعد العز من عرشك بتقديم العين وتأخيرها
لان الاول من العقد والثاني من العقود فالاول يشربان غرة الله
تعالى من العرش والثاني يشرب بالعقود وكلا المعنيين غير معقول في
حق الله تعالى واجاز الامام ابو يوسف لوروده في الحديث الشريف وهو

رواه
ابن
القيس
عن
ابن
الملك
عن
ابن
الملك
عن
ابن
الملك

الذي هو ليس النعلين والتميل
الذي تسميخ الشمر واللحية
بالمشط وتفسيره بنزع
الخفين من الرجلين خطأ
محض لان السنة في النزع
ان يبدأ باليسار كذا
في العناية اخي

الحق الحقيق بالقبول قال صاحب النهاية روى عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من صلى اثنتي عشرة ركعة في ليل او نهار وقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة وتشهد في كل ركعتين وسلم ثم سجد بعد التشهد من الركعتين الاخيرتين قبل السلام وقرأ فاتحة الكتاب سبع مرات وقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير ثم قال اللهم اني اسئلك بمقعد العز من عرشك ومنتهى الرحمة من كتابك وباسمك الاعظم وجديك الاعلى وكلماتك التامات ان تقضى حاجتي فان الله تعالى يقضى حاجته ثم قال عليه السلام لا تعلموها السفهاء لانها دعوة بحاجة انتهى كلامه ولا التفات الى ذكر ابن الجوزي هذا الحديث في الموضوعات لانه اصطلاح ناشئ من طول العهد وكثرة البحث فلا يتعين به الوضع والذي حفظ حجة على من لم يحفظ والاثبات مقدم على النفي على ان في لفظ الحديث شواهد دالة على كونه من الانفاس النبوية كما لا يخفى على اهل البصيرة قال اترهاوي في حاشية شرح المنار القاعدة عندنا ان المجتهد اذا عمل بدليل من السنة وطعن فيه الخصم لا يلتفت الى قوله لان المجتهد بذل وسعه فيه وكذا لا يلتفت الى قول المحدثين انه ضعيف او انه غير صحيح لان ذلك اصطلاح حادث نشأ من طول الطريق انتهى كلامه فاحفظه فانه من الفوائد الجلية التي يضمن ذكرها في الكتب وفي الخلاصة قال محمد رحمه الله اكفره ان يقول الرجل ايماني كايما جبريل ولكن يقول آمنت بما آمن به جبريل

في قوله لا يلتفت الى قوله لان المجتهد بذل وسعه فيه وكذا لا يلتفت الى قول المحدثين انه ضعيف او انه غير صحيح لان ذلك اصطلاح حادث نشأ من طول الطريق انتهى كلامه فاحفظه فانه من الفوائد الجلية التي يضمن ذكرها في الكتب وفي الخلاصة قال محمد رحمه الله اكفره ان يقول الرجل ايماني كايما جبريل ولكن يقول آمنت بما آمن به جبريل

وذلك

وذلك لان الايمان وان لم يقبل الزيادة والنقصان بحسب الكمية لكن يقبل الشدة والضعف وايمان جبريل اقوى بلا شك فلا وجه للتشبيه كذا ذكره المصنف في الحاشية اقول وفيه اشارة الى تفاوت الايمان بالزيادة والنقصان وهو الحق الحقيق بالقبول لكثرة النصوص الدالة عليه التي عليها مبني الدين وقد اشبعنا فيه الكلام في فصل العقائد وفي السراجية يكره ان يدعوا الرجل اباه والمرأة زوجها باسمه وقيل ان دعوة الوالدين باسمهما يورث الفقر وغريب هذا الباب اكثر من ان تحصى وفيما ذكرنا من الفوائد والطايف كفاية تامة للمستبصر والله اعلم بالصواب **الرابعة والعشرون** النفاق القولي وهو مخالفة القول للباطن في المدح والذم وهو حرام قال الله تعالى في حق المنافقين يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم وروى الطبري عن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمران انا ساقا لوالا ابن عمر انا دخل على امرأتنا فنقول القول فاذا اخرجنا قلنا غيره فقال كنا نعد ذلك نفاقا على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية البخاري عنه انا دخل على سلاطيننا فنقول لهم بخلاف ما تكلم به اذا خرجنا من عندهم فقال كنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومنه تصديق المكاذب روى الامام احمد والبخاري وابن حبان والنسائي والترمذي عن جابر رضي الله عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليعوب بن نجدة اعاذك الله تكلمت امانة السفهاء قال وما امانة السفهاء قال امرأء يكونون بعدى لا يهتدون بهدي ولا يستضيئون بسنتي فمن صدقهم بكذبهم واعانهم

والنفاق امانة امرأء يتقربون بالنفاق الى الناس

الهدى بالغف والسكون بالسيرة والطريقة مرساة

لأنه انقطع عنهم
بنو ربيعة

على ظلمهم فاولئك ليسوا مني ولست منهم ولا يردون على خوفي ومن لم
يصدقهم ولم يعزهم على ظلمهم فاولئك مني وانا منهم وسيردون على خوفي
ياكوب بن عجرة الناس غاديان فبتاع نفسه فعتقها وباع نفسه فوثقها
ياكوب بن عجرة الصوم حنة والصدقة قد تطفئ الخطيئة كما يطفئ
الماء النار والصلوة قربان او قال برهان ياكوب بن عجرة انه لا يدخل الجنة
لحم نبت من تحت فالنار اولى به كذب الحاشية الغادي في الاصل
الساير في وقت الغداة والمراد به هنا السائر الى الآخرة يعني الناس
صنفان مسافران في طريق الآخرة فصنف مبتاع نفسه من عذاب الله
تعا بالاعمال الصالحة وصنف مهلكها باتباع الهوى وترك الاعمال
الصالحة انتهى كلامه وقلما يخلو عن هذا من يدخل على الامراء والكبراء
نعم يجوز المداواة وهي المداينة لدفع الضرر عن نفسه او غيره
روى البخاري ومسلم عن عائشة ان رجلا استأذن على رسول الله صلى
تعالى عليه وسلم فلما رآه قال بيئس اخو العشيرة وبيئس ابن العشيرة فلما
جلس يطلّق في وجهه وانبسط اليه فلما انطلق قلت يا رسول الله
حين رايت الرجل قلت له كذا وكذا ثم تطلّقت في وجهه وانبسطت
اليه فقال يا عائشة متى عهدي بتي فحاشا ان من شر الناس عند الله
منزلة يوم القيامة من تركه الناس اتقاء شتمه وفي رواية اخرى ان من
شرار الناس الذين يكرهون اتقاء سنتهم فعلم من هذا الحديث جواز
اظهار المحبة والودة بالانبساط وطلاقة الوجه والمدح والثناء
لن يخاف من شره كما اظهر النبي صلى الله عليه وسلم لذلك الرجل لما لا يكون
باعثا الى الفتنة بين الناس ولا يكون ذلك غيبة بهذه النية وهكذا

او شتمى بالعدل الصالح
والقربان بالضم ما تقرب به
الى الله تعالى يقول منه
قرب لله قربانا
صالح

او صنفان سائران في طريق الآخرة
واصل الغد والسير بالغداة
واريد هنا مطلق السير
ابن علان

المداواة اصطلاح الدين او الدنيا
بالدنيا والمداينة اصطلاح الدنيا
بافاد الدين ابن علان

لم يقابل بالانقباض والكف عن الحديث
لئلا تقوم نفسه فيحصل منه ضرر
للمسلمين بل تطفئ تطفئ درر
لذلك علان

سنة ١٢٠٠
١٢٠٠

الحكم

الحكم في الظلمة والفسقة والمبتدعة اليوم وروى عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم انه قال انا لنكشرو في وجوه اقوام تبغضهم قلوبنا
وهذا بعينه معنى الحديث الاول وقد اوردناه في النفاق القلبي
والله اعلم بالصواب **الخامسة والعشرون** كلام ذي الوجهين وهو الذي
يتكلم بين الناس بلسانين ليوقعهم في العداوة والفتنة وهذا اشد من
النفاق القولي روى البخاري في الادب المفرد وابوداود في السنن عن
عمار بن ياسر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كان له وجهان
في الدنيا كان له لسانان من النار يوم القيامة وروى البخاري ومسلم
وابن ابى الدنيا والامام احمد عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تجدون الناس عاردين خيارهم في الجاهلية
خيارهم في الاسلام اذا فقرؤا وتجدون خيار الناس في هذا الشأن اشد هم
له كراهية وتجدون شر الناس ذا الوجهين الذي ياتي هؤلاء بوجه
وهؤلاء بوجه وروى الطبراني في الاوسط عن سعد بن عباد رضى الله
تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذو الوجهين في الدنيا ياتي
يوم القيامة وله وجهان من النار قال بعضهم هذا الوعيد اذا كان
يأتي كل واحد منهما على سبيل الفساد واما اذا كان على سبيل المداواة فلا
باس به والله اعلم **السادسة والعشرون** الشفاعة السيئة وهي التي
تخالف الشرع الشريف وذلك لا يجوز قال الله تعالى من يشفع شفاعة
حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها
اي نصيب متضاعف من الجزاء روى ابوداود والطبراني والحكم عن
عبد الله بن عمر انه قال سمعت رسول الله يقول من خالت شفاعة

الكثرة كشف انك ودعي كويك
كشك وشك في ظاهر اوله
كوزك اختوى

في خيار الناس في شأن الاسلام
والا فليسوا من خيارهم
في الجاهلية
والا فليسوا من خيارهم
في الاسلام

دُونَ حَدِّينِ حُدُودِ اللَّهِ تَعَالَى فَقَدْ ضَيَّاعَ اللَّهُ تَعَالَى فِي أَمْرِهِ وَمِنْ مَاتَ عَلَيْهِ
 دِينَ فَلَيْسَ بِالْدِينَارِ وَالْأَدْرَهَمِ وَلَكِنْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ وَمِنْ خَاصِمٍ فِي
 بَاطِلٍ وَهُوَ يَعْلَمُ لَمْ يَزَلْ فِي سَخَطِ اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى يَنْزِعَ وَمِنْ قَالَ فِي مُؤْمِنٍ
 مَا لَيْسَ فِيهِ اسْكُنَهُ اللَّهُ تَعَالَى دَعَا الْخَيَالَ حَتَّى يَخْرُجَ قَمَا قَالَ وَلَيْسَ خُجَابُ
 هَذَا إِذَا شَفَعَ الْحَاكِمُ بَعْدَ ثَبُوتِ الْحَدِّ وَأَمَّا الشَّفَاعَةُ قَبْلَهُ إِلَى الْحَاكِمِ وَالْمَدْعَى
 وَالشُّهُودَ لَدَرِي الْحَدِّ عَنِ الْجَانِي فَيَجُوزُ بِلِاسْتِحْبَابِ ذَاتِ ابْنِ كَذَا ذَكَرَ الْمُصَنِّفُ
 فِي الْحَاشِيَةِ وَهِيَ كَثِيرَةٌ مِنْهَا الشَّفَاعَةُ لِتَقْلِيدِ الْقَضَاءِ وَالْإِمَارَةِ وَ
 التَّوَلِيَةِ مُطْلَقًا سِوَاكَ كَانَ أَهْلًا لَهَا أَوَّلًا لِيُورِدَ النَّهْيَ عَنْ طَلِبِهَا وَالشَّفَاعَةُ
 فِيهَا رَوَى أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَبْتَغَى الْقَضَاءَ وَسَأَلَ فِيهِ شَفْعًا
 وَكَلَّ لِنَفْسِهِ وَمَنْ أَكْرَهَ عَلَيْهِ أَوْ جَبَرَ عَلَيْهِ يَنْزِلُ عَلَيْهِ مَلَكٌ يُسَدِّدُهُ
 وَمِنْهَا الشَّفَاعَةُ لِلْأَذَانِ وَالْإِمَامَةِ وَالْخُطَابَةِ لِمَنْ لَيْسَ أَهْلًا لَهَا أَوْ وَجَدَ
 مِنْ هَوَاؤِهَا بِهَا مِنْهُ وَمِنْهَا الشَّفَاعَةُ لِلتَّعْلِيمِ وَالتَّدْرِيسِ وَالتَّذْكِيرِ
 وَنَحْوِهَا لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلًا لَهَا أَيْضًا أَوْ عِنْدَ وَجُودِهَا لِمَنْ هُوَ أَوْلَى مِنْهُ وَبِهَا
 الْجَهْلُ وَالطَّمَعُ وَحُبُّ الرِّيَاسَةِ وَالْأَقْرَبَاءِ وَالْأَحْبَاءِ وَالْخَوْفُ مِنَ الْعَدَاوَةِ
 وَذَهَابُ لِنَصَبِ وَالرِّزْقِ الدَّارِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَحَقُّ أَنْ يَخْتَارَهُ وَالْحَيَاءُ
 مِنْهُ أَقْدَمُ وَالزَّمُّ وَضَدُّهَا الشَّفَاعَةُ الْحَسَنَةُ وَهِيَ الَّتِي تَوَافَقَ الشَّرْعُ
 الشَّرِيفُ كَالشَّفَاعَةِ لِلْفُقَرَاءِ وَالضُّعَفَاءِ وَالْمَظْلُومِينَ فِي اخْتِزَاعِهِمْ وَاصْبَالِ
 رِزْقِهِمْ وَتَخْلِيصِهِمْ مِنْ أَيْدِي الظُّلْمَةِ رَوَى الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي مَسْرُودٍ
 الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 جَالِسًا لِحُجَّاءِ رَجُلٍ يَسْأَلُ فَاقْبَلْ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ وَقَالَ اشْفَعُوا تَوْجَرُوا وَيَقْبَضُ

هذه الخصال الطيبة الحاصلة من فساد
 أهل النار والمراد به
 من لا ينجس نفسه ولا ينجس غيره

في هذا الحديث
 ما يدل على
 أن الشفاعة
 لا تكون إلا
 بعد ثبوت الحد

الله

اللَّهُ تَعَالَى عَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ مَا شَاءَ وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى كَانَ إِذَا آتَاهُ طَالِبُ حَاجَةٍ
 أَقْبَلَ عَلَى جُلَسَائِهِ فَقَالَ اشْفَعُوا تَوْجَرُوا الْحَدِيثُ رَوَى أَبُو دَاوُدَ عَنْ
 معاوية بن أبي سفيان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اشْفَعُوا تَوْجَرُوا فَإِنِّي لَا رَيْدَ لَأَمْرِ فَإِذَا خَرُ كَيْمَا تَشْفَعُوا فَتَوْجَرُوا وَرَوَى
 النَّسَائِيُّ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الرَّجُلَ لَيَسْأَلُنِي
 الشَّيْءَ فَأَمْنَعُهُ كَيْ تَشْفَعُوا فَتَوْجَرُوا وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ عَنْ الْأَمَامِ الشَّافِعِيِّ
 رَحِمَهُ أَنَّهُ قَالَ الشَّفَاعَاتُ زَكَاةُ الْمُرُوءَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالْأَصَوَابِ
السَّابِعَةُ وَالْعَشْرُونَ الْأَمْرُ بِالْمَنْكَرِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَذَلِكَ صِفَةُ الْمُنَافِقِينَ
 وَالْمُنَافِقَاتِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ
 يَأْمُرُونَ بِالْمَنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ أَيْ بَعْضُهُمْ يَقْرُبُ مِنْ بَعْضٍ فِي الْأَخْلَاقِ
 وَالشَّمَائِلِ وَالْأَقْوَالِ وَالْأَفْعَالِ فَلَا يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا يَنْهَوْنَ عَنِ الْمَنْكَرِ
 بَلْ يَفْعَلُونَ عَكْسَ ذَلِكَ لِحُبِّهِمْ طَبِيعَتَهُمْ وَسُوءَ قَرَبَاتِهِمْ رَوَى أَبُو الشَّيْخِ
 عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ يَبْئِسُ
 الْقَوْمُ قَوْمٌ لَا يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ وَيَبْئِسُ الْقَوْمُ قَوْمٌ لَا يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ
 وَلَا يَنْهَوْنَ عَنِ الْمَنْكَرِ وَيَدْخُلُ فِيهِ الظُّلْمَةُ وَأَعْوَانُهُمْ وَضَدُّهُ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ
 وَالنَّهْيُ عَنِ الْمَنْكَرِ بِإِقْسَامِهِ وَأَنْوَاعِهِ وَهُوَ فَرْضٌ عَلَى سَبِيلِ الْكِفَايَةِ بِشَرْطِ
 الْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ وَعَدَمِ الضَّرَرِ بِنَفْسِهِ وَغَيْرِهِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ
 بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ وَقَالَ تَعَالَى وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ
 إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ
 وَرَوَى مُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وذلك اضعف الايمان أى قلته ثمرة ونفعاً لصاحبه قال طارق بن شهاب اول من بدأ بالخطبة يوم العيد قبل الصلوة مروان بن الحكم في أيام خلافته فقام اليه رجل وقال يا مروان خالفت السنة أخرجت المنبر وبدأت بالخطبة قبل الصلوة في يوم العيد ولم يكن يخرج فيه فقال ابوسعيد الخدرى من هذا قالوا فلان بن فلان فقال اما هذا فقد قضى ما عليه فاني سمعت رسول الله يقول من رأى منكم منكراً الحديث فدل الحديث الشريف على ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب على كل شخص عاقل بالغ على هذا الترتيب وهو قول اكثر العلماء واختار الفتوى وقال بعضهم التغيير باليد على الامراء والحكام وباللسان على العلماء وبالقلب على العوام وهذا هو المروي عن الامام ابي حنيفة ولهذا اوجب الضمان في كسر المعاز اذا كان لها قيمة من غير اعتبار صلاحيتها للهو وكان بغير اذن الامام واما قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فلا ينافي ما ذكرنا لما رواه اصحاب السنن الاربعة ابوداود والترمذي والنسائي وابن ماجة عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه انه قال في خطبة خطبها فيها الناس انكم تقرؤن هذه الآية وتأولونها على خلاف تأويلها فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من قوم عملوا بالمعاصي وفيهم من يقدر على ان ينكر عليهم فلم يفعل الا يؤشك ان يعظم الله تعالى بعذاب من عنده وروى ابوداود والترمذي وابن ماجة عن ابي ثعلبة الحنثلي رضي الله عنه انه قال سألت

كم لا يستطيعون البيان والله
اللسان وبالقلب الانكار
على العوام لقصورهم
عما قبله علان

هذا الحديث يدل على ان التغيير باليد على الامراء والحكام وباللسان على العلماء وبالقلب على العوام وهذا هو المروي عن الامام ابي حنيفة ولهذا اوجب الضمان في كسر المعاز اذا كان لها قيمة من غير اعتبار صلاحيتها للهو وكان بغير اذن الامام واما قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فلا ينافي ما ذكرنا لما رواه اصحاب السنن الاربعة ابوداود والترمذي والنسائي وابن ماجة عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه انه قال في خطبة خطبها فيها الناس انكم تقرؤن هذه الآية وتأولونها على خلاف تأويلها فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من قوم عملوا بالمعاصي وفيهم من يقدر على ان ينكر عليهم فلم يفعل الا يؤشك ان يعظم الله تعالى بعذاب من عنده وروى ابوداود والترمذي وابن ماجة عن ابي ثعلبة الحنثلي رضي الله عنه انه قال سألت

رسول الله

رسول الله عن تفسير قوله تعالى لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فقال يا ابا ثعلبة مر بالمعروف وأنه عن المنكر فاذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً ودنياً مؤثرةً واعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بنفسك ودع العوام فان من ورائكم فتناً كقطع الليل المظلم لتمسك فيها بمنال الذي انتم عليه أجر خسين منكم قيل بل منهم يا رسول الله قال لا بل منكم لا تكمل تجدون على الخير اعواناً وهم لا يجدون عليه اعواناً والحاصل انه لا منافاة بين هذه الآية وبين ما ذكرنا وان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب على مسلم ومسلمة على سبيل الكفاية حتى على الفاسق والصبى المميز فاذا قام به البعض سقط عن الباقي وان لم يقم به احد اثموا جميعاً وأنه تابع للمأمورية والنهي عنه فان كان واجباً فواجب وان كان مندوباً فمندوب وأنه لا يكون الا فيما اجمع عليه لا فيما اختلف فيه ولهذا اشترط ان يكون عالماً بما امر به ونهى عنه ولا يشترط ان يكون عاملاً روى ابن ابن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا تأمر بالمعروف ولا تنه عن المنكر حتى تكون عالمًا وتعلم ماتاً مريبه وروى لطبراني في الاوسط والصغير عن اسن بن مالك رضي الله عنه انه قال قلنا يا رسول الله الا تأمر بالمعروف حتى نعمل به كله ولا تنهى عن المنكر حتى تجتنبه كله فقال بل مرؤا بالمعروف وان لم تعملوا به كله وانهوا عن المنكر وان تجتنبوه كله فعلم من هذا الحديث ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب وان لم يكن عاملاً به لكن ينبغي ان يعلم ان مبناه على الظاهر كما يدل عليه الحديث الذي رويناه عن ابي سعيد الخدرى فلا يجوز التجسس وسوء الظن بالمسلمين والدخول عليهم والاطلاع على عوراتهم والا يكون ما افسده اكثراً ما اصححه كما يفعله

ان هذا الحديث يدل على ان التغيير باليد على الامراء والحكام وباللسان على العلماء وبالقلب على العوام وهذا هو المروي عن الامام ابي حنيفة ولهذا اوجب الضمان في كسر المعاز اذا كان لها قيمة من غير اعتبار صلاحيتها للهو وكان بغير اذن الامام واما قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فلا ينافي ما ذكرنا لما رواه اصحاب السنن الاربعة ابوداود والترمذي والنسائي وابن ماجة عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه انه قال في خطبة خطبها فيها الناس انكم تقرؤن هذه الآية وتأولونها على خلاف تأويلها فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من قوم عملوا بالمعاصي وفيهم من يقدر على ان ينكر عليهم فلم يفعل الا يؤشك ان يعظم الله تعالى بعذاب من عنده وروى ابوداود والترمذي وابن ماجة عن ابي ثعلبة الحنثلي رضي الله عنه انه قال سألت

الظلمة في هذا الزمان وروى الطبراني والبرزاري عن ابن عباس رضي الله عنهما
 انه قيل يا رسول الله اتهلك القرية وفيها الصالحون قال نعم قيل يا رسول
 الله قال بئس ما هم وسكونهم عن معاصي الله تعالى وروى الامام احمد عن عدي
 بن حميرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى
 لا يعذب الخاصة بذنوب العامة حتى يرى المنكرين اظهرهم وهم قادرين
 على ان ينكروا فلا ينكروا وروى علي بن معبد عن يحيى بن عطاء مرسلا
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جميع اعمال البر والجهاد
 في سبيل الله تعالى عند الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الا كنفثة في بحر لحي
 ولهذا قال الفقهاء الحسبة أكد من الجهاد فانه لا يجوز عند تيقن القتل
 وعدم النكاح للكفرة ويجوز الحسبة ويكون من افضل الشهداء ان قتل وفي
 الخائنة رجل رأى منكرا من قوم وهو يعلم انه لو نهاهم عنه قبلوا منه لا
 يسعه ان يسكت وان كان يعلم انهم لا يمتنعون وسعه ان يتركهم والنهي
 افضل وان علم انهم يضربونه ويشتمونه لو نهاهم وسعه ان يتركهم ايضا
 انتهى كلامه وروى الاصفهاني عن اسد بن مالك رضي الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال لاله الا الله تنفع من قالها
 وترد عنهم العذاب والنعمة ما لم يستخفوا بحقها قالوا يا رسول الله وما
 الاستخفاف بحقها قال نظر العبد بمعاصي الله تعالى فلا ينكر ولا يغير
 وروى الحاكم في التلخيص عن ابيان عن انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال لا يزال لاله الا الله تنفع من قالها حتى يستخفوا
 بحقها والاستخفاف بحقها ان يظهر العمل بالمعاصي فلا ينكروا ولا يغيروا
 وروى الحاكم عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال سيد

النفث او فورك يقال
 نفث الراقى ريقه
 احدي

في قوله
 لا يزال لاله الا الله
 تنفع من قالها
 حتى يستخفوا بحقها
 قالوا يا رسول الله
 وما الاستخفاف بحقها
 قال نظر العبد بمعاصي
 الله تعالى فلا ينكر ولا
 يغير

في قوله
 لا يزال لاله الا الله
 تنفع من قالها
 حتى يستخفوا بحقها
 قالوا يا رسول الله
 وما الاستخفاف بحقها
 قال نظر العبد بمعاصي
 الله تعالى فلا ينكر ولا
 يغير

الشهداء

الشهداء حمزة بن عبد المطلب ورجل قام الى امام جابر فامر ونهاه فقتله
 وروى ابو داود والترمذي عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه انه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الجهاد كلمة عدل عند
 سلطان جائر وامير جائر وروى الامام احمد ومسلم عن عبد الله بن مسعود
 رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من نبي بعثه الله
 في امة قبلي الا كان له في امة حواريتون واصحاب ياخذون بسنته
 ويقعدون باسمه ثم اتها يخلف من بعده خلوف يقولون ما لا يفعلون
 ويفعلون ما لا يؤمرون فمن جاهدكم بیده فهو مؤمن ومن جاهدكم بلسانه
 فهو مؤمن ومن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن وليس وراء ذلك من الايمان حجة
 خر دل وروى ابو داود والترمذي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما وقعت بنو اسرائيل في الكفا
 انتهزم علماءهم فلم ينتهوا فجالسوهم في مجالسهم واكلوهم وشاربوهم
 فغضب الله قلوب بعضهم ببعض وكفرهم على لسان داود وعيسى بن مريم
 ذلك باعصوا وكانوا يفتنون فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وكان متكئا فقال لا والذي نفسي بيده حتى تأطروهم على الحق أطرا حتى
 تقطعهم عليه عطفاً وتيلوهم اليه امانة فذكر هذا الحديث الشريف ان
 مجرد النهي لا يكفي في الخروج عن الاثم بل لابد من البغض والغضب والجر
 وعدم الاختلاط ان لم ينتهوا عما فعلوا وروى البرزاري عن عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتأمرن بالمعروف
 ولتنهون عن المنكر اوليس سلطان الله عليكم شراركم ثم يدعون خياركم فلا
 يستجاب لهم هذا ما ورد في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر اجالا ولا يله

في قوله
 لا يزال لاله الا الله
 تنفع من قالها
 حتى يستخفوا بحقها
 قالوا يا رسول الله
 وما الاستخفاف بحقها
 قال نظر العبد بمعاصي
 الله تعالى فلا ينكر ولا
 يغير

في قوله
 لا يزال لاله الا الله
 تنفع من قالها
 حتى يستخفوا بحقها
 قالوا يا رسول الله
 وما الاستخفاف بحقها
 قال نظر العبد بمعاصي
 الله تعالى فلا ينكر ولا
 يغير

من الآيات والاحاديث كثيرة جداً وفيما ذكرنا كفاية تامة للمستبصر على الخصر وجه واحسنه والطفه ثم ينبغي ان يكون الامر والنهي عاملاً بما امر به وينهى عنه حتى يكون كلامه تائيداً ولا يكون معقوفاً عند الله تعالى وعند الناس كما قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتاً عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون وقال تعالى اتأمرون الناس بالبر وتنسون انفسكم وانتم تتلون الكتاب فلا تفعلون وروى البخاري ومسلم عن ابي زيد أسامة بن زيد بن حارثة انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يؤتى بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق اُفتاً بطنه فيدور بهما حميد ور الحارث في الرحى فيجتمع اليه اهل النار فيقولون يا فلان مالك لم تكن تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فيقول بلى كنت امر بالمعروف ولا آتية وأنهى عن المنكر وآتية قوله تندلق أى تخرج والجمع القتب وهو ما في البطن من الامعاء والله اعلم بالصواب واليه المرجع وبالله التامنه والعشرون الغلظة والعنف في الكلام وهتك العرض وكسر الخاطر لا سيما في ملائمة الناس وغير محله وانما محله وجه العدو والمبتدعة والظلمة واقامة الحدود والتعزير والتأديب والامر بالمعروف والنهي عن المنكر اذا لم يتبع فيه الرفق واللين وفيما عدا ذلك يستحب الرفق واللين وطيب الكلام وطلاقة الوجه والضحك والتبسم في وجوه الناس والانبساط اليهم واللاطفة معهم روى الطبراني عن مقدم بن شريح عن ابيه عن جده انه قال قلت يا رسول الله حديثي بشئ يوجب الجنة قال موجب الجنة اطعام الطعام وانشاء السلام وحسن الكلام وروى الطبراني والحكم عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبي صلى الله عليه وسلم

نجح فيه الخطاب والوعظ والدواء اي دخل واثر صحاح

عليه وسلم قال في الجنة غرفة يرى ظاهرها من باطنها وباطنهما من ظاهرها فقال ابو مالك الاشعري لمن هي يا رسول الله قال لمن اطاب الكلام واطعم الطعام وبات قائماً والناس نيام وروى ابن حبان والامام احمد والبخاري والترمذي عن ابي ذر الغفاري رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تبسمك في وجه اخيك لك صدقة وامرك بالمعروف ونهيك عن المنكر صدقة وارشادك الرجل في ارض الضلال لك صدقة وايا طنتك الحجر والشوك والعظم عن الطريق لك صدقة واغرك من دلوك في دلو اخيك لك صدقة وروى ابن ابي الدنيا عن الحسن البصري رسالة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من الصدقة ان تسلم على الناس وانت طليق الوجه

التاسعة والعشرون السؤال والتفتيس عن عيوب الناس والتجسس وتتبع عورات المسلمين وذلك منهي عنه بنص القرآن قال الله تبارك وتعالى يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضاً احب احكم ان يأكل لحم اخيه ميتاً فكرهوه واتقوا الله ان الله توأب رحيم وروى البخاري ومسلم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انما لكم والظن فان الظن كذب الحديث ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تنافسوا ولا تحاسدوا ولا تباعضوا ولا تباؤوا وكونوا عباد الله اخواناً كما امركم المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره التقوى ههنا نلتها وشار الى صدره بحسب امر من الشرائع يحقر اخاه المسلم كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله ان الله تعالى لا ينظر الى اجسادكم ولا الى صوركم واعمالكم ولكن ينظر الى قلوبكم

[illegible]

یکی

يمكن ان يكون المراد به المبالغة في تعظيمه حتى يفضى به ذلك الى اتخاذ
معبوداً ومسجوداً كما يفعل النصارى أو السامة في نفسه لكثرة مدارسته
آناً الليل واطراف النهار حتى أنضى به ذلك الى حيث لا يقدر على القراءة
اصلاً وقد جرى هذا عن تجربة مني والوسط بين ذلك هو الحق البين
انتهى كلامه أقول المراد بالغالى في الحديث المتكبر العجب بنفسه الخدري
بالناس لاجل القرآن وحفظه آياه وحمله له ولهذا لم يستحق التعظيم
لان القرآن جبل الرشاد لا جبل الغي فتدبر وروى الياقوت وغيره عن جابر
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المشي بين يدي
الكبراء من الكباير ولا يمشي بين يدي الكبراء الا ملعون قالوا ومن الكبراء
يا رسول الله قال العلماء والصالحون وروى البخاري ومسلم وابوداود
والطبراني والديلمي عن ابي سعيد الخدري ان بني قريظة لما خرجوا من حصنهم
بحكم سعد بن عبادَةَ الانصاري ارسل النبي عليه السلام اليه فجاء على
حمار فمر فقال صلى الله تعالى عليه وسلم قوموا الي سيديكم أو الي خيركم فجاء
حتى قعد الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال مسلم بن الحجاج لا اعلم
حديثاً اصح من هذا في قيام الرجل للرجل وهذا القيام امر به رسول الله
على وجه البر لا على وجه التعظيم كذا ذكره الامام الديلمي في كتاب الفردوس
وروى ابن حبان عن عبد الله بن عمر والديلمي عن ابي رافع عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم انه قال الشيخ في قومه كالتني في أمته ولا التفات الى
قول من ذكر هذا الحديث في الموضوعات بعد تخرج الحفاظ وفي الخلاصة
قال الزند ويسيئ سأل الامام الخير اخري عن حق العالم على الجاهل و
الاستاذ على التلميذ فقال كلاهما واحد وهو ان لا يفتح الكلام قبله ولا

وان قولي
الامر ايضا

التي الضلال والخيبة صحاح

[illegible]

يجلس مكانه وأن غاب عنه ولا يرد عليه كلامه ولا يشي قدامه وفي كتاب
تعليم المتعلم ومن توقيف المعلم أن لا يشي أمامه ولا يجلس مكانه ولا يبتدي
بالكلام عنده إلا بأذنه ولا يكثر الكلام عنده ولا يسأله شيئاً عنده
ملاسته ويراعى الوقت ولا يدق الباب عليه بل يصبر حتى يخرج إليه
والحاصل أنه يطلب رضاه ويحتمل سخطه ويمثل امره في غير معصية
الله تعالى إذ لا طاعة للمخلوق في معصية الخالق وقد صرحوا في كتب
الفتاوى بكراهة أن يقول الرجل لمن فوقه في العلم حان وقت الصلوة
أو قوموا فصل أو نحو ذلك لما فيه من ترك الأدب والتوقير والله أعلم
الحادية والثلاثون التكلم بكلام الدنيا عند الأذان والإقامة وهو
مكروه لأن الم شروع في ذلك الإجابة والدعاء والتوجه إلى جناب الحق
تبارك وتعالى والكلام ينافي ذلك روى مسلم وأبو داود عن عمر بن الخطاب
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال
المؤذن الله أكبر الله أكبر فقال أحدكم الله أكبر الله أكبر ثم قال اشهد
أن لا إله إلا الله ثم قال اشهد أن محمداً رسول الله قال اشهد أن محمداً رسول
الله ثم قال حي على الصلوة حي على الصلوة قال لا حول ولا قوة إلا
بالله ثم قال الله أكبر الله أكبر قال الله أكبر الله أكبر ثم قال لا إله إلا الله
من قبله دخل الجنة وروى البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي و
ابن ماجه عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلوة
القايسة أت محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذي
وعده حلت له شفاعتي يوم القيامة وروى أبو داود والترمذي

قال اشهد أن لا إله إلا الله

والنساء

والنساء وأبو يعلى عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لا يرد الدعاء بين الأذان والإقامة فادعوا الله تعالى
قالوا فما نقول يا رسول الله قال سلوا الله العافية في الدنيا والآخرة ولهذا
قال لغفران يقطع السامع كل عمل باليد والرجل واللسان حتى تلاوة القرآن
أن كان في غير المسجد وأن كان فيه فلا يقطع ولا يسلم على أحد وأما رده
فقد اختلفوا فيه فقبل يجوز وقيل لا يجوز وسيأتي تفصيله إن شاء الله تعالى
في الآفة التاسعة والثلاثين من آفات اللسان ويشغل بالإجابة واختلفوا
في الوجوب والاستحباب فقال بعضهم الإجابة واجبة عند الأذان والآفة
منهم صاحب التحفة والبدائع وقال الآخرون هي مستحبة وعليه صاحب
الهداية والله أعلم **الثانية والثلاثون** الكلام في الصلوة سوى تلاوة
القرآن والاذكار والادعية المأثورة وهو من مفسدات الصلوة سواء
كان قليلاً أو كثيراً وسواء كان عمداً أو سهواً وقد كانت الصحابة في صدق
الاسلام يتكلمون بمجوايهم في أثناء الصلوة حتى نزل قوله تعالى
وقوموا لله قانتين أي خاشعين فنهوا عن ذلك روى أبو داود عن زيد
بن أرقم قال كان أحدنا يتكلم الرجل في جنبه في الصلوة فنزلت وتووا
لله قانتين فأمرنا بالسكوت ونهانا عن الكلام وروى مسلم وأبو داود
عن معاوية بن الحكم السلمي رضي الله عنه قال صليت مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم فعطس رجل من القوم فقلت يرحمك الله فرماني القوم بصياهم
فقلت وأشكل أمتاء ما شأنكم تنظرون إلي فجعلوا يضربون بأيديهم على
أفخاذهم فقلت انهم يضمنوني فسكت قال فلما صلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم بآبي وأبي ما ضربني ولا كهرني ولا سبني فقال لي إن هذه

الصلوة لا يحل فيها شيء من كلام الناس وإنما هي هذه تسبيح وتكبير و
 قراءة القرآن قوله وأتكل أناه لفظ واحد من حروف كندية والتكلم
 فقد ان المرأة ولدها والمراد به هنا التلم والتجبي أي وأتكل أناه تعالى
 وانظر الى حاله وذلي فيما بين الناس والكهرا القهر وما غلظ من القول
 وفي التنازخانية وإذا سلم رجل على المذي يصلي ويقرأ القرآن روى عن
 أبي حنيفة أنه يرد السلام بقلبه وعن محمد أنه يضي على القراءة ولا يشغل
 قلبه به كما لا يشغل لسانه وفي فتاوى أهو الشري بالضيافية وعند أبي
 يوسف يجيبه بعد الفراغ وفي كتاب الباب في الجمع بين السنة والكتاب
 لجمال الدين علي بن زكريا بن مسعود المنيجي الحنفية إذا سلم عليه في الصلوة فلا
 يرد به بلسانه لأنه كلام الناس ولا يبدله لأنه في معنى الكلام وما
 روى أبو داود عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه أنه قال أرسلني
 نبي الله صلى الله عليه وسلم إلى بني المصطلق فأتيتهم وهو يصلي على
 بعير فكلمته فقال لي بیده هكذا ثم كلمته فقال لي بیده هكذا وأنا سمعته
 يقرأ ويؤي برأسه فلما فرغ قال ما فعلت في الذي أرسلتك إليه فإنه
 لم يمنعني أن أكلمك إلا أني كنت أصلي وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنه
 قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مسجد قبا يصلي فيه فجاءته
 الأنصار فسلموا عليه وهو يصلي قال فقلت لبلا ل كيف رأيت
 رسول الله يرد عليهم حين كانوا يسلمون عليه وهو يصلي قال يقول
 هكذا وبسط كفه وجعل بطنها إلى أسفل وظهرها إلى فوق وروى
 عن ضبيب الروي رضي الله عنه قال مررت على رسول الله صلى الله
 تعا عليه وسلم وهو يصلي فسلمت عليه فرد علي السلام إشارة بأصبعه

في الصلاة
 لا يجوز
 الكلام
 فيها

قباء محمد ود موضع
 بالجازين ذكر ويؤنث
 صحاح

معارض

معارض بما رواه البخاري ومسلم والنسائي وأبو داود واللفظ له عن عبد
 الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال كنا نسلم على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وهو في الصلوة فيرد علينا فلما رجعنا من عند النبي صلى الله
 عليه وسلم فلم يرد علينا وقال إن في الصلوة شغلا وعن أبي وايل عن عبد
 بن مسعود رضي الله عنه أنه قال كنا نسلم في الصلوة ونأمر بحاجتنا
 فقدمت على رسول الله صلى الله تعا عليه وسلم وهو يصلي فسلمت عليه
 فلم يرد علي السلام فاخذني ما قدم وحدث فلما قضى الصلوة قال
 إن الله عز وجل يحدث من أمره ما يشاء وإن الله تعا قد أحدث لي أن
 لا تكلموا في الصلوة فرد عليه السلام وروى أبو داود عن أبي هريرة
 عن النبي صلى الله تعا عليه وسلم أنه قال لا غرر في التسليم ولا في الصلوة
 قال الإمام أحمد بن حنبل معناه أن لا تسلم عليه ولا يسلم عليك في الصلوة
 إلى هنا من كلامه والحاصل أن رد السلام والكلام في الصلوة كان في
 صدر الإسلام ثم شخ ذلك الحكم ورفع كايده عليه الأحاديث المذكورة
 والله اعلم **الثالثة والثلاثون** الكلام في حال الخطبة وهو مكروه
 إجماعا لأن الاستماع والانصات في تلك الحالة واجبة لقوله تعا وإذا
 قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون قال مجاهد نزل في الخطبة
 وروى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله
 تعا عليه وسلم قال إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة أنصت والأيام
 فقد لغوت أي تكلمت بما لا يحصل له يقال لغيا لغوا لغوا ولغى يلقى
 لغى إذا تكلم بما لا يعتد به من الكلام وقال في شرح الغريب لغا فلان
 أي تكلم بما لا يجوز وقيل ما عن الصواب وقيل لغى بمعنى غاب يقال

في الصلاة
 لا يجوز
 الكلام
 فيها

الغَيْثَةُ أَيْ خَيْبَتُهُ وَهَذَا قَالَ بَعْضُهُمْ يَبْطُلُ أَصْلُ الْجُمُعَةِ وَيَنْقَلِبُ ظَهْرًا
 وَقَالَ بَعْضُهُمْ يَبْطُلُ ثَوَابُهَا لَا أَصْلُهَا وَعَلَيْهِ الْأَكْثَرُونَ كَذَا ذَكَرَ الْمُصَنِّفُ
 فِي الْحَاشِيَةِ وَرَوَى الْأَمَامُ أَحْمَدُ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ
 عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَكَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
 وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَهُوَ كَنَلٍ الْحَارِجِ لَأَسْفَارًا وَالَّذِي يَقُولُ لَهُ أَنْصَتَ لَيْسَ
 لَهُ جُمُعَةٌ أَيْ جُمُعَةٌ كَامِلَةٌ وَرَوَى الشَّيْخُ الْأَمَامُ أَبُو بَكْرٍ خُوَاهِرُ زَادَهُ فِي
 مَبْسُوطِهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَنَّهُ قَالَ إِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ فَلَا صَلَاةَ وَلَا كَلَامَ ذَكَرَ الشَّيْخُ ابْنُ الْكَلْبِ فِي أَرْبَعِينَ
 وَقَالَ فِي شَرْحِهِ الْمُرَادُ بِخُرُوجِ الْإِمَامِ صُعُودُهُ عَلَى الْمِنْبَرِ نَصُّ عَلَيْهِ الْإِنْبَاءُ
 وَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ الْخُطْبَةُ حَرَمَ الْكَلَامَ وَالصَّلَاةَ النَّافِلَةَ وَأَمَّا الْغَايَةُ
 فَلَا كِرَاهَةَ فِي قَضَائِهَا وَقَدْ خُطِبَتْ وَالْكَلَامُ الْمُنْتَهَى مَا هُوَ الْمَتَعَارَفُ وَأَمَّا
 التَّبْسِيعُ وَاشْتِبَاهُهُ فَلَا كِرَاهَةَ فِيهَا هَذَا هُوَ الصَّحِيحُ ذَكَرَهُ فخر الإسلام فِي
 مَبْسُوطِهِ وَهَذَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ صَاحِبُهُ لَا بَأْسَ بِالْكَلَامِ قَبْلَ
 الْخُطْبَةِ وَبَعْدَهَا مَا لَمْ يَشْرَعْ الْإِمَامُ فِي الصَّلَاةِ أَنْتَهَى كَلَامُهُ وَفِي شَرْحِ الْمَجْمَعِ
 الْمُرَادُ بِهَذَا الْكَلَامِ الْمُخْتَلَفُ فِيهِ كَلَامُ النَّاسِ دُونَ التَّبْسِيعِ وَنَحْوِهِ وَقِيلَ
 الْمُرَادُ بِهِ أَجَابَةُ الْمُؤَذِّنِ وَأَمَّا غَيْرُ مِنَ الْكَلَامِ فَغَيْرُ جَائِزٍ اتِّفَاقًا وَقِيلَ
 الْمُرَادُ بِهِ مَطْلُوقُ الْكَلَامِ وَالْأَوَّلُ الصَّحِيحُ أَنْتَهَى كَلَامُهُ وَفِي النِّهَايَةِ الْاِخْتِلَافُ
 فِي كُلِّ كَلَامٍ سِوَى التَّبْسِيعِ وَنَحْوِهِ أَنْتَهَى كَلَامُهُ وَفِي الْمُبْتَدِئِ قَدْ تَكَلَّمَ النَّاسُ
 فِي التَّبْسِيعِ عِنْدَ الْخُطْبَةِ قَالَ بَعْضُهُمْ مَنْ كَانَ بَعِيدًا عَنِ الْإِمَامِ بِحَيْثُ لَا
 يَسْمَعُ الْخُطْبَةَ جَازِلُهُ التَّبْسِيعُ وَأَمَّا قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ وَالذِّكْرُ وَالْفَقْهُ فَأَفْضَلُ
 مِنَ الْأَنْصَاتِ عِنْدَ الْبَعْضِ وَعِنْدَ الْبَعْضِ الْأَنْصَاتُ أَفْضَلُ وَقَدْ اجْتَمَعُوا

أَوْصَحَ

عَلَى كِرَاهَةِ كَلَامِ النَّاسِ وَقِيلَ مَا دَامَ الْخُطِيبُ فِي الْحَمْدِ وَالثَّنَاءِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى
 وَالْمَوَاعِظِ فَعَلَهُمُ الْإِسْتِمَاعُ وَإِذَا اخَذَ فِي مَدْحِ الظُّلْمَةِ وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِمْ فَلَا
 بَأْسَ بِالْكَلَامِ حَتَّى يُنْتَهَى كَلَامُهُ وَقَالَ الْقَاضِي عَمَّانُ رَوَى عَنْ أَبِي يُوسُفَ
 وَهُوَ قَوْلُ الطَّحَاوِيِّ إِذَا قَالَ الْخُطِيبُ فِي الْخُطْبَةِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا
 عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا صَلَّى عَلَى النَّبِيِّ فِي نَفْسِهِ وَمَشَايِخُنَا قَالُوا بَأْسٌ لَا يُصَلَّى
 عَلَيْهِ بَلْ يَسْتَمَعُ وَيَسْكُتُ لِأَنَّ الْإِسْتِمَاعَ فَرَضٌ وَالصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ سُنَّةٌ
 يَكُنْ أَدْوَاهَا بَعْدَ هَذِهِ الْحَالَةِ أَنْتَهَى كَلَامُهُ وَذَلِكَ لِأَنَّ التَّصْلِيَةَ
 عِنْدَ الطَّحَاوِيِّ فَرَضٌ فِي كُلِّ سَمَاعٍ وَهَذَا قَالَ بِوُجُوبِهَا فِي نَفْسِهِ وَعِنْدَ
 غَيْرِهِ الْفَرَضُ فِي التَّصْلِيَةِ قَرَّةٌ وَاحِدَةٌ فِي الْعَمَلِ وَالْبَاقِي سُنَّةٌ وَهَذَا
 قَالُوا بَعْدَ التَّصْلِيَةِ فِي نَفْسِهِ وَفِي التَّجَنُّسِ رَجُلٌ يَلْمُ عَلَى رَجُلٍ وَالْإِمَامُ
 يَخْطُبُ رَدَّ عَلَيْهِ فِي نَفْسِهِ وَكَذَا إِذَا عَطَسَ حَمْدًا لِلَّهِ تَعَالَى فِي نَفْسِهِ لِأَنَّ
 رَدَّ السَّلَامِ وَاجِبٌ وَيَكُونُ أَقَامَةً هَذَا الْوَاجِبِ عَلَى وَجْهِ لَا يُخْلَى بِالِاسْتِمَاعِ
 هَكَذَا قَالَ أَبُو يُوسُفَ وَالْأَصُوبُ أَنْ لَا يُجِيبَ لِأَنَّهُ يُخْلَى بِالْأَنْصَاتِ وَ
 الْإِسْتِمَاعِ وَبِهِ يَفْتِي أَنْتَهَى كَلَامُهُ وَفِي الْخَانِيَةِ وَلَا يَسْلَمُ عَلَى أَحَدٍ وَقَدْ
 الْخُطْبَةُ وَلَا يُشْمِتُ الْعَاطِسَ وَمَا يَفْعَلُهُ الْمُؤَذِّنُونَ فِي زَمَانِنَا فِي حَالِ
 الْخُطْبَةِ مِنَ التَّصْلِيَةِ وَالتَّأْمِينِ وَالِدَعَاءِ عَلَى السُّلْطَانِ عِنْدَ ذِكْرِ
 مَنْكَرٍ يُجِبُ مَنَعَهُ عَلَى مَنْ قَدْ رَأَى أَنْتَهَى كَلَامُهُ أَقُولُ قَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مَا ذَكَرْنَا
 أَنْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ لَيْسَ بِمَنْكَرٍ حَتَّى يُجِبَ مَنَعُهُ بَلْ هِيَ أَمُورٌ حَسَنَةٌ اسْتَحْسَنَاهَا
 أَهْلُ الْإِيمَانِ وَمَا رَأَاهُ الْمُؤْمِنُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ وَهَذَا قَدْ
 تَلَقَّيْتُمُ الْإِمَّةَ بِالْقَبُولِ شَرْقًا وَغَرْبًا وَافْتَوَّاجًا وَهَذَا وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ
 تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَجْتَمِعُ أُمَّتِي عَلَى الضَّلَالَةِ فَلَا وَجْهَ لِلْمَنَعِ بَعْدَ ذَلِكَ

قوله صلى الله عليه وسلم
 من أتى نفيه من غير تكلم بلسانه
 ليكون مؤثرا بوجوب الامرين
 احدهما انصتوا والاخر صلوا
 بقدر الامكان عجم على صلته

فإن المانع منها داخل تحت قوله تعا مناع للخير معتداً بهم على أن من العلماء
من قال السكوت عند الخطبة إنما كان لازماً في زمن النبي صلى الله
عليه وسلم وأما اليوم فغير لازم لأنه قد يكون في القوم من هو علم
من الخطيب وأورع منه فلا يلزمه استماع الوعظ والنصيحة من
هودونه وفي جواهر الفقه ينبغي له أن يستمع الخطبة ويسكت ولو
صلى الخطيب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لأن الاستماع فرض بالنص
إلا أن يقرأ الخطيب قوله تعالى أن الله وملائكته يصلون على النبي
يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً فيصلي السامع حينئذ في
قلبه وهو قول أبي يوسف هذا إذا كان قريباً من الخطيب وأما
إذا كان بعيداً منه اختلف المشايخ والأحوط السكوت وهو اختيار
محمد بن سلمة وأما دراسة الفقه والنظر في كتبه فمن أصحابنا من
كره ذلك ومنهم من قال لا بأس به وعن أبي يوسف أنه كان ينظر
في كتابه ويصحح بالقلم وقت الخطبة وأجاز رد السلام وتثبيت
العاطس الحامد وعن محمد أنه يردده في نفسه وهذا بناء على أنه
يمكنه أن يردده بعد الخطبة عنده فلا ضرورة فيه وعند أبي يوسف
لا يمكنه بعد الخطبة لأنقطاع الفور ولورأى منكراً في حال الخطبة
وأشار إليه بيده أو بعينه ولم يتكلم فالتصحيح أنه لا بأس به إلى هنا
ملخص كلامه هكذا ينبغي أن يحزر هذا البحث ولا يخفى ما في كلام
المصنف من القصور حيث منع التسبيح والتصليحة والترضية و
نحوها مطلقاً تقليداً لبعض ما رآه في الكتب وظناً منه أنه لا يجوز
شيء من ذلك ولم يقل به أحد فصار مضداً لقول القائل **بيت**

نقل

فقل لمن يدعى في العلم معرفة • حفظت شيئاً وغابت عنك أشياء •
والحق ما ذكرنا والله اعلم بالصواب **الرابعة والثلاثون** من آفات
اللسان كلام الدنيا بعد طلوع الفجر إلى الصلوة وقيل إلى طلوع الشمس فإنه
مكروه لأن هذا الوقت وقت مبارك لا يليق للمؤمن أن يصرفه إلى الأمور
الدنيوية روى أبو داود عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لأن أقعد مع قوم يذكرون الله تعالى
من صلوة الغداة حتى تطلع الشمس أحب إلي من أن أعتق أربعة من ولد
إسماعيل ولأن أقعد مع قوم يذكرون الله تعالى من صلوة العصر إلى أن تغرب
الشمس أحب إلي من أن أعتق أربعة روى البيهقي في شعب الإيمان عن
أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لأن أذكر
الله تعالى مع قوم بعد صلوة الفجر إلى طلوع الشمس أحب إلي من الدنيا وما
فيها ولأن أذكر الله تعالى مع قوم بعد صلوة العصر إلى أن تغيب الشمس أحب
إلي من الدنيا وما فيها وروى الشيخ عبد القادر الكيلاني قدس سره العزيز
في كتاب لغنية باسناده إلى أبيه مائة الباهلي رضي الله عنه أن رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال لأن أقعد أذكر الله تعالى من بعد صلوة الفجر حتى
تطلع الشمس أكبر وأهمل أحب إلي من أن أعتق رقبتين ولأن أذكر الله تعالى
من بعد صلوة العصر حتى تغرب الشمس أحب إلي من أن أعتق أربع رقاب من
ولد إسماعيل وروى أيضاً عن الزبير رضي الله عنه أنه سمع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول غدوة أو راحة في سبيل الله تعالى خير من الدنيا
وما فيها فقال رجل يا رسول الله فمن لا يستطيع غزواً قال من جلس حين يصلي
المغرب يذكر الله تعالى حتى يصلي العشاء كان مجلسه ذلك راحة في سبيل الله

الشمس
الغدوة ما بين صلاة الغداة وطلوع
والغدوة ضد الرواح والروح منه
وهو اسم للوقت من زوال الشمس
إلى الليل صحاح

الغزو غنمك فتحي وزاء معجمة
وغملة أو غشاق يقال غزوت العدو
غزوا

ومن جلس حين يصلي الغداة يذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس كان مثل عدوة
 في سبيل الله تعالى وروى أيضا عن الحسن بن علي رضي الله عنهما أنه قال
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صلى الغداة في مسجد
 ثم جلس يذكر الله تعالى إلى أن تطلع الشمس فإذ طلعت حمد الله تعالى وقام
 وصلى ركعتين أعطاها الله تعالى بكل ركعة ألف قصر في الجنة في كل قصر
 ألف خوراء مع كل خوراء ألف خادم وكان عند الله تعالى من الآوابين
 وروى أيضا عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه أنه قال كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إذا صلى الفجر لم يغم من مجلسه حتى تكبته الصلوة
 وقال من صلى الصبح وجلس في مجلسه حتى تكبته الصلوة كانت له منزلة
 حجة وعمره متقبلتين وكان ابن عمر إذا صلى الغداة جلس حتى تطلع الشمس
 فقبله لم يفعل هذا قال ريد به السنة وروى أيضا عن ابن عباس رضي الله
 تعالى عنه قال قال رسول الله تعالى عليه وسلم من صلى الفجر في جماعة ثم اعتكف
 إلى طلوع الشمس ثم صلى أربع ركعات متواليات يقرأ في الركعة الأولى
 فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسي ثلاث مرات وقل هو الله أحد سبع مرات
 وفي الثانية فاتحة الكتاب والشمس وضحاها مرة وفي الثالثة فاتحة الكتاب
 والسماء والطارق مرة وفي الرابعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة و
 قل هو الله أحد ثلاث مرات بعث الله تعالى إليه سبعين ملكا من كل سماء
 عشرة أملاك معهم أطباق من أطباق الجنة ومناديل من مناديل الجنة
 فيحملون تلك الصلوة على تلك الأطباق ويصعدون بها فلا يمرون بقوم
 من الملائكة إلا استغفروا لصاحبها فإذا وضعت بين يدي الجبار قال
 عبدى لى صليت وآياى عبدت استأنف العمل فقد غفرت لك وهذه

ما ينبغي أن
 لا ينسى

الصلوة

الصلوة هي المرادة بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما يرويه عن ربه تبارك
 وتعالى يا ابن آدم صلى لي أربع ركعات من أول النهار أكفك آخره وقد جمل
 بعضهم على صلوة الفجر فرضها وسنتها والصحيح هو الأول وروى أيضا
 بإسناده إلى أبي مائة الباهلي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه ما من عبد يقول في ذبر صلوة الغداة لا اله إلا الله وحده لا
 شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على
 كل شيء قدير عشر مرات إلا كتب الله تعالى له بهن عشرة حسنات وتحا عنه
 بهن عشر سيئات ورفع له بهن عشر درجات وكن له عدل عشر رقاب
 ولا يضرب يومئذ ذنب يصيبه إلا أن يكون شركا وما من عبد أحسن الله
 ففعل وجهه كما أمره الله تعالى إلا خطأ الله تعالى عنه كل ذنب نظرت إليه
 عيناه أو تكلم به لسانه وما من عبد غسل يديه كما أمره الله تعالى إلا خطأ الله
 تعالى عنه كل ذنب بطشت به يده ثم مسح رأسه واذنيه إلا خطأ الله تعالى
 عنه كل ذنب استمعت إليه أذناه ثم غسل رجله كما أمره الله تعالى إلا خطأ
 الله تعالى عنه كل ذنب مشيت إليه رجلاه حتى يقوم إلى صلوته فيكون
 تلك الصلوة له فضيلة وما من عبد نام على ذكر الله تعالى طاهرا فدعا الله
 تعالى في أول ما ينتبه بدعوة إلا كانت دعوته مجابة وما من عبد رعى
 بسره في سبيل الله تعالى أصاب أو أخطأ إلا أعطى به تحرير رقبة وما من
 عبد شاب شيبه في سبيل الله تعالى إلا أعطى بها نور يوم القيامة ومن
 اعتق رقبة كانت فداءه من نار جهنم كل عضو بعصوه وإنما أطبنا الكلام
 في هذا المقام تبركا بما ذكره الشيخ قطب لاولياء العظام قدس سرهم العزيز
 من الأحاديث الشريفة الواردة في الطاعة والعبادة المقربة إلى جناب الحق
 جل جلاله والله أعلم بالصواب **الخامسة والثلاثون** الكلام في الخلاء

خطأ انزل وقوله تعالى خطأ اي خط
 عنا اوزارنا وقيل هو كلمة امر بها
 بنو اسرائيل لوقالوها لخطت
 اوزارهم صحاح

البطشة السطوة والاخذ بالعنف
 بركة فخر الله وان قد
 صحاح

وعند قضاء الحاجة فانه مكروه اشده كراهية لان الحفظة تتأذى بالجنس
 في ذلك الموضوع الكريه لاجل كتابة الكلام قال في الخانية لا ينبغي ان يسلم
 على من كان في الخلاء يتغوط أو يبول فان سلم عليه في هذه الحالة قال
 الامام ابو حنيفة يرد عليه السلام بقلبه لا بلسانه لئلا يلزم كتابة الملائكة
 فانهم لا يكتبون الامور القلبية وقال ابو يوسف لا يرد اصلاً لابساً
 ولا بقلبه ولا بعد الفراغ وهذا القول اقوى دليلاً لان السلام مكروه
 في هذه الحالة فلا ينبغي الاجابة والرد وقال محمد يرد بعد الفراغ من
 الحاجة لان رد السلام واجب وهو في هذه الحالة مكروه فيرد به بعد
 الفراغ وقال الشيخ عبد القادر الكيلاني قدس سره العزيز في كتاب الغنية
 في آداب الخلاء اذا اراد الدخول في الخلاء فتح عنه كل ما كان فيه ذكر
 الله تعالى كالحاتم والتعويذ ونحوها ويقدم رجله اليسرى ويؤخر اليمنى
 ويقول عند الدخول بسم الله اعوذ بالله من الخبث والنجاسة أو من الخبث
 النجس من الشيطان الرجيم ما روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 انه قال لان هذه الخشوش محتضرة فاستعيزوا بالله من الشيطان الرجيم
 فليقل احدكم بالله اعوذ من الرجس النجس النجس من الشيطان الرجيم
 ويكون مغطى ستور الرأس ولا يرفع ثوبه حتى يدنو من الارض ويكون
 اعتماده على رجله اليسرى لانه اسهل للخروج الخارج ولا يتكلم ولا يصيح
 ولا يرد على من يسلم عليه ولا يجيب متكلاً ويحمد الله في قلبه عند العطش
 ولا يرفع رأسه الى السماء ويبعد من الناس ويهين ببوله موضعاً رخواً
 لئلا يترشش عليه فان كان الموضع صلباً أو مهتاً الريح الصق رأس
 ذكره بالارض ولا يستقبل القبلة ولا يستدبرها ان كان في الصحراء بل

التعويذ مما يمل كغزاة يدور كوتور له
 وادقوله ليرجى تعاويذ كلوا اخذى

الشيخ علي بن ابي حمزة الثمالى
 لا ينبغي ان يرد

يشرق

يشرق أو يغرب كما جاء في الخبر ولا يستقبل الشمس والقمر ولا يبول في حجر ولا
 تحت شجرة مثمرة أو غير مثمرة ولا تحت هايط ولا في طريق ولا في شرعة
 نهري لانه بذلك يستحق اللعنة كما ورد في الخبر ولا ينظر عورته ولا الى ما يخرج
 منه ولا يذكر الله في موضعه بالقران او غيره ولا يزيد على ما ذكرنا من السبيلة
 والتقوذ الى هنا ملخص كلامه رحمه الله ذكرناه على سبيل الاستطراد والمنا
 يستفيع به المسلمون قوله الخشوش جمع الخش بالفتح والضم وهو البست
 والخش الخرج ايضاً لانهم كانوا يقضون حوائجهم في البساتين وقوله
 محتضرة اي يحضرها الجن والشياطين كما في شرح الغريب والله اعلم
السادسة والثلاثون الكلام عند الجماع فانه مكروه وكذا الضحك فانه
 مكروه ايضاً في هذه الحالة وقد قيل يكن الكلام في سبعة مواضع في
 المسجد وعند المريض وخلف الجنائز وعند القبور وعند القراءة وعند
 الخطبة وعند الجماع والله اعلم **السابعة والثلاثون** من آفات اللسان
 الدعاء على المسلم بالشر خصوصاً بالموت على الكفر فانه كفر عند البعض
 مطلقاً وعند الاخرين ان كان على وجه الاستحسان للكفر فهو كفر وان
 كان على وجه اشتداد العذاب لاجل الانتقام منه فلا يكفر واما الدعاء عليه
 بغير ذلك فان لم يكن ظالماً فلا يجوز اصلاً وان كان ظالماً فيجوز بقدر
 ظلمه ولا يجوز التعدي والاولى ان لا يدعو عليه اصلاً بل يصبر ويغفو
 عنه او يفوض امره الى الله تعالى حتى ينتقم منه والله اعلم **الثامنة والثلاثون**
 الدعاء للكافر والظالم بالبقاء في الدنيا وحصول المآل بلا شرط الايمان و
 العدل واصلاح الحال فانه لا يجوز لانه رضاء بالمعصية بل يقتصر في
 الدعاء له على التوبة والصلاح ورفع الظلم وفي الخلاصة لو قال للذي

بضم المعجمة وسكون المهملة الثقبه
 في الارض وانما نهى النبيل فيه
 لانه ماوى الهوام وذوات
 السموم فقد يصيبه مضرة
 كما روى عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال لا يبولن
 احدكم في الحجر فانها مآكن
 الجن كذا ذكر في حجة الاسلام
 وقد نقل ان سعد بن عباد
 بال في حجر فقتله الجن وسمع
 من الحجر هذا نحن قتلنا
 سيد الخنزير سعد بن
 عباد رميناه بسهمين
 فلم يخطأ فواده برشد الانام

أطال الله بقاءه لا يجوز إلا إذا نوى بذلك أن يطيل الله بقاءه ليسلم
 أو ليؤدي الجزية فيجوز حينئذ لأن هذا دعاء له بالاسلام أو بمنفعة
 المسلمين والله اعلم **التاسعة والثلاثون** الكلام عند قراءة القرآن فانه
 مكروه لأن استماع القرآن عند القراءة والانصات له واجب مطلقا في
 ظاهر المذهب سواء كانت القراءة في الصلوة أو في خارجها لإطلاق قوله
 تعا وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون نزل في حق القراءة
 في الصلوة وأبعد لعموم اللفظ وإطلاقه لا لخصوص السبب والمورد
 كما عرف في الأصول لكنهم قالوا من قرأ القرآن عند اشتغال الناس بأعمالهم
 فالأثم على القارئ فقط ومن ابتدأ العمل بعد القراءة ولم يتيسر له الاستماع
 والانصات فالأثم على العامل قال في التاتارخانية نقلا عن المحيط البرهان
 ويكره السلام عند قراءة القرآن جهرا وكذا عند مذكرة العلم ولا يسلم على
 أحد عند استماع القرآن أو مذكرة العلم وإن سلم فهو آثم وكذا عند الأداء
 والاقامة والصحيح أنه لا يلزم الرد أيضا في هذه المواضع انتهى كلامه وخالفه
 في الرد في الخلاصة حيث قال هل يجب الرد تكلموا فيه والمختار أنه
 يجب بخلاف ما إذا سلم وقت الخطبة انتهى كلامه وفي المحيط السرخسي
 حيث قال واختار الصدر الشهيد أنه يجب عليه الرد هكذا حكى عن الفقيه
 أبي الليث بخلاف السلام وقت الخطبة فانه لا يجب عليه الرد في المختار
 كما ذكرنا آنفا عند الكلام في حال الخطبة والله اعلم **الآفة الأربعون**
 من آفات اللسان كلام الدنيا في المساجد بلا عذر فانه مكروه لما رواه
 ابن حبان عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 تعا عليه وسلم سيكون في آخر الزمان قوم يكون حديثهم في مساجدهم ليس

أشار بذلك ليدفع ما قيل أنها نزلت
 في الصلوة لأنهم كانوا يتكلمون فيها
 فأمروا باستماع قراءة القرآن
 الإمام والانصات له وروى عن ابن
 عباس رضي الله عنه أن النبي صلى الله
 عليه وسلم قرأ في المكتوبة وقراء
 أصحابه خلفه فنزلت هذه
 الآية وذلك يقتضي تخصيص
 الأمر بالاستماع والانصات
 في الصلوة إلا أن اللفظ عام
 فاخذ بعمومه ومنع من الكلام
 عند التلاوة مطلقا
 علان

الخطبة
 في الصلاة
 في غير الصلاة
 في غير الصلاة
 في غير الصلاة

الخطبة
 في الصلاة
 في غير الصلاة
 في غير الصلاة

الخطبة
 في الصلاة
 في غير الصلاة
 في غير الصلاة

الله تعا فيهم حاجة وروى أبو داود عن انس بن مالك رضي الله تعا عنه
 قال قال رسول الله صلى الله تعا عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يتباهى
 الناس في المساجد وروى مسلم عن أبي هريرة أن عمر بن الخطاب مر بحستان
 بن ثابت وهو ينشد الشعر في المسجد فلحظ إليه فقال كنت أنشد فيه
 من هو خير منك ثم التفت إلى أبي هريرة فقال أنشدك بالله هل سمعت
 رسول الله يقول أحب عني اللهم أیده بروح القدس قال اللهم نعم ويدخل
 فيه البيع والشراء لغير المعتكف وانشاد الضالة لما روى مسلم عن أبي
 هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعا عليه وسلم من
 سمع رجلا ينشد ضالة في المسجد فليقلل لاردها الله عليك فإن المساجد
 لم تبين لهذا وروى مسلم عن بريدة رضي الله عنه أن رجلا نشد في المسجد فقال
 من دعا إلى الجمل الأحمر فقال النبي صلى الله تعا عليه وسلم لا تحدث أنما نبئت
 المساجد لما نبئت له وروى النسائي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعا عليه وسلم
 أنه قال إذا رأيتم من سب أو يتباع في المسجد فقولوا لا أربح الله تجارتك
 وإذا رأيتم من ينشد ضالة في المسجد فقولوا لا ردها الله تعا عليك والله اعلم
الحادية والأربعون وضع اللقب لسوء مسلم وذكر به فانه مكروه من
 غير ضرورة التعريف به وقد ورد النهي عنه في الكتاب والسنة قال الله تعا
 ولا تنابروا باللقاب بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان ومن لم يتب فوليكم
 هم الظالمون التنابز التعابير والتداعي باللقاب والتنابز بالحرك
 اللقب القبيح الذي لا يرضاه من ينزبه أي يلقب به وقد سماه الله تعا
 فسوقا وظلما فيجب التوبة والرجوع عنه وروى الترمذي عن عائشة
 رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله تعا عليه وسلم كان يغير الاسم القبيح

اللباهان المغفرة وتباهوا
 أو تفاخروا صحاح

نشدك الله
 أو شادك بالله
 صحاح
 الانشاد ههنا كسر
 بله ريك وشعرا وتوم
 وان قول

الشدة نون كسرى وشينك كونيده
 انمشي طلب انك شدة الضالة
 بالفتح ينشد ها بالضم شدة
 ونشدانا بكسر النون وسكون الشين
 فيهما اي طلبها وان قول

ويكره ايضا التسمية بالاسماء التي لا تليق الا بالله تعالى كما لرجل والرحيم والاله والمخالق والقدوس ونحوها قال الله تعالى وجعلوا لله شركاء قل سمعهم قال بعض المفسرين قل سمعهم باسمائهم ثم انظر واهل تليق بهم افي لا تليق بهم وروى ان بعض الجبابرة سمي نفسه بلفظة الجلالة فصره ما في بطنه من دبر وهلك من ساعته لان هذا اسم الجليل لا يليق الا للجناب الحق جل جلاله ولهذا لم يشاركه فيه احد كما قال الله تعالى هل تعلم له سميا اى مشاركا في هذا الاسم وقال فرعون مصر ليقبض انا ربكم الاعلى ولم يقدرا ان يقول انا الله تعالى هذا وقيل يكره ان يسمي الرجل ولده باسم النبي صلى الله عليه وسلم وكنيته معا وقيل لا يكره واما الافراد فجاز روى البخاري ومسلم وابوداود عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسولا الله صلى الله عليه وسلم قال سموا باسمي ولا تكسروا بكنيتي ومن رافى في المنام فقد رافى فان الشيطان لا يتمثل في صورته ومن كذب على متونا فليتبوأ مقعده من النار وروى البخاري ومسلم والترمذي عن انس بن مالك رضي الله عنه انه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يوما يمشي بالبيع فسمع قائلا يقول يا ابا القاسم فرد رأسه اليه فقال لرجل يا رسول الله اني لم أعنك وانا دعوت فلانا فقال النبي صلى الله عليه وسلم سموا باسمي ولا تكسروا بكنيتي وروى ابوداود عن عائشة رضي الله عنها قالت جاءت امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني ولدت غلاما فسميته محمدا وكنيته ابا القاسم فذكر لي انك تكره ذلك فقال ما الذي احل اسمي وحرم كنييتي وما الذي حرم كنييتي واحل اسمي وروى ابوداود عن محمد بن الحنفية عن ابيه انه قال قلت يا رسول الله ارايت ان ولدي بعدك ولدا

الكنية بضم الكاف وكسرهما واحدة الكني راكنتي فلان بكذا وكناه ابا زيد ويا زيد لكنية صحاح

اسميه

اسميه باسمك وكنيته بكنيتك قال نعم واما الكنية المحسنة واللقب الحسن فجاز بل مندوب اليه لا روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكنى اصحابه بالكنى ويسمى الاولاد والاطفال ويكنيهم قيل ويكره من الكنى ابريحي وابعسي ويستحب ان يدعى الرجل اخاه باحب اسمائه اليه قد مر بنا في بحث الخطأ في التعبير والله اعلم بالصواب **الثانية والاربعون** اليمين الفوس اقوله اليمين في اللغة القوة قال الله تعالى لاخذناهم باليمين اى بالقوة وفي الشرع تقوية احد طرفي الخبر بذكر الله تعالى ويراد بها الخلف والقسم وهي على ضربين يمين يراد بها تعظيم المقسم به مع توكيد مضمون الجملة نحن والله لا فعلن كذا او والله لا افعل كذا ويمين هي شرط وجزاء نحو ان فعلت كذا فكذا او ان لم افعل كذا فكذا والمقصود منه تقوية عزم الخالف على الفعل او الترك وهذا ليس بيمين وضعا وانما سمي بها في عرف الفقهاء لحصول معنى اليمين به وهو الحلف على الفعل والمنع عنه والاولى ثلثة اقسام يمين لغو وهي حلفه كاذبا بظنه صادقا كما اذا حلف ان في هذا الكوز ماء بناء على انه رآه كذلك ثم اريق ولم يعرفه وعن عائشة رضي الله عنها اليمين اللغو لا والله وبلى والله وسميت به لانه لا اثم فيها ولا كفارة بل يرجي عفو قال في الاشباه والنظائر لا مواخذه في اليمين اللغو الا في ثلثة مواضع في الطلاق والعناق والاذن ويمين منعقدة وهي حلفه على شيء في المستقبل فعلا او تركا نحو والله لا افعل كذا او لا افعل كذا فان حث فيها ولو مكرها او ناسيا او مخطيا يلزمه الكفارة وسميت بها لان عقادها على الحكم وهو الكفارة قال الله تعالى لا يؤخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤخذكم

ارادة الماء ونحوه صبه صحاح

الحث الخاف في اليمين تقول احنث في اليمين فحنثه فتقول منكما حنث بكسر الحاء صحاح

الطاغوت الكاهن والشیطان
وكل راس في الضلال يكون واحدا
كقوله تعالى يريدون ان يتحاكوا
الطاغوت وقد امروا ان يكفروا
به ويكون جمعا كقوله تعالى
اولياؤهم الطاغوت
يخرجونهم والجمع الطوغت
صحاح

ارسلوا كان كاذبا او صادقا
نوى به اليمين ام لا اعلان

النبی صلی الله تعالی علیه وسلم سماء یمینا فقال ملعون من حلف بالطلاق
وقال لا تخلفوا بايائكم ولا بالطواغيت ولا تسمانه وتكلموا باسماء
في مواضع عديدة من القرآن كالشمس والقمر والنجوم وغيرها بناء على
عادة العرب فانهم يقسمون بشئ له عظمة عندهم وفي العرف يسمى یمینا
وهو حجة ايضا انتهى كلامه وان كان كفرا فهو حرام ثم ان كان صادقا
فلا يكفر وان كان كاذبا فهو من اكبر الكبائر حتى ذهب بعضهم الى انه كفر
مطلقا سواء نوى اليمين او لم ينو كما روى البخاري ومسلم عن ثابت
بن الضحاک قال قال رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم من حلف بجملة غير
الاسلام كاذبا فهو كما قال أي من حلف بدين غير دين الاسلام كاذبا فهو
من اهل ذلك الدين وينبغي ان يحمل امثال هذا على التهيب والتخويف
من الحلف بغير الاديان وروى ابو داود والحاكم وابن ماجة عن بريدة
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم من حلف
فقال اني بريء من الاسلام فان كان كاذبا فهو كما قال وان كان صادقا
فلن يرجع الى الاسلام سالما أي سالما عن المعاصي والآثام وروى الحاكم
عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم
من حلف على يمين فهو كما حلف ان قال هو يهودي فهو يهودي وان قال
هو نصراني فهو نصراني وان قال هو بريء من الاسلام فهو بريء من
الاسلام ومن ادعى دعوى جاهلية فانه من جنتي جهنم وان صام وصلى
قال في القاموس جنتي الحرم بالضم وقد يكسر ما اجتمع فيه من الحجارة التي
توضع على حدود الحرم وقال السيوطي في لغته جنتي الحرم بالكسر والضم ما
اجتمع فيه من حجارة الجمار وفي الحديث من جنتي جهنم أي من جماعتهم

الطاغوت الكاهن والشیطان
وكل راس في الضلال يكون واحدا
كقوله تعالى يريدون ان يتحاكوا
الطاغوت وقد امروا ان يكفروا
به ويكون جمعا كقوله تعالى
اولياؤهم الطاغوت
يخرجونهم والجمع الطوغت
صحاح

ارسلوا كان كاذبا او صادقا
نوى به اليمين ام لا اعلان

هذا الحديث يدل على ان
الحلف باليمين في الدين
هو حلف بالله تعالى
ولا يحل الحلف بشئ
غيره

الخارج من كبريت من نك
تعود اذا جازى طاعة
دول وان قولا

مستعار

مستعار منه انتهى كلامه وفي شرح الغريب المجتبى جمع الجثوة مثلثة الفاء
وهي المجموع من اهل جهنم وهذه الاحاديث الثلاثة تدل على ان تعليق
الشيء بما هو كفر كاذبا كفر مطلقا سواء نوى اليمين او لم ينو وقيل
الحنفية بما اذا لم ينو اليمين والا فهو يمين لا كفر سواء كان ماضيا او
مستقبلا لكن في الماضي غموس لا كفارة فيها وفي المستقبل منقودة يلزم
الكفارة ان حنث وفي كتاب البركة الحلف بغير الله تعالى اقسام احدها
ان يقصد اليمين ولا يعتقد التعظيم في المحلوف به كما يعتقد في الله تعالى
فهذا يكن ولا يكفر به والثاني ان يقصد اليمين ويعتقد من تعظيم المحلوف
به ما يعتقد في الله تعالى ففي هذا يحكم بالكفر والثالث ان يجري على
لسانه من غير قصد الحلف به فهذا اليمين اللغو المتقدم ومن قال
ان فعلت كذا فهو يهودي او نصراني او بريء من الله تعالى او من الرسول
او من الاسلام او من الكعبة او هو مستحل للخمر او الميتة او الام فلا يكون
يمينا فان قصد تبعية نفسه عنه لم يكفر لكن ارتكب محرما فليتب الى
الله تعالى وليأت بالشهادتين وليستغفر وان قصد الرضى بذلك اذا فعله
كفر في الحال انتهى كلامه هذا عند الشافعية واما عند الحنفية فهو يمين
ان كان عند الحالف انه يمين وان كان عنده انه كفر لا يمين فهو كما اعتقد
كما مر آنفا والقسم الثاني ما كان بحرف القسم وهذا كبيرة يخاف منه الكفر
روى الطبراني عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه قال لان احلف
بالله كاذبا احب الي من ان احلف بغير الله صادقا وروى الترمذي
وابن حبان والحاكم عن عبد الله بن عمر انه قال سمعت رسول الله صلی
الله تعالی علیه وسلم يقول من حلف بغير الله فقد كفر او أشرك الترمذي

ادكون التعليق كقوله

هذا الحديث يدل على ان
الحلف باليمين في الدين
هو حلف بالله تعالى
ولا يحل الحلف بشئ
غيره

شك من الراوى وهذا محمول على اعتقاد أن الخوف به يستحق التعظيم
 كجناب الباري تعا وتقدس او على التشديد والتخليط والا فالذكور
 في شرح الجامع الكبير ان الخلف بغير الله تعا جاز كما مر انفا وروى البخاري
 ومسلم وابوداود والترمذي والنسائي والامام مالك عن عبد الله بن عمر
 عن ابيه ان النبي صلى الله تعا عليه وسلم سمع عمر بن الخطاب يابيه فقال
 ان الله تعاينهاكم ان تحلفوا بآياتكم فمن كان حالفًا فليخلف بالله تعالى
 أوليتمت قال قال عمر رضي الله عنه فوالله ما حلفت بها منذ سمعت
 رسول الله ينهى عنها الا ذكرًا ولا أنثى وروى ابوداود والنسائي عن ابي
 هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعا عليه وسلم لا
 تحلفوا بآياتكم ولا بالآنداد ولا تحلفوا بالله عز وجل الا وانتم صادقون
 وروى ابن ماجة عن بريدة رضي الله عنه انه قال سمع النبي صلى الله تعا
 عليه وسلم رجلاً يخلف بآية فقال لا تحلفوا بآياتكم من حلف بالله فليصدق
 ومن خلف له بالله فليرض ومن لم يرض بالله فليس من الله تعالى
 أي ليس من الله تعا في شيء أو ليس من اهل دين الله أو ليس من اهل رحمته
 وانما كان الخلف بغير الله تعا مكرهاً لان الخلف بالشئ يقتضي تعظيمه
 والعظمة في الحقيقة انما هي لله تبارك وتعا وحده لا شريك له ولا
 يعارضه خبر قد افلح وابيه ان صدق لان تلك كلمة جرت على لسانهم
 للتاكيد لا للقسم فيكون الخلف بغير الله تعا تنزيهاً عند المشافهة وعلى
 الاشرع عند المالكية وتحريماً عند الظاهرية وعلى الاشرع عند الحنابلة
 وتخصيصاً لا بآية بالذكر خارج مخرج العادة والا فالنهي على العموم
 واصافة النهي الى الله تعا يدل على انه تلقاه عنه تعا ولا دخل فيه

هذا الحديث يدل على ان الخلف بغير الله تعا مكرهاً لان الخلف بالشئ يقتضي تعظيمه والعظمة في الحقيقة انما هي لله تبارك وتعا وحده لا شريك له ولا يعارضه خبر قد افلح وابيه ان صدق لان تلك كلمة جرت على لسانهم للتاكيد لا للقسم فيكون الخلف بغير الله تعا تنزيهاً عند المشافهة وعلى الاشرع عند المالكية وتحريماً عند الظاهرية وعلى الاشرع عند الحنابلة وتخصيصاً لا بآية بالذكر خارج مخرج العادة والا فالنهي على العموم واصافة النهي الى الله تعا يدل على انه تلقاه عنه تعا ولا دخل فيه

لاجهاد

لاجهاد كذا ذكره الشيخ عبد الرؤف المناوي في شرح الجامع الصغير
 والله اعلم **الرابعة والاربعون** كثرة الخلف وهي مكروهة وان كانت
 على الصدق لقوله تعا ولا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم أي جنة وحالة
 لها وقوله ولا تطع كل حلاف مهين أي حقير ذليل من المهانة وهي الحفارة
 وروى ابن جبان عن عبد الله بن عمر انه قال قال رسول الله صلى الله تعا
 عليه وسلم انما اليمين خنث أو ندب وروى الطبراني في الاوسط عن جابر
 بن مطعم رضي الله عنه انه افتدى يمينه بعشرة آلاف ثم قال ورب الكعبة
 لو حلفت حلفت صادقاً وانما هو شئ افتديت به يميني قاله حين
 ادعى عليه رجل ذلك المقدار كاذباً ولم يُقم بيته وطلب يمينه فأتى عن
 اليمين صادقاً وافتداه بعشرة آلاف درهم وروى ابوداود عن اشعث
 بن قيس انه قال اشتريت يميني مدة بسبعين الفاً واعلم ان اليمين بالله
 تعا صادقاً جائزة بلا خلاف وقد صدرت عن النبي صلى الله تعا عليه
 وسلم وعن الصحابة والتابعين رضوان الله تعا عليهم جميعاً لكن اكثرها
 مكروه لما سبق من الآية والحديث فيحال من أتى من السلف على الانتفاء
 من التهمة وسوء الظن في حقه او على أن لا يدعوا الى تكثير الخلف وعلى
 تعظيم امر اليمين بالله تعا يخاف الناس عن الغرور أشد الخوف والله اعلم
الخامسة والاربعون سؤال الامارة والقضاء فانه لا يحل كسوال المال
 روى البخاري ومسلم والترمذي والنسائي والامام احمد وغيرهم عن عبد
 الرحمن بن سمره انه قال قال رسول الله صلى الله تعا عليه وسلم يا عبد
 الرحمن بن سمره لا تسأل الامارة فانك ان اعطيتهم من غير مسئلة أعنت
 عليها وان انت اعطيتهم من مسئلة وكلت اليها واذ حلفت على يمين

هذا الحديث يدل على ان الخلف بغير الله تعا مكرهاً لان الخلف بالشئ يقتضي تعظيمه والعظمة في الحقيقة انما هي لله تبارك وتعا وحده لا شريك له ولا يعارضه خبر قد افلح وابيه ان صدق لان تلك كلمة جرت على لسانهم للتاكيد لا للقسم فيكون الخلف بغير الله تعا تنزيهاً عند المشافهة وعلى الاشرع عند المالكية وتحريماً عند الظاهرية وعلى الاشرع عند الحنابلة وتخصيصاً لا بآية بالذكر خارج مخرج العادة والا فالنهي على العموم واصافة النهي الى الله تعا يدل على انه تلقاه عنه تعا ولا دخل فيه

هذا الحديث يدل على ان الخلف بغير الله تعا مكرهاً لان الخلف بالشئ يقتضي تعظيمه والعظمة في الحقيقة انما هي لله تبارك وتعا وحده لا شريك له ولا يعارضه خبر قد افلح وابيه ان صدق لان تلك كلمة جرت على لسانهم للتاكيد لا للقسم فيكون الخلف بغير الله تعا تنزيهاً عند المشافهة وعلى الاشرع عند المالكية وتحريماً عند الظاهرية وعلى الاشرع عند الحنابلة وتخصيصاً لا بآية بالذكر خارج مخرج العادة والا فالنهي على العموم واصافة النهي الى الله تعا يدل على انه تلقاه عنه تعا ولا دخل فيه

اسم ما يعرض دون ثبوت
 فيصير حاجزاً اي مانعاً منه
 علان

ط
 على الخوف عليه

الافتداء هذه لك وتلك كسيلة
 والفك مدله بركنه دن نفس
 صتون الماق يقال افتدى منه بكذا
 وان قوله

لان السلف اذا ابوا منها صادقين
 لتعظيم الله يقع في قلوب الناس
 الخوف من مداخله الخلف كاذباً
 علان

هذا الحديث يدل على ان الخلف بغير الله تعا مكرهاً لان الخلف بالشئ يقتضي تعظيمه والعظمة في الحقيقة انما هي لله تبارك وتعا وحده لا شريك له ولا يعارضه خبر قد افلح وابيه ان صدق لان تلك كلمة جرت على لسانهم للتاكيد لا للقسم فيكون الخلف بغير الله تعا تنزيهاً عند المشافهة وعلى الاشرع عند المالكية وتحريماً عند الظاهرية وعلى الاشرع عند الحنابلة وتخصيصاً لا بآية بالذكر خارج مخرج العادة والا فالنهي على العموم واصافة النهي الى الله تعا يدل على انه تلقاه عنه تعا ولا دخل فيه

ورأيت غيرها خيرا منها فكفر عن يمينك وأيت بالذي هو خير وروى
 ابوداود والترمذي عن انس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم انه قال من ابتغى القضاء وسأل فيه شفعا وكل الى
 نفسه ومن أكره عليه انزل الله تعالى ملكا يسدده ولهذا قال بعضهم
 لا يجوز قبول القضاء بالاختيار والاختاران جواز رخصة ان كان
 بلا سوال ولا طلب ولا شفاعا وتركه بالاختيار غزيرة سواء قبل
 بعد الاكراه كما فعله محمد بن الحنفية بعد وفاة ابي يوسف ولم يقبل اصلا
 كما فعله الامام ابو حنيفة وهكذا الامارة ووجهه انها امران
 ثقيلان جدا قلما يقدر الانسان على رعاية حقوقهما هذا اذا وجد
 من يقوم بهما واما اذا لم يوجد فعليه القبول لانهما من فروض الكفاية
 فلا يجوز اهما لهما وروى ابوداود والترمذي عن ابي هريرة رضي الله
 عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ولي القضاء
 او جعل قاضيا بين الناس فقد دبح بغير سكين أي فقد عرض نفسه
 للهلاك لان القضاء يكون سببا لهلاكه يوم القيامة غالبا وروى
 الامام احمد وابن حبان عن عائشة رضي الله عنها انها قالت سمعت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ليا تين على القاضي العدل
 يوم القيامة ساعة يتمنى انه لم يقض بين اثنين في ثمرة قط وروى
 الطبراني في الكبير عن عوف بن مالك رضي الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان شئتم انبأكم عن الامارة وما هي
 فناديت باعلى صوتي وما هي يا رسول الله قال اولها ملامة وثانيها
 ندامة وثالثها عذاب يوم القيامة الا من عدل وكيف يعدل مع اقربيه

وروى

وروى البخاري والنسائي والامام احمد وابن ابي شيبة كلهم عن ابي
 هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 انكم ستحرصون على الامارة وستكون ندامة يوم القيامة فنبئت المصنعة
 ونبئت الفاطمة شبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الامارة تارة
 بالارضاع وتارة بالغطم والجامع بينهما الاعطاء والمنع ولزم منه تشبيه
 الامير النسخي بالمرضعة والنجيل بالفاطمة وهذا من غرائب التشبيه وفيه
 استعارة مصرحة اصلية وتبعية فتأمل وروى الامام احمد والبيهقي
 عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ما
 من امير عشرة الا يؤتى يوم القيامة ويده مغلولة الى عنقه لا يفك
 الا العدل أي لا يكون شيء من الاشياء سببا لفكته وخلاصه سوى
 العدل وفيه اشارة الى ان الامارة تكون سببا لهلاك الامير اذا لم يكن
 عادلا وروى الطبراني في الكبير والوسط عن ابن عباس رضي الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من رجل ولي عشرة
 الا يؤتى به يوم القيامة مغلوله يده الى عنقه حتى يقضى بينه وبينهم
 والله اعلم **السادسة والاربعون** سؤال تولية الاوقاف وهو مكره
 كسؤال الامارة والقضاء لما رواه البخاري ومسلم وابوداود والترمذي
 والامام احمد عن ابي موسى الاشعري رضي الله عنه ان قوما جاؤا الى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فسأله ولاية فقال تالين نستعمل على عملنا من ارادة
 وفي رواية اخرى انا لا تؤلى امرنا من طالبه ويدخل في عموم الولاية
 التولية ونحوها كما لا يخفى قال ابن همام في شرح الهداية قالوا لا يؤلى
 على الاوقاف من طلب لولاية كما لا يقل من طلب القضاء وسنده ما روي

وروى
 ابوداود
 والترمذي
 عن ابي هريرة
 رضي الله عنه

كيف تجيب وتبعد لدوامه على العدل
 في كل حكومة ولذا قال كيف يعدل
 مع اقربيه جمع اقرب اي اولاده
 واقربائه وحذف النون لاضافته
 علان

الفطم كسمك قطع كبي اخترى
 فطام الصبي فصالة عن امه
 صحاح

الفل غنيتك فتخي ايله الوبونية دمور
 او رمق يقال غللت يده الى عنقه
 يقال غل على البناء للجهول
 فهو مغلول وان تؤلى

من الحديث الشريف والله اعلم **السابعة والاربعون** طلب الوصاية وهو مكروه ايضا لما روي من الحديث الشريف ولما روى سلم وابوداود والحاكم وغيرهم عن ابي ذر الغفاري رضي الله عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا ابا ذر ايني اراك ضعيفا واني احب لك ما احب لنفسى لا تأمرن على اثنين ولا تلين مال يتيم قال الامام القاضى خن في فتاواه لا ينبغي للرجل ان يقبل الوصية لانها امر على خطيما روى عن ابي يوسف انه قال الدخول في الوصية اول مرة غلط والثانية خيانة وعن غيره والثالثة سرقة وعن بعض العلماء لو كان الوصي عمر بن الخطاب لا يجوز عن الضمان وعن الامام الشافعي انه قال لا يدخل في الوصية الا احق اوليها انتهى كلامه ولذا قيل اتقوا الواوأت أي اتقوا مدلولات الكلمات التي اولها واو كالولاية والوزارة والوصاية والوكالة والوديعة والله اعلم **الثامنة والاربعون** دعاء الانسان على نفسه وتمني الموت لما اصابه من الشدايد والحن في الدنيا وذلك مكره قال الله تعالى ويدعوا الانسان بالشر دعاءه بالخير وكان الانسان عجولا أي كثير الجحالة وخرج الأئمة الستة عن اس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يتمنين احدكم الموت بضير نزل به فان كان لا بد فاعلا فليقل اللهم احيني ما كانت الحياة خيرا لي وتوفني اذا كانت الوفاة خيرا لي وروى البخاري والسياتي والامام احمد عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يتمن احدكم الموت اما تحسنا فله يزداد أو سيئا فله يستعقب قوله اما يجوز فيه الفتح والكسر وما بعده منصوب

والوقوف علان

هذا الحديث في نسخة اخرى

هذا الحديث في نسخة اخرى

بتقدير

بتقدير كان والاستعقاب طلب ما ينزل العتب عنه وهو التوبة والابانة الى الله تعالى وروى سلم والامام احمد عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا يتمنين احدكم الموت ولا يدع به من قبل ان ياتيئه انه اذا مات انقطع عمله وانه لا يزيد المؤمن عمرا الا خيرا وروى الامام احمد والبيهقي والحاكم وغيرهم عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تتمنوا الموت فان هول المطلع شديد وان من السعادة ان يطول عمر العبد ويرزقه الله تعالى الابانة والمطلع القبر وهو محل الاطلاع على احوال البرزخ هذا اذا كان تمنى الموت للامور الدنيوية واما اذا كان للامور الآخروية كالخوف على الدين والاشتياق الى لقاء الرب تبارك وتعالى فهو جائز قال الله تعالى احكاه عن يوسف عليه الصلوة والسلام توفي مسلما والحقني بالصالحين وروى البرار عن عليم الكندي انه قال كنت جالسا مع عابس بن العباس الغفاري رضي الله عنه على سطح فرأى ناسا يتحملون من الطاعون فقال يا طاعون خذني اليك قاله ثلثا فقال عليم لم تقول هذا ألم يقل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يتمنين احدكم الموت فانه عند ذلك انقطع عمله ولا يرد فيستعقب فقال العباس انا سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بادروا بالموت سنا امرة السفهاء وكثرة الشرط وبيع الحكم واستخفافا بالدم وقطعية الرحم ونشأ يتخذون القرآن مزاميرا يقدمون الرجل ليغيرهم بالقرآن وان كان اقلهم فقرا هكذا وجدنا في كتب الحديث وقول المصنف ابي عيسى في الموضوعين غلط لما ذكرنا في بحث الغناء والامرة بالكسر والسكون

البرزخ الحاجز بين الشئين وهو ايضا ما بين الدنيا والاخرة من وقت الموت الى البعث فمن مات فقد دخل البرزخ صحاح

تحمّلوا واحتملوا اى ارتحلوا صحاح

الامارة والشرط بضم الشين وفتح الراء جمع الشرطي وهم اعداء الظلمة
وسمع الحكم هو الحكم بالرشوة كما في زماننا هذا والاستخفاف بالدم هو
عدم اجراء الحدود الشرعية والنشئ جمع الناشئ وهو الغلام والجاه
حين جاوز الصغر والزماير جمع الزمار وهو آلة معروفة من آلات
الغناء والمراد به هنا نفس الغناء كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
لا يوسى الاشعري حين سمع قرأته لقد اعطيت زمرا من زمراير
آل داود أي نعمة من نعماته ولفظة الآل متحقة لا معنى لها كذا في شرح
الغريب وقوله يقدمون الرجل لينغيهم بالقرآن وأن كان اقلهم فقرا
أي ليقرأ لهم القرآن بالتغني في الامامة والخطابة والمجالس يعني انهم
لا يقدمون الناس والقرآن حق قدرهم والله اعلم **التاسعة والاربعون**
رد العذر والاعتذار من اخيه المسلم وعدم قبوله منه فانه مكروه
سواء كان محققا في اعتذاره او مبطلا لما رواه ابن ماجة وصنباؤ الدين
المقدسي عن جودان رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
انه قال من اعتذر ليه اخوه بمعذرة فلم يقبلها كان عليه من الخطيئة
مثل صاحب كس آفي مثل خطيئة صاحب الكس وهو العثار وروى
الطبراني في الاوسط عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
انه قال عفو اتقى نساؤكم وبروا اباؤكم تبركم ابناؤكم ومن اعتذر
الى اخيه المسلم من شيء بلغه عنه فلم يقبل عذره لم يرد على الخوض
هكذا رواه السيوطي في الجامع الصغير وهو حجة على ابن الجوزي حيث
اورده في الموضوعات وروى الحاكم عن ابي هريرة رضي الله عنه عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال عفو عن نساء الناس عفو عن نساؤكم

وبروا اباؤكم تبركم ابناؤكم ومن اتاه اخوه متنبذ فلا يقبل ذلك منه
بحق كان او مبطلا فان لم يفعل لم يرد على الخوض والتنصل التبر من الشيء
يقال تنصل اليه من ذنبه اذا تبر منه اليه والمراد من العذر المذكور
في هذه الاحاديث الشرفية ما يمكن عفو واسقاطه من الجرائم والجنائيا
وحقوق العباد سواء كانت معلومة للمعتذر اليه او لم تكن فان العفو
منه مندوب اليه والله تعالى اعلم **الافه الخمسون** تفسير القرآن
بالرأي اعلم انه لا بد لنا ان نبين في هذا المقام معنى التفسير والتأويل
والرأي ليتضح منه المرام فنقول وبالله التوفيق التفسير في اصل اللغة
هو الكشف والبيان والظهار وفي الشرع توضيح معنى الآية وشأنها
وقصتها وسبب نزولها بلفظ يدل عليه دلالة ظاهرة والتأويل
في الاصل طلب ما يؤل اليه الكلام وصرفه الى مرجعه وفي الشرع
صرف الآية عن معناه الظاهر الى معنى محتمل اذا كان المحتمل موافقا
للكتاب والسنة كقوله تعالى اخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي
فان كان معناه يخرج الانسان من النطفة ويخرج النطفة من الانسان
او يخرج الطير من البيض ويخرج البيض من الطير فهو تفسير لان معنى
الحي ظاهر في الانسان والطير ومعنى الميت في النطفة والبيض وان
كان معناه يخرج المؤمن من الكافر ويخرج الكافر من المؤمن او يخرج العالم
من الجاهل ويخرج الجاهل من العالم فهو تأويل وقيل التفسير بيان المنطوق
والتأويل بيان المفهوم وقيل التفسير ما نقل عن النبي والصحابة والتأويل
ما كان بحسب مقتضى لقواعد العربية وهذا قيل التفسير ما كان بطريق
الرواية والتأويل ما كان على سبيل الدراية واما الرأي فهو التكلم في

القرآن بحرد العقل والتصرف فيه بلا بصيرة بلسان العرب واساليب
كلامهم واسباب النزول والناسخ والمنسوخ وكلام السلف والخلف و
ذلك لا يجوز في كلام الله تعالى رواه ابوداود والترمذي والنسائي و
الترزي وغيرهم عن جندب بن عبد الله البجلي عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال من قال في كتاب الله تعالى برأيه فاصاب فقد اخطأ ومن قال
فيه برأيه فاطأ فقد كفر وروى الترمذي وابوداود والنسائي
عن ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار وروى الامام
احمد والترمذي عن ابى عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم اتقوا الحديث عني الا ما علمتم من كذب علي
معتدا فليتبوأ مقعده من النار ومن قال في القرآن برأيه فليتبوأ
مقعده من النار وقال لفقيه ابوالليث في كتاب البستان روى عن
عائشة رضي الله عنها انها قالت ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يفسر القرآن الا بتعليم جبريل عليه الصلوة والسلام اياه فان قيل اذالم
يفسر رسول الله فلا يجوز لغيره ان يفسره برأيه فكيف يكون الوصول
الى معرفة تفسيره قيل انتهى انما ينصرف الى التشابه منه لا الى جمعه كما
قال الله تعالى هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام
الكتاب واخر متشابهات فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه
منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون
في العلم يقولون انا به كل من عند ربنا وما يذكر الا اولوا الالباب
لان القرآن انما نزل حجة على الخلق فلولا جزم تفسيره بعده لاحد ما كان

حجة بالغة فاذا كان الامر كذلك جاز لمن يعرف لغات العرب وعرف
شان النزول ان يفسره واما من كان من المتكلمين ولم يعرف وجوه
اللغة فلا يجوز له ان يفسره الا مقدار ما سمع فيكون ذلك على وجه الحكمة
لا على سبيل التفسير بالرائي الاقتصار على المسموع من النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فانه اقل من القليل فيلزم ان لا يحتج احد بالقرآن في غير المسموع
فينشد باب الاجتهاد وذلك باطل بالاجماع لا ترى ان المجتهدين قد اختلفوا
في تفسير آيات كثيرة من القرآن واستنبطوا منها احكاما كثيرة على
قد رفرهم بقوله تعالى ولا مستم للنساء حملة الامام الشافعي على اللبس
بالبدن فوجب لوضوء بلبس النساء بطن الكف بلا حائل وحمله الامام
ابو حنيفة على الجماع فلم يوجب به الى غير ذلك من الآيات والله اعلم
الحادية والخمسون اخافة المؤمنين واكرامهم على ما لا يريد كالمهبة و
البيع والشراء والنكاح والطلاق والعتاق ونحوها فانه حرام لما
رواه الطبراني في الاوسط عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه انه قال
سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من اخاف مؤمنا كان
حقا على الله تعالى ان لا يؤمنه من اقراع يوم القيامة أي من احواله و
شأنيه ورواية المصنف هذا الحديث عن عمر بن الخطاب سهو منه
بشراذه كتب الفن ثم الاخافة المذكورة في الحديث شاملة للتوعد و
الاكرام المذكور وما يفعله الظلمة بالرعايا من الشروط بالطلاق
ونحوه لكن لا يقع به الطلاق اذ لم يوف به لانه لا شرط ولا تعليق
من قبله بل هو قبول شرط الغير وتعليقه كرها وذلك ليس بشرط منه
حقيقة فلا يقع به الطلاق اللهم الا ان يكرهه على نفس الشرط والتعليق

التخويف

من كلامه قد علم منه انه
ليس المراد بالبرئ في التفسير

وحينئذ يقع الطلاق اذا لم يوف به عند الحنفية بناء على صحة الشرط بالاكراه حتى يقع طلاق الكره واعتاقه وتدبيره ولا يقع عنده الشافعية بناء على عدم صحة الشرط بالاكراه فلا يقع شيء من تصرفات المكره في حال الاكراه وقد اصاب رحمه الله تعالى في هذا الحكم غاية الاصل حيث سدد على الظلمة باباً عظيماً من الجور كما سدد ذوالقرنين دون الباجع والمأجوج باهم فينبغي أن يفقه مذهبهم في هذه المسئلة في جميع بلاد المسلمين رغباً للنجارين ودفعاً للظلم عن المؤمنين فاحفظه فانه واجب الحفظ والله تعالى اعلم **الثانية والخسرون** قطع كلام الغير بكلامه في اثناء المصاحبة والمكاملة من غير ضرورة داعية اليه خصوصاً اذا كان في اثناء مذاكرة العلم والفقه وقد مر في الآفة التاسعة والثلاثين ان السلام عليه في هذه الحالة مكروه وكذا أيكم الكلام في اثناء الذكر والتسبيح والدعاء والاذان والاقامة والخطبة وقرأة القرآن وتفسيره وكذا بين السنن والفرائض حتى قيل تبطل السنن اصلاً قال في الخلاصة من صلى رجباً قبل الظهر ثم تكلم بكلام الدنيا او اكل او شرب فقد نقض السنة ويجب عليه اعادةها وكذا سنة الفجر والركعتين بعد الظهر انتهى كلامه والصحيح عدم نقضها وإنما ينتقض ثوابها وكذا الكلام في مجلس العظة والتذكير والتدريس والاعتكاف وبين يدى الاكابر من العلماء والصلحاء والمشايع واهل التبرك والدعاء وكذا كثرة الالتقاء والتحرك والاضطراب في هذه المواضع فانها مكروهة لانها سوء أدب وخفة وعجلة وسفة بل على المتكلم أن يسرد في كلامه وعلى المخاطب ان يستمع وينصت الى ان ينتهي كلامه من غير تكلم والتفك واضطراب

والمراد بكلام من في مجلس من هو فوته قدر الشيخه او اعلى منه مقاماً في العلم وان لم يواخذ هو عنه علان

فلان سرد الحديث سرداً اذا كان جيد السباق صحاح

خصوصاً

خصوصاً في مجلس تفسير كلام الله تعالى ورسوله فانها تكرم أشد كراهة إلا أن يبدؤ له حاجة داعية اليها طبعاً او شرعاً ولم يجد عنها مذنباً فأنه بأس بها حينئذ والله اعلم بالصواب **الثالثة والخسرون** من الآفات المذكورة رد التابع كلام المتبوع ومقابلهته ومخالفته وعدم قبول قوله وطاعته في الأمور المشروعة كرد الرعية كلام القاضي والامير والمملوك للسيد والولد للوالدين والمرأة للزوج والجاهل للعالم والتلميذ للأستاذ والمريد للشيخ الى غير ذلك فانه مكروه جداً حتى يستحق به التعزير قال في الخلاصة رجلاً من وقعت بينهما خصومة فاخذ احدهما خطوط المفتين والقضاة بيده فقال لا خير ليس لك بكتاب صحيحاً او ليس كما كتبوا ولا يعلم هذا يجب عليه التعزير لانه رد كلام المفتي والقاضي وذلك لا يجوز لانه استخفاف بالعلماء والشرعية فيستحق به التعزير إلا ان يعلم ضعفه وفساده فلا يفر حينئذ والله اعلم **الرابعة والخسرون** السؤال عن حل الشيء وحرمة وطهارته ونجاسته تورعاً وتوقياً بلا اشارة ظاهرة عليه فانه مكروه أشد الكراهة لان الاصل في الاشياء الحل والاباحة والطهارة حتى يرد دليل الحرمة في الشريعة ومن جملة اصول الدين ان اليقين لا يزول بالشك وذلك كمن يريد ان يشتري شيئاً فيسأل عن مالكه أو يهدى له شيء فيسأل عن الهدية أو يدعى الى اضيافة فيسأل عن الطعام أو يوثق له ماء فيكون ليشربه أو يتوضأ به أو يفرش له ثوب أو سجادة ليصلي عليه فيسأل عن طهارته ونجاسته وهذا جهل وبدعة وضلالة وكبر ورياء وتجسس وسوء ظن بالمسلمين وقد مر ان جميع ذلك نهى عنه

الحفظ المحرر وهو ضد الاباحة
صحا

فعلبك بالاعتماد على الظاهر كما اعتمد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والصحابة
والتابعون عليه قال صلى الله تعالى عليه وسلم نحن نحكم بالظاهر والله
يتولى السرائر فان اليد دليل الملك والاصل في الاشياء الاباحة حتى
يظهر دليل الحظر واليقين لا يرول بالشك كما ذكرنا وسيجيء لهذا زيادة
تفصيل في الباب الثالث ان شاء الله تعالى **الخامسة والخمسون** تنبأحي
الاثنين عند الثالث بغير اذنه فانه منهي عنه في الشرع لانه يحزنه
ويحمله بتخيلات فاسدة قال الله تعالى انا التجوى من الشيطان
ليحزن الذين امنوا وليس بضارهم شيئا الا باذن الله وعلى الله فليتوكل
المؤمنون وروى البخاري ومسلم والامام احمد والترمذي وابن ماجة
عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
انه قال اذا كنته ثلاثة فلا يتناجى رجلان دون الآخر حتى يختلطوا بالثالث
فان ذلك يحزنه التناجى التكلم سراً وخفية يقال تنبأحي القوم اذا
تساروا والظاهر ان هذا النهي عام شامل لجميع الارمان والاحوال والسفر
والحضر وقال بعضهم انه مخصوص بالسفر لانه مظنة الخوف والحزن
دون الحضر وهو حسن وروى الامام احمد والبخاري وابوداود و
الترمذي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لا تنبأ شرا المرأة المرأة فتصفرها لزوجها كأنه ينظر
اليها هذا حديث مستقل وجعل المصنف من تمة الاول خطأ ومنه
كما لا يخفى على اهل هذا الشأن وروى البخاري ومسلم وابوداود عن
عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم اذا كانوا ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث قال

تنبأ شرا القوم بشرا بعضهم بعضا
صحا

ابو

ابو صالح قلت لابن عمر فاربعة قال لا يضرك وروى الخطيب عن عبد
الله بن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اذا كنتم
ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون صاحبهما فان كانوا اربعة فلا بأس به
وروى الامام مالك رحمه الله عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال
سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يتناجى اثنان دون
واحد والله اعلم بالصواب **السادسة والخمسون** التكلم مع المرأة
الشابة الاجنبية فانه لا يجوز بلا ضرورة داعية اليه حتى لا يشتمها
جهراً اذا عطست وحدث ولا يسلم عليها ولا يرد سلامها جهراً بل
في نفسه وكذا العكس في الامور المذكورة فلا تشتم جهراً اذا عطس
وحمد الله تعالى ولا تسلم عليه ولا ترد سلامه جهراً بل في نفسها لما رواه
مسلم عن ابى هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
انه قال كتب علي بن آدم نصيبه من الزنا مذكر ذلك لا محالة
فالعينان زناها النظر والاذنان زناها الاستماع واللسان زناه
الكلام واليد زناها البطش والرجل زناها الخطى والقلب هو
ويتنى ويصدق ذلك الفرج أو يكذبه وسيجيء الكلام في هذا الحديث
في آفات الاذن ان شاء الله تعالى وفي القنية يجوز الكلام المباح مع المرأة
الاجنبية وهذا لا ينافي ما ذكرنا لان المراد به انه يجوز عند الضرورة
والاحتياج اليه وفي الحاوي القدسي جواب سلام فرض كفاية والابتداء
به على اهله سنة مؤكدة ويسلم الراكب على الراجل والقوى على الضعيف
والكبير على الصغير ولا يسقط فرض جواب سلام والعطاس ما لم يسمع
أو لم يشتر الا صم ولا يشتم العاطس الا بعد تحميد عند العطسة ولا

بالسين والشرين والثاني اوضح
وهو ان ان يقول يرحمك الله

الخطوة بالضم ما بين القدمين
وجمع القلة خطوات بضم الطاء
وفتحها وسكونها والكثير
خطى والخطوة بالفتح المنة
الواحدة والجمع خطوات
بفتح الطاء صحاح

يسلم على قارئ القرآن فان سلم وجب عليه الجواب واذا سلمت العجوز
او عطست يرد عليها ويشتتها جهرا وان كانت شابة يستبرها ولا
يبتدئ بالسلام على النساء الى هنا كلامه وقد روى ابو نعيم في الحلية
عن عطاء الخراساني رسالة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليس للنساء سلام ولا عليهم من سلام والله اعلم **السابعة والخمسون**
السلام على الذي لا حاجة عنده فانه مكروه عند البعض وقيل لا يكره
ومعها فلا بأس به اجماعا واما رد السلامه فيجوز لكن لا يزيد على قوله
وعليكم روى الامام احمد ومسلم وابوداود والترمذي عن ابي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تبدؤا اليهود ولا النصارى
بالسلام واذا لقيتهم اقدم في طريق فاضطروه الى اضيقه وروى
الامام احمد والبخاري ومسلم والترمذي وابن ماجة عن انس بن مالك
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا سلم عليكم احد من
اهل الكتاب فقولوا وعليكم أي وعليكم ما قلتم لانهم كانوا يقولون
السلام عليكم والسلام هو الموت وعن الامام ابي حنيفة انه قال لا تبدؤا
اهل الكتاب بالسلام وغيره من التحية والمصافحة وعن الحسن البصري
انه يجوز رد السلام عليهم بان يقول وعليكم السلام ولا يقول ورحمة
الله وبركاته كما يقول للمسلم لانه استغفار وهو لا يجوز لهم وعن
الشعبي انه قال للنصراني الذي سلم عليه وعليك سلام ورحمة
الله فقيل له لم قلت ذلك فقال اليس يعيش في رحمة الله تعا وقد خص
بعض اهل العلم ان يبدؤا اهل الذمة بالسلام مطلقا قال في الخانية واذا
سلم اليهودي او النصراني او المجوسي على مسلم قال محمد يقول المسلم

وعليكم

وعليكم ينوي بذلك السلام لمحدث مرفوع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال اذا سلموا عليكم فردوا وانما يكره ان يبدؤا هم بالسلام اما اذا
ابتدأ الكافر به فلا بأس ان يرد عليه ولكن لا يزيد على قوله وعليكم وبعض
الشايع لم يربأ بالسلام على اهل الذمة والصحيح هو الاول هذا اذا
لم يكن للمسلم حاجة اليه فان كان فلا بأس بالسلام عليه انتهى كلامه
وقال في العتائبة وعن اصحابنا انه لا يسلم على الفاسق المعلن
ولا على الذي تغنى الناس والذي يطير الحمام انتهى كلامه وقال في
القنية ولا يسلم على الشيخ المارح والرند والكذاب والاذي ومن سب
الناس ومن ينظر في وجوه النساء في الاسواق ما لم يعرف توبتهم ولا
باس بمصافحة المسلم جاز النصراني اذا رجع بعد الغيبة وتأذى
بترك المصافحة انتهى كلامه وقيل لا بأس بالسلام على الفاسق لانه تحية
المسلمين وهو منهم وهذا هو الحق الحقيقي بالقبول والله اعلم بالصواب
الثامنة والخمسون السلام على من يتغوط او يبول فانه مكروه وقد
مر في الآفة الخامسة والثلاثين النقل عن الخانية انه لا ينبغي ان
يسلم على من كان في الخلاء يتغوط او يبول وان سلم عليه في هذه الحالة
قال الامام ابو حنيفة رد عليه السلام بقلبه لا بلسانه وقال ابو يوسف
لا يرد عليه لا بقلبه ولا بلسانه ولا بعد الفراغ وقال محمد يرد عليه بعد
الفراغ ولا ينبغي ايضا ان يسلم على الظلمة والمبتدعة وتارك الصلوة
زجرا لهم وكذا لا ينبغي ان يسلم المتفقه على الاستاذ والخضمان على العا
وداخل المسجد على من كان فيه وان سلموا فلا يجب رد سلامهم لان
السلام تحية الزائرين وهم لم يجلسوا لاجل الزيارة فلا يجب عليهم رد

سلامهم كما لا يجب رد سلام السائل وقد نظم بعضهم المواضع التي لا يجب فيها رد السلام قال الشاعر:

رد السلام واجب إلا على	من بصلوة أو بأكمل شغلا
أو شرب أو قراءة أو أدعية	أو ذكر أو في خطبة أو تلبية
أو في قضاء حاجة الإنسان	أو في إقامة أو الأذات
أو سلم الطفل أو السكران	أو شابة يخشى بها اقتتان
أو فاسق أو ناعس أو نائم	أو حالة الجماع أو تحاكموا
أو كان في الحمام أو مجنوناً	فواحد من بعده عشر ونا

فهذه هي المواضع التي يكره فيها السلام بعينها على سبيل الاتفاق والاختلاف واعلم أن السلام تحية أهل ملتنا الحنفية والأصل فيه قوله تبارك وتعالى وإذا جئتم بحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها إن الله كان على كل شيء حسيباً أي إذا سلم عليكم فردوا جوابه بما هو أحسن منه وهو أن تقولوا وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته أو بما هو مثله بأن تقولوا وعليكم السلام كما روى أن رجلاً دخل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليكم فقال له وعليكم السلام فلك عشر حسنات ودخل آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله فرد عليه وقال لك عشرون حسنة ودخل آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فرد عليه وقال لك ثلاثون حسنة وقوله صلى الله عليه وسلم الله تعا عليه وسلم السلام اسم من أسماء الله تعا وضعه في الأرض فأفشوه بينكم فإن الرجل إذا سلم على القوم فردوا عليه كان له عليهم فضلة فإن لم يردوا عليه رد عليه من هو خير منهم رواه الديلمي عن أبي هريرة وابن مسعود رضي

خلق كذب أحداث أنك ده دير يقال خلق الأتراك ومنه قوله تعا وتخلقوا انكاوا فكذب كذب كبري در وزنا ومعنى وأن قوله الاختلاف يلان اولمى اختفى

وفي هذه الآية دلالة على أن السلام سنة والحمد لله رب العالمين

وقوله صلى الله عليه وسلم السلام اسم من أسماء الله تعا عظيم جعله ذمة بين خلقه فإذا سلم المسلم على المسلم فقد حرم عليه أن يذكر إلا بخير رواه عن ابن عباس والذمة هنا العهد والوثيقة وقوله صلى الله تعا عليه وسلم السلام أمان الله تعا في الأرض والمسلم أفضل من الرد وكل عظيم أي أجراً وثواباً رواه عن انس بن مالك وقوله صلى الله تعا عليه وسلم السلام قبل الكلام ولا تدعوا الرجل إلى الطعام حتى يسلم ومن بدأكم بالكلام فلا تجيبوه رواه عن جابر وابن عمر فإذا جاء إنسان إلى باب حدي يجب أن يستأذنه أولاً ثم يسلم عليه ليقوله تعا لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم حتى تستأشروا وتسلموا على أهلها أمر الحق سبحانه وتعا بالاستئناس قبل السلام والأمر للوجوب هذا في البيوت وأما في القضاء فيسلم أولاً ثم يكلم لما روينا من الحديث والسنة فيه افتراق بلفظ السلام عليكم بصيغة الجمع لأن المؤمن لا يخلو عن الملايكة ولهذا ورد النهي عن أن يقول السلام عليكم كما روى عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه أنه قال أول ما سمعت من النبي صلى الله تعا عليه وسلم يا أيها الناس أطعوا الطعام وأفسشوا السلام وصلوا الأرحام وصلوا بالليل والناس نيام تدخلوا الجنة بسلام قال لقمان الحكيم لابنه يا بني إذا مررت بقوم فارهم بسلامهم فانه السلام وقال فلاطون الحكيم إذا دخلتم على أكرام فعليكم بتخفيف السلام وتقليل الكلام وتجميل القيام وقالوا تحية اليهود الإشارة بالاصبع وتحية النصراني وضع اليد على الفم وتحية المجوس الانحناء وتحية العرب

هذا عطف على قوله السلام

في الجاهلية حياك الله وبياك
 واثبت اللعن وانعم صباحا وعم صباحا
 وتحيية المسلمين اسلام عليكم ورحمة الله وبركاته وهي اشرف التحيات و
 الطغها واكرمها روى الترمذي عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم انه قال ليس من تشبه بغيرنا لا تشبهوا باليهود
 ولا بالنصارى فان تسليم اليهود الاشارة بالاصبع وتسليم النصارى
 الاشارة بالاكف هذا ما خضرت في لطايف الاشارات في باب
 السلام ومائله كثيرة مذكورة في كتب الفقه لا يليق ذكرها بهذا
 المختصر وقد رايت فيه مؤلفا مفردا مستقلا لبعض الافاضل لا
 يحضرن اسم اليوم والله اعلم بالصواب **التاسعة والخمسون**
 الدلالة على المعصية وطرقها واسبابها فانها حرام لانها اعانة على
 المعصية وقال الله تعالى تعاونا على البر والتقوى ولا تعاونا على
 الاثم والعدوان وروى الديلمي عن حذيفة بن اليمان عن النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم انه قال الظلمة واعوانهم في النار وقال في
 الخلاصة ذمى شال سلمات طريق البيعة لا ينبغي له ان يدله عليه
 انتهى كلامه ومن ذلك دلالة الشرط والظلمة على الظلم ومنها
 دلالة الفسقة على الفسق والجور ومنها دلالة السفرة والجبانة
 والصبيان على تلافي موال الناس واذا ائتم ومنها دلالة المستش
 المستشير على خلاف الصواب وقد رايت بعض الناس على هذه
 الصفة نفوذ بالله تعا منهم ومنها تعليم العلم لغير اهله خصوصا
 علم التصوف واسرار المشايخ ومنها تعليم المسائل الشرعية للبطل
 في الدعوى ومنها تعليم المسائل الضعيفة والاقوال المهجورة و

وانما كان اشرف الاشرف لا شئ الا على اسم الله تعالى
 وانما كان اشرف الاشرف لا شئ الا على اسم الله تعالى
 بالسلامة من التلويح والاعانة
 كان الكبرياء والكرامة
 في السنة

البيعة بانك كسر يله ومد يله
 معبد نصارى اولان موضع
 كليا معنا سنة وان قوله

الحيل

الحيل للناس والله اعلم بالصواب **الافه الستون** الاذن في المعصية
 فانه حرام ايضا لان الرضاء بالمعصية معصية وذلك كاذن الزوج
 للزوجة بالخروج الى غير المواضع السبعة المخصوصة وهي زيارة
 الابوين وعبادتهما وتعزيتهما او زيارة المحارم وكونها قابلة او
 غاسلة او كان لها حق على الآخر او كان للآخر عليها حق فانها تخرج
 في هذه المواضع بالاذن وبغير الاذن دون ما عداها قال الفقيه
 ابو الليث في مجموع التوازل يجوز للزوج ان ياذن لها بالخروج الى سبعة
 مواضع زيارة الابوين وعبادتهما وتعزيتهما او واحدتها وزيارة المحارم
 فان كانت قابلة او غاسلة او كان لها على آخر حق او كان لآخر عليها
 حق فانها تخرج بالاذن وبغير الاذن في هذه المواضع والحج على هذا
 وفيما عدا ذلك من زيارة الاجانب وعبادتهم والوكيلة لا ياذن
 لها ولو اذن لها وخرجت كانا عاصيين ويمنع من الحمام ايضا فان
 ارادت ان تخرج الى مجلس العلم بغير رضاء الزوج ليس لها ذلك
 فان وقعت لها نازلة فان سألها الزوج من العلم واخبرها بذلك
 لا يسعها الخروج وان امتنع من السؤال يسعها الخروج من غير رضاء
 الزوج وان لم يقع لها نازلة لكن ارادت ان تخرج الى مجلس العلم
 لتعلم مسئلة من مسائل الوضوء والصلوة فان كان الزوج يحفظ
 المسائل ويذكر عندها له ان يمنعها وان كان لا يحفظها فالاولى ان
 ياذن لها احيانا وان لم ياذن فلا شئ عليه ولا يسعها الخروج بغير
 اذنه ما لم يقع لها نازلة انتهى كلامه وقال ابن همام في شرح الهداية
 وحيث أبخنا لها الخروج فانما يباح بشرط عدم الزينة وتغيير الهيئة

قابله ابيه وان قوله

النازلة الشديدة من شدايد الدهر
 تنزل بالناس صحاح

الى ما لا يكون داعية لينظر الرجال واستماله قلوبهم قال الله تعالى ولا تترجن تترج الجاهلية الاولى الخطاب لا زواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحكم عام شامل لجميع المؤمنات وقول لفقهاء يمنع من الحمام خالفه فيه الامام القاضيان حيث قال في فصل الحمام في فتاوا دخول الحمام مشروع للرجال والنساء خلافا لما قاله بعض الناس لما روى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل حمام المحففة وتنور وقال ابن الوليد دخل حمام الخصى لكن انما يباح اذا لم يكن فيه انسان مكشوف لعورة وعلى هذا فلا خلاف في منع من دخوله للعلم بان كثير منهن مكشوف لعورة وقد وردت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احاديث تؤيد قول الفقيه منها ما رواه النسائي والترمذي وحسنه والحاكم وصححه على شرط مسلم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام بغير ازار ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليته الحمام ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجلس على بايدة يدار عليها الخ ومنها ما رواه الحاكم وصححه عن عايشة رضي الله عنها انها قالت سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الحمام حرام على نساء امتي انتهى كلامه يعني ان دخوله بلا عذر حرام عليهن وبه قال بعض العلماء والجمهور على الكراهة وحملوا الحديث على التغليظ ذكره الامام الحديثي في شرح الجامع الصغير وروى ابو داود وابن ماجه عن عبد الله بن عمرو بن العاصي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا يدخلن الحمام

واستعملوا في هذه الامور

الحليل الزوج والحليلة الزوجة صحاح

الرجال

الرجال الا بالازار وامنعوها من النساء الا ان تكون مريضة او نفساء هذا واما المنع فيما يجب الاذن فيه فحرام ايضا وهو داخل في النهي عن المعروف ومن جملة ذلك منع المرأة من ترضي احدا بويه اذا لم يوجد من يرضه ويقوم بجوابه فان الزوج ياتم به وعليها ان تخرج بلا اذنه ان لم ينعها بالفعل هذا تمام ما ذكره المصنف ههنا من الآفات المذكورة وكتب في الحاشية ومن الآفات الغير المذكورة الكلام خلف الجنابة قال الفقيه ابو الليث في بستان العارفين يكره الكلام في خمسة مواضع اولها خلف الجنابة والثاني عند قراءة القرآن والثالث عند الخطبة وجلس الذكر والرابع في الخلاء والخامس في حال الجماع انتهى كلامه وقد اوردناها في الالف السادسة والثلاثين ومنها التمر بعد العشاء وهو السامرة والمكاملة والمحكاكة بعدها وذلك منهي عنه خرج الائمة الستة عن ابي برزة رضي الله عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يستحب ان يؤخر العشاء التي يدعونها العتمة وكان يكره النوم قبلها والحديث بعدها وقال الامام الطحاوي انما يكره النوم قبلها لمن خشى عليه فوت وقتها او فوت الجماعة فيها واما من وكل لنفسه من يوقظه لوقتها فباح له النوم قبلها انتهى كلامه وقال الفقيه ابو الليث في البستان كره بعض الناس التمر بعد العشاء واجاز بعضهم اتماما من كرهه فاحتج بما روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه نهى عن النوم قبل العشاء والحديث بعدها وروى عن عمر بن الخطاب انه كان لا يدع سائرا بعد العشاء ويقول ارجعوا فاعل الله تعالى رزقكم صلوة او تهجد واما من اباحه فقد ذهب الى ما روى علقمة عن عبد الله بن مسعود انه قال ربما سئم رسول الله صلى الله

في منعه من كل اذا قام عليه

تأخر عن النوم اذا دخل في العتمة

رواية اخرى او عروس والله اعلم بالصواب والمبحث الثالث فيما الاصل فيه الاذن من الكلام المتعلق بالعادات التي لا يتعلق بها نظام المعاش وهو ستة اقسام القسم الاول المزاج والثاني المدح والثالث الشعر والرابع الفصاحة والخامس الكلام فيما لا يعنى والسادس فنون الكلام فالقسم الاول المزاج والمزاج والمزاج بضم الميم اسم المصدر من مزج يمزج مزجا من باب منع أى فعل ففعل المزج والمطايبة وبالكسر مصدر مازح يمازح مازحة ومزاحا اذا لطفه ولاعبه وهو جاز مشروح لاجل الانبساط مع الناس ودفع الكبر والعجب والقساوة والكسل عن النفوس بشرط عدم الكذب فيه والاخافة لاحد من المسلمين لكن اشارة مذمومة منه عنه لانه يسقط المهابة ويحل بالمرورة والسكينة والوقار ويثير الضغينة والفتنة في بعض الاحوال والاشخاص ويورث كثرة الضحك الحميت للقلب روى الترمذي عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قالوا يا رسول الله انك لتدأ عبنا قال لا اقول الا حقا وروى الامام احمد عن ابي هريرة ايضا انهم قالوا يا رسول الله انك تمازحنا فقال انا تمزح ولا نقول الا حقا وروى ابو داود والترمذي عن انس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال له يا ذا الاذنين يعنى يمازحه وروى ابو يعلى عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يدلع لسانه للحسن بن علي رضي الله عنه ويرى الصبي لسانه فيمشى اليه أى يميل اليه ويفرح به كذا في شرح الغريب والادلاء الاخبار والافعال الواردة في مزاج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كثيرة جدا مذكورة في اخيا العلوم وغيره من كتب

عليه وسلم في بيتا في بكة ليلة في الامر الذي يكون من امور المسلمين وقد روى عن ابن عباس ومسور بن مخرمة انهما سئما الى طلوع الثريا ثم قال والسم على ثلاثة اوجه احدها ان يكون في مذكرة العلم وهو افضل من النوم والثاني ان يكون في اساطير الاولين والاحاديث الكاذبة والسخرية والضحك وهذا مكروه والثالث ان يكون للمواشاة والمجانبة عن الكذب والقول الباطل فلا باس به والكف عنه افضل انتهى لو ارد فيه واذا فعلوا ذلك ينبغي ان يكون رجوعهم الى ذكر الله تعالى والتسبيح والاستغفار حتى يكون ختمه بالخير وروى عن عايشة رضي الله عنها انها قالت لا سمر الا للسافر والمصلي ومعناه ان المسافر يحتاج الى ما يدفع عنه النوم للسفر فابيح له ذلك وان لم يكن فيه قرينة وطاعة والمصلي اذا سمر ثم صلى يكون نومه على الصلوة وختم سمره بالطاعة انتهى كلامه وفي التا تاريخانية ويكره السمر بعد العشاء عند ابي حنيفة وابي يوسف وقال ابن همام في شرح الهداية اجاز العلماء السمر بعدها لما روى في الصحيحين عن عبد الله بن عمر انه قال صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذات ليلة صلوة العشاء في آخر حياته فلما سلم قال رأيتكم ليلتكم هذه فانه على رأس مائة سنة لا يبق من هو على وجه الارض احد وروى الترمذي في الصلوة والنسائي في المناقب عن عمر بن الخطاب انه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسمر عند ابي بكر ليلة في الامر من امور المسلمين وانا معه وقال حديث حسن وروى الامام احمد عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا سمر بعد العشاء الا لاحد رجلين مصلي او سافرا وفي

رواية اخرى او عروس والله اعلم بالصواب والمبحث الثالث فيما الاصل فيه الاذن من الكلام المتعلق بالعادات التي لا يتعلق بها نظام المعاش وهو ستة اقسام القسم الاول المزاج والثاني المدح والثالث الشعر والرابع الفصاحة والخامس الكلام فيما لا يعنى والسادس فنون الكلام فالقسم الاول المزاج والمزاج والمزاج بضم الميم اسم المصدر من مزج يمزج مزجا من باب منع أى فعل ففعل المزج والمطايبة وبالكسر مصدر مازح يمازح مازحة ومزاحا اذا لطفه ولاعبه وهو جاز مشروح لاجل الانبساط مع الناس ودفع الكبر والعجب والقساوة والكسل عن النفوس بشرط عدم الكذب فيه والاخافة لاحد من المسلمين لكن اشارة مذمومة منه عنه لانه يسقط المهابة ويحل بالمرورة والسكينة والوقار ويثير الضغينة والفتنة في بعض الاحوال والاشخاص ويورث كثرة الضحك الحميت للقلب روى الترمذي عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قالوا يا رسول الله انك لتدأ عبنا قال لا اقول الا حقا وروى الامام احمد عن ابي هريرة ايضا انهم قالوا يا رسول الله انك تمازحنا فقال انا تمزح ولا نقول الا حقا وروى ابو داود والترمذي عن انس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال له يا ذا الاذنين يعنى يمازحه وروى ابو يعلى عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يدلع لسانه للحسن بن علي رضي الله عنه ويرى الصبي لسانه فيمشى اليه أى يميل اليه ويفرح به كذا في شرح الغريب والادلاء الاخبار والافعال الواردة في مزاج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كثيرة جدا مذكورة في اخيا العلوم وغيره من كتب

الملاعبة الممازحة صحاح

الحديث
ما ورد في مزاحه صلى الله عليه وسلم وروى بوداود والترمذ عن عبد الله بن السائب عن ابيه عن جده انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا ياخذن احدكم عصا اخيه كعبا ولا جذا وروى بوداود عن ابن ابي ليلى انه قال حدثنا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم انهم كانوا يسرون مع رسول الله فنام رجل منهم فانطلق بعضهم الى جبل معه فاخذه ففرغ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحمل المسلم ان يروغ مسلما وروى الترمذي عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمارا خاك ولا تمارحه ولا تعده موعدا فتخلفه وروى الترمذي عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصحابه من ياخذ هؤلاء الكلمات فيعمل بهن او يعلم من يعمل بهن قال ابو هريرة انا يا رسول الله فاخذ بيدي فعد خمسا فقال اتق المحارم تكن اعبدا للناس وآرض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس وأحسن الى جارك تكن مؤمنا وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما ولا تكثر الضحك فان كثرة الضحك تميت القلب اي يقسيه ويغلظه بحيث لا يؤثر فيه كلام الله تعالى وكلام رسوله ويكره الضحك في خمسة مواضع عند الجنائز وعند المقابر وعند الحجج بالمصيبة وعند قراءة القرآن وعند ذكر الله تعالى ويقال الضحك من غير عجب نوع من الجنون كذا في بستان العارفين وروى البيهقي عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد ليقول الكلمة لا يقولها الا ليضحك بها المجلس يهوي بها

الدواعي الفزع صحاح

الحديث
ما ورد في مزاحه صلى الله عليه وسلم وروى بوداود والترمذ عن عبد الله بن السائب عن ابيه عن جده انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا ياخذن احدكم عصا اخيه كعبا ولا جذا وروى بوداود عن ابن ابي ليلى انه قال حدثنا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم انهم كانوا يسرون مع رسول الله فنام رجل منهم فانطلق بعضهم الى جبل معه فاخذه ففرغ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحمل المسلم ان يروغ مسلما وروى الترمذي عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمارا خاك ولا تمارحه ولا تعده موعدا فتخلفه وروى الترمذي عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصحابه من ياخذ هؤلاء الكلمات فيعمل بهن او يعلم من يعمل بهن قال ابو هريرة انا يا رسول الله فاخذ بيدي فعد خمسا فقال اتق المحارم تكن اعبدا للناس وآرض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس وأحسن الى جارك تكن مؤمنا وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما ولا تكثر الضحك فان كثرة الضحك تميت القلب اي يقسيه ويغلظه بحيث لا يؤثر فيه كلام الله تعالى وكلام رسوله ويكره الضحك في خمسة مواضع عند الجنائز وعند المقابر وعند الحجج بالمصيبة وعند قراءة القرآن وعند ذكر الله تعالى ويقال الضحك من غير عجب نوع من الجنون كذا في بستان العارفين وروى البيهقي عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد ليقول الكلمة لا يقولها الا ليضحك بها المجلس يهوي بها

ابود

الحديث
ما ورد في مزاحه صلى الله عليه وسلم وروى بوداود والترمذ عن عبد الله بن السائب عن ابيه عن جده انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا ياخذن احدكم عصا اخيه كعبا ولا جذا وروى بوداود عن ابن ابي ليلى انه قال حدثنا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم انهم كانوا يسرون مع رسول الله فنام رجل منهم فانطلق بعضهم الى جبل معه فاخذه ففرغ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحمل المسلم ان يروغ مسلما وروى الترمذي عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمارا خاك ولا تمارحه ولا تعده موعدا فتخلفه وروى الترمذي عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصحابه من ياخذ هؤلاء الكلمات فيعمل بهن او يعلم من يعمل بهن قال ابو هريرة انا يا رسول الله فاخذ بيدي فعد خمسا فقال اتق المحارم تكن اعبدا للناس وآرض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس وأحسن الى جارك تكن مؤمنا وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما ولا تكثر الضحك فان كثرة الضحك تميت القلب اي يقسيه ويغلظه بحيث لا يؤثر فيه كلام الله تعالى وكلام رسوله ويكره الضحك في خمسة مواضع عند الجنائز وعند المقابر وعند الحجج بالمصيبة وعند قراءة القرآن وعند ذكر الله تعالى ويقال الضحك من غير عجب نوع من الجنون كذا في بستان العارفين وروى البيهقي عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد ليقول الكلمة لا يقولها الا ليضحك بها المجلس يهوي بها

أبعد ما بين السماء والارض وان الرجل ليزل عن لسانه اشد تمايزا عن قدميه والله اعلم بالصواب والقسم الثاني المدح والثناء فان كان لله تعالى ورسوله وسائر الانبياء والاولياء والدين والايمان والاسلام ونحوها مما يحب تعظيمه فهو من افضل القرب وأعلى الرتب وروى مسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس احد احب اليه المدح من الله تعالى من اجل ذلك مدح نفسه وليس احد أغبر من الله تعالى من اجل ذلك حرم الفواحش وليس احد جت اليه العذر من الله تعالى من اجل ذلك نزل الكتاب وارسل الرسل وان كان لغيرهم من الناس بعضهم لبعض فهو جاز لا نه يورث زيادة المحبة والالفة واجتماع القلوب وجمعية الخاطر وروى ابن عدي في الكامل عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو وزن ايمان ابي بكر بايمان العالمين لرجح بهم رواه ابن عدي في الكامل بسند ضعيف وروى البيهقي في شعب الايمان موقوفا على عمر بن الخطاب بسند صحيح واورده السيوطي في كلام السلف وذكر ابن يثيمة في الموضوعات وروى ابي ليلى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لو ان السموات والارض موضوعتان في كفة وايمان علي في كفة لرجح ايمان علي رضي الله عنه وروى الترمذي عن عتبة بن عامر رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لو كان بعدي نبي لكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه لكن جوازه مشروط بخمسة شروط الاول ان لا يكون لنفسه لان تركية النفس لا يجوز ليقوله تعالى فلا تزكوا انفسكم هو اعلم بن اتقى

الانصاف والاعتدال
بالخطبة ابن علقان

فلا تنسوها الى الزكاء والطهارة من المعاصي فان الله تعالى يعلم الزكي
 والتقي منكم قبل ان يخرجكم من اصابا بآيكم وكذا ما في حكمها يتعلق
 به من الاولاد والاباء والتلامذة والمريدين والتصانيف ونحوها
 مما يستلزم مدحه مدح المادح فانه لا يجوز ايضا لرجوعه اليه في
 الحقيقة قيل لحكيم من الحكماء ما الصدق القبيح قال ثناء المرء على نفسه
 هذا اذا كان على سبيل الاعجاب والرياء واما اذا كان على سبيل التحدث
 بالنعمة واعلام حاله من العلم والعمل ليقترن به وينزلوه منزلة فلا
 بأس به وروى الترمذي وابن ماجه عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال انا سيد ولد آدم ولا فخر
 وروى الامام احمد والترمذي وابن ماجه عن ابي سعيد الخدري رضي
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا سيد ولد آدم يوم القيمة
 ولا فخر ويدي لواء الحمد ولا فخر وما من نبي يومئذ آدم فاسواه
 الا تحت لوائى وانا اول من تنشق عنه الارض ولا فخر وانا اول
 شافع واول مشفع ولا فخر ائى لا فخرى وروى آل دارقطنى عن جابر بن
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا قائد المرسلين ولا فخر
 وانا خاتم النبيين ولا فخر وانا اول شافع ومشفع ولا فخر والثاني
 الاحتراز عن الافراط المؤدى الى الكذب والرياء والقول بالايدركه
 من الزهد والتقوى والورع روى ابو داود عن مطريق عن ابيه
 انه قال انطلقت في وفد بني عامر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فقلت له انت سيدنا فقال السيد هو الله تعالى فقلت وافضلنا
 فضلا واعظنا طولا فقال قولوا بقولكم او بعض قولكم ولا يستجربكم

وفد فلان على الابرار ورد
 صحاح
 الطول بالفتح قدرت وغنا
 وانعام وفضل وعريال
 اطال طولك اي عمرك
 ودنى اوزن اولع معنا
 مصدر در اختري

روى الترمذي وابن ماجه عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال انا سيد ولد آدم ولا فخر

الشیطان

الشیطان

الشیطان وروى الترمذي عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايها الناس عليكم بقولكم ولا يستجربكم
 الشيطان اني لا اريد ان ترفعوني فوق منزلتي التي انزلنيها الله تعالى
 انا محمد بن عبد الله عبده ورسوله فان قيل ما وجه التوفيق بين هذا
 وبين الاحاديث المذكورة فالجواب ان هذا كان قبل علمه بفضله و
 شرفه وذلك كان بعده فلا منافاة بينهما وقيل ان امثال هذه الاحاديث
 تواضع منه صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل انما قال ذلك خوفا ان يقال
 فيه مثل ما قالت النصارى في عيسى بن مريم واليهود في عزير وقد مر
 في فصل العقاید والثالث ان لا يكون المدح فاسقا معلنا روى
 ابن ابى الدنيا في كتاب التصت واليهيقي في شعب الايمان عن انس بن
 مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ان الله تعالى يغضب اذا مدح الفاسق وفي رواية ابي يعلى وابن عدي
 عنه اذا مدح الفاسق غضب لرب واهتز العرش وفي رواية اخرى
 من اكرم فاسقا فقد اعان على هدم الاسلام وفي اخرى من قر
 صاحب بدعة فقد اعان على هدم الاسلام واسانيد كلها ضعيفة
 على ما ذكره الحفاظ ولهذا حكم ابن الجوزي بالوضع في كلها وكذا
 قوله صلى الله تعالى عليه وسلم من انت مرصاحب بدعة ملائكة الله تعالى
 قلبه امنا واما قال الفاضل الطيبي انه موضوع والله اعلم
 بحقيقة الحال والرابع ان يعلم ان المدح لا يورث في المدح الكبر
 والعجب والغرور روى البخاري ومسلم عن ابي بكر رضي الله عنه
 انه قال اني رجل على رجل عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له

نهيه اذا منعه صحاح

الجزى الوكيل والرسول وقد جرى مجرى اي وكل وكيل وارسله رسولا وفي الحديث قولوا بقولكم
 ولا يستجربكم الشيطان قلت فان الازهرى قد علم النبي عليه السلام رهط بني عامر فقالوا انت والذبا
 وانت سيدنا وانت الجفنة الخراء فقال قولوا بقولكم الحديث او لكموا بما يحضركم ولا تنطقوا
 كما نأ تنطقون عن لسان الشيطان والعب تدعوا سيد المظالم جفنة للباسه بها والغراء التي
 فيها وضع السنام وسمى الوكيل جديا لانه يجري مجرى موكله صحاح
 او كبرج دونه تلك اربعة سنده او لان
 من رفعه يد ردا وان قوله
 الاستهوا وبركسنة روكردان انكر منه
 قوله تعالى واستهوت الشياطين
 اذا استهامت واستهامت
 متجبر فلما غدر دبر وان قوله

بين ربي النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد وهو يسبح ولا ينكر وعليه عمل
 الامة حتى دعي بعضهم الاجماع على جواز روي ابو يعلى عن عايشة رضي
 عنها قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشعر فقال
 الشعر كلام حسنه حسن وقيحه قبيح وروي مسلم عن عمرو بن اشريد
 رضي الله عنه عن ابيه انه قال ردت رسول الله يوماً فقال هل
 معك من شعر أمية بن أبي الصلت قلت نعم قال هيه فانشدته
 بيتاً فقال هيه فانشدته بيتاً فقال هيه فانشدته بيتاً فقال هيه
 حتى انشدته مائة بيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان كاد ليسلم اول قد كاد ليسلم في شعره وروي الترمذي عن جابر بن
 سمرة انه قال جالست النبي صلى الله عليه وسلم اكثر من مائة مرة
 وكان اصحابه يتناشدون الشعر ويتذكرون اشياء من امر الجاهلية
 وهو ساكت وربما تبسم بهم وروي البخاري وابوداود والترمذي
 عن عايشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله يضع لحيته في ثياب
 منبراً في المسجد يقوم عليه قائماً يناخ عن رسول الله او يفاخر ويقول
 رسول الله ان الله تكلم يومئذ حسان بروح القدس ماناخ او فاخر
 عن رسوله والمنافحة المناضلة والمخاصمة كذا في شرح الغريب
 وحسان هذا احد شعراء النبي صلى الله عليه وسلم وهم ثلثة حسان
 بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك ولما نزل قوله تكلم
 والشعراء يتبعهم الغاؤون جاؤا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا
 يا رسول الله نزلت هذه الآية فانزل الله تكلم الا الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انتم هم

قال ابن عبد البر وفي هذا دليل على ان الشعر لا يضرب المؤمنين كذا في
 كتاب الاشاع وروي الامام ابو منصور الديلمي في الفردوس عن بكر
 الاسدي رضي الله عنه انه قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ويحك يا اسدي هل قرأت القرآن مع ما اري من فصاحتك فقال لا
 ولكني قلت شعراً فاسمعه مني فقال صلى الله عليه وسلم قل فقال

وحي ذوى الاصغان تسب قلوبهم	تحييتك لادنى فقد يرفع النفل
وان عالنوا بالشر أعلن بمشله	وان دحسوا عنك الحديث فلا تسئل
وان الذي يوزيك منه سماعه	كان الذي قاله بعدك لم يقل

فقال صلى الله عليه وسلم ان من الشعر حكمة وان من البيان
 لسيحraum قرأ قل هو الله احد فقال الاسدي الله احد الله الصمد
 قائم على الرصد لا يفوته الا احد فقال صلى الله عليه وسلم دعها
 فانها شافية كافية اي غير محتاجة الى شيء آخر في باب التنزيه و
 التعظيم قوله حي امر من التحية والاصغان جمع الضغن وهو
 الحقد والنغل الفساد يقال نغل الادم ينغل نغلاً فهو نعل
 اذا فسدت الدباغة من باب فرح والدحس تغييب الحديث و
 اخفاؤه وروي الديلمي ايضا عن جابر انه قال جاء رجل الى النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان ابي اخذ مالي
 فقال له اذهب فأتني بابيك فذهب فنزل جبريل على النبي صلى
 الله عليه وسلم وقال ان الله تكلم يقرئك السلام ويقول اذا جاءك
 الشيخ فسأله عن شيء قاله في نفسه ما سمعته اذ ناه فلما جاء
 الشيخ قال له النبي صلى الله عليه وسلم ما بال ابنك يشكوك اثر يد

أَنْ تَأْخُذَ مَا لَكَ فَقَالَ سَلِّمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ أَنْفَقَهُ الْإِلَهِيُّ أَحَدٌ عَمَّاتِهِ
أَوْ خَالَاتِهِ أَوْ عَلَى نَفْسِي فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيَهُ دَعْنَا عَنْ
هَذَا وَاجْزِي عَنِ شَيْءٍ قُلْتَهُ فِي نَفْسِكَ مَا سَمِعْتَهُ أَذْ نَاكَ فَقَالَ
الشَّيْخُ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يَزَالُ اللَّهُ يُزِيدُ نَايِقِينَ لَقَدْ قُلْتُ فِي
نَفْسِي شَيْئًا مَا سَمِعْتَهُ أَذْ نَايَ فَقَالَ لَهُ قُلْ وَأَنَا أَسْمَعُ فَقَالَ قُلْتُ

تَعَلَّ بِمَا أَجْنَى عَلَيْكَ وَتَنْهَلُ
لِسْتُمْكَ إِلَّا بِأَكْبَارٍ أَتَمَّ كَيْلُ
طَرَقَتْ بِهِ دُونِي وَعَيْنَايَ تَهْمَلُ
لَتَعْلَمَنَّ أَنَّ الْمَوْتَ وَقْتُ مَوْجَلُ
إِلَيْهَا مَدَى مَا فَيْدَكَ كُنْتُ أَوْ تَمَلُ
كَانَتْ أَنْتَ النِّعَمُ الْمُتَفَضِّلُ
بَرْدٍ عَلَى أَهْلِ الصَّوَابِ مُوَكَّلُ
فَعَلْتُ كَمَا الْجَارُ الْجَاوِرُ يَفْعَلُ

غَدَوْتُكَ مَوْلُودًا وَعَلَّتْكَ يَا فَعَا
أَذْ لَيْلَةً ضَاغَتْكَ بِالسُّقْمِ لَمْ أَبْتِ
كَأَنِّي أَنَا الْمَطْرُوقُ دُونَكَ بِالَّذِي
تَخَافُ الرَّدَى نَفْسِي عَلَيْكَ وَأَنْهَا
فَلَمَّا بَلَغْتَ لِسَانَ الْغَايَةِ الَّتِي
جَعَلْتَ جَزَائِي غِلْظَةً وَفَضَاظَةً
تَرَاهُ مَعْدًا لِلْخِلَافِ كَانَتْ
فَلَيْتُكَ ذَلَمْ تَرَعْ حَقَّ أَبَوَيْ

قَالَ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَئِذٍ بَتْلَابِيْبَ ابْنِهِ وَقَالَ
أَنْتَ وَمَا لَكَ لَا بِيَكُ قَوْلُهُ غَدَوْتُكَ مَوْلُودًا أَيْ دَخَلْتَ بِكَ فِي وَقْتِ
الْغَدَاةِ حَالُ كَوْنِكَ مَوْلُودًا وَهَذَا كُنَايَةٌ عَنِ الْإِبْجَادِ وَالتَّحْصِيلِ
أَيْ جَعَلْتُكَ مَوْلُودًا أَوْ قَوْلَهُ وَعَلَّتْكَ يَا فَعَا أَيْ أَهْتَمَّتْ بِكَ وَ
كَفَيْتُ مُؤْنَتَكَ حَالُ كَوْنِكَ يَا فَعَا مَرْتَفِعًا وَقَوْلُهُ تَعَلَّ عَلَى الْبِنَاءِ
الْمَجْهُولُ أَيْ تَصِيرُ عَلَيْهِ مَرِيضًا بِسَبَبِ مَا أَجْنَى عَلَيْكَ مِنَ الْأُمُورِ
وَقَوْلُهُ تَهَلَّ بِالْبِنَاءِ الْمَجْهُولُ أَيْ تَغَضَّبُ وَالتَّمْلِيلُ التَّقْلِبُ
وَالْمَطْرُوقُ الْمَطْرُوحُ وَالْهُولُ السَّيْلَانُ وَالرَّدَى الْهَلَاكُ وَالْمَدَى

الغاية

الغاية وهو بدل من اللسن والغاية المذكورة عطف تفسير له فتأمل فيه
فأنه من اللطائف لا لايقة لأرباب العلوم وروى الترمذي عن عايشة
قيل لها هل كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتمثل بشيء من الشعر قالت
نعم كان يتمثل بشعر ابن رواحة سَتَبْدِي كَلَّ الْأَيَّامُ مَا كُنْتُ جَاهِلًا
وَيَأْتِيكَ بِالْأَخْبَارِ مَنْ لَمْ تَزِدْ قَالَ لَيْدِي وَهَذَا بَيْتٌ مِنْ قَصِيدَةٍ جَاهِلِيَّةٍ
تَمَثَّلَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَوَى الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَالتِّرْمِذِيُّ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَهَا
الشَّاعِرُ كَلِمَةً لَيْدِي الْأَكْلُ شَيْءٌ مَا خَلَا اللَّهُ بَاطِلٌ وَكُلُّ نَعِيمٍ لَا حَالَةَ زَائِلٌ

وَرَوَى الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ جُنْدَبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَصَابَهُ حَجَرٌ بِرِجْلِهِ فَعَثَرَ فَدَمِيَّتْ
أَصْبَعُهُ فَقَالَ هَلْ أَنْتَ إِلَّا أَصْبَعٌ دَمِيَّتْ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا لَقِيتُ
وَهَذَا بَيْتٌ مِنَ الْبَحْرِ الرَّجْزِ قَالَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ عَثَرَ فِي
بَعْضِ الطَّرِيقِ هَذَا مَا وَرَدَ فِي بَاحَةِ الشَّعْرِ وَجَوَانِ وَمَدَحِهِ مِنَ الْأَحَادِيثِ
الشَّرِيفَةِ وَقَدْ وَرَدَ فِي ذِمَّةِ بَعْضِ الْأَحَادِيثِ رَوَى الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَ
أَبُو دَاوُدَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَآنَ يَتَمَثَّلُ جُوفَ أَحَدِكُمْ قَيْحًا حَتَّى يَرِيَهُ خَيْرُ لَهُ مِنْ أَنْ يَتَمَثَّلَ
شَعْرًا وَرَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَآنَ يَتَمَثَّلُ جُوفَ أَحَدِكُمْ قَيْحًا خَيْرُ لَهُ مِنْ أَنْ
يَتَمَثَّلَ شَعْرًا وَرَوَى مُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ نَسِيرُ
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعُرْجِ إِذْ عَرَضَ شَاعِرٌ يُشِيدُ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذُوا الشَّيْطَانَ أَوْ أَمْسِكُوا الشَّيْطَانَ

عشر اى زل صحاح
رمى يدي دماود ميا من الباب
الرابع اصلي واوى در يام قلب
او لمسى واو ك ما قبل مكنور
اولدو غيمونه رسته كه رضى
يرضى رضواندن وان قول
ورى القبح جوفه يريه وريا اله
وفي الحديث لان يتلى الى اخره
يعني ادم شعوره وهو ايله بر
اولمقدن ايركته بر اولم
خير لودر وان قول

خرج دوه سورندن سكر منقارى
دوه به ديولر ابو عبيده ايندى
بوز الاغقارى دنى ارتوجفده
دو بوز اصبحي ايندى بشيوز دوه به
دان قولك وارجمه
دان قولك

لأن يمتلي جوف رجل قبحا خيرا له من أن يمتلي شعرا فقل المراد به الشعر الذي فيه هجو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما روى عن عائشة أنها قالت أما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لأن يمتلي جوف أحدكم قبحا خيرا له من أن يمتلي من شعر هجيت به وروى ذلك عن ابن عباس و جابر أيضا وقيل المراد به الشعر الذي فيه ذكر الفحش وقيل المراد من الاستلاء بالشعر عدم الاشتغال بشيء آخر من العلوم والله اعلم والقسم الرابع الفصاحة والبلاغة والتبجيع وهو جاز إذا كان بلا تكلف ولا تصنع خصوصا إذا كان مؤذنا أو مائلا أو خطيبا أو قاريا أو معلما أو مدرسا أو واعظا فإنه يستحب له التكلف ليسير في هذه المواضع لترقيق القلوب و تحريك الشوق وتيسير القبض والبسط وروى في كتب الفقه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال من سعادة المرء خفة لحيته و فصاحة لسانه وان كان بالتكلف والتصنع فلا يجوز لأنه يكون حينئذ ناشيا عن الرياء وحب الثناء وروى الترمذي وأبو داود والامام أحمد عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال إن الله تعالى يبغض البليغ من الرجال الذي يتخلل بلسانه كما يتخلل البقرة وروى الامام أحمد عن سعد بن عباد رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال يأتى على الناس زمان يتخللون الكلام بالسنتهم كما يتخلل البقرة الكلام بلسانها وروى مسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال ألا هلك المتكلمون ثلاث مرات أي المتكلمون في الكلام وروى الترمذي عن جابر رضي الله تعالى عنه

تخلل بالخلل بعد الأكل صحاح

البقر اسم جنس يقع على الذكور والانثى والهاء للأنثى والجمع البقرات صحاح

قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن ابغضكم إلى وأبعدكم مني مجلسا الثنارون المتفهمون المشدقون في الكلام وروى الخرايطي في مكارم الاخلاق وضياء الدين المقدسي في المختارة وابن عسكرو الخطيب كلهم عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال إن أحبكم إلى وأقربكم مني مجلسا يوم القيامة أحاسنكم اخلاقا وإن ابغضكم إلى وأبعد مني مجلسا يوم القيامة أسوأكم اخلاقا الثنارون المشدقون المتفهمون وفي رواية أخرى ألا أخبركم بأحبكم إلى وأقربكم مني مجلسا يوم القيامة أحاسنكم اخلاقا الموطؤون أكتافا الذين يالفون ويؤلفون ألا أخبركم بابغضكم إلى وأبعدكم مني مجلسا يوم القيامة أسوأكم اخلاقا الثنارون المتفهمون المشدقون قوله الموطؤون على صيغة المفعول من التوطئة وهو البسط والتمهيد وهو كناية عن التواضع والأكفاف جمع الكنف وهو الجانب وقوله يالفون على وزن يعلمون من الالفه وهي الواو والاستيناس بالناس وقوله يؤلفون على وزن يكرمون أي يخاطبون الناس ويحصلون الالفه بهم ولا يتكبرون عليهم والأساوى جمع الأسوأ وهو ضد الاحسن والثنارون المكثرون في الكلام الذين يقولون الصواب والخطأ والحق والباطل ولا يميزون بين الجيد والردى من الكلام والمتفهمون قيل هم الذين يتوسعون في الكلام والمختار أنه هنا من الأفرق الأناء إذا امتلاء يعني هم الذين يلاؤن أفواههم بالكلام وينطقون من قعر الفم بالتكبر والرعونة كذا في بعض الكتب وهذا هو معنى الشدق في الكلام بعينه وروى الامام أحمد والترمذي والحاكم عن أبي أمامة رضي الله عنه عن النبي صلى الله

والنبيات الخالصة التي يخرج بها الكلام عن حد ما لا يعنيه ويدخل
 في حد المباح قال الفقهاء الكلام على ثلاثة اقسام طاعة ومعصية
 ومباح فالطاعة كالذكر والتسبيح والتهليل وقراءة القرآن والصلوة
 على النبي ونحوها والمعصية كالكذب والغيبة والنميمة والتشيمة
 ونحوها والمباح كقهر واقعد وحذ وكل ونحو ذلك من الامور المباحة
 وما لا يعنى من الكلام متردد بين هذه الاقسام فتأمل والله اعلم
 بالصواب **القسم السادس فضول الكلام** وهو ما زاد على قدر الحاجة
 مما يعنيه من الكلام وهو مكروه ايضا لما رواه البزار عن انس بن مالك
 رضي الله عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال طوبى لمن انسك
 الفضل من كلامه وانفق الفضل من ماله وروى ابن ابي الدنيا عن
 عمرو بن دينار مرسل انه قال تكلم رجل عند النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم فاكثر فقال كم دون لسانك من حجاب فقال شفتاي واسناني
 فقال اما كان في ذلك ما يرد كلامك وروى ابن ابي الدنيا عن طريق
 بن عبد الله عن ابيه انه قال قدمت على رسول الله صلى الله تعالى عليه
 عليه وسلم في رهط من بني عامر فقالوا انت والدنا وانت سيدنا
 وانت افضلنا علينا فضلا وانت اطولنا علينا طولا وانت الجفنة
 الغراء وانت وانت فقال قولوا قولكم ولا يستهويكم الشيطان
 والجفنة الغراء كناية عن الرجل الكريم وروى محمد بن ذكريا العلافي
 عن ابن عابشة عن ابيه انه قال خطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فقال ان الله تعالى امرني ان يكون لظفي ذكرا وصمتي فكري ونظري
 عبرة فعلم من هذا الحديث الشريف ان كثرة الكلام في غير الذكر

مكروه

مكروه وليس منه التفصيل في المسائل المشككة والتكرار في العظة و
 التذكير والتعليم والتعلم ونحوها لانه من باب الذكر والخير خصوصا
 للافهام القاصرة والله اعلم **المبحث الرابع** فيما الاصل فيه الاذن من
 العادات التي تتعلق بها نظام المعاش وهي المعاملات من انواع المزايا
 كالبيع والشراء والاجارة والاستيجار والشركة والمضاربة والارهاق
 والارتهان والهبة والايديع والاعاق والاستعانة والنكاح و
 الطلاق والعنق ونحو ذلك فهذه الامور مباحات في نفسها وان
 كان بعضها واجبا او سنة او مستحبا في بعض الاحوال لكن الشرع اعتبر
 فيها اركاناً وشروطاً وآداباً يجب رعايتها عند المباشرة فيها والا
 يصير باطلا او فاسدا او مكروها فبما ثم صاحبها او يسيء فيكون له
 آفة اللسان بهذا الاعتبار فلذلك لما قيل لمحمد بن الحسن الشيباني رحمه
 الله تعالى لا تصنف كتابا في الزهد قال صنف كتابا لبسوع اشار
 الى ان الزهد والتقوى لا يحصل الا بالتحرز عن المفسدات والكروها
 في المعاملات فلا بد لكل من باشر شيئا من هذه الامور من معرفة
 احوال ذلك الشيء لانه صار علم الحال وفرض العين بالنسبة اليه و
 موضع معرفتها علم الفقه كما ذكرنا في فصل العلم واذ اعلمت هذا فاعلم
 ان مدار امور الدين على خمسة اشياء الاعتقادات والعبادات والمعا
 والتزاجر والآداب اما الاعتقادات فخمسة اشياء الايمان بالله تعالى
 وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر واما العبادات فخمسة ايضا
 الصلوة والزكاة والصوم والحج والجهاد واما المعاملات فخمسة كذا
 المعاضات والمناكحة والمخاصمات والامانات والتركات واما

المالية

الاستيجار اجرة طوبى لقول
 استاجرت الرجل فهو يا جرة
 ثمانية او يصير اجري ربح
 حاكم محسري وجيك فتجيلة
 يلد ديك او لور وان قول

وهو علم اصول الدين وعلم الفقه
 والمراد من الحال تصهنا الاس
 العارض للانسان من الكفر
 والايمان والصلوة والزكاة
 والصوم وغيرها من الاحوال
 لا الحال المقابل للتعقيل
 سرح تعليم المنعول

وروى مسلم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم حق المسلم على المسلم ست قيل وما هي يا رسول الله قال
 إذا القيته فسلم عليه وإذا دعاك فأجبه وإذا استنصحتك فانصَح له
 وإذا أعطس فحمد الله تعالى فشتمته وإذا مرض فعده وإذا مات فاتبعه
 أي فاتبع جنازته فظهر من هذه الأحاديث الشريفة أن السلام
 عند الملاقاة سنة مؤكدة وقد ذكرنا تفصيله فيما مضى من أفات
 اللسان فارجع إليه ومنها ترك التثنية إذا أعطس وحمد الله تعالى
 فإنه واجب بلفظ يرحمك الله تعالى أو ما يؤدي معنى ما روى مسلم عن أبي
 موسى الأشعري رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال
 إذا أعطس أحدكم فحمد الله تعالى فشتمته وإن لم يحمد الله تعالى فلا
 تشتموه وروى أبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شمت أخاك ثلاثاً فإن زاد فهو
 زكاًم فالمستحب للعاطس أن يحمده الله تعالى في كل مرة بالغاً ما بلغ وعلى
 السامع التثنية إلى الثالث دون ما زاد عليه وروى أبو داود عن
 أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 إذا أعطس وضع يده أو ثوبه على فمه وخفيض وغض بها صوته و
 روى البخاري ومسلم وأبو داود وغيرهم عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن الله تعالى يحب العطار
 ويكره التثاؤب فإذا عطس أحدكم فحمد الله تعالى فحق على كل مسلم سماعه أن
 يقول يرحمك الله تعالى وأما التثاؤب فأنما هو من الشيطان فإذا تهاوَّب
 أحدكم في الصلاة فليكظم ما استطاع ولا يقل هاهنا فأنما ذلك من الشيطان

الغض بالكر نقص أنك ومنه
 قوله تعالى واغضض من صوتك
 أي انقص واقصر اختری

التثاؤب تارة ففج وحمزة نك
 ضميمة اسنك تقول تهاؤبت
 على وزن تفاعلت بالله ولا تقل
 تهاؤبت وإن قوله

اللفظ من انك
 وجس انك اختری

يخبر

يخبرك منه ومنها ترك الاستئذان عند الدخول في دار الغير فإنه واجب
 لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأذوا وتسألوا
 على أهلها فات الله تعالى أمراً بالاستئناس قبل السلام والأمر بالوجوب
 ولم يرواه أبو داود عن ربيعة بن حراش رضي الله عنه أنه جاء رجل من بني
 عامر فاستأذن على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في بيت فقال
 ألبج فقال رسول الله لحادمه أخرج إلى هذا فعلمه الاستئذان فقل
 له قل السلام عليكم أَدْخَلَ فسمع الرجل ذلك من رسول الله فقال السلام
 عليكم أَدْخَلَ فآذَن له رسول الله فدخل وروى مسلم عن أبي موسى الأشعري
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاستئذان ثلاث فإن
 أذن لك وإلا فارجع أي فإن أذن لك بالدخول فادخل وإلا فارجع
 وروى أبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم إذا دُعِيَ أحدكم فجا مع الرسول فإن ذلك له أذن وفي
 رواية أخرى رسول الله إلى الرجل أذن له وروى الإمام مالك في
 الموطأ عن عطاء بن يسار أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم فقال استأذن على أمي فقال نعم كتبت في الحاشية اختلاف العلماء في
 كيفية الاستئذان فذهب البعض إلى أن المسنون السلام ثم الاستئذان
 مطلقاً كما دل عليه الحديث المذكور وذهب البعض إلى أن الاستئذان
 إلى أن الاستئذان مطلقاً وذهب الآخرون إلى التفصيل وهو أن
 المسنون السلام ثم الاستئذان إذا رأى أحدًا من أهل الدار والعكس
 إذا لم يره أحدًا منهم وهذا هو المختار انتهى كلامه ومنها ترك الكلام
 مع الوالدين والأقربين والمحارم ومنها ترك نقاد المظلوم من الظالم

بالقول والفعل عند القدرة ومنها ترك الشهادة والتركية عند
التعين ومنها ترك تعظيم اسم الله تعالى عند سماعه بمثل سبحان الله أو
تبارك الله أو جل جلاله فإنه واجب عند كل سماع بخلاف الصلوة على
النبي صلى الله عليه وسلم فإنه إنما يجب في المرة عند الأكثرين وعند
بعضهم يجب أيضاً هو عند كل سماع وهو مذهب الإمام الطحاوي وفيها
ترك السؤال للفقير عند الحاجة فإنه يجب عليه أن يسأل ما يسد
به رمقه في هذه الحالة فإن لم يسأل حتى مات أثم ولو عجز عن الخروج
والسؤال يفترض على كل من علم بحاله أن يعطيه من القوة قدر ما
يتقوى به على الطاعة فإن لم يجد ما يعطيه يفترض عليه أن يخبر
من يقدر على عطائه فإذا فعل البعض سقط عن الباقيين والآثما
جميعاً لأنه فرض على سبيل الكفاية وهذا آخر آفات اللسان من حيث
السكوت وبالجملة السكوت عن كل كلام واجب أو سنة حرام أو
مكروه وآفة من آفات اللسان وصاحبه شيطان آخر من لقوله
صلى الله عليه وسلم الساكت عن الحق شيطان أخرس وقد ذكرت
هذه المباحث الأربعة السابقة على سبيل الإجمال ولو فصلت لزد
على مائة آفة وعليك بالاجتناب عن كل آفة من الآفات المذكورة حتى
تسلم من البلية في الدنيا والآخرة ولكن لا تخلص في هذا الزمان عن
جميعها إلا بالعزلة عن الناس وعدم الاختلاط بهم إلا في الجمع والعباد
والجماعات وسائر ضروريات المعاش والمعاد فقد ظهر مما ذكرنا أن
أمر اللسان من أعظم الأمور وأهمها بالحفظ والضبط كالقلب وهذا
قيل المرء بأصغريه قلبه ولسانه وهما أكبر مجاري الزهد والتقوى

فهذا

فهذا أكثر اهتمام السلف بهما من بين سائر الأعضاء والله أعلم بالصواب
الصف الثالث في آفات الأذن وهي كثيرة فمنها استماع كل ما لا يجوز
التكلم به من آفات اللسان المذكورة كالفاظ الكفر والكذب والغيبة
والنميمة ونحوها بلا ضرورة دينية كخوف الهلاك وتلف المال واخذ
الحق وكسب المعاش أو أخروية كإقامة الفرائض والواجبات والسنن
إذا اقترنت ببعض المنكرات كحضور الجنائز مع النياحة بخلاف إجابة
الدعوة التي فيها شيء من المنكرات كالغناء واللعب والفواحش
فإن الداعي لما ارتكب المعصية لم يستحق الإجابة فلم تكن سنة في حقه
بل حراماً هذا كلامه وفي النبايع كودع في دعوة فالواجب أن يجيبه
إذا لم يكن هناك معصية ولا بدعة وإن لم يجبه كان أثماً والامتناع
اسلم في زماننا هذا إلا إذا علم يقيناً أن ليس هناك بدعة ولا معصية
انتهى كلامه وفي الخانية رجل اتخذ ضيافة أو وليمة فاتخذ مجلساً لأهل
الفساد ودعاً رجلاً من الصالحين إلى الوليمة قالوا إن كان هذا الرجل مجال
لواستنقع عن الإجابة منعهم عن الفسق لا يباح له الإجابة بل يجب عليه
أن لا يجيبه لأنه نهى عن المنكر وإن لم يكن بهذه الحالة فلا بأس بأن
يجيب ويطم وينكر معصيتهم لأن إجابة الدعوة واجبة لا مندوحة فلا
يتمنع عنها المعصية اقترنت بها انتهى كلامه وقال بعيد هذا وحكي
أن أبا حنيفة شرب طعاماً فيه لعاب فلم يتورع من الأكل لأجله و
قال محمد إن كان الرجل من يقتدى به فاجب أن يخرج انتهى كلامه
فتأمل فيه وفيما ذكره المصنف وأما لم يحز الاستماع لأن المستمع شرك
القائل في الأثم لما رواه الطبراني والخطيب عن عبد الله بن عمر رضي الله

عنه إذا قيل إن يقتدى به وثابه

لأن يقتدى الناس به صدر الشرع

انه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغناء والاستماع الى
 الغناء وعن الغيبة والاستماع الى الغيبة وعن النيمة والاستماع الى
 النيمة هكذا رواه جلال الدين السيوطي في الجامع الصغير ومنها
 استماع الملاحى والمعارف بلا ضرورة داعية اليه دينية او اخروية
 كالجارة والجهاد والحج اذا لم يكن الامع استماع الملاحى قال في الخانية
 قوم خرجوا الى القرو وفيه قوم من الفسقة واصحاب الملاحى قالوا
 ان امكن للصالح ان ينفردوا بالخروج فعلوا ذلك والا ففسد عليهم
 ولهم ولا يخالص نياتهم انتهى كلامه وقال قيل هذا اما استماع صوت
 الملاحى كالضرب بالقصب وغير ذلك فحرام ومعصية لقوله صلى
 الله عليه وسلم استماع صوت الملاحى ومعصية والجلوس عليها فسق
 والتلذذ بها من الكفر وانما قال ذلك على وجه التشديد وان سمع
 بغتة فلا اثم عليه ويجب عليه ان يجتهد كل الجهد حتى لا يسمع لما
 روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ادخل اصبعيه في اذنيه
 انتهى كلامه اقول روى الشيخ عن مكحول مرسل قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم استماع الملاحى ومعصية والجلوس عليها
 فسق والتلذذ بها من الكفر وهذا الحديث ضعيف لانه منقطع
 بالارسال وروى ابوداود عن نافع عن عبد الله بن عمر انه كان يمشى
 في بعض الطرق فسمع زمرا فوضع اصبعيه على اذنيه ونأى عن
 الطريق الى الجانب الاخر ثم قال الى بعد ان بعدنا يا نافع هل تسمع
 شيئا قلت لا فرجع اصبعيه من اذنيه وقال كنت مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فسمع صوت يراع فصنع مثل ما صنعت

هذا الحديث ضعيف لانه منقطع بالارسال

قال نافع وكنت اذ ذاك صغيرا قال ابوداود وهذا الحديث منكر وروى
 الرزين عن محمد بن المنكر انه قال بلغني ان الله تعالى يقول يوم القيامة
 ابن الذين كانوا ينزهون اسماءهم عن الله ومزمار الشيطان ادخلوهم
 في رياض المسك ثم يقول للملائكة اسمعوهم حدى واخبروهم ان لا خوف
 عليهم ولا هم يحزنون وهذا الحديث ضعيف ايضا كما لا يخفى وروى البخار
 عن ابن عامر وابى مالك الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 ليكونن في امتي اقوام يستحلون الحر والحرير والخمر والمعازف وهذا
 ايضا حديث ضعيف ضعفه زين الدين العراقي في تخرجه احاديث احياء
 العلوم لانه صورته صورة التعليق والانقطاع قوله يستحلون
 الحر اى بيعه واستخدامه والمعارف جمع مغرفة وهي آلة اللهو والمعارف
 الالعب بها وروى الامام احمد عن ابى مامة الباهلي عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال ان الله تعالى امرني ان امحق المزامير والكنارات
 يعنى البرابط والمعارف وهذا ايضا حديث ضعيف ضعفه العراقي
 في تخرجه الاحياء ومن هنا قال بابا حجة جميع الملاحى والمعارف الشيخ
 الفاضل ابو محمد على بن خزم الظاهري والشيخ الكامل عز الدين بن
 عبد السلام الشافعي وكلام الامام ابى حامد الغزالي في الاحياء يقتضيه
 ذلك وتفصيله في كتاب الامتاع في احكام السماع والله اعلم ومنها
 استماع الغناء بالاختيار قال في التاتارخانية وفي كتاب نصاب
 الاحتساب هل يجوز الرقص في السماع الجواب انه لا يجوز وذكر في
 الذخيرة انه كبيرة ومن اباحه من المشايخ فذلك الذي حركانه
 حركات المرتضى وذكر في العوارف انه لا يليق بمنصب المشايخ والذين

بحقه ابطاله ونحوه صحاح

يقتدي بهم لانه يشابه الله ويبين حال المتكبر وكو قيل هل يجوز
السمع لهم فقل ان كان السماع سماع القرآن والموعظة فيجوز بل
يستحب وان كان سماع الغناء والتغني فهو حرام لان التغني واستماع
الغناء حرام اجمع عليه العلماء وبالفوا فيه ومن اباحه من المشايخ
الصوفية فهو الذي تخلى عن الله وتعالى بالتقوى واحتاج الى
ذلك احتياج المريض الى الدواء وله شرايط اربعة ان لا يكون فيه
امرؤ والثاني ان لا يكون جفيتها الامن جنسهم ليس فيهم فاسق ولا
امراة ولا اهل الدنيا والثالث ان يكون نية القول الاخلاص لا
اخذ الاجرة والطعام والرابع ان لا يجتمعوا لاجل الفتوح او الطعام
والخامس ان لا يقوموا الا مغلوبين والسادس ان لا يطهر والوجه
الا صادقين وقد قال بعضهم كذب واحد في الوجد اشده من الغيبة
كذا وكذا سنة والحاصل انه لا رخصة في باب السماع في زماننا لان
الجنيدي تابع عن السماع في زمانه الى هنا كلام التاتارخانية ذكرناه
بطوله ليستفاد منه المرام على اكل وجه مع اشتماله على الفوائد
العوايد لكن فيه نظر من وجه الاول قوله الرقص في السماع لا
يجوز ويستحي تفصيله في آفات البدن ان شاء الله تعالى والثاني
قوله الغناء حرام اجمع عليه العلماء وقد فصلناه في بحث
الغناء بما لا مزيد عليه وان كنت في شك منه فارجع اليه والثالث
قوله ان الجنيدي تابع عن السماع في زمانه وهذا كذب واقتراء
عليه فانه ما تابع عن السماع ولا اراد ان يتوب عنه لان جميع ما
ينقل عنه من الاحوال ينافي في ذلك وايضا لم ينقل احد من المشايخ

انما كان كذا في نسخة من خطي على ان لم يخط
واثبتت من خطي الثاني

الصوفية

الصوفية توبته عنه مع كونهم اعرف بحاله من الغير ولهذا اجمعوا
على اباحة الرقص والسمع بعده لما فيه من الانجذاب والتوجه الى
جناب الحق تبارك وتعالى بالحكمة والتمسك بما هو روي انه ترك
السمع اياما فقليل له لم تركه فقال بمن ومع من وكانه يشتكي من اهل
زمانه حيث لا يوافقونه فيه لانه كان في زمان اهل الاعتزال وهم منكر
لاحوال المشايخ الصوفية راسا هذا وقال في الهداية ان الغنى للناس
لا يقبل شهادته لانه يحجمهم على الكبيرة وفي هذا التعليل نظر لان الغنى
في نفسه ليس بصغيرة فضلا عن الكبيرة كما فصلناه في بحث اغناء نعم
قال الامام الغزالي في الاحياء اذا اتخذ الغناء دينا وقضى عليه اكثر
اوقاته فهذا السفيه الذي ترد شهادته فكل مباح يباح كثير فان
الصغيرة بالاصرار والمداومة تصير كبيرة فكذلك بعض المباحات
بالادمان والمواظبة يصير كبيرة انتهى كلامه وهذا هو الحق الحقيقي
بالقبول وقال في الاختيار روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
كره رفع الصوت عند قراءة القرآن والزحف والتذكير أي الوعظ
فما ظنك به عند استماع الغناء المحرم الذي يستمونه وجد انتهى كلامه
وهذا غنى عن البيان بما ذكرناه انفا واقبح التغني ما كان في القرآن والذ
والدعاء وقد مر تفصيله في آفات اللسان في بحث الغناء والله اعلم
ومنها استماع القرآن من يقرأ بالحن والخطاء بلا تجويد ولا ترتيل ويجب
على السامع النهي عنه ان ظن التأثير فيه والافعليه القيام والذهاب
عن ذلك المجلس ان قدر بلا ضرر يترتب عليه في نفسه او ماله وامثال
هذا كثير فيما بين الناس والاشبه فيه ان يقال الاثم على القاري دون

نعم اجمع مشكك
المفضل الفاو
لا العالم المتأخر

زحف شول عكود كه عدد جانبيه
يورر وان قول

في المودة فيهم وياهم قتل

لا يرى أعينهم النار عين حرست في سبيل الله تعالى وعين بكت من خشية
الله تعالى وعين كفت عن محارم الله تعالى وروى مسلم عن جرير بن عبد الله
أنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظر النجاة فقال
أصرف بصرك أي عن النظرة الثانية لأن الأولى معفو عنها إذا كانت
بلا اختيار وروى بوداود والترمذي عن بريدة عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال لعلي بن أبي طالب يا علي لا تتبع النظرة النظرة
فإن الأولى لك وليست الثانية لك ثم أعلم أن أعظم آفات العين
النظر إلى عورة الغير قصدًا بلا ضرورة داعية إليه فلا بد من بيان
ما يجوز النظر إليه من العورة وما لا يجوز فنقول وبالله التوفيق
المنظور إليه أن كان نفسه أو صغيرًا أو صغيرة لم يبلغا مبلغ الشهوة
وقد رجم في المبسوط بأن لا يتكلم أو منكوحته بتكاح صحيح أو أمته
التي لم تحرم عليه بالمصاهرة بأن تكون موطوءة أبيه أو ابنه أو تكون
أم أمته أو بنتها أو تحوز ذلك أو بالرضاعة بأن كانت الأمة مرضعة
سيدها أو بنت المرضعة أو بالحرمه الغليظة بأن كانت الأمة مطلقة
بتطليقتين فلا يحل وطؤها لذلك المطلق بعد الشراء حتى تنكح زوجها
غيره ولا يكفي وطؤها المولى أو يكونها مشركة غير كتابية أو مشركة
بين الاثنين فصاعدًا يجوز النظر من الجانبين إلى كل عضو منهما لكن
قالوا الأدب أن لا ينظر إلى الفرج لما رواه ابن ماجة عن عبد الله بن جبر
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا أتى أحدكم أهله فليستتر
ما استطاع ولا يتجرد إن تجرد العير وروى الطبراني وابن عدي عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا أتى أحدكم أهله فليستتر

بصاهره برقودن قزاق
تقول صاهرت اليهم
ان ان زوجت بهم

وان قوله
ادامته الموطوءة اختها
ولم يجرمها عليه بتكاح
او بيع لغيره مراء الطرقة

ط
من الزوج او السيد والذما
بالزوجة او الامة التي لم تحرم
ذلك العلان مراء الطرقة

ما استطاع ولا يتجرد إن تجرد العير وروى الطبراني وابن عدي عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا أتى أحدكم أهله فليستتر
عجزه وعجزها ثوبًا ولا يتجرد إن تجرد العيرين والعير بالفتح الحار مطلقًا
وعلب على الوحشي وقول المصنف تجرد البعير غلط وروى الطبراني
والبزار عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم إذا أتى أحدكم أهله فليستتر فإنه إذا لم يستتر استحييت
الملائكة وخرجت من عنده وبقي الشيطان فإذا كان بينهما ولد كان
للشيطان فيه نصيب وروى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت
ما رأيت مني وما رأيت منه يعني العورة وقيل يورث النسيان قال الشيخ
ابن حجر العسقلاني ما وجدت فيه شيئًا من الأخبار والآثار وقيل
يورث العي وروى فيه حديث لكن قيل أنه موضوع وهو ما رواه
ابن حبان وابن عدي عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
أنه قال إذا جامع أحدكم زوجته فلا ينظر إلى فرجها فإن ذلك يورث
العي قال ابن حبان هذا الحديث موضوع وروى ابن عدي وابن عسك
والبيهقي عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال لا
ينظرون أحدكم إلى فرج امرأته ولا إلى فرج جاريته إذا جامعها فإن ذلك
يورث العي قال ابن الجوزي أنه موضوع وروى عبد الحق الأزدي
في الضعفاء والديلمي في الفردوس والخليلي في المشيخة عن أبي هريرة
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال إذا جامع أحدكم فلا ينظر
إلى الفرج لأنه يورث العي ولا يكثر الكلام لأنه يورث الخس قال ابن
الجوزي أنه موضوع وروى البيهقي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه

عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اذا جامع احدكم زوجته او
 جاريته فلا ينظر الى فرجها فان ذلك يورث القس آتى العي رواه الشيخ
 في منهاج السنة ومنه علم ان الوضع في الاحاديث المذكورة ليس
 بتعين وان كانت ضعيفة الاسانيد والله تعالى اعلم بحقيقة الحال و
 روى الفقهاء عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه انه قال الاولي ان ينظر
 الرجل الى فرج امراته ليكون ابلغ في اللذة والمحدثون انكروا بثبوته
 ويؤيد قول الفقهاء ما رواه عبد الرزاق والطبراني عن سعد بن مسعود
 الكندي انه قال آتى عثمان بن مظعون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رسول الله اني استحيى ان تری أهلي عورتي قال ولم وقد جعلك
 الله لهم لباسا وجعلهم لك لباسا قال آكره ذلك قال صلى الله تعالى
 عليه وسلم فانهن يرونه متى واره منهن قال انت قالنا قال فمن
 بعدك اذن يا رسول الله فاذ بر فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ان ابن
 مظعون حبيبي ستيكر وروى الترمذي وابوداود والنسائي وابن ماجة
 وغيرهم عن يهر بن حكيم عن ابيه عن جده انه قال قلت يا رسول الله
 عوراتنا ما نأتي منها وما نذر قال احفظ عورتك الا من زوجتك او
 ما ملكت يمينك وروى الائمة الاربعة المذكورة عن معاوية بن حيدة
 قال قلت يا رسول الله عوراتنا ما نأتي منها وما نذر قال احفظ عورتك
 الا من زوجتك او ما ملكت يمينك قلت ارأيت اذا كان احدا خاليا
 قال الله تعالى احق ان تستحي منه من الناس فدلّت هذه الاحاديث
 الشريفة على ان النظر الى الفرج جائز فان قلت اذا كان كذلك فما وجه
 التوفيق بين هذه الاحاديث وبين ما رويته او لا قلت لنهي المذكور

الحياء بالمداراة ونحوه
 جيتي دليل او تاجي معنا
 اختري
 رجل مستور وسنبراي عفيف
 والمرأة ستيرة صحاح

في الاحاديث الاولي للتنزيه لا للتحريم فيفيد الكراهة التنزيهية من
 جهة الطب لا من جهة الشرع كشراب الماء قايما لانه معلل بايراث العي
 وايراث العي امر طبعي لا ديني وهذه الاحاديث تفيد اصل الجواز فلا
 منافاة بينهما ويحتمل ان يكون الاولي منسوخة بالثانية وان قلنا انها
 موضوعة كما ذكرنا فلا اشكال وان كان المنظر اليه غير هو لا المحسنة
 المذكورة فان كان المنظر بعد شرعي يجوز مطلقا سواء كان ذكرا أو أنثى
 والا فلا والعورة من الرجل من تحت السرة الى الركبة ومن المرأة الحرة
 جميع البدن الا وجهها وكفيها وقديمها الى المفصل في الاصح حتى قالوا
 لا يجوز النظر الى عظم المرأة البالغة في القبر والامة كالرجل الا الظاهر
 والبطن منها ونظر المرأة الى المرأة كنظر الرجل الى الرجل وبالا عذار
 يجوز النظر الى جميع الاعضاء حتى العورة الغليظة وهي تسعة الاولي
 تحمل الشهادة كما في الزنا والثاني اداء الشهادة والثالث حكم القاض
 والرابع الولادة للقبالة والخامس لبكارة في العنة والرد بالعيب
 والسادس الختان والحفص والسابع ارادة النكاح والتاسع ارادة
 الشراء ففي هذه الاعذار يجوز النظر وان كان بالشهوة لكن ينبغي ان
 لا يقصدها ومن آفات العين النظر الى الفقراء والضعفاء بالمقار
 ومنها مشاهدة المنكرات بلا ضرورة ومنها اتباع البصر الى انقضاء
 الكوكب فانه منهي عنه ومنها النظر الى من فوقه في امر الدنيا والي من
 دونه في امر الدين ومنها النظر الى بيت الغير من شق الباب أو الثقب
 أو نحو ذلك فانه منهي عنه لما روى مسلم والامام احمد عن ابي هريرة عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من اطلع الى بيت قوم بغير اذنهم

والثاني منها الا حقائق المرض والحال لا يجوز

الاجماع فلا يكون
 عذر اعلان

فان الختان يبيح النظر
 الى فرج الذكر والخفص
 يبيح نبيح الاثني عشر
 رجل عني لا يريد النساء بين العينة
 وامرأة عينة لا تشتهي الرجال
 وهو فحش بمعنى مفعول من فزع
 وعن الرجل عن امراته اذا حكم
 القاضي عليه بذلك او منع
 عنها بالسحر والاسم منه العنة
 صحاح
 الانقضاء يقبلون رفقوش
 هو اذن اشغف انك ودني
 بذا كنده اولوب طاغلق
 اختري

فقد حل لهم أن يفتقروا عينه وروى الديلمي عنه بلفظ من أطلع في دار قوم بغير إذنه ففتقروا عينه فعينه هدر لا دية ولا قصاص فيها والفقهاء الأخرى وروى البخاري ومسلم عن أنس أن رجلاً أطلع من بعض حجر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقام إليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمشقص وبمشاقص فكأن أنظر إليه يَحْتَلُّ الرجل لِيَطْعَنَهُ والمَشَقَصُ نَضْلٌ طويل ليس بالعريض والجمع المشاقص وقيل هو سهم له نضل عريض وقيل الجلم كذا في شرح الغريب والخلة الخذة وروى الإمام أحمد والترمذي عن أبي ذر الغفاري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال **إِنَّمَا رَجُلٌ كَشَفَ سِتْرًا فَادْخَلَ بَصَرَهُ قَبْلَ أَنْ يُوَدَّ لَهُ فَقَدْ آتَى حَدًّا لَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَأْتِيَهُ وَلَوْ أَنَّ رَجُلًا فَقَّاعَيْنَهُ لَهَدَرَتْ وَلَوْ أَنَّ رَجُلًا مَرَّ عَلَى بَابٍ لَا سِتْرَ لَهُ فَرَأَى عَمُورَةَ أَهْلِهِ فَلَا خُطِيئَةَ عَلَيْهِ إِنَّمَا الْخُطِيئَةُ عَلَى أَهْلِ الْمَنْزِلِ** وروى الطبراني عن عبد الله بن بسر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال لا تأتوا البيوت من أبوابها ولكن أتوها من جوانبها فاستأذنوا فإن أذن لكم فادخلوا وإلا فاجعلوا هذه آفات العين من حيث النظر وأما آفاتهما من حيث التغييض ففي الصلوة فإنه مكروه وكذا في كل موضع يجب النظر فيه وأما يجب إذا توقف عليه واجب بحضور الجمعة والجماعات ذالم يمكن بدون النظر وحكم القاضي والشهادة تحلاً وأداء إلى غير ذلك والله أعلم

الصفة الخامسة في آفات اليد وهي على قسمين قسم من حيث الحركة وقسم من حيث السكون أما القسم الأول فكالقتل والجرح والمثلة والسياسة والضرب بغير حق خصوصاً للنساء والأماء والمالوك والخدام

النصل بترك فتحي وصادك كونه
نابلي كرك قلب نابلي كرك او
ترني كرك كرك كرك كرك كرك كرك
وان قوله
جلم فتحتين بفتح كرك كرك كرك
ان قطع اوله وروان قوله
قوله وهو العقوبة التي تصير عبوة
للخلاوة قوله ومثله جواب سوال
وهو ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم عور عين العريين بحد يده
بماة فلهذا مثله عجيبة صدر منه
عليه السلام فكيف نهى عنها
فاجاب بانه منسوخ بقوله عليه
السلام لا تغلوا الحديث
اي حلي
والثلة اسم من مثل به يمثل مثلاً
كقتل يقتل قتلاً اي نكل به معناه
جعله كالا وعبرة لغيره مثل
قطع الاعضاء وتوبيد الوجه
يقال مثل بالقتيل اي قطع
انفه ومثله العريين بفتح
بقوله عليه السلام لا تغلوا
ولا تغدروا ولا تثلوا
وفي المثلة تغيير خلق الله
تعالى فيحرم صدر السريه

لانه فعل اليهود
ذكره العلان
مزار الطرمه
اذ لا يكون الا مع نظر
الحكوم عليه
مزار الطرمه
فترك النظر كل ذلك
آفة مزار الطرمه
والصبيان

والصبيان في المكاتب قال في البرازية ليس للمعلم ان يضرب لصبي فاحشاً فان فعل يعززانتهى كلامه وفي مجمع الفتاوى المعلم يضرب لصبي باليد لا بالخشب ولا يجاوز الثلث لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لم ير داس المعلم ايتاك وان تضرب فوق الثلث فانك اذا ضربت فوق الثلث اقتص الله تعالى منك انتهى كلامه وخصوصاً على الوجه فإنه لا يجوز مطلقاً سواء كان من الانسان او من الحيوان وسواء كان بذنب او بغير ذنب لانه منتهى عنه في الشرع ومنها الغضب والسرقة والغلول والخلس والطرد والنش مطلقاً واخذ الزكوة والصدقة والعشر والذدر و الفطر والكفارة واللقطة وما وجب تصدقه من المال الخبيث ان كان غنياً غناء الاضحية وهو ان يملك مائتي درهم او قيمتها فارغتين عن الدين والحوایج الاصلية لا غناء الزكوة وهو ملك مائتي درهم حقيقة او حكماً او هاشمياً او كان المعطى أصلاً او فرعاً في غير اللقطة وما وجب تصدقه وكذا أخذ الصدقة والهبة والهبة ممن يعلم أنه إنما يعطيه لظنه على صفة من الفقر والعلم والصلاح والزهد والتقوى والكرامة والولاية ونحوها وهو خال عنها وكذا الأخذ من الوقف المباح كوقف الدراهم والدنانير بدون الاضافة الى الموت ولو كان مستجلاً مبرهناً هذا كلامه وهو باطل لا وقف الدراهم والدنانير والاطعمة والمكيل والموزون جائز مطلقاً عند الامام زفر سواء أضيف الى الموت او لم يضيف كوقف سائر المنقولات عند محمد قال القاضي بخان في فتاواه رجل وقف دراهم والدنانير أو الطعام أو ما يكال او يوزن قال زفر يجوز ذلك قيل له كيف يكون قال يدفع الدراهم

في قوله
فان فعل يعززانتهى
كلامه وفي مجمع
الفتاوى المعلم
يضرب لصبي باليد
لا بالخشب ولا
يجاوز الثلث
لقوله صلى الله
تعالى عليه وسلم
لم ير داس المعلم
ايتاك وان تضرب
فوق الثلث فانك
اذا ضربت فوق
الثلث اقتص الله
تعالى منك انتهى
كلامه

الاختلاس ان يأخذ من البيت بسرعة
جهره اي على
الجلس خائف ولا يملك
يقول قلت الشيء
وان قوله
والغلول السرقة من المغنم
صدر السريه
نبتش برسنه ويرد اشوب حزين
نبتش بقرن كفن حزين كسند
وان قوله
اللقطة وهي بضم اللام وفيه المقاف
اسم الفاعل للمبالغة كالنقرة
وسكون القاف كالصحية وانما
سمى مال الملقوط باسم الفاعل
منه لزيادة معنى اختص به وهو
ان من راحها يميل الى رفعها فكان
الرفع بارها لانها حاملة اليه
فاستند اليها بجازا كانها هي التي
رفعت نفسها فز هذا فانه
اعتبار لطيف من نتائج الافكار
اي حلي

مضاربة ثم تصدق بفضله في الوجه الذي وقف عليه ويباع الكيل والموزون في دفع ثمنه بضاعة ومضاربة كالدراهم قالوا وعلى هذا القياس لو قال هذا الكرم من الخنطة وقف على شرط أن يقرض الفقراء الذين لا يقدر على الزراعة فيزرعونه لأنفسهم ثم يؤخذ منهم بعد الإدراك قدر القرض ثم يقرض لغيرهم من الفقراء وهكذا إذا فاتته جائز على هذا الوجه انتهى كلامه وسيجيء تحقيقه في آخر الكتاب إن شاء الله تعالى ومن الوقف الصحيح على خلاف شرط الواقف فإن رعيته شرطه واجب لأن شرط الواقف كنصر الشارع أو من بيت المال لمن لم يكن من مصارفه أو أكثر من كفا فيه أو من مملوك الغير بلا إذن المالك إن كان المال له أو ممن به جنون أو عتة أو غباء أو صغر ولو كان المعطى وليه مثل الأب والجدة والوصي لليتيم إلا أن يكون الأخذ منه بطريق المعاوضة بمثل القيمة أو الأكثر منه فإنه يجوز حينئذ وكذا أخذ الميتة والدم والحز ونحوها من الأشياء الخمسة التي يحرم غيرها وحملها بلا ضرورة ولو كان لإطعام الهررة والكلب والطيور ونحوها فإنه لا يجوز إلا أن يكون للطرح والاراقة وتطهير المكان ومنها تصوير صور الحيوانات الكبيرة فإنه لا يجوز لأنه منهي عنه روى البخاري ومسلم والامام أحمد عن عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن أشد الناس عذاباً يوم القيمة المصورون يقال لهم حيوا ما خلقتهم بخلاف صور غير الحيوانات من الأزهار والأشجار والنباتات وبخلاف الصغيرة من الحيوانات كالتمل والذباب فإنه جائز لما روى أنه كان في خاتم أبي هريرة صورة ذبابين

الكر بالضم واحد كذا الطعام
بد أو يحكمه ديوان قول

أرسل مالك قتيبه لأنه لو كان
لغير مالك وأرسل به لذلك
الإنسان جاز له أخذه
علان

ومنها

ومنها أهلاك المال وتنقيصه وتعييبه بالقطع والكسر والخرق والخرق والفرق واللقاء فيما لا يمكن الوصول إليه فإنه لا يجوز لأنه إن كان لنفسه فاسراف حرام وإن كان لغيره فظلم وتعد وكذا أخذ مال الغير وجسه بلا إذنه لينتفع به مدة ثم يردّه عليه ولو لم يلحقه نقص وعيب لأنه تصرف في ملك الغير بلا إذنه وذلك حرام وكذا الإعطاء لأجل الرياء والسمعة والموصية فإنه باطل وكذا انتزاع غريم الإنسان من يده فإنه ظلم يستحق به التعزير والضمان وكذا رفع الزلّة من السماط فإنه حرام بكل حال إلا أن يكون باذن صاحبه كذا في الخلاصة وقيل إذا كان الرفع عادة فلا بأس به وهذا أولى بالقبول لأنه مما يختلف باختلاف العادات والأحوال والأشياء ومنها لمس ما يحرم النظر إليه من الذكر والأنثى بلا ضرورة غير أنه يجوز مصافحة العجائز وعمرها رجله إذا أمننا الشهوة بخلاف مصافحة الذمي فإنه مكروه على ما ذكره في الخانية لأن المصافحة كمال التحية فلا يستحق الذي ذكره وقال في القنية لا بأس بمصافحة المسلم جاز النصراني إذا رجع بعد الغيبة وتأذى بترك المصافحة انتهى كلامه فتأمل وكذا غمز الأعضاء في الحمام بلا ضرورة فإنه مكروه في الأصح وقيل يجوز غمز ما عدا العورة عند أمن الشهوة ومنها اللهو واللعب المحرم كاللعب بالحمامة والنرد والشطرنج وضرب القصيب والطنبور والبربط وجميع المعازف والملاهي إلا الدف بلا جلاجل في ليلة العرس وطبل الغزاة والحجاج والقافلة روى أبو داود وابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال

فقط
القول
3

انزع الشيء أو اقتلعه فاقطع فويق
وتوبرمق وان قول

الغريم الذي عليه الدين يقال خذ
من غريم السور ماسح وقد يكون
الغريم أيضا الذي له الدين
صحيح

غز الشيء بيده برشمة
الله صفحا وان قول

بكر الشين اني

القافله هي الرفقة الراجعة
من السفر شول جماعة تركه
سفره دون غش اوله
وان قول

رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجلاً يتبع حامة فقال شيطان
 يتبع شيطانه وروى ابوداود وابن ماجه والحاكم والامام احمد عن
 ابي موسى الاشعري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من لعب بالنرد
 فقد عصى الله تعالى وروى مسلم عن بريدة بن الحظيب الاسلمي
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من لعب بالنرد شير فكانا
 غمسي يده في لم الخنزير ودمه والنرد هو اللعب المعروف وصنع
 ارنه شير بن بابك ولهذا يقال له النرد شير وروى الديلمي عن عبد الله
 بن مسعود عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من لعب بالشطرنج
 فقد قارف شركاً ومن يشرك بالله فكانا خرم من السماء والشطرنج
 بالكسر هو اللعب المعروف وصنعه الحكيم صيصة بن دهم الهندي
 للملك شرام وما اشتهر بين الناس من ان واصنعه لجلاج فليس كذلك
 لانه كان ممن لا يحسن اللعب كذا ذكره في كتاب نتايج الفنون و
 المقارنة المخالطة والاقتراف الاكتساب والمعنى فقد خالط المشركين
 في افعالهم والحديث لو صح فبحول على التغليظ والتشديد والافقد
 ذهب الشافعي الى باحته وروى النسائي عن جابر بن عبد الله و
 بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال كل شيء ليس من ذكر
 الله تعالى فهو كهو وكعب الا اربعة ملاعبة الرجل بامرأته وتاربه
 فرسه ومشيه بين الغرضين وتعليمه السباحة وروى اصحاب السنن
 الاربعة ابوداود والترمذي والنسائي وابن ماجه عن عتبة بن
 عامر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال كل شيء يلهو به الرجل
 فهو باطل الا تاديبه فرسه ورميه بقوسه وملاعبته زوجته

رواه
 في
 كتاب
 النرد
 شير
 بن
 بابك
 ولهذا
 يقال
 له
 النرد
 شير
 وروى
 الديلمي
 عن
 عبد
 الله
 بن
 مسعود
 عن
 النبي
 صلى
 الله
 تعالى
 عليه
 وسلم
 انه
 قال
 من
 لعب
 بالشطرنج
 فقد
 قارف
 شركاً
 ومن
 يشرك
 بالله
 فكانا
 خرم
 من
 السماء
 والشطرنج
 بالكسر
 هو
 اللعب
 المعروف
 وصنعه
 الحكيم
 صيصة
 بن
 دهم
 الهندي
 للملك
 شرام
 وما
 اشتهر
 بين
 الناس
 من
 ان
 واصنعه
 لجلاج
 فليس
 كذلك
 لانه
 كان
 ممن
 لا
 يحسن
 اللعب
 كذا
 ذكره
 في
 كتاب
 نتايج
 الفنون
 و
 المقارنة
 المخالطة
 والاقتراف
 الاكتساب
 والمعنى
 فقد
 خالط
 المشركين
 في
 افعالهم
 والحديث
 لو
 صح
 فبحول
 على
 التغليظ
 والتشديد
 والافقد
 ذهب
 الشافعي
 الى
 باحته
 وروى
 النسائي
 عن
 جابر
 بن
 عبد
 الله
 و
 بن
 عمر
 عن
 النبي
 صلى
 الله
 تعالى
 عليه
 وسلم
 انه
 قال
 كل
 شيء
 ليس
 من
 ذكر
 الله
 تعالى
 فهو
 كهو
 وكعب
 الا
 اربعة
 ملاعبة
 الرجل
 بامرأته
 وتاربه
 فرسه
 ومشيه
 بين
 الغرضين
 وتعليمه
 السباحة
 وروى
 اصحاب
 السنن
 الاربعة
 ابوداود
 والترمذي
 والنسائي
 وابن
 ماجه
 عن
 عتبة
 بن
 عامر
 عن
 النبي
 صلى
 الله
 تعالى
 عليه
 وسلم
 انه
 قال
 كل
 شيء
 يلهو
 به
 الرجل
 فهو
 باطل
 الا
 تاديبه
 فرسه
 ورميه
 بقوسه
 وملاعبته
 زوجته

رواه العراقي في تخرج الاحياء وقال فيه اضطراب وقد اوردناه في
 بحث الغناء وذكرنا تاويله هناك فارجع اليه وروى البخاري عن
 ابي عامر وابي مالك الاشعري انه قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول لتكونن اقوام من امتي يستحلون الحر والحرير والخمر والمعازف
 أي الملاهي وهذا حديث ضعيف ضعفه الحافظ علي بن خزم لان
 صورته صورة الانقطاع ووصله ابوداود ذكره العراقي في تخرج
 الاحياء وقد مر في آفات الاذن مع زيادات شريفة وفوايد لطيفة
 ومنها التحريش والاعراء بين البهايم واتخاذ ذي الروح غرضاً و
 قتله صبراً وجساً فانه منهي عنه روى ابوداود والترمذي عن ابن
 عباس انه قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن التحريش بين
 البهايم وروى مسلم عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال
 لا تتخذوا شيئاً فيه الروح غرضاً وروى البخاري ومسلم عن ابن
 عباس انه قال لعن رسول الله من اتخذ ذا الروح غرضاً وروى
 مسلم عن جابر انه قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقتل
 شيء من الدواب صبراً وروى ابوداود عن ابي ايوب الانصاري
 انه قال نهى رسول الله عن قتل الصبر وكذا التشبيك بين الاصابع
 في المسجد وفي الذهاب اليه روى الامام احمد وابوداود والترمذي
 عن كعب بن عجرة الانصاري رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم انه قال اذا توضأ احدكم فأحسن وضوءه ثم خرج عامداً
 الى الصلوة فلا يشبك بين يديه فانه في الصلوة وروى البيهقي عن
 كعب بن عجرة الانصاري انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

الفرض المهدف الذي يرمى فيه صحاح
 صبره حبه صحاح

التشبيك الخلط والداخل ومنه
 تشبيك الاصابع صحاح

روى ان يتركها ويتركها
في بعض من هذه الامور

له ياكعب اذا توضأت فأحسن الوضوء ثم خرجت الى المسجد فلا تشبكن
بين أصابعك فانك في الصلوة وروى الامام احمد عنه قال له النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ياكعب اذا كنت في المسجد فلا تشبكن بين أصابعك
فانك في الصلوة ما انتظرت الصلوة وكذا فرقة الأصابع فانه مكروه
في المسجد ايضا كما في الصلوة ومنها كتابة كل ما يحرم التلفظ به من
الفاظ الكفر والكذب والغيبة والنميمة والبهتان ونحوها الا ان يكون
على سبيل الحكاية فان القلم أحد اللسانين وكذا كتابة القرآن وسائر
الكتب الالهية بالجناية والحدث والحيض والنفس وكذا مس هؤلاء
المصحف وسائر الكتب المنزلة والتفسير والحديث والفقه وما فيه
آية قرآنية او اسم من اسماء الله تعالى وكذا تصغير المصحف قطعة او
تلفظا مثل ان يقول المصحف فانه مكروه ايضا ومنها اخذ مال المسلم
جدا او هزلا وروعته واخافته وسل السيف ونحوه من السلاح
عليه ولو بطريق المزاج فان جميع ذلك نهى عنه في الشريعة روى
الجزائر والطبراني وابو الشيخ عن عامر بن ربيعة رضي الله عنه ان رجلا
اخذ نعل رجل فغيبها وهو يخرج فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال لا تروغوا المسلم فان روعة المسلم ظلم عظيم وروى البخاري
ومسلم عن ابي موسى الاشعري رضي الله عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال من حل علينا السلاح فليس منا وروى ابو داود والترمذي عن جابر
بن عبد الله انه قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يتعاطى
السيف مسلولا ومنها القرع وهو ان يحلق الرأس ويترك منه بعض
المواضع والتخفيف وهو ارسال الشعر في الجانبين على العذارين وحلق

في بعض من هذه الامور
في بعض من هذه الامور

سل الشئ من باب رد برئته
جكوب جعفر بن رسول السيف
واسله بمعنى السلطة سينك
فتحيده قبح صيرها وان قوله
النحل الجذاء وهي مؤنثة وتصغير
نحيلة عربك بضمها و يرينه
كيد كلوى نسمة وان قوله
التعاطى برئته به اورد ووافق
يقال تعاطاه اذا تناوله
وان قوله
العذار بالكسر قولاه خذ اراسته
ادلان بياض محترض وعند البعض
بياض دكله بجانب الجيم در مزبده
دخي عذار الجيمه جانباه نقل دبو
نقل ايدي اخترى

رأس

رأس المرأة وحية الرجل وقص الاقل من القبضة بلا ضرورة روى
البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمر انه قال نهى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم عن القرع وروى ابو داود عنه قال رأى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم صبيا قد حلق بعض شعره وترك بعضه فنهاهم عن ذلك
وقال احلقوا كله او اتركوا كله وروى البيهقي عن عبد الله بن عمر رضي الله
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مقعد الشيطان القرع في رؤس
الصبيان وقال الشيخ عبد القادر الكيلاني قدس سره الغيرة في كتاب
الغيرة ويكره التخفيف للرجال وهو ارسال الشعر الذي بين العذارين و
الزغتين وهو عادة العلويين لما روى عن علي كرم الله وجهه انه كره ذلك
لكن لا يكره للنساء ان ترى كلامه وروى النسائي عن علي بن ابي طالب
رضي الله عنه انه قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان تحلق
المرأة رأسها وقال الامام الغزالي في اللحية عشر خصال مكروهة خضابها
بالسواد الا عند الجهاد وتبييضها بالكبريت او غيره استجالا للشيخوخة
وتيف بياض منها اشارة للمروءة وحسن الصورة لان الشيب وقار
روى ان اول من رأى الشيب ابراهيم عليه الصلوة والسلام فقال يا رب
ما هذا قال وقار يا ابراهيم فقال نهى في وقار وتصغيرها طاقه فوق
طاقه تحسينا لها والزيادة فيها والنقص منها فالزيادة في شعر العذارين
من الصدغين والنقص باخذ بعض العذار في حلق الرأس وتيف جانبي
العنققة وتركها شعثة بلا دهن ولا سرح اظهارا لقللة البالا بنفسه
والنظر في بياضها او سوادها اعجابا وانقاراً وترك سبائيه وهما
طرفا الشارب وهذه الخصال العشر ليس فيها محرم الا الخضاب بالسوا

في بعض من هذه الامور
في بعض من هذه الامور

في بعض من هذه الامور
في بعض من هذه الامور

القرع بفتحين وهو الذي
انحسر الشعر عن جانبي وجهه
وموضع النزعة بفتح الزاي
الناور زنده قل بيمين يرد
وهما فرعان نزعة مؤنثة
نزعاد يزلو بله زغاد يزلو
زاعجه نك فتحي وعين محله
نك سكونيله وان قوله

تسريح الشعر ارساله وحله
قبل القشط صحاح

الشعث بفتحين انشاز الام
يقال لم الله شعرك اي جمع
امرك القشط صحاح

السبله فتحيته بفتح الك
يو قاري طود اغنده بفتح شارب
مناسنة السبال سينك كسر يله
جحي بفتح معناه سنه وان قوله

ونصف الحية وحلقها كما نص عليه الامام الشافعي رحمه الله انتهى كلامه
 اقول لا بأس بترك السباكين ايضا لما روى ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 كان له سبالتان وقال الطحاوي خلق الشارب سنة ايضا وهو افضل
 من القص ويحرم الزيادة فيها بشعر الغير ولا يحلق شعر ما تحت الحلق
 وعن ابي يوسف انه قال لا بأس به لما روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 انه قال من سعادة المرء فصاحة لسانه وخفة لحيته وروى انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان يأخذ من طول لحيته وعرضها وروى الامام
 ابو حنيفة في ثار ان عبد الله بن عمر كان يقبض على لحيته ويقطع ما وراء
 القبضة وبه اخذنا عن الامام انه يجوز خضاب الرأس والحية
 بالحناء والوسمة ولا بأس بخضاب اليد والرجل للنساء ما لم يكن فيه
 التماثل ولا ينبغي ذلك للرجال والصبيان الذكور ويكره الخضاب
 بالسواد لما روى الحسن البصري ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال في قوم
 غيروا البياض بالسواد سود الله وجوههم يوم القيامة وعن ابن عباس
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انهم لا يرجعون راحة الجنة وما روى
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال اختصموا بالسواد فانه انس للزوجة و
 مكيدة للعدو ونحو ذلك على الحرب وذكر الزوجة فيه تبعا لا قصدا كذا ذكره
 الشيخ القطب في كتاب الغنية وحكي ان اول من خضب شعره بالسواد فرعون
 موسى وكان سببه ان موسى عليه الصلوة والسلام لما جاءه واظهر
 العجرات بين يديه هم بالايان فقام اليه هاما وقال له بينما انت نعيد
 اذ انت تعبد فقال لموسى امهلني الى الغد فاوحى الله تعالى الى موسى قل
 لفرعون ان امنت بالله تعالى وحده عمرتك في ملكك وردك شابا طريا

والوسمة بكسر السين العظم
 يختضب به وتسكينها
 لغة ولا نقل وسمة بضم الواو
 صحاح
 وراح الشيء يراحه اي وجد
 رحمه ومنه الحديث من
 قتل نفعا معاودة لم يرح
 راحة الجنة جعله ابو عبيد
 من راح يراح بفتح الراء
 وجعله ابو عمر ومن راح
 يريح بكسر ها وقال الكسائي
 لم يرح بضم الباء وكسر الراء
 من اراح بمعنى راح ايضا
 وقال الاصمعي لا ادرى
 هو من راح او من اراح
 صحاح

فلا

فلما كان من الغد دخل عليه هاما فاحسب فرعون بما وعده موسى من الله
 تخاف قال له هاما ان اردك شابا طريا فاتاه بالوسمة فخصبه بها وهو
 اول من خضب بالسواد ولذلك كرهه رسول الله ونهى عنه فلما دخل
 عليه موسى ورأه على تلك الحالة هالته فاوحى الله تعالى اليه لا يهولتك
 ما رايت فانه لا يثبت الا قليلا فيعود الى الحالة الاولى كذا ذكره في قصص
 الانبياء عليهم الصلوة والسلام وكذا الوصل والنمص والوشم والوشن
 فالوصل هو وصل شعر الغير بشعره والنمص اخذ الشعر عن الوجه بالبقا
 والوشم ضرب البدن بالابرة ووضع شيء من النيل عليه لیسود كالحال
 والوشن تحديد الاسنان وتدقيقها وتقليم ما بينها وجميع ذلك منهي عنه
 روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال
 لعن الله الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة وروى البخاري
 ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 انه قال لعن الله الواشحات والمستوشحات والمتفصات والمتفلمات
 للحسن المغيرات خلق الله تعالى وروى الديلمي عن معاوية بن ابي سفيان عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لعن الله الواشحة والموشرة
 والنامصة والمتنصصة وكذا القاء قلامة الظفر والشعر في الكنيف و
 المغسل فانه مكروه يورث داء كذا في الخلاصة وفي الحانية ان قلم
 اظافيره او جز شعره ينبغي ان يدفن ذلك الظفر والشعر الجروز وان
 رماه فلا بأس به وان القاء في الكنيف والمغسل يكره له ذلك لا يورث
 داء انتهى كلامه ومنها قلع الشوك والحشيش والنبات وقطع الاشجار
 النابتة على القبور فانه مكروه لانها تسبح الله تعالى مادامت رطبة

الهور ما نكس ففتح وواو كوكيله
 هاله الشيء يهوله هولا
 اذا افععه وان قوله
 المنقاش بالكسر قل يولاجون
 كجرك بجان اخوى
 الفلج بالتحريك دش سيوك اولو
 لغتي افلج وفلجا كالور اخوى
 استوشمة سامة ان يشتمه صحاح
 المستوصلة صاجنة صاوح اولادون
 كسنة وان قوله
 قلامة طرناك كسور كن دوشن
 يارس لوى وان قوله
 التقليم طرناك كسك الجوز القطع
 وان قوله

فيسْتَأْنَسُ الْمَيِّتَ . فَيَسْبِيحُهَا بخلاف لباسه وكذا نبش القبور و
اخراج الميت منها بعد الدفن فانه مكروه وأن دُفِنَت المرأة وفي بطنها
ولد ورُوِيَتْ في المنام أنها قالت ولدت بخلاف ما اذا دفنت في ملك
الغير فان صاحبه فخير ان شاء اخرج وان شاء ترك وان شاء سوى
وزرع فوقه وكذا الاستنجاء والامتشاط ومس العورة باليمين بلا ضرر
فانه مكروه بل ينبغي ان يكون ذلك بالشمال لان اليمين للامور الشريفة
كما خذ المصحف والكتب والاكل والشرب والشمال للامور الخبيثة كالاستنجاء
والامتشاط ومس العورة ونحوها ولذلك ينبغي ان يقدم اليمين في لبس
الثياب ودخول المسجد ويؤخر في النزاع والخروج وكذا يكره ادخال
الاصبع في الدبر والقبل بلا ضرورة داعية اليه ولو كان عند الاستنجاء
لكن لا يلزم منه الجنابة بل لا ينقض الوضوء ولا يفسد الصوم مالم يدخل
الكل قال في شرح المقدمة لو ادخل الاصبع او الخشب او الجوز او القثاء
في دُبُرِ او المرأة في دبرها او قبلها لا يجب قضاء الصوم ولا ينقض الوضوء
مالم يدخل الكل وقيل الاصبع وما اشبهه لو كان مبتلاً يفسد الصوم و
ينقض الوضوء وهو الاصح انتهى كلامه وكذا المعالجة والاستئذان باليد
فانه مكروه ومنه عنده لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم نأكل اليد ملعون و
قيل ان اراد به تسكين النفس دون قضاء الشهوة يُرْجَى ان لا يكون عليه
وبال والحديث محمول على ارادة الشهوة وعلى كلا التقديرين الواجب عليه
قضاء الصوم دون الكفارة على الاصح ومنها التَّخْتُمُ بغير الفضة من
الذهب والفضة والفضة والحديد للرجال دون النساء ودون غيرها
من العظم والقرن وسائر انواع الاجار خصوصاً لضرورة الرمي والعرة

المحلقة

قال بعض كتبنا افتتحي الحنفية لاسان يتخذ حائطا من الفضة
ويجعل صدره من البياض والحقائق والفرح والكتب
عليه اسمه واسم من اساء الله تخاف ان شاء
جعلها فصحة من اليد الهني واليسرى
او غيرها جمعا وروي ان النبي صلى الله
عليه وسلم كان يجتمع في بيته
واهل بيته وعمره فكان يخط
كانوا يحضرون في
بيتهم وهم اهل بيته
مسلّم

الاختلاف في عدد صوحك
يقال استخلف اذا استقى
وان هو

ومسلم عن انس بن مالك انه قال كان عثمان جالسا على بئر اريس واخرج الخاتم
من يده فجعل يعبث به فسقط في البئر قال فاختلنا فيه ثلثة ايام مع
عثمان ونزح البئر فلم نجده وروى البخاري عن انس انه قال كان نقش
الخاتم ثلثة أسطر محمد سطر ورسول سطر والله سطر وروى بوداود
والترمذي والنسائي وابن ماجه عن انس انه قال كان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم اذا دخل الخلاء وضع خاتمه وذلك لما نقش فيه محمد رسول
الله والله اعلم ومنه اخذ الرشوة واعطاؤها الا ان يكون لدفع الظلم
عن نفسه او غير من المسلمين روى الديلمي عن ثوبان عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم انه قال لعن الله الراشي والمرشئ والراشي هو الذي
يمشي بينهما وكذا اخذ الصدقة والهبة والمبيع ونحوها اذا علم
انها بعينها حرام او مفسدة هذا ولا بأس بالاحتفال بالانذار للرجال و
النساء لانه سنة ولا بأس به ايضا يوم العاشوراء ولو كان صائما لما روى
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من اكل بالانذار يوم العاشوراء
لم ترمد عيناه ابد فندب الى الاحتفال فيه كاندب الى الصوم وقيل
يكره الاحتفال يوم العاشوراء لان يزيد لعنه الله تعالى اكل فيه لسرور
بقتل الحسين رضي الله تعالى عنه كذا ذكره الزاهد في كتاب فضائل رمضان
وكذا لا بأس بقتل النمل بغير الايقاء في الماء والنار اذا كانت مؤذية
وبدون الايذاء يكره وفي السراجة لا بأس باحراق الحطب الذي فيه
النمل وكذا الجراد والهرّة اذا كانت مؤذية فانها تؤخذ وتذبح بالسكين
ولا يضرب ولا يترك اذنها ويجوز قتل النمل والبرغوث بكل حال وكذا
يجوز قتل خيس من الحيوانات الفارة والعقرب والغراب لا يقع والجذأة

الاخذ بالكسر نحو يكتل به
سمره طاشني اختري

الابقع الاقارغه الذي فيه
سواد وبياض اختري

الجذأة الطائر المعروف
وجمعها جذأة كعنته
وعن جيبه وودونه
ويدن كثر قوش اختري

والكلب

والكلب العقور لما روى الديلمي عن ابن عباس وابن مسعود وابن عمر
 وغيرهم من الصحابة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال حسن الدواب
 كلهم فاسق يقتلن في الحبل والحرم الكلب العقور والغراب والعقرب و
الجذأة والفارة وفي رواية اخرى الحية مكان الكلب العقور قال
سفيان اراد به كل سبع يعقر لانه يقال لكل جارج وعاق من السباع
كلب عقور كالاسد والفهد والثعلب ونحوها ولا بأس بالقاء الفيلق
في الشمس لموت ما فيه من الديدان ويكره احراق كل حي بالنار سواء كان
قملة او نملة او عقرب او نحوها لما رواه ابوداود والترمذي والحاكم
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا تعذبوا بعذاب الله تعالى
وكذا يكره قتل كل ذي روح الا ان يكون موزيا لما رواه الطبراني عن
ابن عباس انه قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل كل
ذي روح الا ان يؤذى والله اعلم واما القسم الثاني من آفات
اليدين فكقبض اليد والامساك عن انقاذ المظلوم من الظالم عند
القدرة وعن تخليص الانسان والحيوان والاموال من الحرق والغرق
والهردم ونحوها مما وجب لتلف عند القدرة وعدم الضرر وعن
اخذ اللقيط واللقطة عند خوف الضياع وعن نحو صور الحيوانا
الكبيرة واما الصغيرة مثل النمل والذباب فلا بأس به لما روى انه
كان في خاتم ابي هريرة صورة الذبابين وعن اراقة خمر المسلم الشأن
لها وعن كسر الطنبور وسائر آلات اللهو خصوصا اذا لم يصلح لغرض
لكن ينبغي ان يكون هذا على قولها واما على قول الامام ابي حنيفة فلا
يجوز كسرها حتى اذا كسرها يلزمه الضمان عنده كما مر في السابع

بفتح الفاء واللام وكون التحيّة
بينهما اخرون قاف ودود القز
ذلكم الحلان راسا طرية
الغراب بالضم فارغه يد كلوي قوش
جمعي غرابان كلور واغربه كلور والا
قودغيه غراب البين دير لا يقع كبي
وعند البعض بورغ وايقلري
قول قودغيه دير لر اختري
دودودود القز

واللقطة بمعنى الملقط من لقط الشيء
اذا اخذه من الارض كذا في الصحاح
فهو في اللغة اسم لشيء مطروح
مطلقا وفي الشريعة اسم لحي
مولود يخرج منه خوف من الفقر
او فرار من شهمة الزنا واللقطة
وهي بضم اللام وفتح القاف اسم الفاعل
لللمسة كاللهزة وكون القاف
كالصحة واما اسمي المال الملقط
باسم الفاعل منه لزيادة معنى
اختصاص به وهو ان من رها يميل
فحسبها ثمن الذي دفع باسرها لانها
من ثمنها فلهذا هو فانه اعتبار لطيف
ان في حدي

اللقط بمعنى الملقط من لقط الشيء
اذا اخذه من الارض كذا في الصحاح
فهو في اللغة اسم لشيء مطروح
مطلقا وفي الشريعة اسم لحي
مولود يخرج منه خوف من الفقر
او فرار من شهمة الزنا واللقطة
وهي بضم اللام وفتح القاف اسم الفاعل
لللمسة كاللهزة وكون القاف
كالصحة واما اسمي المال الملقط
باسم الفاعل منه لزيادة معنى
اختصاص به وهو ان من رها يميل
فحسبها ثمن الذي دفع باسرها لانها
من ثمنها فلهذا هو فانه اعتبار لطيف
ان في حدي

والعشرين من آفات اللسان وعن فعل الختان والاستحدا وقصر الشارب
وتقليم الاظفار ونتف الابط روى البخاري ومسلم وابوداود والترمذي
 وغيرهم عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 خمس من الفطرة الختان والاستحدا وقصر الشارب وتقليم الاظفار و
 نتف الابط والمراد بالفطرة الاسلام أي خمس خصال من توابع الاسلام
 ولوازم الدين وسنن الانبياء والمرسلين صلوات الله عليهم اجمعين و
 الاستحدا عبارة عن حلق العانة بالموس الحديد وفي الحائنة رجل وقت
 لقلم الاظفار وحلق الرأس يوم الجمعة قالوا ان كان يرى جواز ذلك
 في غير يوم الجمعة جاز ذلك منه وان لم يره في غيره واخره اليه تأخير
 فاجتنبها وزاعن الحدة كان مكروها لان من كان ظفره طويلا يكون
 رزقه ضيقا وان لم يتجاوز عن الحدة واخره اليه تبركا بالاخبار الواقي
 فيه فهو مستحب لما روت عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه
 قال من قلم اظفاره يوم الجمعة أعاده الله تعالى من البلاء الى الجمعة الاخرى
 وزيادة ثلثة ايام وان قلم اظفاره أو جرز شعرة ينبغي له ان يذفن ذلك
 الظفر والشعر المجزوز وان رماه فلا بأس به وان القاه في الكنيف أو
 الغتسل بكنه له ذلك لانه يورث داء وينبغي ايضا ان يأخذ من شارب
 ما يوارى الطرفا العليا من الشفة العليا حتى يصير مثل الحاجب انتهى
 كلامه وقال الشيخ القطب قدس سره العزيز في كتاب الغنية يستحب
 تقليم الاظفار يوم الجمعة ويكون متخالفا لعل الترتيب لما روى عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من قص اظفاره متخالف لم ير عينا
 رمداً وقال صلى الله تعالى عليه وسلم من قصر اظفاره يوم الجمعة دخل فيه

الموسى ما يخلق به صحاح

الشفاء

الشفاء وخرج منه الداء وقد روى هذه الفضيلة والاستحباب في
 يوم الخميس بعد العصر ومعنى التخالف أن يبدأ بالخنصر اليمنى ثم الوسطى
 ثم الإبهام ثم البنصر ثم السبابة ومن اليسرى بالإبهام ثم الوسطى ثم
 الخنصر ثم السبابة ثم البنصر هذا رأى بعض العلماء وروى وكيع بن سنان
 عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال يا عائشة اذا
 قلمت اظفارك فأبدئي بالوسطى ثم الخنصر ثم الإبهام ثم البنصر ثم
 السبابة فان في ذلك لغنى وينبغي ان يكون التقليم بالمقص أو
 السكين دون الاسنان واذا قلم اظفاره يستحب له غسل البراجيم
 ودفن الاظفار في التراب وكذا الشعور من الرأس والبدن والدم
 من الفصد والحامة لما روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه أمر
 بدفن الدم والظفر والشعر انتهى كلامه ومن لطايف هذا المقام
 ما حكى عن بعض العلماء انه جرب قص الاظفار يوم الاحد فوجده
 لا يتم ذلك اليوم حتى يهدي له شيء وان قل وسئل الامام احمد عن
 السنة في ذلك فقال تسنن يوم الجمعة قبل الزوال وعنه يوم الخميس
 وعنه التخيير وهذا هو المشهور والاصل في ذلك كله ما رواه الامام
 المستغفرى عن انس بن مالك انه قال وقت لنا رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم في تقليم الاظفار وقصر الشارب ونتف الابط وحلق
 العانة اربعين يوماً وروى مسلم عنه بلفظ وقت لنا رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم في قصر الشارب ونتف الابط وحلق العانة
 ان لا نترك اكثر من اربعين ليلة وروى البيهقي عنه بلفظ وقت
 لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حلق العانة وقصر الشارب

البرجعة بالضم واحدة البراجيم وهي
 مفاصل الاصابع التي بين الاصابع
 والرواجب وهي السلاميات
 من ظفر الكف اذا قبض القابض
 كفه تشمت وارتفعت صحاح
 البرجيم يرمي بوغندل نون اوردته
 اولان بوغن كه رواجبه اشابع
 بيننده در رواجب يرمي
 او جنده اولان بغندر واشابع
 بر مفكر ايايه اولاشدوغى يريده
 اولان بوغن در رواجب
 بر كنه يوم رواجب يرمي
 الله بر تفع اولور لر
 وان قول

وتقليم الاظفار وتنظيف ابط اربعين يوماً وقال القرطبي الضابط في ذلك كله الاحتياج اليه وقال الامام النووي في شرح المذهب ينبغي ان يختلف ذلك باختلاف الاشخاص والاحوال والضابط في ذلك كله الحاجة اليه وقال القاضي العياض يستحب تفقدوها من الجمعة الى الجمعة وقال الخطيب في الجامع لا يجوز ان يترك اظفاره وشاربه اكثر من اربعين يوماً واستدل عليه بالحديث المذكور ثم قيل اذا اخذ من شعره واظفاره يدفنه ولا يلقيه على الارض هكذا روى عن عبد الله بن عمر وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه امر بدفن الشعر والظفر والدم وقال الامام احمد في قوله تعالى الم نجعل الارض كفاً لاهليها وامواتنا اي يلقون فيها احياء الدم والشعر والظفر والكفات لموضع الذي يكف في فيه الشئ اي يضم ويجمع ثم قيل فيه الشعر

تبدو فيما يليه تذهب البركة	في قصر ظفرك يوم السبت كله
وان يكن في الثلاثا فاحذر الهلكة	وعالم فاضل يبدو يتلوها
وفي الخميس الخفي باقي لمن سلكه	ويورث السوء في الاخلاق ربه
عن النبي رويانا فافتقوا سلكه	والعلم والرزق زينة غروبها

هذا هو الكلام اللايق بهذا المقام وان وقع التكرار في البعض منه فلا بأس به فانه من التكرار الحسن ومنها ترك الرمي بعد تعلمه فانه منهي عنه روى مسلم عن عتبة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من تعلم الرمي ثم تركه فليس منا وروى ابن ماجه عنه بلفظ من تعلم الرمي ثم تركه فقد عصافى وروى الطبراني عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من تعلم الرمي ثم نسيه فهو نعمة

افتقدت الشئ وتفقدته
اذا طلبته عند غيبته
صحاح

يوم العروبة يوم الجمعة صحاح

مجددا

مجددا وتأنيت الضمير بعبارة الخبر ومنها الكف عن الصبيا والموت في اول الليل وعدم اغلاق الباب واطفاء السراج وتخفيف الاناء و ايكا السقاء روى البخاري ومسلم عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا استبحر الليل وكان جرح الليل فكفوا صبيا نكم فان الشياطين تنتشر حينئذ فاذا ذهب ساعة من الليل العشاء فخلوهم واغلق بابك واذكروا اسم الله تعالى واطغى مضباحك واذكروا اسم الله تعالى واوك سقاءك واذكروا اسم الله تعالى وخر اناءك واذكروا اسم الله تعالى ولو بعرض شئ عليه وزاد مسلم في رواية اخرى فان الشيطان لا يحل سقاء ولا يفتح بابا ولا يكشف اناء ذكر عليه اسم الله تعالى وفي اخرى فان في السنة ليلة ينزل فيها وباء لا يمر باناء ليس عليه غطاء او سقاء ليس عليه وكاء الا نزل فيه من ذلك الوباء وفي اخرى لا ترسلوا مواشيكم وصبيا نكم اذا غاب الشمس حتى يذهب فحة العشاء فان الشياطين تبعث اذا غاب الشمس حتى يذهب فحة العشاء اي ظلامته الذي كالفحم في السواد وروى البخاري ومسلم والامام احمد وابوداود والنسائي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قال اذا كان جرح الليل فكفوا صبيا نكم فان الشياطين تنتشر حينئذ فان ذهبت ساعة من الليل فخلوهم واغلقوا الابواب واذكروا اسم الله تعالى فان الشياطين لا تفتح بابا مغلقا واوكوا قلوبكم واذكروا اسم الله تعالى وخر اناءكم واذكروا اسم الله تعالى ولو ان تعرضوا عليه شيئا واطفؤا مصابيحكم والله اعلم بالصواب **التصنيف السادس في آفات البطن** وهي قسمان

جنوح الليل قبالة وجنح الليل
بضم الجيم وكسر هاء طائفة منه
صحاح
الوكاء ما يشد به رأس القربة صحاح
التخفيف التغطية يقال خرا اناءك
صحاح
السقاء يكون لللبس والماء والقربة
للماء خاصة صحاح طوم

قسم من حيث الفعل وقسم من حيث الترتيب ما القسم الاول فكاد خال
الحرام فيه سواء كان لعينه كاكل الميتة والدم ولحم الخنزير وشرب الخمر
ونحوها بلا ضرورة او لغيره كاكل المغصوب والمروق والصدقة
للغني وشبهها وما يقرب منه كاكل لحم الفرس والبغل والحمار الاهلي
والضبع والضبغ وغيرها مما يختلف فيه الاثمة من الحيوانات كما ذكرنا
في صدر الكتاب وما يملكه ملكا خبيثا بالعقد الباطل كالبيع بالحر و
الميتة والدم او الفاسد كالبيع بالخمر والخنزير وما لا الوقف والكرو
كالبيع عند اذان الجمعة او مع الكذب والخيانة او بالتغني والغلمان و
الجوارى الى غير ذلك مما يجب فسحه او تصدقه من الاكساب الخبيثة
واكل كل ما يضرب بالبدن وشربه كالتراب والطين والافيون والبرش
والبنج والسم والخمر والعرق والقهوة والدخان ونحو ذلك من الكيف
المضرة بالبدن اما التراب والطين فانها وان كانا داخلين في الاباحة
الاصلية لان الاصل في الاشياء الاباحة بقوله تعالى هو الذي خلقكم
ما في الارض جميعا الا انهما يضربان بدن الانسان الذي هو مطية
العبادة والطاعة فهما خارجان عن هذا الاصل وقد ورد النهي
عن اكلهما ايضا فهما حرامان بالعقل والنقل معا لانهما في الدرجة
الثانية من الضرر والله اعلم واما الافيون والبرش فينبغي ان
يكونا في الدرجة الثالثة من الضرر والتاثير في البدن فاكلهما
حرام بلا ضرورة داعية اليه لانهما خارجان عن الاباحة الاصلية
لما فيهما من الضرر البتين وخوف الاستحكام على الطبيعة فانها اذا
استحكما على طبيعة الانسان يخرجانه من الانسانية والمروة بل من

الضرب بالفتح والتشديد
بر كجر جانور در كه صو
ايچيز ن كيجي كلر ديدلر
جمعي ضباب واضب كلور
اخترى
الضبع بالفتح سباعه ن يا للو
قور دكفتار معناسه ورتلان
ديد كلري جانور جمعي اضباع
وضباع كلور اخترى
السم اسم القاتل يفتح ويضم
ويجمع على سموم صحاح

الدين

فيل في السواك كالتشديد
فيل في السواك كالتشديد
فيل في السواك كالتشديد

الدين والايمان والفطرة والعياد بالله تعالى واما البنج فهو ايضا
ينبغي ان يكون في الدرجة الثالثة من الضرر فيكون اكله حراما لم يخرج
عن الاصل المذكور لما فيه من الاضرار بالبدن ودخوله تحت قوله
تعالى وحرم عليكم الخبائث لما فيه من الافعال الخبيثة والافساد
المذمومة المضرة باصل الفطرة والعياد بالله تعالى وفي المطلوب الثاني
واحياء العلوم اما النباتات فلا يحرم منها شيء الا ما يزيل العقل
او الحيوة او الصحة فزيل العقل كالبنج ومزيل الحيوة كالسم ومزيل
الصحة كالادوية في غير وقتها وكل ذلك يرجع الى الضرر قيل يفرم
من هذا ان الافيون حرام وفي المطلوب الثاني ان القليل من الخبيثة
المسكرة حرام عند جماعة من العلماء كسيائر القليل من المسكرات وفي
راد القلوب للامام الفقيه ابي الليث السمرقندي والمطلوب الثاني عن
اس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ياك
والخبيث اياك والخبيث فانه خمر لا عاجح يسلب الحياء من العين والاي
عند النزاع هذا وسئل شمس الائمة الكردي عن الخبيث وهو ورق
القنب فقال ما نقل عن الامام ابي حنيفة واصحابه فيه شيء من الخلل
والحرمة ولا عن احد بعدهم من السلف لانه لم يظهر في زمانهم فبقى
على الاباحة الاصلية كما في سائر النباتات الى زمن الامام المزي تلميذ
الامام الشافعي حتى فشا اكله وشاع تناوله وظهر فسادده وكان اول
ظهوره في عراق العرب وكان المزي ببغداد فافتي حرمته على مذهب
الامام الشافعي فبلغ فتواه الى اسد بن عمر تلميذ الامام ابي حنيفة وكا
هو في عراق العجم فقال انه مباح فلما عمت بليته وشملت الاماكن فتنه

في القنب بالفتح والتشديد
في القنب بالفتح والتشديد
في القنب بالفتح والتشديد

البنج بالفتح بواو كالتشديد
البنج بالفتح بواو كالتشديد
البنج بالفتح بواو كالتشديد

القنب بالفتح والتشديد
القنب بالفتح والتشديد
القنب بالفتح والتشديد

العراق بلاد يكثر وبؤث وقيل
هو فارسي تعرب والعراق
الكوفة والبصرة صحاح
العراق ذكر كنعاني شاطي البحر
وارض عراقية ويراد اسفل ارض
او لا ينجون اخترى

ووقع ما وقع من الشرور وظهر ما ظهر من الفرو واختار ائمة ما وثر
 النهر ما ائتم به الامام المرف واجعوا على حرمة وافتوا بتحريم تناوله
 وامروا بتأديب بايعه ويشديده آله فالان فتوى المذهبين على
 حرمة حتى قال علماءنا من قال بحله فهو زنديق مبتدع فاسق و
 حكموا بوقوع طلاق آكله زجراله كما في السكران كذا ذكره الامام
 الترمذي في شرحه واما السهم فهو في الدرجة الرابعة من الضرر
 وهي مرتبة الفساد والاهلاك فيحرم آكله وايكاله لاحد من الخلق
 الا ان يكون مستحقا للقتل واما الخمر فهو حرام بالكتاب والسنة
 واجماع الامة روى بوداود والحاكم عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال لعن الله الخمر وشاربها وساقيها وباعها و
 مبتاعها وعاصرها ومعتصرها وجاملها والمحمولة اليه واكل ثمرها ذكره
 السيوطي في الجامع الصغير فلا يحل شربها الا ان يكون للتداوي فانه
 يجوز للتداوي بها على قول جماعة من ائمة البلخ اذا علم فيها الشفايقينا
 كما يجوز بسائر الامور الخمسة المحرمة كالحوم وبعض الحيوانات والبول
 ولبن الاتان ونحوها روى عن نصر بن سلام انه قال معنى قوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله تعالى يحل شفاءكم فيما حرم عليكم
 اي فيما لا شفاء فيه من الاشياء المحرمة الا يرى ان العطشان يحل له
 شرب الخمر عند الاضطرار كذا في الخانية واما العرق فهو كالخمر في
 الحكم لانها اصله فلا يحل شربه بلا ضرورة داعية اليه هذا ما
 ظهر لي فيه من الحكم وما وجدته في شيء من الكتب سوى ما ذكره
 في شرح النية عند الكلام على بخار الكيف والربط واستقطار

الاتان الحارة ولا تغل اناته
 صحاح

ربط شدة وبابه ضرب ونف
 والوضع مربوط بكسر الباء
 وفتحها صحاح

ادبانه

النجاسة

النجاسة بعد كلام طويل انه لو استقطرت النجاسة فماؤها نجس خلا
 سائر اجزاءها لانقاء الضرورة فيها فبقى القياس فيها بلا معارض وبه
 يعلم ان الذي يستقطر من دودي الخمر وهو المستقي بالعرق في بلاد الروم
 نجس حرام كسائر اصناف الخمر انتهى كلامه وقد اشتهر بين الناس انه مباح
 حتى سمعت بعض العلماء قرره في اثناء الدرس فقال انه مباح لخروجه
 عن تعريف الخمر وكان رجلا صالحا من اهل الزهد والتقوى لكنني ما
 وجدت ذلك في شيء من الكتب سوى ما ذكرته في كتاب القنية ومنظومة
 ابن وهبان ان الخمر لو طبخت حتى ذهبت مرارتها حل شربها والحق
 ما ذكرنا تأمل فان امثال هذه المسائل من اسرار العلوم لا ينبغي كشفها
 واشاعتها بين الناس والله اعلم واما القهوة فهي ثبت لطيف وشي
 شريف وامر منيف قد اظهرها الله تعالى يد بعض اوليائه واشاعها
 بين الناس واعزها وحق لها ان تعزها فيها من الافعال الحميدة والصفات
 الشريفة كنع النوم وازاحة الهموم ورفع الكسل والتشيط للعبادة
 والطاعة وتريق الغداء وهضم الطعام وتسخين البدن وتحليل
 الاخلاط الرديئة ودفعها الى غير ذلك من الاوصاف الفاضلة فهو
 حلال كما في الزلال والذي يقول فيه شيء من الكراهة او الحرمة
 جاهل مغرور مكابر وقد قال بعض العلماء فيه الشعر

قهوة البن تذهب غم الفتى	انت لحاوي العلم بغم المراد
شرب اهل الله فيها الشفا	لمن اراد الحكمة بين العباد
نطبخها قسرا فتاتي لنا	في نكهة المسك ولون المدا
كالبن الخالص في حلها	ما خرجت عنه سوى بالسواد

بدر بن
 بن قتيبة
 بن قتيبة
 بن قتيبة

حرمتها الله على جاهل... يقول في حرمتها بالعناد.

وقد سئل الشيخ الحكيم القيصوني حكيم السلطان سليمان خان عليه الرحمة والرضوان عن القهوة هل استعمالها مضر أم نافع وهل طبعها الحارة أم البرودة أم اليبوسة أم الرطوبة وإذا قلتم بالنفع فما القدر النافع منها وما المضر وهل الأكثر منها مضر أم لا وهل فيها تقوية للباه أم لا وهل استعمالها على الشبع مضر أم لا وكذا استعمالها على الجوع هل هو مضر أم نافع وهل استعمالها حارة أم باردة وهل الأولى أن يضاف إليها شيء من الأشياء عند الطبخ أم لا أفوتونا ما جاورين أثابكم الله تعالى الجنة فقال الجواب والله أعلم بالصواب أتى لم أجد ذكر النبي فضلاً عن القهوة في شيء من كتب الطب التي طالعته وأطلعت عليها والذي يتكلم به الإنسان إنما هو بحسب مظهر له من آثارها بطريق التجربة فأتانا استعمالها مضر أم نافع فنقول أنه ليس يمكننا الحكم على دواء من الأدوية بأنه نافع مطلقاً أم ضار مطلقاً فإذا كان دواء من الأدوية نافعاً في حال من الأحوال فلا ينافي ذلك أن يكون ضاراً في حالة أخرى وأن يكون غير نافع منه في تلك الحالة ونوضح ذلك بمثال فنقول الترياق الفاروق أجمع الأطباء على أنه أعظم الأدوية وأنفعها ومع ذلك لا يمكن أن يقال بنفعه مطلقاً في كل حال بل بعض الأدوية البردة انفع منه في بعض الأحوال كبر القطنون المحموم مثلاً فإنه انفع منه بكثير فبقينا أن يقال أن القهوة كغيرها من الأدوية لها نفع في بعض الأحوال وضرة في البعض الآخر وأما طبيعتها في الكيفيتين الفاعلتين أعني الحرارة والبرودة فالظاهر أنها معتدلة

الترياق بكسر التاء دواء السموم
فارسين معرب صحاح

فيها وما يئله إلى البرودة قليلاً ولا يبعد أن تكون مركبة القوى وأن يكون فيها جزء من الحرارة لما فيها من الهضم ونحوه من الأفعال فإن كثيراً من الأدوية كذلك وفي الكيفيتين المنفعلتين فهي ما يئله إلى جانب ليس لا تأجدها تخفف الأبدان وتغير اصحاب المزجة الياسة وأما القدر النافع منها فهو مختلف بحسب المزجة الضعيفة والقوية وأما الأكثر منها فقال الأطباء كل كثرة عدوة للطبيعة ولا شك أن الأكثر من القهوة مضر خصوصاً بدوى المزجة الياسة وأما تقويتها للباه فلا يبعد منها ذلك لما فيها من تخفيف الرطوبات الرطبة للأعصاب فيكون ذلك بطريق الفرض وأما استعمالها على الشبع فقد نهى الأطباء عن استعمال المشروبات عقيب استعمال الغذاء لأنها تنفذ الغذاء قبل انهضامه لكن القليل من المشروبات خصوصاً المعينة على الهضم كالقهوة ونحوها نافع بشرط أن لا يبلغ إلى حد النفوذ وأولى ما استعملت القهوة ونحوها فيه بعد أخذ الغذاء في الانهضام وأما على الجوع فتستفاد اصحاب المزجة الباردة الرطبة وتضرب يابس المزاج والمهزولين وأما استعمالها حارة فهي ولي بها منه باردة لأنها في حالة البرودة تكون مرافقة تقوى على النفوذ في الغذاء بخلاف الحارة وأما إضافة شيء من الأدوية إليها عند الطبخ ليقوى من أجلها وأفعالها فلا يعتد ذلك فيها لكن يخرج حينئذ عن كونها قهوة وتدخل في جملة الأدوية الناقصة فالأولى أن يضاف إليها شيء من السكر والعسل البارد المزاج ليعين على النفوذ والله أعلم فقد تبين من كلام الحكيم الحاذق رحمه الله تعالى أن فيها ضرراً في الجملة

خصوصاً للمهزولين من اصحاب الصفراء والسوداء وبهذا القدر صرح
 ان تعد من آفات البطن فتأمل واما الدخان الشائع استعماله في
 هذا الزمان فامر مفوض الى اجتهاد علماء العصر لانه لم يرد فيه شيء
 من الكتاب والسنة ولم يوجد في شيء من كتب الائمة وقد تفرقت كلمة
 العلماء فيه فقال بعضهم بالحل وقال بعضهم بالحرمة وكل واحد منهم
 حكم بما ثبت عنده من اوصافه الحميدة والذميمة وقد عرفت انفاً
 ان الاصل في الاشياء الاباحة وما خرج عن هذا الاصل انما يخرج بدليل
 شرعي او عقلي وحيث لا دليل حكمنا انه باق على الاباحة الاصلية
 هذا هو تحقيق المسئلة لكن هذا لا ينافي ما فيه من الكراهة لما فيه
 من الاوصاف الذميمة والاممال القبيحة كالرايحة الكريهة والاضراب
 بالابدان الضعيفة والامزجة الصفراوية والسوداوية وتغير نكهة
 الفم وتنتينه الذي هو موضع الذكر والتسريح والتهيل والمناجاة
 وازهاب ماء الوجه والبرء والنور وازعاج المفاصل والاعضاء
 وايراث الكسل المانع عن العبادة والطاعة الى غير ذلك من المفساد
 والمقايح فان هذه الاوصاف تقتضي كراهته اشد الكراهة فيلحق
 بغيره من النباتات الكريهة المنتنة كالبصل والثوم والكراث و
 الفجل ونحوها بهذه الاوصاف فيكون حكمه حكمها فلا ينبغي لمن
 شربه ان يدخل المسجد والجمعة والجماعة بهذه الرائحة الكريهة حتى
 يطفيها بشيء من الطعام والشراب لئلا يتأذى منه الملائكة والمسلمون
 روى المطبراني في الاوسط عن جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم انه قال من اكل من هذه الخضراوات البصل والثوم

والكراث

والكراث والفجل فلا يقربن مسجدنا وروى الديلمي عن انس بن مالك عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من اكل من هذه الشجرة الخبيثة المنتنة
 الثوم والبصل والكراث فلا يقربنا ولا يقرب المسجد ويجلس في بيته
 فان الملائكة تتأذى مما يتأذى منه الانسان هذا حكمه في الاباحة و
 الكراهة ومع هذا فيه خواص عجيبة ومنافع كثيرة اكثرها بين النفع
 وقطعي الثبوت فانه دواء للامراض الصعبة التي قد عجزت الاطباء
 عن معالجتها وهذا مرغوب وستر عجيب يجب التنبيه لها والتنبيه عليها
 لانها من باب الحكمة الالهية والحكمة ضالة المؤمن اين وجدها اخذها
 وقد رأيت في منافعها ومضارها واول ظهورها رسالة قديمة مختصرة
 فلا بأس بذكرها ههنا بتمامها لينتفع بها وهي بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه
 اجمعين وبعد فلهذه رسالة في منافع النبات المسي يتبع وقد اظهر الله
 تعالى على يد الشيخ العارف والقطب الكامل الشيخ منصور المغربي فيبين
 صنوف منافعها للسالكين ولسائر المؤمنين فانتفعوا به وزرعوه
 في الحدائق والبساتين فاشتهروا في بلاد الغرب فوجدوا نافعاً للجميع
 الامراض باذن الله تعالى وطريق استعماله ان يؤخذ ورقه بعد ان يكون
 كاملاً فيجفف في الظل او في النار او في الفرن ويقطع صغاراً ويجعل
 في الأنبوب ويحرق ما في الأنبوب بالشمع ويشرب دخانه ومنفعته
 يشرب دخانه لا باكله وهو حار يابس مسخن للبدن هاضم للطعام
 محلل للرياح المختلفة في البطن مفتت للحصاة في المثانة وهو ترياق
 مخلص عن السموم كلها ويقوى الروح الحيواني ولهذا يوافق جميع

الانبوبة بالضم قامشك ايكي
 بوغني اراسنه دير لرجمي
 انبوب وانايب كلور
 كذا في الصحاح لكن في نسخة
 مطلقاً قامشك بوغني دوش
 اخوي

الامزجة ويلطف جميع الاخلاط الغليظة الفاسدة من البلغم والصفراء
المحترق والسوداء والدم الغليظ الفاسد وينفع من الزكام والسعال
وضيق النفس والنزلة والصداع والتشنج والحمى والباسور وهو
عجيب في دفع الامتلاء ووسع الافاعي والحيات والعقارب ويحلل طويلا
الرأس والمعدة والبدن وينفع للنفقان ووجع الكبد والطحال و
الكلى والمثانة وينفع من النقرس وعرق النساء والهرب والبلغم
المالح وينفع من جميع الامراض الباردة ويسخن الاعضاء الباردة كل
ذلك بشرب دخانه وبالبطلاء والضماض على مواضع الوجع من البدن
بان يستحق ورقه او رماده ويخلط بالعسل وماء الورد فيكون
طلاء كالمرهم وايضا لو طلى به رأس الاصلع او وضع على القوبا
والكلف والنمش والبهق والبرص لنفعه نفعا بينا وينفع من الضم
اذا خلط باليتين وغلى قليلا ووضع على الاذن واذا دق بذره
وخلط منه وزن داني بالعسل وماء الورد والصندل وشرب
منه فانه نافع للمثانة ويغنت الحصى الذي فيها ورماده نافع
لجميع القروح والحرارات والتفاحات اذا طليت به ويكحل برماده
فينفع لضعف البصر وخشونة الاجفان وجرب العين نفعا بينا
بقدره الله تعالى ولا شك ان هذا من جملة عناية الله تعالى على عباده
وكرامة القطب لشار اليه لكن لا ينبغي الاكثار من شربه والادمان
عليه لان فيه تجفيفا وترجيفا للبدن وتحذيرا منه كتحذير الاقوي
ولذلك كل دغنه وقد نظروا منافع في قصيدة وهذه الايات منها
قوة ينفي بها خلط بلغم ويذهب بالصفراء في الحج بارق

رجل اصلي بين الصلح وهو الذي
انحسر شعر مقدم راسه صحاح
باش طازلي اوله سروري

الكلف بالفتحين يعطو الوجه
كالشمس والكلف ايضا لون
بين السواد والحمرة وهي حمرة
تعطو الوجه صحاح
النمش بالفتحين نقط بيض
وسود صحاح
البهق بياض يعثرى الجلد
يخالط لونه ليس من البرص
البرص بالفتحين داء معروف
وبابه طرب فهو ابرص صحاح
التفاح بالضم صوار سنده
اولان قيرصو جمع تفاحات
كلور اخترى كتب طبه
بشور ما يبه مراد اولور
سروري

منه
ما كان في جميع
الاجزاء والاعضاء

وفيه

وفيه شفاء للزكام اذا بدا وفيه شفاء من جميع العوارض
وفيه امان للرياح الطوارق
وكم حكمة فيه لينفع الخلاق
هذا آخر الرسالة الشريفة الجامعة للحكم الدالة على القدرة الباهرة
ورأيت فيه ايضا صورة فتوى للشيخ علي الحلبي الشافعي نزيل مصر القاه
استفتي عنه الشيخ علي الاجموري المالكي بمصر يقول ما قول مولانا
شيخ الاسلام حفظه الله تعالى من كل سوء على الايام في شرب الدخان
الحاصل في هذا الزمان هل هو حرام على كل انسان او على بعض دون
البعض ومن آفتى بحرمته لمن لا يضره في جسده ولا يغيب عقله هل هو
مخطئ ام مصيب وضحو الجواب ولكم الثواب فاجاب الشيخ المذكور
الحمد لله المحمود اقوالا وافعالا والصلوة والسلام على القائل انا لا
احرم حلالا لا يحرم استعمال الدخان الحاصل في هذا الزمان على كل
احد من الانسان لان المحرم استعماله كذلك ما ثبت ضرره في البدن
او العقل لكل احد اما باخبار الصادق او بالتجربة المفيدة للعالم
الضروري بان يكرر كثيرا حتى يفيد العلم بانته يضر كل احد في كل زمان
ومكان ولا بد ان يكون تلك التجربة صادرة من شخص عدل عارف
بالطب وقوى النباتات والامزجة واحوال الازمنة والامكنة
وقد بينت الاثمة تلك النباتات في كتبهم ولم يوجد ذكر هذا النبات
في شيء من كتب الطب والشرعية فالوقوف على حقيقة متعذرة في
هذا الزمان لان خبر الصادق ما يوس عنه الى نزول عيسى عليه السلام
والتجربة المذكورة كذلك وعلى التسليم فالاختلاف في نفعه وضرره
موجود بين مستعمليه فان اخبارهم متنافية واقوالهم متباينة فيه

كما لا يخفى لكن هذا تعارض اخبار ظنية على تقدير صدقها فلا التقا
اليها ولا تعويل عليها والحاصل انه داي بين النفع والضرر باختلاف
الطبايع والامزجة فمن غلب على ظنه ضرر حرم عليه استعماله
ومن لا فلا فهو كغيره من المباحات المأكولة والمشروبة فمن اقتضى حرمه
استعماله لمن لا يضره في بدنه فهو مخطئ وقوله من الافتراء القبيح والكذب
الصريح وكذا من اطلق التحريم فانه مخطئ ايضا لانه اطلاق
في محل التقييد وذلك بخلاف البيان اذا ظاهره انه ليس من النباتات التي
اطلق الاثمة القول بتحريمها وهي التي من شأنها الاضرار لكل احد في
كل زمان ومكان هذا لا يقال ومن اطلق الحل فيه فهو مخطئ ايضا
لانه من الاطلاق في محل التقييد لانا نقول فرق بين المقامين
فان ما استقر في العقول جواز استعماله لا يضر ترك التقييد فيه
كقولك العسل حلال ولحم البقر حلال مع ان الاول يضر اصحاب الصغار
والثاني يضر اصحاب السوداء ولا يقال المخبر بالضرر مثبت والمخبر
بعدمه نافي والمثبت مقدم على النافي كما هو مقرر في الفقه والاصول
لانا نقول هذه مغالطة لا تجدي نفعا لما علمت انه لا يعتد بتعارض
هذه الاخبار الظنية حتى يحتاج فيها الى الترجيح بما ذكره لان النافي
ههنا مثبت ايضا لانه يدعي النفع مشاهدة وعيانا فلا يكون من
جزئيات تلك القاعدة وقد علم مما ذكرنا ان هذا ليس من المشتبهات
التي الاولى الاجتناب عنها لانه لا يكون منها الا اذا تعارض فيه اثبات
الضرر ونفيه من الجزئين التجربة المذكورة ولم يوجد والحاصل انه
حلال ولا تغتر من تراه بليدا ويفتح تقليدا ويقول فيه بالتحريم عنيدا

البيان ان ما لا يضر
البيان ان ما لا يضر
البيان ان ما لا يضر
البيان ان ما لا يضر

انتهى

انتهى كلامه ولا يخفى لطافة هذا الاستنباط ودقته وفوايده ولكن
لا تنس ما اسلفناه في اول البحث فانه السحر الحلال والماء الزلال و
الحق الحقيقي بالقول عند ذوي العقول والعلماء الفحول وحاصل الكلام
انه من المكروهات المباحة وفيه نفع وضرر فينبغي ان يكون المستعمل
حكما بان يستعمله عند الاحتياج اليه على سبيل الدواي ولا يد من
عليه فان الادمان عليه يضربه في بدنه ودينه ودينه بحكم الكشف
الاخوي وفيه بعض وقايح كشفية وواردات الهيبة ليس هذا محلها
وحاصلها انه قد اذن لي من جناب الحق تبارك وتعالى في شرب القهوه
ولم ياذن لي في شرب الدخان والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وهو
حسبي ونعم الوكيل واذا عرفت هذه التحقيقات والتدقيقات فلا
ينبغي لك ان تصني الى ما ذكرنا فيه من الاوهام والخيالات الناشئة
من عدم الادراك والجهالات واما ما عدا ما ذكرنا من الاشربة كنبذ
التمر والزبيب اذا طبخ اذني طبخية ونبذ العسل والسكر والتين و
الحنطة والشعير والدخن ولبن الرماك والمثلث وهو عصير العنب
اذا طبخ وذهب ثلثاه فباح عند الامام ابي حنيفة وابي يوسف
لان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يشربونها حتى قال الامام
انه مما يجب اعتقاد حلالها لئلا يؤدي الى تفسيق الصحابة رضوان الله
تعالى عليهم اجمعين وفي وجوب الحد بالسكر منها روايتان وجميع ذلك
حرام عند محمد والشافعي لما رواه الامام احمد وغيره عن عبد الله بن
عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كل مسكر خمر وكل مسكر
حرام ومن شرب الخمر في الدنيا فمات وهو يد منها ولم يتب لم يشربها في

في
في
في
في

الدفن الجاورس

الريكة فتحسينه بارك في نفسه
يوند معنا سنة الرماك رانك
كسر يله يوند لرؤنا سنة
وان قول

الترياق الكبير هو المعروف بترياق
 الفاروق، ونسخته مشهورة
 في كتب الأطباء بطوس تريا
 دكبه الطبيب كان اسمه مرق
 ديطوس فسمي باسمه وكان
 يستعمل في السموم فاضاف
 اليه اندروماخس ليم الافاعي
 وغير حتى صار تريا
 الفاروق فتروديطوس
 هو اصل تريا الفاروق
 قال في الصيدنة انما سمي تريا
 الفاروق لانه يفرق بين السم
 والبدن ونفعه من الامراض
 الباردة وما يقال من نفعه
 لكل مرض حار او بارد فليس
 بحق بل ضرره للمروين عظيم
 واقل ما يؤخذ منه قيوط واكثره
 مثقالان افسر

المتولة عن الشبع
 من

الآخرة ويكن الجواب بان هذه الامور مخصوصة من عموم هذا الخبر باقول
 الصحابة وافعالهم والله اعلم واما اكل ما فيه الجنس من الادوية والاشربة
 كالترياق الفاروق المعول بلحم الحية والشر المعول بالخزميان وهو خصية
 القنطرة ويسمى عند الاطباء بجندبي دسندر ومجون العقرب ونحوها
 للتداوى فقد اختلفوا فيه فجوز بعضهم اذا انحصر فيه وجوز بعضهم
 بلا انحصار ايضا اذا عرف فيه الشفاء والاحوط الاجتناب عنها
 مطلقا ومنها الاكل فوق الشبع فانه اسراف حرام فلا يجوز فعله الا
 ان يكون لاجل التقوى على صوم الغدا والضيف فينبغي للسالك ان
 يقلل الاكل والشرب ويجتنب عن كثرة الشبع ومداومته لما في الاول
 من صحة الجسم وجودة الفكر والحفظ وصفاة القلب والخاطر والظفنة
 والزكوة وخفة المؤنة وامكان القناعة وعدم نسيان بلاء الله تعالى
 وعذابه وتذكر جوع يوم القيامة واهل النار ويسير المواظبة على العباد
 والطاعة والوضوء والتمكن من الايثار والتصدق بما فضل من
 الاطعمة وفي الثاني قسوة القلب وجود الخاطر وقلة الفهم والعلم
 فان البطنة تذهب لظفنة وقلة العبادة والطاعة وفقد حلاوتها
 ولذتها وهيجان الشهوة وفتنة الاعضاء فان البطن اذا جاع شبع
 سايرا الاعضاء وسكن واذا شبع جاع سايرا الاعضاء وهاج وخطر
 الوقوع في الشهوة والحرام وكثرة شغل القلب والبدن بالحصيل
 اولاً وبالتهنية ثانياً وبالاكل نالشا وبالافراغ رابعاً وبالسلامة عن
 الامرض فامسا والتسوال والحساب يوم القيامة وخوف الدخول في
 الوعيد المذكور في قوله تعالى اذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا وشدة

عموم الخبر بالبين عظم من عدم النسخ
 لانه انما يعبر به في الطب

في الخبرين
 في الخبرين

سكوات

سكوات الموت اذ ورد في بعض الاخبار ان شدة سكوات الموت على قدر
 لذات الحيات والنتنم روى ابن ابي الدنيا عن عابشة انها قالت اول ما
 حدث في هذه الامة بعد نبينا الشيع فان القوم لما شبعوا بطونهم سمعت
 ابدانهم وضعفت قلوبهم وسمحت شهواتهم اى غلبت عليهم الشهوة
 وروى لطبراني عن ابن عباس رضى الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم انه قال ان اهل الجوع في الدنيا هم اهل الشبع في الآخرة وروى
 ابن ماجه عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم من شبع ونام قسى قلبه وان لكل شىء زكوة وزكوة الجسد
 الجوع وروى الترمذى عن عبد الله بن عمر رضى الله عنه انه قال
 تجشأ رجل عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له كف عنا جشاءك
 فان اكثرهم شبعوا في الدنيا اطولهم جوعا يوم القيامة وروى البخارى
 ومسلم عن نافع مولى ابن عمر انه قال كان ابن عمر لا يأكل حتى يوتى
 بمسكين يأكل معه فادخلت عليه رجلا يأكل معه فاكل كثيرا فقال يا
 نافع لا تدخل هذا على سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
 المسلم يأكل في معاً واحدا والكافر يأكل في سبعة أمعاء وروى الامام
 احمد ومسلم والترمذى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يشرب في معاً واحدا والكافر يشرب في سبعة أمعاء
 وروى البخارى ومسلم عن جابر وعبد الله بن عمر قال اضاف النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم صيف كافر فامر بشاة فخلبت فشرب لبنها ثم امر له
 باخرى فشرب لبنها حتى شرب لبن سبع شياة ثم اصبح فاسلم فامر
 له صلى الله تعالى عليه وسلم بشاة فشرب لبنها ثم امر باخرى فلم يمتها فقال

الجشأ والمرو والضم ككرك وان قوله

حفظه على القتال حنة صحاح

عبدان
او كاف
الميتراء
الباء ومزودة

في الدنيا وما وراء
في الآخرة لا يستيف حفظه
جمله من صلاح ايمن نصيب

قوله يا رب اغفر يا جوف زبد والمنازى محمد بن علي يوم ارجع
 النخب فلا يحتاج الى تقدير المنازى وكتب في من حرز النجاة
 غير متعلق بشيء وما بعده ما روي عنه من امتهلاء
 الاسم لم يوضع فيه عند الصريح وعند الكوفيين
 ويا سم مرفوع على الابد في مضيا في
 ما بعده و الاسم المرفوع الى
 خبر وهذا في غاية
 الظهور

الراية ما يرتفع من الارض
وكذا الربوة بضم الراء وفتحها
وكسرهما صحاح

يكفي الأربعة وطعام الأربعة يكفي لثمانية وروى ابن أبي الدنيا و
الطبراني في الكبير والأوسط عن أبي أمامة رضي الله عنه عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم أنه قال سيكون رجال من أمتي يأكلون ألوان الطعام
ويشربون ألوان الشراب ويلبسون ألوان الثياب ويتشدقون في الكلام
فاولئك شرار أمتي والتشديق التكلم بلا فيه وقد مر مراراً والله اعلم
ومنها الأكل والشرب في السوق والطريق بحرأى الناس بلا شرب ولا حجاب
فانه مكروه أشد الكراهة لما فيه من الابتذال والردالة الدالة على
المروءة ويكره أيضاً الأكل والشرب والضحك عند المقابر والجنايز والمصاب
قال الفقيه أبو الليث في تنبيه الغافلين يقال ثلثة من النوم يبعضه
الله تعالى وثلثة من الضحك يبعضه الله تعالى فالنوم عند مجلس الذكر
والنوم بعد صلاة الفجر وقبل العشاء الأخيرة والنوم عند صلاة الغر^{يض}
والضحك خلف الجنازة والضحك في مجلس الذكر والضحك عند المقابر
المصاب وكذا يكره أكل الطعام المتخذ لأجل الميت وقد ذكرنا فيما مضى
من التشرح انه لا بأس به لانه من الخيرات والحسنات وسنحج تفصيله
في آخر الكتاب ان شاء الله تعالى وكذا يكره الأكل والشرب والأدهان
والاكتمال والتخمر من أواني الذهب والفضة للرجال والنساء وكذا
استعمال الميل والمعلقة منهما وأما الأناء المذهب والمفضض فجائز
استعماله في الأكل والشرب عند الإمام أبي حنيفة اذا لم يبيع فيه على
الذهب والفضة وكذا الكرسي والتسريح اذا لم يجلس على
موضع الذهب والفضة وكذا الحمام والركاب والتغر المذهبة و
المفضضة وكذا لا بأس بحلقة الرأة وتحلية الصحف وسقف الدار

الملحقه بالکرفاشو عربیده
وفارسیده مستعمل لغته
احمدی
اللبام مدوفا فارسی معرب صحاح
الدرکاب بالکراوزنگی که آه طغرل
اوزرینه بصوب بنک ایچون
وان قول

والمسجد

انفرد بکعبه عین کبریا اولان قاضی کمال کا
بار خدایه در عاصمه کجی ایروب پادشاه دیر
وان تو

طعام السوفىة الجبلية
قال في الفاكوك والفسفة بالضم

والمسجد بما في الذهب والفضة لان الكعبة المكرمة مزخرفة به مستورة
 بانواع الديباج والحرير وعند أبي يوسف يكن جميع ذلك واختلفوا
 في قول محمد ولا بأس بمسائر الذهب والفضة في البناء ويكره البناء
 منه ولا بأس بتجليته المنطقة والسلاح وجايل السيف بالفضة في
 قولهم جميعاً ويكره ذلك بالذهب عند البعض هذا اذا كان يتخلص منه
 الذهب والفضة وأما التتويج والذي لا يتخلص منه الذهب والفضة
 فلا بأس به عند الكل ويجوز التحلي والتزين بالذهب والفضة للنساء
 ولا رخصة للرجال فيما سوى الخاتم من الفضة والمنطقة وحلية
 السيف ولا بأس بمسار الذهب لفص الخاتم عند أبي حنيفة رحمه الله
 ويكره استعمال الدواة والقلم والرشاشة من الذهب والفضة
 للذكر والانثى ويكره الوضوء في الطشت والبريق من الذهب و
 الفضة لهما وكره الامام ابو حنيفة أن يأكل على خوان الذهب والفضة
 والمستحب أن يأكل على السفرة لما رواه البخاري عن انس بن مالك رضي الله
 عنه أنه قال ما علمت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أكل على سكرجة قط
 ولا خبز له مرقق قط ولا أكل على خوان قط فقبل لعبادة فعلى منه كانوا
 يأكلون قال على السفرة ويكره ترك التسمية عند الأكل والشرب والأكل
 بالشمال والأكل من وسط الطعام ومما يلي غيره اذا كان لونا واحداً
 لما رواه ابو داود والترمذي عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 أنه قال اذا اكل احدكم طعاماً فليقل بسم الله فان نسي في الأول
 فليقل في الآخر بسم الله في أوله وآخره وروى الحاكم عنها عن النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم أنه قال اذا اكل احدكم طعاماً فليذكر اسم الله تعالى

المحمل بوزن الرجل علاقة السيف وهو السيف
الذي يلقب المتقلد وكذا الحاملة بالكرم والجمع الحوامل
بالفتح هذا قول الخليل وقال الأصمعي حوامل
السيف لا واحد لهما من لفظها وإنما واحدها
يحمل بوزن مرجل صحاح

الزينة صالح

السلاح الت محاربة وان قول
المسارح وفود موردن اولان ميخ
وان قول
المنطقة مع وف قوشا قديره
اكا كودير لر وان قول
مؤة الشئ تويها طلاء بفضة
او ذهب وتحت ذلك نخاس
او حديد ومنه التوييه
وهو التليسي صحاح

الخوان بالكسري وكل عليه مرتب صحاح
اي شي وكنت الهاء لانها توقف
بها والهم تابع للتوقف ذكره العلان
مرار الطرفة
الكرجه بالضم او كرهه ديد كدرى
قاب اخذى
السكجة بضم اوليه وشديد ثالثة
مضموما بعد هاء جيم مفتوحة
اناء صغير يوضع فيه مستهيا
الطعام مرتب اسوره
ذكره العلان مرار الطرفة



فان سئى ان يذكر اسم الله تعالى اوله فليقل بسم الله على اوله واخره
وروى مسلم والترمذى عن عبد الله بن عمر رضى الله عنه عن النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم انه قال لا ياكلن احدكم بشماله ولا يشرب بها فان
الشيطان ياكل بشماله ويشرب بها وروى مسلم والامام احمد وابوداود
وابن حبان عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اذا اكل
احدكم فلياكل بيمينه فان الشيطان ياكل بشماله ويشرب بشماله وروى
ابن عسكروا بن النجار والحسن بن سفيان عن ابي هريرة عن النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم انه قال اذا اكل احدكم فلياكل بيمينه ولا يشرب
بيمينه وليأخذ بيمينه وليعط بيمينه فان الشيطان ياكل بشماله يشرب
بشماله ويأخذ بشماله ويعط بشماله وروى الترمذى وابن حبان عن
ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال البركة تنزل وسط
الطعام فكلوا من حافتيه ولا تأكلوا من وسطه وروى البخارى و
مسلم وابن ماجه عن عمرو بن ابي سلمة انه قال كنت غلاما في حجر رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت يدي تطيش في الصحفة فقال
لى رسول الله يا غلام سمى الله تعالى وكل بيمينك وكل مما يليك فما زالت تلك
طعمتى بعد وروى الترمذى وابن حبان عن عكر اش بن ذؤيب عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال كل من حيث شئت فانه غير لون
واحد قاله عليه الصلوة والسلام حين اتى بطبق فيه ألوان التمر
والرطب ويكره ايضا قطع اللحم والخبز ونحوها بالسكين عند عدم
الحاجة اليه لا رواه ابوداود والبيهقى عن عائشة ان رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم قال لا تقطعوا اللحم بالسكين فانه من صنع الاعاجم وأنشوا

المجر بكسر الميم يقال فلان في حجر فلان
اي في حفظه وزيارته
احد
سميعة الشئى بانه
الخيرى
تطيش اي تمتد في مواضع
طعمه طانك كسرى وعينك
سكونيله بدووع اكل اكل
نقون فلان حسن الطهنة
والشره وان قوله

ما كان
في
الطعام
من
الخبز
والتمر
والرطب
والنحو
نحوها
بالسكين
عند
عدم
الحاجة
اليه

نسا

الحديث
في
الطعام
من
الخبز
والتمر
والرطب
والنحو
نحوها
بالسكين
عند
عدم
الحاجة
اليه

نسا فانه أهنا وأمر ذكره ابن الجوزى في الموضوعات ورد عليه التيسر
وروى الترمذى وابن ماجه عن صفوان بن أمية عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
انه قال أنشوا اللحم نسا فانه أشهى وأهنا وأمرأوسنده ضعيف
الترمذى وغيره وروى ابوداود عن صفوان بن أمية انه قال كنت اكل
مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخذ اللحم بيدي من العظم فقال
أدن اللحم من فيك فانه أهنا وأمرأ وروى ابن حبان في الضعفاء عن ابي
هريرة رضى الله عنه انه قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قطع الخبز
بالتسكين ويكره ايضا الشرب من ثلثة القدح والتفخ فيه والشرب بنفس
واحد والتنفس في الاناء واعطاؤه بعد الشرب الى من في يساره بلا اذن
من في يمينه روى ابوداود والحاكم والامام احمد عن ابي سعيد الخدري
انه قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن يشرب من ثلثة القدح
وأن ينفخ في الشراب وروى الطبراني عن سهل بن سعد الساعدي انه قال
نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن ينفخ في الشراب وان يشرب من
ثلثة القدح او من أذنه وروى الترمذى والبيهقى والطبراني عن ابن
عباس قال كنت اشرب نسا رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لا تشربوا واحدا كشر بالبعير ولكن اشربوا مثني وثلاث وسموا الله تعالى
اذا انتم شربتم واحدا والله تعالى اذا رفعتم وروى الأئمة الستة عن ابي
بن مالك انه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا شرب بنفس
ثلاثا ويقول هو أهنا وأمرأ وروى الحاكم في المستدرک وصححه
عن ابي قتادة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اذا شرب احدكم
فليشرب بنفس واحد قبل تأويله ترك التنفس في الاناء اقول بل هو

لا يشاء فيه من الفرس

النهش نونك فتحي وهالك
سكونيله او كد يشدري اليه
ايمر وسينم دفي لغدر
وان قوله

الثلثة المخلل في الحائط وغيره
ارالوا وكذك وان قوله

بالتنفس خارج الاناء نفين
او ثلثة انفا في

محول على أصل الجوز والتشريع وروى الطبراني والبعثي وابن عدي
 وغيرهم عن أنس بن مالك أنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يَصْنَعُ لِمَاءٍ مَصْنُوعًا وَلَا يَغْبِيهِ عَيْنًا وَرَوَى البخاري ومسلم عن أبي قتادة قال
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا شرب أحدكم فلا يتنفس في الأنا
 وإذا أتى الخلاء فلا يمس لذكره يمينه وإذا تمسح فلا يتمسح بيمينه وروى
 البخاري ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم الْأَيْمَنُ ثَلَاثًا وَرَوَى الأئمة الستة والامام مالك
 والامام احمد عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم الْأَيْمَنُ فَاَلْأَيْمَنُ أَيْ الْأَيْمَنُ بَعْدَ الْأَيْمَنِ أَحَقُّ بِالْإِعْطَاءِ وَيَكْرَهُ
 أَيْضًا وَضَعُ الْخَبْرِ تَحْتَ الْقَصْعَةِ وَوَضَعُ الْمِلْحَةَ عَلَيْهِ وَتَعْلِيقُ الْخَبْرِ
 عَلَى الْخَوَانِ وَأَمَّا يَوْضَعُ بَحِثُ لَا يَتَعَلَقُ كَرَامَةً لَهُ وَيَكْرَهُ مَسْحُ السَّكِينِ وَ
 الْيَدِ بِالْخَبْرِ وَجُوزُ بَعْضِهِمْ أَنْ أَكَلَ بَعْدَهُ وَيَكْرَهُ أَكْلُ الطَّعَامِ الْحَارِّ وَشَرِبُهُ
 لِمَا فِيهِ مِنَ الضَّرَرِ بِالْبَدَنِ وَالْخَوَاسِ وَأَكْلُ طَعَامٍ اتَّخَذَ لِأَجْلِ الرِّبَا وَالسُّعَةِ
 وَالْبَاهَاةِ إِذَا عَلِمَ ذَلِكَ بِالْقَرَابِنِ وَأَكَلَ طَعَامَ عِنْدَهُ لَوَبَّ وَهُوَ غَنَاءٌ
 وَغَوْ ذَلِكَ مِنَ الْمُنْكَرَاتِ وَحِكْمَى أَنْ الْإِمَامَ أَبَا حَنِيفَةَ شَهِدَ طَعَامًا فِي لَعَابِ
 فَلَمْ يَتَوَرَّعْ مِنَ الْأَكْلِ لِأَجَلِهِ وَيَكْرَهُ رِيَّ مَا فِي الْفَمِ وَالْإِنْفِ مِنَ الطَّعَامِ وَالْبُرْءِ
 وَالْخَاطِ فِي الْمَجْدِ وَغَوْ الْقَبِيلَةِ لِأَنَّهُمَا تَمَاجِبُ احْتِرَامِهِ وَلَا بَأْسَ بِالْأَكْلِ مَتَكِيًا
 مَا رَوَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَلَ كَذَلِكَ وَلَا مَكْشُوفَ
 الرَّأْسِ وَلَا قَبْلَ صَلَاةٍ عِيدٍ الْأَصْحَى عَلَى الْقَوْلِ الْمُخْتَارِ فِيهِمْ وَلَا بِأَكْلِ طَعَامِ
 الْأَمْرَاءِ وَالْفُسْكَةِ وَاهْلِ الرِّبَا إِذَا لَمْ يَعْلَمْ أَنَّهُ حَرَامٌ بَعِيْنَهُ وَإِذَا الطَّعَامُ
 أَكْثَرَ مِنْ حَاجَتِهِ لِيَتَقَيَّأَ فَلَا بَأْسَ بِهِ قَالَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ رَأَيْتُ أَنْسَ بْنَ مَالِكٍ

العيب شرب الماء من غير مصق
 كشرط الحرام والدواب وبابه
 رد وفي الحديث وجع الكبد
 من العيب صحاح

ستن يمتن بالفتح سنا
 برشته يه يا يشماق
 وان قوله
 ذكر لفظ الايمنون ثلث مرات تأكيد
 خبره محذوف اي احو
 مرار الطرفة
 المملحة بالكسر ما يجعل
 فيه الملح صحاح

المباحة المفخرة صحاح

ياكل

ياكل ألوانا من الطعام ويكثر الأكل ثم يتقيأ وينفعه ذلك هكذا قيل لكن ينبغي
 ان لا يفعل لانه من اقبح الافعال ولعل أنس بن مالك إنما كان يفعل ليعدم
 قبول معدته الطعام ليرض اصابه وإلا فلا خير فيه أصلا سوى الأسر
 والتضييع وقد رأيت رجلا يفعل ذلك يستدل بهذا الاثر وقد نفع عنه
 الناس ليقبحه ويكره أن يجمع بين الفاكهة والثفل في طبق واحد لان ذلك
 منهي عنه روى الشيروازي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه انه قال
 نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان تُلْقَى النِّوَاةُ عَلَى الطَّبَقِ الَّذِي
 يُؤْكَلُ مِنْهُ الرُّطْبُ وَالتَّمْرُ هَذَا هُوَ الْكَلَامُ الْإِجَالِي فِي الْقِسْمِ الْأَوَّلِ مِنْ قَوْلِ
 الْبُطْنِ وَأَمَّا الْقِسْمُ الثَّانِي مِنْهَا فَمِنْ الْأَفَاتِ الْعَدِيمَةِ كَتَرْكِ الْأَكْلِ وَالشَّرْبِ
 حَتَّى يَمُوتَ أَوْ يَمْرُضَ أَوْ يَضْعَفَ عَنْ أَدَاءِ الْفَرَائِضِ وَالْوَاجِبَاتِ وَالسُّنَنِ
 وَالْجُمُعَةِ وَالْجَمَاعَاتِ وَكَذَا تَرْكُهَا إِذَا كَانَ فِيهِ عَقُوقُ الْوَالِدَيْنِ وَالْإِخْوَانِ
 وَالْأَحِبَّةِ وَاللَّهِ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ الْصَّنْفُ السَّابِعُ فِي قَاتِ الْفَرْجِ وَهِيَ قِسْمَانِ
 وَجُودِي وَعَدِي أَمَّا الْقِسْمُ الْأَوَّلُ فَكَالزَّنا وَاللَّوَاطِةُ فَإِنَّهَا حَرَامٌ مُطْلَقًا
 وَلَوْ بَرَزَتْهُ أَوْ امْتَنَعَتْهُ أَوْ عُبِدَتْهُ وَيَكْفُرُ مَسْتَحِلُّهَا فِيمَا عَدَا الْمَذْكُورَاتِ لِأَنَّ
 قَوْلَهُ تَعَالَى الْأَعْلَى أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ عَامٌ يَشْمَلُهُمْ وَهُوَ مَا نَعَى مِنَ
 الْإِكْفَارِ وَفِي كِتَابِ الْأَشْبَاهِ وَالنِّظَائِرِ رَجُلٌ اسْتَحْلَ اللَّوَاطِةَ بِزَوْجَتِهِ كَفَرُ
 عِنْدَ الْجُمْهُورِ أَنْتَهَى كَلَامُهُ وَقَالَ الْحَشِي فِي الْحَاشِيَةِ لَكِنْ الصَّحِيحُ عَلَى خِلَافِهِ
 ذَكَرَ فِي الْخُلَاصَةِ بَعْدَ مَا ذَكَرَ أَنَّ مَسْتَحْلَ الْوُطْئِ بِزَوْجَتِهِ الْحَايِضِ يَكْفُرُ وَكَذَا
 مَسْتَحْلَ اللَّوَاطِةِ بِأَمْرَأَتِهِ يَكْفُرُ أَيْضًا وَفِي النَّوَادِرِ عَنْ مُحَمَّدٍ لَا يَكْفُرُ فِي الْمُسْلِمَيْنِ
 هُوَ الصَّحِيحُ أَنْتَهَى كَلَامُهُ وَذَكَرَ فِي مَوَاجِزِ الدِّرَايَةِ فِي الْمَبْسُوطِ مِنْ أَيْ امْرَأَةٍ
 اجْنَبِيَّةٍ فِي دُبُرِهَا أَوْ لَاطِ بَغْلَامٍ فَعَلِيهِ التَّعْزِيرُ عِنْدَهُ وَعِنْدَهَا عَلَيْهِ

الثفل بالضم ما سفل من كل شيء
 صحاح

فانه لا يجد عنده حنيفة رحمه الله
 وعندهما وعند اناس في عهد لانه
 في معنى الزنا لانه قضاء الشهوة
 في محل مشتهى على سبيل الكمال
 يحض حراما وله انه ليس بزنا
 فان الصحابة اختلفوا في موضع
 من الاحراق وهدم الجدار عليه
 والتكليس من محل يرتفع باتباع
 الامم رقتهم حنيفة يعز
 باسنان هذه الامور

الحمد ولكن ذكر في الروضة الزندوية الخلاف في الغلام فقط اما لو
 آتى امرأة في الموضع الكروم يتحد بلا خلاف ولو فعل هذا بعبدته او امته
 او منكوحته لا يتحد بلا خلاف كذا في الفتاوى الظهيرية وفي الكافي والاصح
 ان الكل على الخلاف نص عليه محمد في الزيادات انتهى كلامه وفي حاشية
 صدر الشريعة لا يخفى زاده قوله او آتى في الدبر آى دبر ذكر اجنبى ودبر
 انثى اجنبية قيد بالاجنبى لانه لو فعل ذلك بعبدته او منكوحته او
 امته لا حد عليه بالاجماع صرح به الامام القاضيان لانه وان
 كان محرما عليه لكن من الناس من يستحل به بقوله تعالى الا على ازواجهم او
 ما ملكت ايمانهم من غير فصل بين محل ومحل انتهى كلامه وفي كتاب المبني
 الاستمتاع بالدبر حرام عند عامة العلماء خلافا لاصحاب لظواهر انتهى
 كلامه والمراد بالدبر دبر النساء قيل هذا مذهب الامام مالك وبعض اصحابه
 وروى ان امرأة بعثت الى قاضى القضاة عبد الجبار بان زوجها ياتيها
 في دبرها فدعاه القاضى فقال نعم آتيتها في دبرها وذلك مذهبى
 وكان الرجل مالكي المذهب فقال الشاعر مشيرا الى هذا البيتين

وطلبت بها من خلفها فتما نعت	وقالت معاذ الله من فعل ذلك
فقلت لها على قول مالك	فقلت رماك الله من يد مالك

وقد صح رجوع الامام مالك عن هذا القول قال القرطبي وطى المرأة
 في دبرها حرام وما نسب الى الامام مالك في كتاب لسروا صحابه و
 محمد بن كعب القرطبي باطل وهم يبرؤن منه لان الحكمة في خلق الارواح
 طلب النسل فغير موضع النسل لا يناله ملكا لنكاح هذا هو الحق وقيل
 ان القدر في الجنوا اكثر من دم الحيض انتهى كلامه يعني ان علة حرمة

ما ثبت عن مالك انما هو بغير
 الجمع

الجماع

والنكاح

الجماع في الفرج في حالة الحيض وذلك في الدبر اكثر لانه موضع الجنو
 ومن غرائب ما يتعلق بهذا البحث ما ذكره الامام الكردي في المناقب
 ان حرمة اللواط عقلية فلا وجود لها في الجنة وقيل سمعية فلمها وجود
 فيها وقيل يخلق الله تعالى يفة يكون نصفها الاعلى على صفة الذكر والنصف
 الاسفل على صفة الاناث والصحيح هو الاول انتهى كلامه وفي الفتاوى
 الصوفية عن سفيان ان اللواط لا تكون في الجنة لان الله تعالى استبوا
 واستبجها حيث قال ما سبقكم بها من احد من العالمين وسماها خبيثة
 حيث قال ونجيناها من القرية التي كانت تعمل الخباياث والله اعلم انتهى كلامه
 وذكر الشيخ صلاح الدين الصفدي في كتاب اختلاف الائمة انهم اتفقوا على
 تحريم اللواط وانه من الفواحش العظام قال مالك والشافعي واحمد وجب
 الحد وقال ابو حنيفة لوجب التعزير في اول مرة وان تكررت منه قتل
 واختلف موجبوا الحد في صفة فقال مالك والشافعي في احد قوله
 واحده اظهر رواية يتيه حده الرجم بكل حال ثيبا كان او بكرا وقال الشافعي
 في قوله الاخر وهو المرجح حده حد الزنا فيفرق بين البكر والثيب فعلى
 المحسن الرجم وعلى البكر الجلد وغرهم مثله واتفقوا على ان البيته
 باللواط لا تثبت الا باربعة كالزنا الا ابا حنيفة فاثبت بها بشاهدين
 انتهى كلامه فاحفظ ما ذكرت لك فانه من الاسرار وكذا اتيان
 الخايض والنفساء والاستمتاع بهما تحت الازار فانه حرام ايضا وكفر
 مستحل في ظاهر الرواية والصحيح عدم الكفار كما مر انفا وفي الخانية
 جماع الخايض حرام ثم قال ابو حنيفة له ان يستمتع بها فوق الازار و
 ليس له ما تحته وقال محمد يجنب شعار الدم فقط يعني الجماع وكذا

او ما بين السرة والركبة لانه حرم الفرج
 ومن حرم حول الحمى يوشك ان يرتفع فيه
 ذكره العلان مراراً بطريقه

مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من مات من امتي
يعمل عمل قوم لوط نقله الله تعالى اليهم حتى يحشروهم وروى ليلى
عن عبد الله بن عمر وابن بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه
قال سبعة لا ينظر الله تعالى اليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولا يجبرهم
العالمين ويدخلهم النار مع الداخلين الا ان يتوبوا ومن تاب تاب الله
عليه النكاح يديه والفاعل والمفعول به ومذ من الحر والضارب ابويه
حتى يستغيثان والمودى جيرانه حتى يلعنوه والنكاح حليلة جاره
زاد ابن عمر ونكاح البهيمة وفي الباب حديث كثيرة لكن بعضها ضعيفة
وبعضها موضوعة والله اعلم ومن افات الفرج ان ياتي الرجل زوجته
التصفيرة التي لا يتحل الجاع والمرخصة المتضررة بالجماع من النساء
والاماء او جماع عند من يعرفه ويدركه او جماع الامة قبل الاستبراء
اذا ملكها او يفعل ذوا عيه قبله فانها حرام ايضا بخلاف الحيض ومنها
ان يستقبل القبلة عند قضاء الحاجة مطلقا او الشمس والقمر بلا حجب
وكذا الاستدبار ومنها الاستنجاء بماله قيمة او تعظيم من الالبسة
والاطعمة وعلف الدواب ونحوها اوله ضرب بالمقعدا وخبائه كالزجاج
والخرف والروث ونحوها ومنها التخلي في الطريق وتحت الاشجار
وجمع الناس فانه حرام ومنه في الشريعة وبه يستحق اللعنة لما
فيه من الابداء بالناس وانها ونهم روى مسلم وابوداود والامام
احمد عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم اتقوا اللاعنين قالوا وما اللاعنان يا رسول الله قال الذي يتخلى
في طريق الناس او في ظلمهم وروى ابوداود وابن ماجه والحكم والبيهقي

ان ندم على ما فعل من الذنوب
الماضية وعزم فيما بعد ذلك
ان لا يعود الى الاذئاب
مظهر سرح مصابيح

استنجاء
لنهيه عليه السلام عن الاستنجاء
بالروث وبالعظام وعلفه
بانها زاد اخوانكم من الجن
فاذا نهى عن الاستنجاء بزاد
الجن فزاد الانسان اوله
بالنهي وعلف الدواب يقيس
على قوت الجن ذكره العلان
مرار الطريقة

فيه اضمار اي التخلي الذي يتخلى
ولا يطابق الجواب السواب
بدون ذلك اي احدهما نغوظ اي الذي يتغوظ في طريق الناس
يعني طريق المسلمين المسلوكة كما قيده بذلك في رواية التي كرم فيج
طريق الكفار الذي لا يسلكه غيرهم والطريق المحجور الذي لا يسلك
الا نادرا لان من فعلها يلعن ويست فلما كانا نسب اللعن استند الفعل
اليهما والتعظيم اي بطريق المسلمين والكافرين روى مسجور ذكره المناوي
مرار الطريقة

في رواية
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
في رواية
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

في رواية
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
في رواية
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

في رواية
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
في رواية
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

في رواية
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
في رواية
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

في رواية
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
في رواية
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

كلهم عن معاوية بن جبل قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتقوا
اللاعن الثلاث البراز في الموارد وقارعة الطريق والظل ومنها البول
قاوما بلا عذر والبول في الماء الراكد والجاري وفي الحجر والمغتسل ونقع
البول في البيت روى ابن ماجه عن جابر انه قال نهى رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم ان يبول الرجل قائما وروى مسلم والنسائي وابن ماجه
عن جابر انه قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبالي في الماء
الراكد وروى البخاري ومسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يتبولن احدكم في الماء الدائم الذي
لا يجري ثم يغتسل فيه وروى الطبراني في الاوسط عن جابر رضي الله
انه قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبالي في الماء الجاري
وروى ابوداود والنسائي عن عبد الله بن سرجس انه قال نهى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبالي في الحجر قالوا ليقادة ما يكره من البول في
الحجر قال لانها مساكن الجن وروى الترمذي والنسائي عن عبد الله بن
مفضل انه قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبول الرجل
في مستحمه وقال ان عامة الوسواس منه اى في موضع الاستحمام و
الاغتسال وروى الطبراني في الاوسط والحاكم عن عبد الله بن يزيد
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا ينقع البول في طست في
البيت فان الملائكة لا تدخل بيتا فيه بول منتقع ولا يتولن في مغتسل
ويكره اخفاء بني آدم لما فيه من انقطاع النسل الذي به بقاء النوع
المكرم ولذلك كره ملكهم واستخداهم وكسبهم روى ابن عساكر عن عبد
الله بن عمر انه قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الاخفاء

كون الملهة
التي يدعها الناس
او ما هل الماد او المكنة
او ما هل الماد او المكنة

اي اعلاها وجادة او وسطه
او صدره او ما برز عنه
وكلاهما متقاربة مشقة
من القرع اي الضرب فهي
مفروعة بالقدم والحافر
وذلك من تسمية المفعول
بالفاعل ذكره المناوي
مرار الطريقة

بالبناء للفاعل من الاسناد المجازي ذكره
العلان لان الملائكة تتأذى بالرائحة
الكريهة والمواد بالملائكة هنا
ملائكة الرحمة لا الجنس ضرة
دخول الكرام الكائنين او جنس
الملائكة ويحمل الدخول على الدخول
بحسب ورضاء من غير كراهة
و تأذي مرار الطريقة

هذا اذا لم يكن ثم ما يجري فيه
البول والا فلا قال العلان
مرار الطريقة

وروى الطبراني عن عبد الله بن مسعود انه قال قال نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يَخْضَى احدهم ولد آدم وروى الامام احمد عن عبد الله بن عمر انه قال قال نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن خِصَاء الخَيْل والبهايم لكن العلماء رخصوا في اخِصَاء البهايم لما فيه من الاحتياج اليه بخلاف بني آدم فانه لا احتياج الى اخِصَاء هم بل الاحتياج الى عدمه لما فيه من بقاء النسل وحفظ النوع المحتاج اليه وكان الحديث محمول على عدم الاحتياج والله اعلم هذا هو الكلام الاجمالي على القسم الاول من آيات الفرج واما القسم الثاني منها فهي المعاصي العدمية كان لا يجمع زوجته اصلاً ولا يبييت معها مع وجوب البيوتنة والمجامعة معها احياناً ان طلبت من غير تقدير بزمان من الازمنة وكان الامام ابو حنيفة يقدّر بربع ليل في القول القديم ثم رجع عنه وقال يجب احياناً ان طلبت بلا تقدير بزمان من الازمنة وكان يقول لابي يوسف لا تتزوج الا بعد ان تعلم انك تقدر على القيام بجميع حوائجها ولا تجمع بين امرأتين في بيت واحد وكذا القول بلا اذنها فانه لا يجوز في ظاهر الرواية بخلاف الامة فانه لا يجب مجامعتها اصلاً ويجوز العزل بغير اذنها وكعدم التسوية بين الصريتين او الصترات في غير الجماع في ظاهر الرواية وروى وجوب التسوية فيه ايضاً وكذا عدم الاجتناب من البول فانه منتهى عنه روى البزار والحاكم عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عامة عذاب لقبر في البول فاستتر هو من البول وكترك الختان بلا عذر فانه لا يجوز لانه من سنن المسلمين واما مع العذر كالمريض والشيخوخة فيجوز لان الواجب يترك مع العذر

المعنى عن العامة في رحمها عند الجماع مرار الطرقة
 حتى لو تزوج امرأة الغيرة بعد اذن سيدتها عند الامام وقال ابو حنيفة لا يجوز الزوج عن الامة الا باذنها لان لها حقاً في قضاء الشهوة والعزل يخل به وله ان العزل يخوف الولد وهو حق المولى ذكره الحلبي مرار الطرقة
 او الزوجات كميت ضرورة لان كلامي من صاحبها مرار الطرقة
 او كالمعنى التسوية فيما عداه في ظاهرها والاصل في وجوب التسوية في القسم ما رواه اصحاب السنن الاربع عن ابى هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له امرأتان قال في احديهما جاري يوم القيمة وشقة مائل او مغلوح وما روى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم فيعدل ويقول اني اقسم بكم في هذا قسمي فيما املك فلا تلمني فيما تملك ولا املك يعني القلب فالتسوية ذكره الحلبي مرار الطرقة

في بيت واحد وكذا القول بلا اذنها فانه لا يجوز في ظاهر الرواية بخلاف الامة فانه لا يجب مجامعتها اصلاً ويجوز العزل بغير اذنها وكعدم التسوية بين الصريتين او الصترات في غير الجماع في ظاهر الرواية وروى وجوب التسوية فيه ايضاً وكذا عدم الاجتناب من البول فانه منتهى عنه روى البزار والحاكم عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عامة عذاب لقبر في البول فاستتر هو من البول وكترك الختان بلا عذر فانه لا يجوز لانه من سنن المسلمين واما مع العذر كالمريض والشيخوخة فيجوز لان الواجب يترك مع العذر

فالتسوية بالطريق الاولى والله اعلم بالصواب الصفحة لثامن في فوات الرجل وهي قسمان وجودي وعدتي اما الوجودي فكما ذهب الى الجاهل الفسق والمعصية والسعي بالشرور والفساد والخروج الى السفر والجهاد بلا اذن الوالدين ولو كانا كافرين الا ان يغلب على ظنه انهما انما اكرها منه ذلك لمقاتلة اهل دينهما لا للشفقة عليه فيجوز له الخروج حينئذ وبالفرا من الطاعون والدخول عليه لما رواه البخاري ومسلم عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمعتمهم ببارض فلا تقدر موا عليه واذا وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا فراراً منه وروي ايضاً عن أسامة بن زيد رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمعتم الطاعون بارض فلا تدخلوها واذا وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا منها فحمل بعضهم انتهى على صيانة الاعتقاد فحوزوا الدخول والفرار لمن لا يتغير اعتقاده قال ابن ابي الملك في شرح المشار قيل علّة النهي مخافة الفتنة على الناس بان يظنوا ان هلاك القادم انما حصل بقدره وسلامته الفار انما كانت بفرار لا مخافة ان يصيبه غير المقدّر وقال لنووي الممنوع هو الخروج للفرار واما الخروج لشغل آخر فلا بأس به لما جاء في رواية اخرى لا تخرجوا فراراً منه انتهى كلامه وقال الخطابي قوله فلا تدخلوها اثبات للحذر ونهي عن التعرض للتلف وقوله فلا تخرجوا منها اثبات للتوكل وتسليم للقضاء والقدر فاحد الامرين تأديب وتعليم والاخر تفويض وتسليم روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه في زمن خلافته خرج من المدينة عازماً الى الشام لمصلحة دينية دعتة اليه مع جمر غفير من الصحابة فلما قربوا منه بلغهم ان به

ما رواه اصحاب السنن الاربع عن ابى هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له امرأتان قال في احديهما جاري يوم القيمة وشقة مائل او مغلوح وما روى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم فيعدل ويقول اني اقسم بكم في هذا قسمي فيما املك فلا تلمني فيما تملك ولا املك يعني القلب فالتسوية ذكره الحلبي مرار الطرقة

فالتسوية

وباء عظيمًا وموتًا ذريعًا وهو أول طاعون وقع في الاسلام وسمي طاعون
الغنواس لان مبدأ ظهوره كان من قرية يقال لها الغنواس من قرى الشام
فلما سمعوا الخبر افرقوا فرقتين فقال بعضهم لا ندخله وتسكوا بقوله تعا
ولا نلقوا بآيديكم الى التهلكة وقال بعضهم بل ندخله ولا نفر من قضاء الله
وقدره وتسكوا بقوله تعا الم تر الى الملا الذين خرجوا من ديارهم وهم
الوف حذر الموت ورفعوا ذلك الى عمر وسألوه عن رايه فيه فقال
نرجع ولا ندخل على الوباء فقال المخالفون انفر من قضاء الله تعا وقد
فقال نعم نفر من قضاء الله تعا الى قدره ثم ضرب لهم مثلاً فقال اراهم
لو كان لاحدكم غنم نزل بها وادياً له شعبتان احدهما محصبة والاخرى
مجدبة اليس ان رعى المحصبة رعاها بقضاء الله تعا وان رعى المجذبة
رعاها بقدر الله تعا فقالوا نعم وكان فيهم عبد الرحمن بن عوف فشاوع
عمر عن ذلك فقال يا امير المؤمنين عندي فيه شيء سمعته من النبي
صلى الله عليه وسلم فقال عمر الله اكبر فقال سمعته يقول اذا سمعتم بالوباء
في ارض فلا تقدموا عليه واذا وقع في ارض وانتم بها فلا تخرجوا فراراً
منه ففرج عمر بذلك وحمد الله لموافقة اجتهاده ما روى عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ورجع بالناس الى المدينة وهذا يدل على ان النهي
على ظاهره وروى عن عايشة رضي الله عنها ان للصابر في بلد وقع
به الطاعون اجر مجاهد في سبيل الله تعا وروى عنها الفرار منه
كالفرار من الزحف فاحفظ من هذه اللطائف وتام تفصيل الباب في
كتاب الاشباه والتظاير وقد رأيت فيه رسالة عجيبه من عجائب
الدهر الشيخ ادريس البديسي رحمه الله تعا يحجدها من يطلبها وكذا

وعموده لمن خشي تغيره ولمن امن
مراس الطرقة

وكان قالوا قال فابن محمد ذلك
الكتاب فاجاب بقوله محمد
من يطلبها وتفي رسالة
مشهورة مؤنبره بن الفضل
فلا بد للمطالع من ان يجدها
ويتبرح بالانوار والاخبار
المذكورة فيها من

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

مجلس اول

المشي والمرور في ملك الغير بلا اذنه سواء كان داراً أو بستاناً أو كرمًا
أو أرضاً مزروعة أو مكروبة حتى قالوا لا يجوز اجابة دعوة من سكن
في الدار المفصوبة ولا عيادته فيها الا باذن صاحبها وان كان ارضا
مجزأة بلا حائط ولا خندق وكان المرور للحاجة من غير ضرر يترتب
عليه يرجح الجواز لوجود الاذن عادة ودلالة ويدخل فيه الدخول
لأجل الضيافة بلا دعوة لما رواه ابروداد عن عبد الله بن عمر عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من دعي فلم يجب فقد عصي الله تعالى
ورسوله ومن دخل على غير دعوة دخل سارقا وخرج مغيرا ويستثنى
منه الدخول لأجل ماله ومتاعه كما اذا اخذ رجل ثوبه ودخل داره
فله ان يدخل ايضا لياخذه منه او وقع له الف درهم في دار رجل و
خاف ان يورثه صاحب الدار منعه له ان يدخلها بغير اذنه لكن ينبغي
ان يعلم الناس انه انما دخلها لاختد ماله وكذا المشي على المقابر
واتباع النساء الجنائز وزيارة القبور لهن روى الترمذي عن ابي
هريرة ان رسول الله قال لعن الله زوارات القبور فزيارة القبور
لهن مكروهة وللإمام أحمد فيه روايتان الاولى الكراهة لما روت
أم عطية قالت نهينا عن زيارة القبور ولم نعزم علينا ولقوله
صلى الله تعالى عليه وسلم لعن الله زوارات القبور والثانية عدلها
لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها
فان النساء تدخل في عموم الرجال وقال ابن العربي من المالكية هذا
الحديث منسوخ بقوله عليه السلام كنت نهيتكم عن زيارة القبور الا
فزوروها فانها تذكركم الآخرة ورده زين الدين العراقي من الشافعية

وفي بعض النسخ او مكر ومه اي
مفروشة بالكرم وهذا قول
بعض العلماء كما نص عليه
قاضي خان وعن القاسم بن
خف عليه الطريق فاذا انجز فيها
في الارض الخروقة قال بمشي فيها
ولا يبطا والزرع ولا يفسد ذكره
الحلي مواب الطريقه
كوب الارض قلبها للحوث
صحاح

او في المشي المحرم في ملك الخيم مرار الطرعه

این دارا لآخذ مثلاً مرار الطریق

بأن هذا مبني على أن خطاب الذكور يشمل خطاب الإناث والأصح في الأصول خلافه وقيل الزورات من أوزان المبالغة فلا تقتضي وقوع اللعن على من تزورها أحيانا لكن جاء في رواية أبي داود زائر القبور ذكر المناوي في شرح الجامع الصغير والقعود على القبور كالشيء عليها في الكراهة ولو وجد طريقا في المقبرة ووقع في قلبه أنه محدث فلا ينبغي له المشي فيه بخلاف ما إذا كان قديما لأن الظاهر أنه لا مدفن فيه ومن أفات الرجل دخول المساجد جنبا أو حائضا أو نفسا ومداخول القبلة والمصحف والكتب في حالة النوم واليقظة إذا كانت في حياضها دون أحد الجانبين أو الفوق ووضعها عليها وعلى الخبز والضرب بها بغيرة ذنب ولو حيوانا فإن حق الحيوان أشد من حق الإنسان فإن الفقهاء قالوا العذاب فيه متعين ونفارة ذنب لا اعتباره وكذا حق الذي لم يستحل في الدنيا وذلك لأن أداء حقوق العباد في الآخرة أتما باعطاء الحسنات إن وجدت أو بتحميل السيئات إن لم توجد أو بإرضاء الخصم من جناب الحق تبارك وتعالى باعطاء الدرجات العالية تفضلا منه ومئة وكل واحد منها لا يتصور في حقهما لعدم دخولهما الجنة فلا فائدة لهما في شيء منها وقد ذكرناه في آخر آفات القلب عند الكلام على خروج التائب عن المظالم ومنها اتلاف المال بها وإتيان الظلمة والامراء والولاة والقضاة بلا ضرورة روى ابن ماجه عن ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أن أبا ساسم أمتي سيتفقون في الدين يقرأون القرآن ويقولون نأتي الأمراء فنصيب من دنياهم ونعزلهم بدنياهم ولا يكون ذلك

من كتب التفسير والحديث والفقه مرار الطرقة
 أي في حقه مرار
 أي بجملة مرار الطرقة
 بكسر النون اسم مصدر أي نفاذ الحيوان ذنب يجوز ضربه بالرجل وبغيرها لا اعتباره بكسر الهمزة بعد هاء ثلثه أي زللته ليس بذنب فيؤاخذ في الآخرة بضره على ذلك مرار الطرقة
 أي بالرجل لأن المال محترم شرعا مرار الطرقة
 أي يطلبون الفقه في الدين ومعرفة أحكامه مرار الطرقة

بقلوبنا مرار
 عن امرئ خضر عند ما ألفا
 عن امرئ صورة مرار

الذي ينفق الله تعالى

الذي ينفق الله تعالى

الذي ينفق الله تعالى

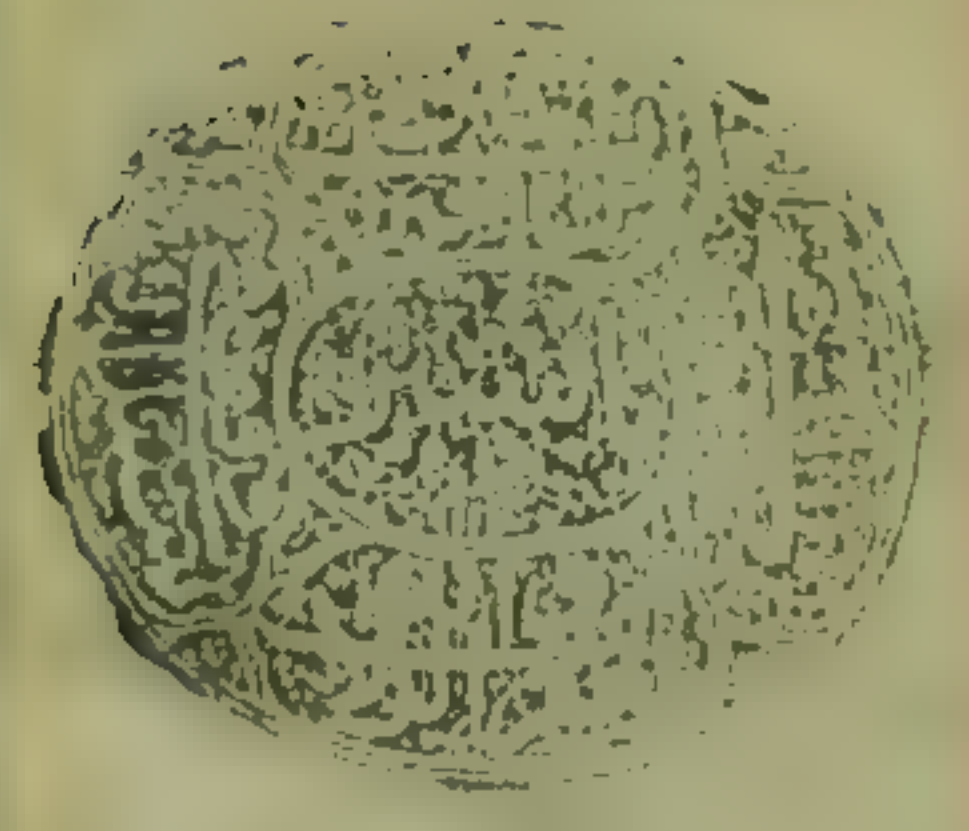
بالنساء المفعول
 وجمعاها يعني
 بنوه دينهم ودين
 وان قوله

أي بالمرار مرار

كما لا يجتني من القتاد إلا الشوك كذلك لا يجتني من قهرهم إلا قال ابن الصياح يعني الخطايا هكذا الرواية في كتب الحديث والقتاد شجر ذي شوك كالبرة ولهذا يقال في المثل هذا الأمر أصعب من خرط القتاد وقال لغة في القول والصياح بالكسر مصدر بمعنى الصيحة وابن الصياح ما ينعكس من الأصوات في الجبال على المتصوت وقوله ما يفهم منه على وفق كلام المتصوت وهو أمر باطل لا حقيقة له فإريد به في الحديث الخطايا والاباطيل ويؤيده أنه وقع في بعض الروايات إلا الخطايا وفي بعض نسخ المتن إلا قال ابن الصياد وهو تحريف من الناسخين وروى الإمام أحمد عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من بدأ جفا ومن تبع الصيد غفل ومن أتى أبواب السلطات اقتتن وما ازداد عبد من السلطان قربا إلا ازداد من الله تعالى بعدا قوله من بدأ جفا أي من سكن في البادية يصير جافيا قاسي القلب وروى الترمذي والنسائي عن كعب بن عجرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال له أعينك يا كعب بن عجرة من أمرأء يكونون من بعدى فمن غشي أبوابهم فصد قهرهم في كذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس مني وليست منه ولا يرد على الخوض ومن غشي أبوابهم أولم يغش فلم يصد قهرهم في كذبهم ولم يغشهم على ظلمهم فهو مني وأنا منه وسيرد على الخوض يا كعب بن عجرة الصلوة برهان والصوم جنة والصدقة تطفي الخطيئة كما يطفي الماء النار يا كعب بن عجرة أنه لا يربو لهم نبت من سحت الأكانت النار أولى به ويجوز في على التشديد والتحقيق هذا وذكر في كتاب الحاوي القدسي رجل اختلف إلى سلطان

يقال خرطت الشجر خرطه خرطا
 أي قشرته أخرى

يعني أن المراد بالمستغنى الخطايا
 أي فلا يجتني من مجاعة ولاة
 الامراء خير دين لغلبة ما تقدم
 عليهم فالبعد عنهم سعد
 مرار الطرقة



بالضم ويجوز نصبه اتباعا لقوله
 مرار الطرقة

أي في كل من الحالتين مرار الطرقة

ظالم ليدفع شره من نفسه وهو من يقدي به كره له ذلك لما فيه من
مذلة الدين وان لم يكن من يقدي به فلا بأس عليه وان ذهب اليه
ليدفع الشر عن غيره فهو ما جور وان ذهب لجلب الدنيا فلا يجوز له
وقال بعض المشايخ تغير الجواب في زماننا في بعض المسائل لتغير الزمان
وخوف ندراس العلم والدين منها اتيان العلماء ابواب لسلطين منها
خروجهم الى القرى لطلب المعيشة ومنها اخذ الاجرة على تعليم القرآن
ومنها الغزل عن الحرّة بغير اذننها ومنها السلام على شربة الخمر ونحوها
فافتوا فيها بالجواز في هذا الزمان خشية الوقوع فيما هو اشترى وامر
واضرا انتهى كلامه وفي الحاشية قالوا لا بأس للمعلم ان يأخذ الاجرة
على تعليم القرآن حكى عن ابي الليث الحافظ انه قال كنت افتي بثلاثة
اشياء فرجعت عنها كنت افتي ان لا يحل للمعلم اخذ الاجرة على تعليم
القرآن وكنت افتي ان لا ينبغي للعالم ان يدخل على السلطان وكنت افتي
ان لا ينبغي لصاحب العلم ان يخرج الى القرى فيذكرهم ليعملوا له شيئا
فرجعت عن ذلك كله انتهى كلامه ومنها الدخول في المواضع الشريفة
كالجامع والمساجد والدور بالرجل اليسرى وفي المواضع الخبيثة
كالخلاء والحمام والسوق باليمين فانه مكروه لمخالفته السنة والخروج
على العكس وقس على هذا لبس النعل والخف ونزعها فان الرجل كاليد
في استحباب التيامن وكذا الدخول على اهل بيعة عند القدوم من
السفر وتخطي رقاب الناس في المسجد اذا لم يكن في الصف الاول فرجة
روى البخاري ومسلم عن جابر بن عبد الله قال له رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم اذا جئت من سفر فلا تدخل على اهلك حتى تستحد الغيبة

او نزل شعر عانتها بشف او غيره
من العلجات وذكر الاستحداد
نظرا الى مخاطب فان السنة
في مجال ازالة شعر العانة
بالحديد والمخية بفتح الميم
وكسر المعجمة هي التي غاب
عنها زوجها ذكره الحلبي
مرات الطرقة

ومتشط

ومتشط الشعثة عليك بالكيس اي الجماع قال في شرح الغريب لمغيبة
المرأة التي غاب عنها زوجها انتهى كلامه والشعثة المرأة المتفرقة الشعر
لبعد العهد بالتسريح ورواها عنه اذا طال احدكم الغيبة فلا يطرق
اهله ليلا ورواها عنه نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يطرق
الرجل اهله ليلا وروى الامام احمد عن سعد بن عباد رضي الله عنه
انه قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يطرق الرجل اهله
بعد صلاة العشاء وروى الترمذي وابن ماجه عن معاذ بن انس قال
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من تخطى رقاب الناس في الجمعة
اتخذ جسرا الى جهنم والجسر بالفتح والكسر ما يعبر عليه وانما جوزي به
لانه كان يتخذ رقاب الناس جسرا له في الدنيا فجوزي على وفق عمله في
الاخرة هذا هو الكلام الاجمالي على القسم الاول من آفات الرجل واما
القسم الثاني منها فهي الآفات العدمية كترك الفرائض والواجبات
والسنن والمستحبات والقعود عن الجمعة والجماعات والجهاد
والتعليم والتعلم وسائر نوافل العبادات وعدم اجابة الدعوة التي
ليس فيها شيء من المنكرات فان الاجابة واجبة عند بعض العلماء و
سنة مؤكدة عند البعض روى البخاري ومسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شتر الطعام طعام الوليمة
يُدعى اليها الاغنياء ويترك المساكين ومن لم يأت الدعوة فقد عصي الله
تعالى ورسوله ورواها عنه يئس الطعام طعام الوليمة يُدعى اليها الاغنياء
ويترك الفقراء ومن ترك الدعوة فقد عصي الله ورسوله وروى
مسلم عنه شتر الطعام طعام الوليمة يئسها من ياتها ويدعى اليها

في
الكتاب
الاول

الطروق بضم الطاء هو الاتيان
في الليل وكل آت في الليل فهو
طروق وفيه تجريد نظير قوله
اسمى بعبد ليلا مرار الطرقة

واخذ لنفسه جوايم عليه الى جهنم
بسبب ذلك او للمفعول اي جعل
جوايم عليه من يات ووجه
جواز لكل بمثل عمله وضعف
هذا الوجه التوريشي والتخط
حرام في بعض صورته ومكرهه
في بعضها ومحل التفصيل
كتب الفروع ذكره المناوي
والحديث رواه احمد ايضا
وقال الترمذي غريب ضيف
ذكره العلان مرار الطرقة

من ياباها ومن لا يجب الدعوة فقد عصي الله تعالى ورسوله وروى مسلم
 وابوداود والامام احمد عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اذا دعا احدكم اخاه فليجب غرسا كان او غيره وروى مسلم
 عنه اذا دعيت الى كراع فاجيبوا وروى البخاري عن ابي هريرة رضي الله عنه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لو دعيت الى كراع لاجبت ولو
 اهديت الى ذراع لقبلت وروى البخاري ومسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حق المسلم على المسلم خمس رد
 السلام وعبادة المريض واتباع الجنائز واجابة الدعوة وتشميت العطش
 كتب في الحاشية العيادة سنة وفي الاجابة فولان والثلاثة الباقية من
 فروض الكفاية وروى ابوداود والبيهقي عن عبد الله بن عمر قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من دعي فلم يجب فقد عصي الله تعالى
 ورسوله ومن دخل على غير دعوة دخل سارقا وخرج مغبرا وروى البيهقي
 عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من
 مشى الى طعام لم يدع اليه مشى فاسقا واكل حراما وان علم ان ثمة
 لعبا او غناء او نحوها من المنكرات فلا يجوز له الذهاب اليه مطلقا
 وان لم يعلم فوجد ثمة شيئا من المنكرات فان كان مقتدى الناس
 ولم يقدر على تغيير يجب عليه ان يخرج ولا يقعد مطلقا ايضا
 ان لم يكن مقتدى الناس فان كان على المائدة او بمزاي منه فلا يقعد
 ايضا والا فلا بأس بالقيود والاكل وان كان الداعي فاسقا معلنا
 يجوز له ان لا يجيب عوته ثم الاجابة تحقق بالدخول والقيود فان
 لم يأكل فلا بأس به والافضل ان يأكل ان كان غير صائم كذا في الخلاصة

الكراع بضم الكاف وتخفيف الراء
 يد الشاة او كراع الغنم بالجمع
 محل بين الحرمين ذكره المناوي
 مرار الطرقة

اسم فاعل من الاغارة شبه عليه السلام
 الداخل على غير دعوة بابا روى
 لان كلا منهما داخل ملك غيره
 بخير اذنه وشبهه حين الخروج
 بالغير لانه لا بد ان يحمل من
 الدعوة وياكل او ياكل فقط
 وعلى كلا الامرين فهو آخذ
 بالغير من غير خفية مع عدم
 الدعوة الدالة على الاذن
 والرضا وذلك حال المغير
 ذكره الحلي مرار الطرقة

باليد او باللسان مرار

في قوله لا يقدر على تغيير
 في قوله فاسقا معلنا
 في قوله فاسقا معلنا
 في قوله فاسقا معلنا

وفي الحاشية رجل اتخذ ضيافة للقرابة او وليمة واتخذ مجلسا لاهل
 الفساد فدعا رجلا صالحا الى الوليمة قالوا ان كان هذا الرجل بحال لو
 امتنع عن الاجابة منعهم عن فسقهم لا يباح له الاجابة بل يجب عليه
 ان لا يجيب ويطلع وينكر معصيتهم وفسقهم عليهم لان اجابة الدعوة
 واجبة لا مندوبة فلا يمتنع عنها بمعصية اقترنت بها وحكي ان ابا
 حنيفة شهد طعاما فيه لعب فلم يتورع من الاكل لاجله وقال محمد بن كان
 الرجل ممن يقتدى به فاحب الى ان يخرج انتهى كلامه وقد مر في افات
 الاذن ومنها ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والقيود عن اعانة
 المظلوم وعدم السعي في حاجة العاجز وتجهيز الميت وابقا ما بصد
 الهلاك من الانسان والحيوان والاموال مع القدرة وعدم الضرر ومنها
 قعود الاجير عن خدمة المستاجر والمملوك عن خدمة المالك والزواج
 عن خدمة خارج البيت والزوجة عن خدمة داخل البيت والولد
 عن خدمة الوالد والدين والرعية عن امر السلطان مما ليس فيه معصية
 اذ لاطاعة المخلوق في معصية الخالق ومنها القعود عن صلة الرحم
 والعبادة والزيادة والتهنية والتعزية الى غير ذلك من الامور اللازمة
 الاداء في الشريعة والله اعلم بالصواب **الصفحة التاسعة في افات البدن**
 الغير المختصة بعصوم معين من الاعضاء الثمانية المذكورة وهذه
 الافات كثيرة جثا والذكور هنا نحو ثمانين منها الرقص والسماع والوجد
 اعلم ان السماع هو الامر الاول وهو يتم في القلب حالة سمي بالوجد
 والوجد يورث التحريك والدوران وهو الغنى بالرقص فالسماع
 في اللغة هو مصدر توكل سمع سمعا وسماعا وفي العرف هو

في قوله لا يقدر على تغيير
 في قوله فاسقا معلنا
 في قوله فاسقا معلنا
 في قوله فاسقا معلنا

او تخليصه من كافر او سبع او مهلك
 من ماء او نارا ومن مال محترم
 مرار الطرقة

وهي القلب واللسان والاذن
 والعين واليد والبطن والرجل
 والرجل مرار الطرقة

استماع الإبيات والاشعار المباحة بالألحان المطربة والاصوات
المشوقة الى لقاء الله تعالى ورسوله وانبيائه واوليائه وهو مباح كالغناء
وقل من انكره من العلماء قال الله تعالى فبشر عبادي الذين يستمعون القول
فيتبعون احسنه والقول محلاً بلازم الاستغراق فيتناول جميع الاقوال
ومن جعلها الاشعار وهي من الاقوال الحسنة المباحة فيكون استماعها
ايضاً مباحاً وقد الله تعالى وهم في روضة يجبرون قال المجاهد المراد به
السمع بالحواس العينية وروى الامام احمد والترمذي والبيهقي عن انس بن
مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مررت
برياض الجنة فارتعوا قالوا وما برياض الجنة قال خلق الذكر وروى الامام
احمد وابن ماجة عن قيس بن سعد رضي الله عنه انه قال كان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يقلس له يوم الفطر قال جلال الدين السيوطي
التقليس الضرب بالدف والغناء وقيل هو استقبال الولاة عند
قدومهم باصناف اللهو والقلس هو الذي يلعب بين يدي الامير اذا
قدم المصرا انتهى كلامه ولا يخفى ان هذا الحديث كاف في باب لغناء و
السمع والرقص فان الاعتبار ليعوم اللفظ لا الخصوص للمورد كما قرر
في الاصول وقد روى جواز السماع عن عمر بن الخطاب وعن ابنه
عبد الله وعن عبد الله بن جعفر ذكره الامام القشيري في الرسالة و
اطال فيه الكلام وسئل سيد الطائفة ابو القاسم جنيد البغدادي
عن صحة الفقراء فقال هي اسم الله الاعظم فمن انكرها او كرهها لم
يجد لذة الصحبة يوم القيامة وقال الشيخ ابوطالب المكي قدس سره
في قوت القلوب من انكر السماع مطلقاً فقد انكر على سبعين صديقاً

وقال الامام القشيري في الرسالة سمعت الاستاذ ابا علي يقول السماع حرام
على العوام ليقاء نفوسهم مباح للزهاد لحصول مجاهداتهم مستحب لاصحابنا
لحياة قلوبهم هذا هو الكلام الاجمالي في السماع على احسن وجه واخصر
واضبطه والتفصيل في كتاب حياي العلوم وقوت القلوب والقناوي
الصوفية والرسالة القشيرية والحقايق ونحوها واما الرقص ويقال
له الرقص والقلس فهو في اللغة عبارة عن الحركة والاضطراب مطلقاً
سواء كان على الاستقامة او على الاعوجاج وسواء كان في حالة السماع
اولاً وسواء كان بالوجد اولاً لان الغرض منه اللعب وهذا لا يكون
الا للاعب واللاهي وهو المراد من كلام صاحب القاموس ولا يكون
الرقص الا للاعب وفي العرف هو الدوران في حلقة الذكر بعد حصول
الوجد وصفاء الخاطر وجعية الوقت غالباً تسكيناً للحرارة او تحصيل
لبعض الاحوال او موافقة لصاحب الكمال وسببه في الحقيقة انجذاب
النفس الى العالم العلوي وميل الروح الى الوطن الاصيل فلا يقدر
على الارتفاع والطيران اليه لثقل البدن فيقع في الحركة والدوران
بالضرورة وذلك لان الانسان عبارة عن الروح والجسد فالروح
علوي لطيف يجذب الى العلو والجسد سفلي كثيف يجذب الى
السفل فبين مقتضاهما مباينة فلا يوافق احدهما الاخر في مقتضاه
فيحصل من هذين الانجذابين الرقص والدوران بالضرورة وقال
الجنيد قدس سره سبب اضطراب الانسان عند السماع ان الله تعالى
لما خاطب اذن في الميثاق الاول بقوله الست بربكم تشربت الارواح
عذوبة سماع ذلك الكلام فاذا سمعوا السماع حركهم ذكر ذلك السماع

في حركات الرقص والشرعية والبوارق القدسية فان

وقال الشيخ جلال الدين الوراني رحمه الله في شرح الهيكل ان الانسان يستعد بالحركات للعبادات الشرعية والبوارق القدسية فان المحققين من اهل التجريد قد يشاهدون في انفسهم طرباً قدسياً متعباً فيتمركون بالرقص والتصفيق والدوران ويستعدون بتلك الحركة لشروق انوار اخر الى ان يقضي ذلك الحال عنهم وذلك سر السماع واصوله الباعث على وضعه حتى قال بعض اعيان هذه الطائفة انه قد ينفتح للساكن في مجلس من السماع ما لا ينفتح له من الاربعينات وقال بعض الاكابر من الصوفية ان نسبة السماع الى قوة النفس نسبة الزند والمقدحة الى النار ولذلك حرّموه على المبتدئين والمنهمكين في لذات الجسمانية لانه يهيج منهم الشهوات الكامنة فيهم وقد نقل عن افلاطون انه كان اذا اراد ان يدعو بحرك قوة نفسه بسماع الانا المناسبة لما يريد تحريكه من قوة القرأ والمحبة الى هنا كلامه هذا هو الكلام الاجمالي في سبب الرقص واما حكمه فقد اختلف العلماء فيه فذهب طائفة الى الاباحة مطلقاً منهم الفوراني وامام الحرمين والرافعي والحوي والجللي والجلي والنووي وعماد الدين السهروردي والغزالي وبه جزم في الوسيط من كتبه وهو قول الامام الشافعي وعليه جمهور المشايخ الصوفية وهو مقتضى القياس لان الرقص حركة والحركة مباحة في الاصل والدليل عليه الكتاب والسنة واقتوال عظماء الامة اما الكتاب فبقوله تعالى ان في خلق السموات والارض والليل والنهار لايات لاولي الابصار الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا

والنوارق

الله ينقضي

باطلة

باطلاً سبحانه فكنا عذاب النار قال المفسرون معناه في كل حال ومن جملة الاحوال الرقص والدوران يجوز ذكر الله تعالى في حالة الرقص والدوران واما السنة فهو ما رواه مسلم في صحيحه عن عايشة رضي الله عنها انها قالت جاء جيش يزفون يوم العيد في المسجد فدعاني النبي صلى الله عليه وسلم فوضعت راسي على منكبيه فجعلت انظر الى اجهم حتى كنت انا الذي انصرف عن النظر اليهم والزفون في اللغة الرقص وفي رواية اخرى وكان يوم العيد يلعب السوادان بالدرق والجرباب في المسجد فقال تشتهين تنظرين نقلت نعم فاقامني وراءه خدي على خذه وهو يقول دونكم يا بني زفدة حتى اذا مللت قال حسبك قلت نعم قال فاذهبي وروى البخاري ومسلم والنسائي عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال بينما الحبشة يلعبون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بجربابهم اذ دخل عمر بن الخطاب فاهوى الى الحبشة فخصبهم بها فقال صلى الله عليه وسلم دعهم يا عمر فانهم بنو ارفدة قوله دونكم معناه خذوا فيه والدرق بالتحريك الترس من الجلد والجرباب بالكسر والفتح وعاء الزاد وقيل ما يوضع فيه السيف بغمده وقيل غمدة السيف وبنو ارفدة كاربلة قوم من الحبشة قال في شرح الغريب بنو ارفدة جنس من الحبش يرقصون بجربابهم انتهى كلامه ومعلوم ان لعبهم من اشد انواع الرقص لما فيه من التثنيات والتكيس والحركات المضطربة والرهيات المختلفة كما رأيناهم ومع هذا قد فعلوه بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم فقرّرهم وامرهم بالاخذ والزيادة فيه ورد من شعرهم فيكون مباحاً قطعاً والمباح اذا اقرن بالنية الخالصة يكون عبادة وهو المطلوب وقد روى ابو داود والبيهقي عن علي بن ابي طالب

الحصبة بالمد الحصن حصبت الرجل اذا رميته بالحصبة صحاح

الجرب بالكسر دغرج وان قوله الترس بالضم قلنا سببنا منه وان قوله

التثني وتحتيند ونونك كسرى وتشديد يله يوركن اول جانيه بوجانيه اككر يقال تشنا في مشيه وان قوله

رباه تربية وترى اى غذاه وهذا
لكل ما ينشئ كالولد والذرع ونحوه
صحيح

رضي الله عنه ان جماعة من الصحابة رقصوا بين يدي النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وهم علي بن ابي طالب واخوه جعفر وزيد بن حارثة وذلك في
قصة ابنة حمزة لما اختصموا في تربيتها ورفعوا الحكم الى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال لعلي انت مني وانا منك فجعل من سرون وصفاه وقال لجعفر اشبهت
خلقى وخلقى فجعل وراءه فجعل علي وقال لزيد انت اخونا ومولانا فجعل
وراءه فجعل جعفر والحجل هو الرقص وهذا من اقوى الادلة على باحة الرقص
وروى الامام ابو منصور الديلمي في مسند الفردوس في حرف ليماء عن انس بن
مالك رضي الله عنه قال كنا عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ نزل
عليه جبريل فقال يا رسول الله ان فقراء امتك يدخلون الجنة قبل الاغنياء
بخمسة ايام عام وهو نصف يوم من ايام الآخرة ففرح رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فقال افيكم من يشتدنا فقال بدوي نعم يا رسول الله
فقال مات هات فاشتد البدوي يقول لقد لسوت حية الهوى كبدي
فلا طبيب لها ولا راق الا الجيب الذي شغفت به فعنده رقيتي و
ترباتي فتواجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتواجد الاصحاب معه
حتى سقط رداؤه عن منكبيه فلما فرغوا اوى كل واحد منهم الى مكانه
فقال معاوية بن ابي سفيان ما احسن لعبيكم يا رسول الله فقال له يا معاوية
ليس بكريم من لم يهتز عند ذكر سماع الجيب ثم اقتسم رداء رسول الله بين
الحاضرين باربعة قطع او رد الحافظ المقدسي هذا الحديث في جواز
السماع وانشاد الاشعار والتواجد والرقص وقسمه الخرقه بين الحاضرين
انتهى كلامه وهكذا رواه الشيخ شهاب الدين السهروردي في العوارف
باسناده والشيخ نجم الدين الكبري في منارات السائرين وغيرهم وبعد هذا

فلا اعتبار لطعن الطاعنين فيه بانه ضعيف وغير صحيح فانهم قد استدلوا
بأحاديث اصنف منه كما لا يخفى على اهل العلم والله اعلم واما اقوال العلماء
فقد سئل الشيخ جلال الدين السيوطي عن احوال المشايخ الصوفية والذكر و
الرقص فقال كيف ينكر الذكر قايما وقد قال الله تعالى الذين يذكرون الله قياما
وتقوعا وعلى جنوبهم قالت عايشة كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يذكرون الله
تعالى اجنابا فاذا انضم الى هذا القيام الوجد والرقص ونحوه فلا انكار
عليهم فان ذلك من لذة الشهود اذ قد ورد في بعض الاحاديث رقص علي بن
ابي طالب حين قال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انت مني وانا منك
ورقص اخيه جعفر حين قال له اشبهت خلقى وخلقى ورقص زيد بن حارثة
حين قال له انت اخونا ومولانا وذلك من لذة الخطاب ولم ينكر عليهم فكان
هذا اصلا في رقص المشايخ الصوفية ووجدهم في الجملة لما يذكرونه من
لذة المواجيد وقد صح القيام والرقص في مجالس الذكر والسماع عن جماعة
من كبار الائمة منهم شيخ الاسلام وسلطان العلماء عز الدين بن عبد السلام
رحمه الله انتهى كلامه وقد سئل مشايخ الاسلام في مصر عن جماعة الصوفية
يجتمعون في مجالس الذكر والتذكير ثم ان بعضهم يقوم ذكرا هائلا لواردهم
له فهل يلام على ذلك مختارا كان ذلك او غير مختارا وينكر عليه وينعاه ام لا
افيد واما البسط اثبتتم الجنة فاجاب شيخ الاسلام سراج الدين البلقيني
رحمه الله بانه لا انكار عليه في ذلك وليس مانع منه ويلزم المتعدي
بذلك التعزير وهكذا اجاب الشيخ العلامة برهان الدين الانباسي بمثل ذلك وزاد
في الجواب بان صاحب الحال مغلوب والنكر محروم ما ذاق لذة التوجه ولا
صفي له المشروب الى ان قال وبالمجالة السلامة في تسليم حال القوم واجاب

ايضا بنحو ذلك كثير من الائمة الخنفية والمالكية وكتبوا عليه بالموافقة
انتهى صورة الفتوى وسئل ايضا الشيخ المفتي احمد بن الكمال رحمه الله عن
الوجد والسماع والرقص في كلام طويل فاجاب بانه جائز للمساكين
العارفين الصارفين اوقاتهم في العبادة والطاعة الصابطين انفسهم عن
المعصية والقباحة فهم لا يسمعون الا من الله تعالى ولا يشاقون الا اليه
ولا يرغبون الا فيه فاذا ذكره تاهوا واذا شكروه باخوا واذا وجدوا
صاحوا واذا غلب عليهم الوجد والحال فهم من طرقة الطوارق الالهية
فخر وذاب ومنهم من برق له بوارق اللطف فحرك وطاب ومنهم من
طلع عليه الحب من مطالع القرب فسكرو وغاب انتهى كلامه رحمه الله تعالى
وقد تدارك به بعض تقصيراته في حق المشايخ الصوفية فانه كان
يفتي في اويل حاله بخلاف ذلك ولما وفقه الله تعالى لمرضاته وانتقل
عن معتقدات علماء الرسوم رجع عن جميع ذلك وصار صوفيا بالكلية
قولا وفعلا وظاهرا وباطنا كما يدل عليه تاليفاته وكذا المفتي ابو كسوة
فانه افرد في اويل حاله في حق هذه الطائفة وافتن الناس بفتواه
الى هذا الان ثم لما تداركته العناية الالهية افي بخلاف ذلك ورجع
عما كان يفتي به اولا وله فتوى عربية طويلة في جواز الرقص لارباب
الاحوال لكن ليست عندي الآن فيكون جميع ما افق به قبلها منسوخا
باطلا فلا يجوز لاحد التمسك به وكذا مصنف كتاب الطريقة فانه
قد رجع عن امور كثيرة مما ذكره فيه من جلته الرقص والغناء والخن
والترجيع وله رسالة عربية ذكر فيها جواز هذه الامور وغيرها وهذا
ايضا نسخ ورجوع عما ذكره قبلها وهكذا حال المنكرين فانهم يرجعون عن

تاه في الارض بين يديها ونهانا
ذهب بخيرا صحاح
باح سره اذا اظهره صحاح

وقد روي

انكارهم

انكارهم في اواخر اعمارهم وهذا من اعظم احسانات الله تعالى لعبده فان
الانكار من اقبح الذنوب واخبث المعاصي وهو اثر من آثار الكفر وله نتيجة
خبثية وذلك سلب الايمان فعوذ بالله من الخذلان واقل غائلة الانكار التي
الله تعالى وهو عليه غضبان بحكم الكشف الالهي وقد سئل ايضا بعض الافاضل
عن جواز رقص الصوفية فاجاب بانه قد ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم
اوقف عايشة خلفه وهي تنظر الى الحبشة وهم يرقون بين يديه في
المسجد والزفن الرقص وما فعل عنده وسكت عنه يكون مباحا لا
محالة قال امام الحرمين الرقص مباح فانه حركات على الاستقامة او على
الاعوجاج ولكن كثرت بحرم المرقرة وقال الغوري في العدة الغناء
مباح اصله وكذا ضرب القصيب والرقص وما اشبه ذلك وقال الامام
الغزالي في الاحياء ان هذه النصوص والمقاييس تدل على باحة الغناء
والرقص والضرب بالدف والزنج واللعب بالدرق والجواب والنظر
اليها وقال في موضع آخر منه اللهم من حيث انه لم يولس بحرام ولا
يكره ولا يواخذ به ان عني به انه فعل لا فائدة فيه فان لعب الحبشة
ورقصهم هو وكان النبي صلى الله عليه وسلم ينظر اليه وعلى هذا الوصف
الانسان على نفسه في كل يوم ان يضع يده على راسه مائة مرة فهذا
عبث لا فائدة فيه ومع هذا لا يواخذ به فكيف يواخذ بالشعر والرقص
وقال في موضع آخر الرقص سبب لتحريك السرور والنشاط وكل سرور
مباح فكذا سبابه ولو كان ذلك حراما لما نظرت عايشة مع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم الى رقص الحبشة في المسجد بالدرق والحرب بل هو
هو مباح وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم الهوا والعنوا فاني

الشيخ جيل من السودان وهم الزنوج
قال ابو عمر وزنج وزنجي بفتح الزاء
وكسرهما في الكل صحاح

أَكْرَهُ أَنْ يَرَى فِي دِينِكُمْ غِلْظٌ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلْتُ رَبِّي
 أَنْ لَا يُعَذِّبَ الْإِلَهِينَ مِنْ ذُرِّيَةِ الْبَشَرِ فَأَعْطَانِيهِمْ أَنْتَهَى كَلَامُهُ رَحِمَهُ اللَّهُ
 وَلَا يَخْفَى لَطَافَةُ هَذَا الِاسْتِنْبَاطِ وَجَمْعِيَّتُهُ وَدَقِّقَتُهُ وَمَتَانَتُهُ فَنَأْمُلُ وَ
 ذَكَرْتُ الرِّسَالَةَ التَّحْقِيقِيَّةَ فِي طَرِيقِ الصُّوفِيَّةِ لِلشَّيْخِ سُبُّلِ الْخَلْقِ وَدَبِّ
 سِرِّهِ نَقْلًا عَنْ شَرْحِ الْمَنْظُومَةِ الْمُسَمَّيَةِ بِالْجَوَائِدِ أَنَّ التَّغْنِيَّ بِالْأَلْحَانِ وَتَمَامَهُ
 مَبَاحٌ عِنْدَ إِمَامِ الشَّافِعِيِّ فِي أَصْلِهِ مَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ تَشْبِيهٌُ بِإِنْسَانٍ مُعَيَّنٍ
 وَكُلٌّ مِنْ اتَّخَذَ التَّغْنِيَّ حُرْفَةً وَكَسْبًا بَانَ يَطُوفُ بِهِ عَلَى النَّاسِ وَلَمْ يَتَّخِذْهُ
 كَسْبًا لَكِنَّهُ يُدِيمُ الِاسْتِمَاعَ إِلَيْهِ فَمِنْ هَذَا سَفَهٌ تَرَدَّدَ بِهِ الشَّهَادَةُ وَكَذَا الْفَصِيلُ
 فِي الضَّرْبِ بِالْقَضِيبِ وَالرَّقْصِ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ أَنْتَهَى كَلَامُهُ وَأَذَانُ الْقُرْ
 هَذَا فَاَعْلَمُ أَنَّ كِبَارَ الشَّايِخِ الصُّوفِيَّةِ أَجْعَلُوا عَلَى أَبَاحَةِ السَّمَاعِ وَالْوُجُودِ
 وَالرَّقْصِ لَكِنَّهُمْ اخْتَلَفُوا فِي كَوْنِهِ كَمَا لَمْ يَكُنْ فِي الْإِنْسَانِ أَمْ لَا فَقَالَ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ
 كَمَا مَطْلَقًا وَقَالَ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ لَيْسَ بِكَمَا مَطْلَقًا وَكَمَا لَمْ يَكُنْ فِي الْإِنْسَانِ
 السَّكُونُ وَالْوَقَارُ عِنْدَ السَّمَاعِ وَقَالَ الْآخَرُونَ أَنَّهُ إِنْ كَانَ مُصَادِقًا لِلْحَقِّ
 فَهُوَ كَمَا وَالْآفَلَا وَهَذَا هُوَ الْحَقُّ الْحَقِيقُ بِالْقَبُولِ عِنْدَ رَبَابٍ لِعُقُولِ
 وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى الْآنَ فَإِنَّ الْحَقِيقِينَ مِنْ عُلَمَاءِ الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ افْتَوَوْا
 بِجَوَازِ الرَّقْصِ لِأَرْبَابِ الْأَحْوَالِ وَمِنْ أَفْتِي بَخْلَافِ ذَلِكَ فَقَدْ أَخْطَأَ
 فَا حَفِظْهُ فَإِنَّهُ مِنَ الْمَهَامَاتِ الدِّينِيَّةِ وَقَالَ الْإِمَامُ الْقَشِيرِيُّ وَالْفَرَاغِيُّ
 وَالسَّهْرُورِيُّ أَنَّ بَعْضَ الصَّالِحِينَ رَأَى أَبَا الْعَبَّاسِ الْخَضِرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 فَقَالَ لَهُ مَا تَقُولُ فِي السَّمَاعِ الَّذِي يَخْتَلِفُ فِيهِ أَصْحَابُنَا فَقَالَ هُوَ الصَّفَاءُ
 التَّلَازُلُ الَّذِي لَا يَثْبُتُ عَلَيْهِ إِلَّا أَقْدَامُ الرِّجَالِ وَقَالَ الشَّيْخُ الْجَلِيلُ الْمَشَافِ
 الدِّينُورِيُّ قَدْ سَمِعْتُ الْعَزِيزَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

التشبيح شاعر مشهور
 أنك يقال هو يشبب بفلانة
 أريئيب بها يعني شونده
 الكاشيت ايده
 وان قوله

فِي الْمَنَامِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ تَنْكَرُ مِنْ هَذَا السَّمَاعِ شَيْئًا فَقَالَ لَا أَنْكَرُهُ
 وَلَكِنْ قُلْ لَهُمْ يَفْتَحُونَ قَبْلَهُ شَيْءٌ مِنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَيَخْتَمُونَ بِهِ بَعْدَهُ
 هَذَا مَا حَصَلَ لِي مِنْ أَدَلَّةِ أَبَاحَةِ الرَّقْصِ وَذَهَبَ طَائِفَةٌ أُخْرَى إِلَى الْحَرَمَةِ
 مُطْلَقًا وَعَزَّاهُ الْقُرْطُبِيُّ إِلَى إِمَامِ مَالِكٍ وَالشَّافِعِيِّ وَاحِدِ بْنِ حَنْبَلٍ أَنَّ
 صِدْقًا وَأَنَّ كَذِبًا وَعَلَيْهِ زَعْمُ أَكْثَرِ أَهْلِ الرُّسُومِ وَلَا دَلِيلَ لَهُمْ فِي ذَلِكَ أَصْلًا
 سِوَى الْقِيلِ وَالْقَالَ وَاسْتَدَلَّ عَلَيْهِ بَعْضُ الْجُهَالِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَمْشِ فِي
 الْأَرْضِ مَرَحًا أَنْتَ لَا تَحْزِقُ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا وَبِقَوْلِهِ تَعَالَى
 إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَالٍ خَوْرٍ وَبَيَانُهُ أَنَّ الْمَرْحَ وَالْإِخْتِيَالَ هُوَ الْكِبَرُ
 الرَّقْصُ أَيْضًا مِنَ الْكِبَرِ فَيَكُونُ مِنْهَا غَيْرُ مُرَضًى وَلَا يَخْفَى أَنَّ هَذَا
 قَوْلٌ بَاطِلٌ وَاسْتِنْبَاطٌ فَاسِدٌ بِالْبِدْأَةِ فَإِنَّ رَقْصَ الصُّوفِيَّةِ نَاشٍ
 عَنِ الذُّوقِ وَالشُّوقِ وَهُوَ نَاشٍ عَنِ التَّذَلُّلِ وَالْإِفْتِقَارِ وَالْفَنَاءِ
 فَيَكُونُ مَبَينًا لِلْكِبَرِ مَبَينَةً تَامَةً فَالاستدلال به يدل على عدم
 الدَّلِيلِ وَاسْتَدَلَّ بَعْضُهُمْ بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ لَعِبٍ حَرَامٌ
 إِلَّا ثَلَاثَةً مَلَاعِبَةُ الرَّجُلِ بِأَهْلِهِ وَتَأْدِيبُهُ لِفَرْسِهِ وَمَنَاضِلَتُهُ بِقَوْلِ
 وَالرَّقْصُ لَيْسَ بِمُسْتَحَنٍّ مِنْ عُمُومِهِ فَيَكُونُ حَرَامًا وَالْجَوَابُ عَنْهُ أَوَّلًا
 أَنَّ هَذَا الْحَدِيثَ مُضْطَرِبٌ أَلْفَافٌ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ كُلِّ شَيْءٍ
 يَلْهُو بِهِ الرَّجُلُ فَهُوَ بَاطِلٌ إِلَّا تَأْدِيبَهُ فَرْسَهُ وَرَمِيَهُ بِقَوْسِهِ وَ
 مَلَاعِبَتَهُ زَوْجَتَهُ وَبَعْضُهَا كُلُّ شَيْءٍ لَيْسَ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى فَهُوَ
 وَلَعِبٌ لَا أَنْ يَكُونَ أَرْبَعَةً مَلَاعِبَةُ الرَّجُلِ أَمْرَاتُهُ وَتَأْدِيبُ الرَّجُلِ
 فَرْسَهُ وَشَيْءُ الرَّجُلِ بَيْنَ الْغَرَضَيْنِ وَتَعْلِيمُ الرَّجُلِ السَّبَاحَةَ وَلَيْسَ
 فِيهَا لَفْظُ الْحَرَمَةِ وَلَفْظُ الْبَاطِلِ وَاللَّهُوُ وَاللَّعِبُ لَا يَدُلُّ عَلَى الْحَرَمَةِ

سه ناضله اذا رماه صحاح

اصلاً فلا يكون دليلاً قطعياً على الحرمة كما لا يخفى بل الرواية الاخيرة تدل
على باحة الرقص وجواز اذ رقص الصوفية من جملة ذكروا الله تعالى عند
التحقيق وثانياً انه معارض بما ذكرنا من الادلة وثالثاً ان الرقص مستثنى
من عموم توفيقا بين الادلة فتأمل واستدل بعضهم بقوله صلى الله تعالى
عليه وسلم من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد أي مردود على
صاحبه وبقوله عليه السلام كل بدعة ضلالة والجواب ان الرقص ليس من
الامور المحدثه المبدعة بل هو من الامور المقررة في الشريعة كما يدل عليه
ما ذكرنا من الادلة ولو سلمنا انه من المحدثات المبدعة فليكن من البدع
الحسنة الخارجة من عموم الحديث كما ذكرنا في صدر الكتاب واستدل بعضهم
بما روى عن عبد الله بن مسعود انه سمع قوماً اجتمعوا في المسجد يقولون
ويصلون على النبي يرفع الصوت جهرًا فراح اليهم وقال لهم ما عهدنا
هذا على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما آيكم الا مبتدعين
فما زال يكرر ذلك حتى اخرجهم من المسجد واجاب عنه صاحب الرسالة
التحقيقية بانه كذب واقتراء على ابن مسعود لمخالفة النص من القرآن
والاحاديث النبوية وافعال الملائكة قال الله تعالى ومن اعظم من منع
مساجد الله ان يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها اولئك ما كان لهم ان
يدخلوها الا خائفين ولو سلمنا صحة وقوعه فهو لا يعارض الادلة
المذكورة لانه اثر والاثر لا يعارض الحديث كما لا يخفى وبطلان الادلة
يدل على بطلان المدلولات والله اعلم وذهب طائفة اخرى الى
التفصيل فقالوا ان كان فيه تشن وتكسر فهو حرام والا فلا بأس
به ذكره الامام الرازي في شرحه وقال بعضهم ان كان فيه تشن وتكسر

فهو مكروه والا فلا ذكره ابو علي الحلبي في منهاجه وقال بعضهم ان كان على
سبيل المداومة فلا يجوز وان لم يكن على سبيل المداومة فيجوز ذكره الجاهلي
في الكفاية وقال بعضهم يجوز لا بابا لحوال الذين يقومون بالوجد ولا
يجوز لغيرهم ذكره الاستاذ ابو منصور والقاضي حسين وابوبكر العارفي
البنغادي والغزالي في كتبهم وعلى هذا فتوى لايمة وعمل الامة كما
مرانفا وفيه توفيق بين كلام العلماء الظاهرية والشافعية الصوفية
فيوجه اقوال العلماء انه حرام الى غير اهله واقوال الصوفية انه حلال
الى اهله وهذا التوجيه لا بد منه في هذا المقام والا يلزم تخطية
احد الفريقين وهذا فتنة عظيمة في الدين وتفرقة بين المسلمين و
امر لا يرتضيه اهل العلم واليقين وقد كتب لمصنف في الحاشية فقال
اني تتبعت اقوال المنكرين فوجدت حرمة الرقص والسمع في كتبهم
مقدار ما بين وستين واقوال المجوزين فوجدت اباحتهما في كتبهم
مقدار خمسة وثمانين فاما اختياري من بين هذه الاقوال ما قاله
الجنيد رحمه الله تعالى الرقص والسمع حرام على العوام لبقاء نفوسهم
مباح للخواص لو فور علمهم مستحب لاصحابنا لغنا وحظوظهم كذا في
رسالة القشيري انتهى كلامه وكان رحمه الله لم ينظر الى عبارة
الرسالة فان هذا القول فيها منقول عن ابي علي الدقاق وعبارتها
هكذا سمعت الاستاذ ابا علي يقول السماع حرام على العوام لبقاء نفوسهم
مباح للزهاد لحصول مجاهداتهم مستحب لاصحابنا لحيات قلوبهم انتهى
كلامه لكن في كتاب الامتاع نسبته الى الجنيد ايضا فتنبه له فأت
بعض من لم يتنبه لما ذكرنا افتى بحرمة السماع والرقص مطلقا فسلط

جهال الناس على المشايخ الصوفية وفقرائهم فنظروا اليهم بعين الحق
والازدراء ونسبواهم الى الاحاد والازدية حتى قتلوا بعضهم وحاربوا
مع الله تعالى فسلط الله عليهم الكفار فاستولوا عليهم واخربوا ديارهم
وسبوا اموالهم واولادهم وبقيوا اسارى في ايدي الكفار الى ان سكن
غضبه تعالى وهذا وقع في بغداد في زمن الخلفاء العباسية وفي بلاد
الغرب والترك وقد شاهدت انا غضب الحق تبارك وتعالى على
البلاد التي اهيئت فيها اهل الله تعالى بحكم الكشف لقوى الاله التي
لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزل من عليم حكيم بغزو
بالله من غضبه وعقابه واذا تقر هذا فقد ظهر بطلان قول
المصنف مهورا لا ريب فيه وهوان الرقص هو الحركة الموزونة و
الاضطراب هو الحركة الغير الموزونة وكل واحد منهما لعب غير مستثنى
من عموم قوله صلى الله عليه وسلم كل لعب حرام ويدخل فيه ما يفعله
بعض الصوفية في زماننا بل هو أشد من كل لعب لانهم يفعلونه على
اعتقاد العبادة فيخاف عليهم امر عظيم وهو الكفر وسبب هذا الجهل
بما ذكرنا من الأدلة واقتوال علماء الامة واختلاف الائمة وكذا قول
الامام ابي الوفاء بن عقيل المالكى حيث قال قد نص القرآن على النهي
عن الرقص فقال ولا تشرب في الارض مرعا انك لن تحرق الارض ولن
تبلغ الجبال طولا ودم المختال فقال ان الله لا يحب كل مختار فخور
والرقص أشد المرح والكبر والبطر وقد مر جوابه آنفا وسبب الجهل
بما ذكرنا ايضا وعدم معرفة حقايق الاشياء واستنباط الاحكام
فان الاستدلال بالآية المذكورة على حرمة الرقص من سخافة العقل

بضم المصنف
مرار الطرقة

ار يكون داخل في النهي
مرار الطرقة

وكذا

مرار الطرقة
بضم المصنف
مرار الطرقة

وكذا قول ابي بكر الطرطوشي المالكى حين سئل عن مذهب الصوفية فقال
اما الرقص والتواجد فاول من احدثه اصحاب السامري فانه لما اتخذ
لهم عجلا جسدا له خوار قاموا عليه يرقصون ويتواجدون فهو دين
الكفار وعباد الجبال هذا ما ذكره المصنف من كلامه وذكر في كتابه تدخل
الشرع لابن الحاج المالكى سئل ابي بكر الطرطوشي عن قوم اجتمعوا في
مكان يقرءون القرآن وينشدون الاشعار فيرقصون بالدف والشبابة
هل يحل حضورهم ام لا فقال مذهب الصوفية بطلالة وجهالة وضلالة
وما الاسلام الا كتاب الله وسنة رسوله عليه السلام واما الرقص و
التواجد فاول من احدثه السامري فانه لما اتخذ لهم عجلا جسدا له
خوار قاموا عليه يرقصون ويتواجدون فهو مذهب الكفار وعبدة
العجل وانما كان مجلس النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه كانوا على
رؤسهم الطير من السكون والوقار وكان الجبل الراسي في القرار لا يتحرك
ولا يصفقون ولا يرقصون فيذبني للسلطان ونوابه ان يمنعهم من
الحضور في المساجد ولا يحل لاحد يؤمن بالله واليوم الآخر ان يحضرهم
او يعينهم على باطلهم هذا مذهب مالك وابي حنيفة والشافعي واحمد بن حنبل
وعمرهم من ائمة المسلمين انتهى كلامه اقول الصوفية صنف عباد الله
تعالى وخلاصة خلقه وساداتهم وحمل نظره تعالى من خلقه في جميع الازمان
فهم اهل الله تعالى وخاصته ومذهبهم في الظاهر والباطن اصح المذاهب
واقواها وافضلها فان ما كان لغيرهم بالقييل والقال فلم بالشهود والحال
وما كان لغيرهم بالدليل والتحسين فلم بالكشف واليقين فجميع اقوالهم وافعالهم
موافق للكتاب والسنة وحركاتهم وسكناتهم مقبسة من مشكاة النبوة

هو صوت البقر من الطرقة
أظهر الوجود بقوة الحال
مرار الطرقة

وان لم يدركه المنكر لغير بصيرته ودقة ما خذهم فكيف يكون مذهبهم بطلاة
وجاهلة وضلالة وقد جمع اخلاق الانبياء وسيرهم في الظاهر والباطن
فهم ورثة الانبياء وخلفاؤهم وحفظة مراتبهم في الحقيقة الى يوم القيمة
واذا انقضى هذا فقوله مذهب الصوفية بطلاة وجاهلة وضلالة باطل لما
ذكرنا وقوله وما الاسلام الا كتاب الله تعالى وسنة رسوله مسلم ولكن لا
نسلم ان مذهب الصوفية غير موافق للكتاب والسنة وامر وقوله
اول من احدث الرقص والتواجد السامري باطل ايضا بل اول من احدثه
الملائكة الطوافون بالعرش العظيم والطوافون بالبيت المعمور والطوافون
بالكعبة البيت الحرام كما ورد في الاخبار وقوله فهو مذهب الكفار وعبد
البحال هو اولي به واحق واجدر لان الكلام صفة التكلم قال صلى الله
تعالى عليه وسلم لا يرى رجل رجلا بالفسق ولا يرميه بالكفر الا ارتدت عليه
وقوله انما كان مجلس النبي واصحابه كاتما على رؤسهم الطير مسلم ولكن كان
في بعض المجالس يرقص الحبشة بين يديه وفي بعضها ينشد الاشعار عنده
وهو يتبسم وفي بعضها يمزح اصحابه ويلاطفهم كما هو مذکور في الكتب و
قوله فينبغي للسلطان ونوابه منعهم بل ينبغي لهم تعزير وتاديبه بهذا
القول الباطل الناشئ من الجهل والرعونة وقوله ولا يحل لاحد حضورهم
باطل فان حضورهم طاعة وقربة والتبرك بهم رحمة ودعاؤهم لدفع
البليات جنة وقوله هذا مذهب مالك وابي حنيفة والشافعي واحمد
وغيرهم من ائمة المسلمين باطل ايضا لانه لم ينقل عن الامام ابي حنيفة في
ذلك شيء ولا عن احد من اصحابه وما ذكر في بعض كتب الفتاوى انما هو
كلام بعض المتأخرين واصله ما خوذ من اهل الاعتزال المنكرين لاحوال

الشافعي

الشافعي الصوفية فلا اعتداد به اصلا واما الامام الشافعي فقد نقلنا
عنه ابا حنة الرقص انفا واما الامام مالك واحمد فلم يصل منهم اليه شئ
يعتمد عليه في حرمة الرقص وعلى تقدير ثبوته فلا اعتداد به لعدم استناد
الى دليل شرعي كما ذكرنا فيما مر انفا واعلم ان قول القائل هذا حلال وهذا
حرام في الاحكام الشرعية معناه ان الدليل الشرعي اقتضى حله وحرمة
بحيث يثاب فاعله على الايتان به او يعاقب فلوان الامة عن آخرها
اجعت على حكم ثم ظهر دليل خلافة فهو يبطله ولا شك ان قول بعض الناس
الرقص حرام دعوى بلا دليل وقد ظهر لنا دليل خلافة فيبطل حكمه ويكون
حكمه باطلا لغوا من الكلام فاخفظه فانه مما التفت به في هذا المقام
بعون الملك العلام وكذا قول التاتارخانية الرقص في السماع لا يجوز
فانه باطل لما ذكرنا وكذا قول الزخيرة ان الرقص كبيرة فانه ليس
فضلا عن الكبيرة كيف وقد فعل بين يدي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
مرارا ولم ينكر على فاعله والامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب عليه
نعوذ بالله من الجهل وكذا قول الامام البرزلي في فتاواه قال القرطبي ان
هذا الغناء وضرب القصيب والرقص حرام بالاجماع عند مالك و
الشافعي واحمد في مواضع من كتابه وسيد الطائفة احمد اليسوي صرح
بحرمة ورأيت فتوى شيخ الاسلام جلال الدين الكرلاقي ان مستحل هذا
الرقص كافر ولما علم ان حرمة بالاجماع لزم ان يكفر مستحله والشيخ
الزخشي في كشافه كلمات فيهم يقوم بها عليهم الطامة وإصاحب
النهاية والامام المجوسي شد من ذلك انه في كلامه اقول فساد هذا القول
وبطلانه ظاهر لمن تأمل فيما ذكرنا بالبداهة لكن ينبغي لنا ان نبين فساد

اد العود على وتيرة مخصوصة
صحاح

ط
اد القيمة مراتل الطرق

على التفصيل والتعيين اذ ليس الخبر كالبيان فقله ان هذه الامور
 حرام بالإجماع باطل لما ذكرنا انفاً ان الامام الشافعي وكثير من العلماء
 يبيحون جميع ذلك فكيف يكون حرمتها مجعاً عليه وسبب ذلك الحكم الجمل
 باختلاف العلماء وعدم الاحاطة باصول الدين وفروعه وقوله وسيد
 الطائفة احمد اليسوي بالياء التحتية دون النون نسبة الى يسي وهي
 مدينة في بلاد الترك وهذا الرجل من المشايخ النقشبندية وقد التحق
 جهالهم بالعوام والبراز جعله سيد الطائفة لموافقته في دعواه والا
 فقد ذكرنا انفاً ان اجماع كبار الصوفية على اباحة الرقص وبعد هذا
 فلا اعتداد بما شال هذه الكلمات الناشئة عن كمال الجهل والغباء وسخا
 العقل كما لا يخفى وقوله رأيت فتوى شيخ الاسلام جلال الدين الكرلاي
 الخفي ان مستحل هذا الرقص كزنا بطل وزينغ وضلال واضلال وهو ليس
 ممن يعتد بكلامه ويعتمد على فتواه فاني ما رأيت اسمه ولا رسمه في شيء
 من الكتب سوى لبرازية وهو الذي جعله شيخ الاسلام وكبره لموافقة
 رايه لرأيه الباطل والآفه في الحقيقة شيخ الشيطان لا شيخ الاسلام
 فان الامام الشافعي وكثير من اصحابه والغزالي وجمهور الصوفية وغيرهم
 من علماء المذاهب الاربعة قائلون باباحة الرقص والسمع وافقوا بها
 واتى جاهل يكفر هؤلاء المجتهدين والمسلمين ثم يدعي الاسلام لنفسه و
 تعليل البراز بعده بقوله ولما علم ان حرمة الاجماع لازم ان يكفر مستحله
 ابطال منه وكأنه لا يعرف معنى الاجماع والا فلا اجماع بعد قول هؤلاء
 الاجلة بالاباحة ولوسلنا ان حرمة الرقص ثابت بالاجماع لا يلزم
 اكفار المخالفين لان الاجماع الموجب للاكفار انما هو اجماع الصحابة

الكرلاي
 نسبة الى يسي
 الخفي
 من اولاد
 الكرلاي
 نسبة الى يسي
 الخفي

الاصول ثلثة الكتاب ويتبعه
 شريعة من قبلنا والسنة
 ويتبعها الآثار والاجماع
 ويتبعها تعامل الناس
 والخصاس اهل رابع الحال كذا
 ويتبعه التوقي استصحابا
 ذكره الامام بدر الدين الكردي
 رحمه الله علاه الدين الاسود

رضوان

رضوان الله عليهم اجمعين اذا كان قطعي البتوت بان كان ثبوته بطريق
 التواتر لا بالاحاد والشهرة فان الاجماع على مراتب اجماع الصحابة ثم اجماع
 من بعدهم فيما لم يرو فيه خلاف من الصحابة ثم اجماعهم فيما روى فيه خلاف
 منهم فهذا اجماع يختلف فيه فالاول بمنزلة الآية والخبر المتواتر يكفر
 جاحده والثانية بمنزلة الخبر المشهور يضل جاحده والثالثة لا يضل
 جاحده لما فيه من الاختلاف ثم ان اجماع الصحابة الواصل اليها ان كان
 بالتواتر بان يجمع عليه اهل كل عصر كان كالحديث المتواتر يكفر جاحده و
 ان كان بالشهرة او بالاحاد بان ينقله بعض الناس من اهل كل عصر زمان
 ان الصحابة اجمعا على كذا كان كالحديث المشهور وخبر الواحد فيوجب
 العمل دون العلم فلا يكفر جاحده لكن يقدم على القياس وان ذلك الاجماع
 القطعي من الصحابة حتى يلزم الكفار مخالفته وتضليل جاحده وكعمرى
 هذا ضلال بعيد وقول عنيد على انكار الاجماع في حكم من الاحكام بان
 قال لا اجماع فيه لا يوجب الكفر وانما يلزم الكفر اذا انكرا اصل الاجماع
 بان قال الاجماع ليس بحجة وقد قبل لم يثبت الاجماع على شيء في عصر من
 الاعصار وزمن من الازمنة ومن ادعى الاجماع في شيء فقد كذب وبهت
 فاحفظه فانه من المهمات الدينية والتحقيقات اصولية التي هي
 كالسراج الوهاج في رفع الحجب الظلمانية وقوله وللشيخ الرنخري في
 كشافه كلمات في حقه يقوم بها عليهم الطامة أي القيامة اقول الرنخري
 لم يبق الطامة على الصوفية فقط بل قامها على جميع الامة حتى طال اللسان
 في خير البرية فضلا عن الصوفية وبعد هذا فالاستدلال بكلامه من قلة
 الدين وضعف ليقين فانه رجل من اهل البدع والضلال فلا ينبغي الاستدلال

وجعلنا سراجا وهاجا
 مثلالا وقادما من ربه النار
 اذا اضاءت او بالغياخ الحارة
 من الوجود وهو الخمر والمراد
 الشمس قاضي

بكله في الامور الدينية فان الدين مستغن عنه وعن جميع تاليفاته
وقد قيل من الحسبة اخراج كتب اهل البدع من البيوت ومن حملتها الكسبا
قال في كتاب نصاب الاحتساب ومن الحسبة اخراج كتب اهل البدع من البيوت
وكان في بيتي الكشاف فاخرجه من البيت وعرضته على البيع فباعوه و جاؤا
بثمنه فاقبلت ثمنه كمن الخزير وقال بعض الافاضل المصنف
واضرابه لما لم يرضوا بشيوخ المسلمين اتخذوا الزنخري شيخا لهم فاخذوا
في مدحه ومدحوه غاية المدح حتى سموه باسم الشيخ وحق ان يكون شيخا
لهم فاعتبر وسئل شيخ الاسلام ومفتي الانام الشيخ الشريف بجوزاده
عن الذكر الجهرى والسمع والرقص فقال قد اجاز بعض المشايخ الذكر الجهرى
ليقطع الخواطر والوسواس لكن الذكر الخفى افضل منه بمراتب كثيرة كما
قال صلى الله عليه وسلم الذكر الخفى يفضل على الذكر الجهرى باثنين و
سبعين درجة واما الرقص والدوران فهو حرام في اربعة مذاهب وحرمة
ثابت بالكتاب والسنة والاجماع فيكفر مستحله بالاتفاق اما الكتاب فقوله
تعالى ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا لعبدين وقوله تعالى ولا تشرك
بالارض مرجا واما السنة فهو ما رواه الطبراني وابن عسكروا بن عبد البر
والطحاوي عن ابى سعيد الخدري قال دار رجل في خلق الذكر على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لاصحابه اذبحوه فقصده واذك
فقال لا تذبحوه ولكن اربطوه هذا العمود لا أبرح من مكانى هذا حتى
يجدد ايمانه وقال صلى الله عليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم و
في الرقص والدوران تشبه باصحاب السامري واليهود واما الاجماع
فقد اجمع الفقهاء على حرمة الرقص والدوران قال صاحب الهداية ويكون

لا ابيع افعل ذلك اى لا ازال
افعله صحاح

للمصلي

للمصلي ان يعيث بثوبه او بجسده لقوله عليه السلام ان الله تعالى كره لكم
ثلثا وذكر منها العيث ولان العيث خارج الصلوة حرام فاطنك في الصلوة
ويلزم منه حرمة الدوران لانه من العيث الكبر و ذكر الطرطوش في
فتاواه مذهب الصوفية بطلالة وجهالة وضلالة وما الاسلام الا كتاب
الله وسنة رسوله والرقص والتواجد فاول من احدثه اصحاب السامري
حين اتخذ لهم عجلا جسدا له خوار فقاموا يرقصون ويتواجدون حول فهو
دين الكفار وعبدية العجل وكان مجلس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع اصحابه
كانا على رؤسهم الطير من الوقار فيجب للسلطان ونوابه ان ينعوه عن
الحضور في المساجد وغيرها ولا يحل لاحد يؤمن بالله ورسوله واليوم الآخر
ان يحضر معهم هذا مذهب ابي حنيفة وما لك والشافعي واحد وغيرهم من
ائمة الدين وقال في الرخيرة الرقص كبيرة في اباحه يكفر بالاتفاق وقال
في فتاوى الحاوي المشي في حال الذكر والدوران مكروه كراهة تحريمية
يكفر مستحله وقال في الجامع الصغير الرقص والدوران في مجلس الذكر و
غيره حرام لقوله عليه السلام كل لعب ابن آدم حرام الا ثلثة ملاعبة
الرجل مع اهله ومناضلته بقوسه وتاديب فرسه انتهى كلامه لا بآرك
الله فيه فانه قد ضل واضل كثيرا عن سواء السبيل وبطلان كلامه
ظاهر لمن تأمل فيما ذكرنا مرارا لكن ينبغي ان نشير الى بعض مواضع تنصيصا
لبطلانه اما الاستدلال بالاية الاولى فجهل منه لان معناها ما
السموات والارض وما بينهما عشا بلا فائدة ولا حكمة بل خلقنا كل واحد
منها لفائدة وحكمة وعبرة يعتبر بها اولوالالباب واهل البصائر
واين الرقص والدوران من هذا وكذا الآية الثانية وقد ذكرناها آنفا

هذا الحديث في بعض
الكتب القديمة
والحديث في بعض
الكتب القديمة

وأما الحديث الأول فهو موضوع باطل من اوضع الموضوعات ولا
 يستدل به جهل وأما الحديث الثاني فهو دليل لنا لا دليل علينا لأن
 دوران المشايخ الصوفية مأخوذ من طواف بيت الله الحرام كما مر آنفاً و
 من تشبه بقوم فهو منهم وأما دعوى الإجماع فيه فهو باطل وأوقعه
 في هذه الورطة كلام الطرطوشي وقد ذكرنا بطلانه آنفاً وما نقله
 عن الكتب المذكورة فقراين ضعيفة ودعوى بلاد ليل غير مستندة
 إلى امر شرعي فلا تجدي نفعاً والحق ما ذكرنا وأما نورد أمثال هذه الأمور
 لئلا يكون مضلة للمسلمين إذا رأوها والآفا ذكرنا من الأدلة الصحيحة
 في صدر البحث كافية في ثبات المطلوب فافهم وقال في بعض كتب
 الفتاوى سيئ الخلو في عن الذين سموا أنفسهم بالصوفية واختصوا
 بنوع لبس واشتغلوا باللهو والرقص وادعوا لأنفسهم منزلة عند الله
 تعالى فقال أنهم افتروا على الله تعالى كذباً أم بهم جنة فليس لبي صلى الله
 عليه وسلم من الدد ولا الدد منه وقد نهى عن لبس الشريرين فقل
 له أن كان هذه الطائفة زايغين عن الطريق المستقيم هل ينفون
 من الأرض لقطع فسادهم عن العامة فقال ما طلة الأذى عن الطريق
 أبلغ في الصيانة وأنفع في الديانة وتميز الخبيث من الطيب أولى
 وأجدر أن نهى كلامه وهذا مثل الأول في كونه خرافة وفتنة ومضلة
 قابله الله تعالى به روى في الحديث لست يد يد ولا الدد مني والدد
 بالدالين الممهلين اللهو واللعب يعني أنه عليه السلام ليس بلاعب
 ولا اللاعب منه ورقص الصوفية لعب داخل تحت الحديث فيكون
 منهياً وانت خبير أن رقص الصوفية من قبيل ذكر الله تعالى قياماً وقعوداً

انظر الى هذه الرواية
 وصل الرقص في بيت
 ذكر الله تعالى

وحاشي

وحاشي أن يلعب أولياء الله تعالى بالذكر وإن يتفقوا على الباطل ولا يعرفوا
 ما يجوز لهم وما يمتنع عليهم في الشريعة والمراد بلبس الشريرين الرقيق
 والخشن من الثياب وقوله اما طلة الأذى عن الطريق أبلغ في الصيانة
 يعني أن منعهم وزجرهم أبلغ في صيانتهم وحفظهم من نفيهم عن البلاد
 انظر في ضلالة هؤلاء المنكرين كيف يؤذون أولياء الله تعالى وهم من
 باخراجه من البلاد ولا يعرفون أن وجودهم أمان لهم من البلاء وأنهم
 أن أخرجهم لهلكوا في أثرهم كما هلك الكفار بعد الانبياء عليهم الصلوة
 والسلام وذلك أن الأولياء في ستر الانبياء قائمون مقامهم حافظون
 لمراتبهم ونسبة المنكرين إلى الأولياء نسبة الكفار إلى الانبياء وقد هلك
 الكفار بعد الانبياء فكذلك المنكرون بعد الأولياء قال الله تعالى
 خطاباً للنبيه وإن كادوا ليستفزوك من الأرض ليخرجوك منها و
 إذا أيلبثون خلفك إلا قليلاً أي أن أهل مكة كادوا يخرجوك ويستفزوك
 من أرض مكة ليخرجوك منها وإذا أيلبثون ولا يبقون بعدك إلا
 زماناً قليلاً وقد كان كذلك وهكذا حال المنكرين لأولياء الله تعالى يحكم
 الكشف الإلهي وقد ألهت هذا المعنى في سالف الزمان فإراد الله سبحانه
 وتعالى إبراز في هذا الآن وقوله وتميز الخبيث من الطيب أولى وأجدر
 من النفي المذكور فنقول الكلام صفة المتكلم وهو به أولى وأجدر
 من أهل الله تعالى وذلك أن المنكر جنب أبداً وبعيد عن الحق دائماً ولا
 شك أن الجبائنة صفة الجنب وهو به أولى وأجدر كما أن الجبائنة
 صفة الكافر وهو به أولى واليق وهذا المعنى أيضاً يحكم الكشف القوي
 من جناب الحق تبارك وتعالى قال لمصنف قلت من له انصاف وديانة

انظر الى هذه الرواية
 وصل الرقص في بيت
 ذكر الله تعالى

أى الصوت العالم
مرات الطرقة

[illegible]

دای سران الطریق

اصول الابد
مرايات العلوم

و ملازمتی

والغزاة

والقرأة والحلال والحرام والإيمان والاسلام فهذه أكذب وأفتراء عليهم
فإن هذه الأمور من ضروريات الدين وقد صارت جبلة لأهل الاسلام
وأولادهم ولهذا قيل يستوى فيها العالم والجاهل وأما التفاصيل التي
فيها فغير لازمة لكل أحد بل غير مشروعة في الأصل وهي من البدع الحسنة
فتأمل وأما قوله يقولون هاتى وهو كذب أيضاً فانهم لا يقولون
كذلك ولكن يرى من شدة الذكر وسرعة التلطف كذلك على أن المشايخ
الصوفية صرحوا في كتبهم أن جميع ذلك محمول على ذكر الله تعالى وأما
قوله بل يخافون منهم ويلتقسون الدعاء عنهم فقول حق وكلام صدق
فإن أيداء أولياء الله تعالى من أعظم الآفات وأسرع المهلكات ينبغي
أن يخاف في محذور منه غاية الحذر فإن من يؤذيهم لا يفلح أبداً بحكم الكشف
الالهي وأما حضور مجلسهم واجتماعهم والتماس الدعاء منهم والتبرك
بهم فهو سعادة الدارين يحصل به جميع المراتب والمهمات في الدنيا
والآخرة فينبغي المسلم أن يغتنم دعاءهم ويحجبها عنهم وعداوتهم
ولا يغتر بكلام هؤلاء المنكرين فانهم عداوة الله تعالى ورسوله روى
البخاري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
إن الله تعالى قال من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب وما تقرب إلى
عبدى بشئ أحب إلى مما افترضت عليه ولا يزال عبدى يتقرب إلى
بالتواضع حتى أحبته فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصر
الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها ولسانه
الذي يتكلم به وفواره الذي يعقل به فإن سألني لأعطينه وإن
استعاذني لأعيذنه وفي رواية أنس بن مالك عن النبي عن جبريل

بسم الله الرحمن الرحيم

عن الله تعالى من اهان لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة وما ترددت في
قبض نفس عبدي لمؤمن يكره الموت وأنا أكره مسأته ولا بد له منه
وان من عبادي المؤمنين من يريد باباً من العبادات فأكفه عنه لئلا يدخله
الحجب فيفسده ذلك وما تقرب الى عبدي بمثل اداء ما افترضت عليه
ولا يزال عبدي يتنفل لي حتى احبته ومن احبته كنت له سمعاً وبصراً
ويداً ومؤيداً واحب عبادة عبدي الى النسيئة فان دعاني فاجبته
وان سألني فاعطيته وان نصحت لي فنصحت له وان من عبادي من لا
يصلح ايمانه الا الغنى ولو افقرته لافسده ذلك وان من عبادي من
لا يصلح ايمانه الا الفقر وان بسطت له لافسده ذلك وان من عبادي
من لا يصلح ايمانه الا الصحة ولو اسقمته لافسده ذلك اني ادبر عبداً
بعلي با في قلوبهم اني اعلم خبير وعن معاذ بن جبل انه قال سمعت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان يسير الربا شرك وان
من عادي لله ولياً فقد بارز الله تعالى بالمحاربة وان الله تعالى يحب
الابرار الاتقياء الاخفياء الذين اذا غابوا لم يفتقدوا وان حضروا
لم يدعوا ولم يعرفوا هم مصابيح الهدى يخرجون من كل غبراء مظلمة
وروي الامام احمد في كتاب الزهد باسناده عن وهب بن منبه
قال ان الله عز وجل قال لموسى عليه الصلوة والسلام حين كلمه
اعلم يا موسى انه من اهان لي ولياً واخافه فقد بارزني بالمحاربة و
بادني وعرض نفسه ودعاني اليها وانا اسرع شياً الى بضرة اوليائي
أفيظن الذي يحاربني ان يقوم لي أو يظن الذي يعازني ان يعجزني
أم يظن الذي يبارزني ان يسبقني أو يفوتني فكيف وأنا التأثير لهم

في الدنيا والاخرة فلا اكل نصرتهم الى غيري فانظر في هذه الاحاديث
الشريفة فان فيها حسب حال الاولياء والمنكرين وناهيك بها فان اولياء
الله تعالى يحب مولاهم ويحرم معاداتهم كما ان اعداءه يحب معاداتهم
ويحرم مولاهم قوله فقد اذنته بالحرب اي علمته اني محارب له
حيث كان محارباً الى بعبادة اوليائي ولهذا جاء في رواية عايشة فقد
استحل محاربتى كذا قيل في شرح الحديث وقوله يعازني اي يخالفني و
يطلبني بالغلبة وقوله انا التأثير لهم اي انا المنتقم لاجلهم من اعدائهم
والله اعلم قال نعم الذكر قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم جايزاً اذا كان بالاد
وسكون الاعضاء بلا تخن ولا تغن واما تحريك الراس يمنة ويسرة
فقط تحقيقاً لمعنى النفي والاثبات في لا اله الا الله فالظن الغالب جواز
بل استحبابه اذا كان مع النية الخالصة فانه يخرج عن حد العبث و
اللعب لكونه فعلاً لا على التوحيد مقارناً للقول الدال عليه فيكون
الكلمة الواحدة كالكلمتين في اداء معنى التوحيد واصله المقيس عليه
رفع المسبحة في الصلوة في التشهد عند قوله اشهد ان لا اله الا الله و
قد ورد فعل ذلك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صحاح الاخبار مع ان
الصلوة موضع السكون والوقار حتى كره فيها الالتفات وفسدها
العمل الكثير اقول بل الظن الغالب ان الشرع الشريف واسع من هذه
التكلفات والتشديدات والتضيقات كما لا يخفى على من تأمل فيها
اوردنا في صدر البحث من الاحاديث الشريفة وكلام العلماء العظام
والمشايخ الاكرام والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب اللهم احسن عاقبتنا
في الامور كلها واجزنا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة برحمتك يا ارحم الراحمين

بصيغة الفاعل من التسبيح
الاصبع الثانية للابهام
واسناد التسبيح اليها
من الاسناد لالة
مرار المطر

استلذه بخبر الدنيا وسعده
في الآخرة عذاباً شديداً ان
عاشا هو عليه بل وقوله

اللعنة على من كان في القمام
والجفون والعيون والاذن
والفم واللسان واليد والرجل
والقدم والخصية والخصية
والخصية والخصية والخصية

ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وانت خير الفاتحين ومنها كشف
العورة فانه حرام مطلقا سواء كان رجلا أو امرأة وسواء كان في الخلوة
او عند الغير وسواء كان ذلك الغير محرما او اجنبيا وسواء كانت العورة
غليظة او خفيفة فلا يجوز الكشف والنظر اليها الا بالاعذار الشرعية
كحمل الشهادة في الزنا وادائها ونظر القاضي عند الحكم والقابلة عند
الولادة والنظر الى البكارة في العتة والرد بالعيب والختان والحفص
والنظر عند اعادة النكاح والشرء او الطبيعة كخلق العانة والفصل
والتحلي والاستنجاء والتداوى فانه يجوز النظر في هذه المواضع دون
ما عداها لما رواه الديلمي عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
انه قال لعن الله الناظر والمنظور اليه يعني الذي يكشف عورته
متعمدا وقد مر تفصيله في آفات العين والله اعلم ومنها لبس الحرير
والذهب والفضة فانه حرام للذكور بالغاء وصبيانا غير ان الاثم في
التصبي يكون للملبس سوى قدر اربعة اصابع في العرض مفرجة عند
البعض ومقبوضة عند الآخرين وهو الاصح ليكون ذلك المقدار مذكرا
للآخرة وباعثا على الاعمال الصالحة وحلال للاناث لما رواه الترمذي
والنسائي عن ابي موسى الاشعري رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم انه قال حرم لبس الحرير والذهب على ذكورا متي واحل
لاناثهم وروى البخاري ومسلم عن انس بن مالك قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة
وروى البخاري ومسلم والنسائي عن عبد الله بن عمر انه قال سمعت
عمر يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انما يلبس الحرير

من

من لا خلاق له في الآخرة وروى البخاري عن انس بن مالك قال قال رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة
وروى البخاري عن عمر بن الخطاب انه قال نهى رسول الله عن لبس الحرير
الا موضع اصبعين أو ثلاث أو اربع وذكر في العتابة يكره لبس الحرير
ليقوله عليه السلام انما يلبسه من لا خلاق له في الآخرة وما روى ان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لبس جببة حريرا رهط لها بدر ولا مة
كان ذلك قبل النهي عن لبس الحرير انتهى كلامه وفي الخاتمة لبس الحرير
المصمت حرام على الذكور في الحرب وغيره وكما يكره في حق البالغ يكره في
حق الصبيان الذكور ايضا ويكون الاثم على من البسهم وانما حرم لبس
الحرير لما روى ابو هريرة رضي الله عنه عن ابي سعيد الخدري عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الحرير لباس اهل الجنة فمن لبسه في
الدنيا لم يلبسه في الآخرة وقال ابو يوسف ويحمد لا بأس بلبس الحرير الخالص
في الحرب فان كان الثوب سدا من غير حرير كالقطن والخز ولحمته من
حرير يكره لبسه في غير الحرب عندهم وجاز في الحرب بالاجماع وانما ما كان
سدا من حرير ولحمته غير حرير جاز لبسه عندهم في كل حال انتهى كلامه
ويكره المنطقة والقلنسوة من الحرير الخالص ذكره في الفتاوى وفي القنية
ان عند ابي حنيفة لا يكره لبس الحرير اذا لم يتصل بجلده حتى لو لبسه فوق
قميص من غزل ونحوه لا يكره عنده فكيف اذا لبسه فوق قباء او شيء آخر
محتشوا وكانت جببة من حرير بطايتها ليس منه وقد لبسها فوق قميص
غزلي وفي هذا رخصة عظيمة في موضع غم به البلوى ولكن طلبت هذا
القول عن ابي حنيفة في كثير من الكتب فلم اجد سوى هذا ومن الناس من يقول

نهى
عن لبس
الحرير
والذهب
والفضة
على
الرجال
والنساء
على
الرجال
والنساء

الامة بمعنى لامة زهر مناسنة وان قوله
الام بمعنى لامة الدرع وقيل السلاح
نهاية لابن الاثير

بضم اللام وكون الحاء المهملة
بالفارسية يود اخی

وهو صوف غنم البحر لان الثوب
يصير ثوبا بالنسيج والنسيج
باللحمه فكان هي المختبرة
دون السدي ابن ملك

أما يكره لبس الحرير إذا كان يمس الجلد وما لا فلا وعن ابن عباس أنه كان عليه حبة حرير فقبل له في ذلك فقال أما ترى أنه لا يلي الجسد وكان تحته ثوب من قطن إلا أن الصحيح ما ذكرناه أن الكل حرام وفي شرح الجامع الصغير للبزدوي ومن الناس من أباح لبس الحرير والديباغ للرجال ومنهم من قال بالحرم على النساء أيضا وعمامة الفقهاء على أنه يحل للنساء دون الرجال انتهى كلام القينة وكان هؤلاء حلوا انتهى المذكور على التنزيه ويؤيده ما رواه البخاري ومسلم عن عتبة بن عامر قال أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثوبا من حرير فلبسه وصلى به ثم انصرف ونزعه نزعاً شديداً كالكارع له ثم قال لا ينبغي هذا للمتقين **وروى مسلم والنسائي** عن أبي الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول لبس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً قباءً وديباغاً أهدى له ثم نزعه وأرسل به إلى عمر فقبل له يا رسول الله لم نزعته فقال نهاني عنه جبريل فجاء عمر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فقال يا رسول الله كرهت أمراً وأعطينتني فقال **إن لم أعطك ليتبسسه وأما أعطيتك لتبيعه فباعه بالفي درهم** **وروى البخاري ومسلم** عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال كسأني رسول الله صلى الله عليه وسلم حلة سيرة فخرجت بها فأتيت الغضبية وجهه فأطرت بها بين نسائي والقرويج بالتشديد القباء الذي لا شق من خلفه **والسيراء بالكسر** فالفتح المصنع بالقر كذا في كتب الحديث **وروى مسلم** عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص لـعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام في قص الحرير في السفر من حكة كانت بهما أو وجع كان بهما أو شكوا اليد العقل في غزاة فرخص لهما في قص

السيراء بالكسر وفتح الياء
أبر شمله فارشوا الأوجه بين
وعند البعض أبر شمدن
أولان بين وبعضهم صاريله
الأوجه بينه وبين
أخري

الحرير

أولان طلق مني وان قولي
الحرير يزوج جعته

أولان طلق مني وان قولي
الحرير يزوج جعته

الحرير وأما القعود والاضطجاع عليه وتوسده نجاسته عند الامام خلافاً لهما لا يروى عن ابن عباس أنه كان على بساط من حرير وعن أنس بن مالك أنه حضر وليمة فجلس على موفةقة من حرير فيها طيور وفي الحانية قال أبو حنيفة لا بأس بفتراش الحرير والديباغ والنوم عليهما وكذا الوسائد والمرافق والبسط والستور من الديباغ والحرير إذا لم يكن فيهما تماثيل وقال أبو يوسف ومحمد يكره جميع ذلك ويكره للرجال لبس الثياب المصبوغة بالعصفر والزعفران والورس **روى البخاري ومسلم** عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتزعفر الرجل **وروى مسلم وأبو داود والنسائي** عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثوبين معصفرين فقال **أمك أمرك بهذا قلت أغسلهما يا رسول الله قال بل احرقهما** إن هذه من ثياب الكفار فلا تلبسها وفي رواية النسائي **رأه النبي صلى الله عليه وسلم وعليه ثوبان معصفران فغضب وقال اذهب فاطرحهما عنك** فقال ابن أبي داود **قال في النار وفي رواية أبي داود أنه قال** **هبطنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من ثنية فالتفت إلى علي ربيعة مضرجة بالعصفر فقال ما هذه الربيعة عليك فقلت ما كرهه فأتيت أهلي وهم يسجرون تنوراً لهم فخذتها فيه فأتيتها من الغد فقال يا عبد الله ما فعلت بالريطة فاخبرته فقال فلا كسوتها بعض أهلك فأنه لا بأس بها للنساء والريطة كل ثوب لثوبين والمصبرج المصبوغ بالحرمة دون المشبع وفوق الموردة كذا في شرح الغريب **وروى الترمذي وأبو داود** عن علي رضي الله عنه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم**

قوله علم موفةقة هو بكسر الميم وسادة الانكسار
أخي جلي

الموفةقة بالكسر المخذة وهي بالكسر
لأنها توضع تحت الخد صحاح
الوسادة يوزن يصدوني وان قوله
الستور يورده جمعه ستور واستار
وان قوله

بفتح فكون قال في القاموس
نبات كالسم لبس الاخ اليمن
يزرع فيبعث عشرين سنة انتهى
مرار الطريقة

الريطة الملاءة إذا كانت قطعة واحدة
ولم يكن لفتين والجمع رباط ورباط

الريطة بالفتح جارد يد كلدي سنة
عرب عورتون يكرهن ودرلك ففتانه
ذني ديرلر وعند البعض هو ثوب
انجه ويومضون اولار رباط ديرلر
جمعي رباط ورباط ورباط كلور
أخري

الضربج بر سنة قروزي به بوبامو
بر وجهه كنه قاي قولي وبنه خود اچو
اوله نفوذ ضجت الثوب نظير جاذ
صبغته بالحرمة وهو دون المشبع
وفوق الموردة ومورد اچو اولان
قروزي به ديرلر كل رنكي ديك اولور
أخري

عليه وسلم عن القسبي والمصنف والقس قرية بارض مصر ومنه الثياب
 القسبية وقيل نسبة الى القز الذي هو الحرير الا انهم ابدلوا الزاى سينافى
 النسبة وروى ابوداود والترمذى والنسائي عن ابي ربيعة انه قال
 رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه ثوبان اخضران وروى
 البخارى عن سليمان التيمي انه قال رأيت على انس بن مالك برنسا اصفر
 من خبز البرنس ثوب غير مشقوق الجيب يلبسه اهل الفرج بالبا وروى
 البخارى ومسلم عن البراء بن عازب قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 مربوعا وقد رأيت في حلة خراء ما رأيت شيئا قط احسن منه وروى
 ابوداود والترمذى عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال مر رجل وعليه
 ثوبان اخضران فسلم على النبي فلم يرد عليه والتوفيق بين الحديثين ان
 الاول محمول على اصل الجواز والتشريع والثاني على الكراهة في الجملة و
 التشديد وروى الامام مالك في الموطأ عن نافع ان ابن عمر كان يلبس الثوب
 المصبوغ بالمشق والمصبوغ بالزعفران والمشق بالكسر المفرقة بالفتح
 كل سخر والثوب المشق هو المصبوغ به كذا في شرح الغريب وروى ابو
 داود والترمذى عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم البسوا من ثيابكم البياض فانها من خير ثيابكم وكفنوا فيها موتاكم
 واما لبس الثياب الرفيعة والرقيقة فخايزان لم يكن للكبر والرياء
 بل مستحب في الاعياد والجمع وروى مسلم عن ابن مسعود عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم انه قال لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من
 كبر فقال رجل يا رسول الله ان الرجل يحب ان يكون ثوبه حسنا ونظفه
 حسنة قال لا فان الله تعالى جميل يحب الجمال الكبر بطر الحق وغمط الناس

المشق بكسر الميم وكون الشين
 اخضر ويدل على قسري طبراق
 مفرقة معنائه وان قوله

اي

توضيح

اي عدم قبول الحق واحتقار الناس وروى النسائي عن مالك بن نضلة
 الجشني قال كنت عند رسول الله تعالى جالسا رث الثياب فقال لك مال قلت
 نعم يا رسول الله من كل المال قال اذا اتاك الله تعالى مالا فليز اثره عليك
 وروى البيهقي في سننه وابن خزيمة في صحيحه عن جابر بن عبد الله انه
 قال كان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم برد اخضر يلبسه في العيدين
 الجمعة وروى الطبراني عن عايشة انه كان للنبي ثوبان يلبسهما في
 الجمعة فاذا انصرف طويها الى مثله وروى مسلم عن عبد الله مولى
 أسماء بنت ابي بكر قال اخرجت الى حبة طيالة كسروانية لها لبنة
 من ديباج وفرجها مكفوفان بالديباج فقالت هذه حبة رسول
 الله كانت عند عايشة حتى قبضت فلما قبضت قبضتها وكان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم يلبسها فما فتح نغسلها للمرضى ونستشفى بها قوله
 حبة طيالة جمع طيلسان وهو كساء اسود مخصوص وكسروانية اي
 ملوكية وقوله فرجها مكفوفان اي شققها بخيطان بالديباج والحرير
 وفي رواية ابى داود مكفوفة الجيب والكمين والفرجين بالديباج و
 اما لبس الثياب الخشنه والمرقعة فمستحب في اكثر الاوقات ان لم
 يقصد به الرياء وروى الطبراني عن ابن ابي حذر عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال تعددوا واخشوشنوا وانتضلوا وامشوا
 حفاة قوله تعددوا اي تشبهوا بالعد في العيش وهو قبيل من العرب
 كانوا اهل قشيف وعظ في المعاش وقوله اخشوشنوا من الخشونة
 وقوله وانتضلوا اي ارموا بالسراهم وروى البخارى ومسلم عن ابى
 بردة قال دخلت على عايشة فاخرجت اليها كساء ملبدا من القى يسمى

توضيح
 بالديباج
 بالمشق
 بالزعفران
 بالكسر المفرقة
 بالفتح

توضيح
 بالديباج
 بالمشق
 بالزعفران
 بالكسر المفرقة
 بالفتح

الربح بالفتح البالي وجمعه رثا
 صحاح

اللبنة بكسر اللام وكون الباء
 قفطان يقاسن حتى لبسات كلور
 اخترى

وتعد ابو العرب وتعد الرجل
 تزيان بزيهم او تصبه على عيشهم
 وقال عمر رضي الله عنه اخشوشنوا
 وتعد ورا قال ابو عبيد فيه
 قولان احدهما انه من الغلظ
 ومنه للغلام اذا شرب وغلظ
 والثاني انه من التشبه بعيشهم
 وكانوا اهل قشيف وعظ في المعاش
 تقولونوا امثلهم ودعوا التهم
 وزى العجم قال وهكذا حديث
 له اخبر عليكم باللبنة المعديرة
 بعض النسخ بالنسبة المعديرة
 صحاح

اللبنة بكسر اللام وكون الباء
 قفطان يقاسن حتى لبسات كلور
 اخترى

المبلدة وازاراً غليظاً مما يصنع باليمن واقسمت بالله لقد قبضت روح رسول الله في هذين التوبين وروى مسلم وابوداود والترمذي عن عائشة رضي الله عنها قالت خرج رسول الله ذات غداة وعليه مرط مرحل من شعر اسود قال في شح الغريب لموط المرسل الكساء الموشى الذي فيه صور الرجال وقال الجوهرى هو ازار من خز فيه علم انتهى كلامه وروى البخارى ومسلم عنها قالت كان فراش رسول الله من آدم خشب ليف وكان وساده الذي تنكى عليه من آدم خشب ليف وروى ابوداود والنسائي عن جابر قال ذكر لي رسول الله الفراش فقال للرجل وفراش المرأة وفراش للضيف والراعي للشيطان واما تطويل الثياب الى ما تحت الكعب فان كان كبيراً فمكروه تحريماً والا فتزيمها روى البخارى ومسلم عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله تعالى اليه يوم القيامة فقال ابوبكر يا رسول الله ان ازارى يسترخى الا ان اتعاهده فقال انك لست ممن يفعل خيلاء اى كبراً ويكره لبس ثوب لغيره بلا اذنه ولبس الخيط وستر الرأس باللباس المتصل به للمحرم والوجه للمحرمة وستر الحيطان باللبود وخوها للزينة لا للحر والبرد ويكره ايضا اتخاذ الخرقه لیسح العرق والوضوء والامتناع ان كبراً والا فلا ولا بأس ان يكون في بيت الرجل ثياب الديباج لا تلبس واواني الذهب والفضة لاستعمل بان تكون للتعجل لا للاكل والشرب فانه حرام روى البخارى ومسلم عن أم سلمة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الذي يشرب في آنية الفضة انما يجرجر في بطنه نار جهنم اى يتحرك وفي رواية مسلم ان الذي يأكل ويشرب في

الموطأ المرحل ميمك ضنى وطانك فمجي وشرب
شون خزون طوقوش ازار وركه
او جنده اللاحه لرى اوله وموط
برخيش فمائه ويرله
وان قد لى

الذي يكره في ثوبه كسرى وياكله
الذي يكره في ثوبه كسرى وياكله

آنية

آنية الفضة والذهب انما يجرجر في بطنه نار جهنم وروى البخارى ومسلم عن خديجة قال نهاها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحرير والديباج والاكل والشرب في آنية الذهب والفضة وقال هن لهم في الدنيا ولكم في الاخرة يعنى هن للكفار في الدنيا ولكم في العقبى وفي رواية اخرى انه قال سمعت رسول الله يقول لا تلبسوا الحرير ولا الديباج ولا تشربوا في آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافهما وقد مر تمامه في آفات البطن ولا بأس بتخلية المنطقة وحيايل السيف والسلاح بالفضة ويكره بالذهب وفي الخانية لا بأس بتخلية المنطقة والسلاح وحيايل السيف في قولهم ويكره ذلك بالذهب عند البعض وهذا اذا كان يخلص منه الذهب والفضة اما التقوية والذي لا يخلص منه الذهب والفضة فلا بأس به عند الكل انتهى كلامه وقد مر ذكره في آفات البطن ولا بأس بالعلم الحرير في الثوب اذا كان قدر اربعة اصابع او دونها ولا بأس ايضا بالفراء كلها سواء كانت من السباع او من غيرها وسواء كانت ذكيرة او لا لان دباغها زكاتها وكذا الصوف والشعر والعظم والظلف والحافر والعصب كذا في الخانية والله اعلم ومنها مس بدن الاجنبية فانه حرام مطلقا بلا عذر الا كف العجز عند المصافحة كما مر وكذا مس عورة الغير بلا عذر والمس بالبشرة غير زوجته وامته ومس ما تحت السرة الى الركبة بلا حيايل منها في حال الحيض والنفاس وكذا التقيل والمعانقة والمضاجعة قال في الخلاصة تقبيل يد العالم والسلطان العادل جائز وتكلموا في تقبيل يد غيرها قال بعضهم ان اراد به تعظيم المسلم لاسلامه

صحفه جناح جنى صحاف كلور
وان قوله

انفوكور ك جنى فراء كلور وان قوله

العلم بالنعير قيمته بيزره اندك لرى
دامعه كعلم ثوب دير لرى وان قوله
الحافر طوارط ناني جنى حوافر كلور
وان قوله

الظلف للبشرة والشاة والظلي
استعير في الشعر للنفس صحاح

المعانقة او وضع اليد على العنق
من الجانيين مرات الطرفة
الضجيج بركنة ايله بله ياتق
كسنة يقال هذا ضجيجه اى الذي
يضاجحه وان قوله

فلأبأس به والاولى ان لا يفعل وفي الجامع الصغير يكره ان يقبل الرجل
 فم الرجل اويده اوشيا منه اويما نقه وقال ابو يوسف لأبأس به و
 في القنية يكره تقبيل المرأة فم المرأة وخدوها عند اللقاء او الوداع وفي
 كتاب البركة قال الامام النووي اما تقبيل الرجل خذ ولده الصغير من
 الذكر والانثى واخيه واخته وقبله غير خذهم من الاطراف على وجه
 الشفقة والاطف ومحبة القرابة فسنة ما ثورة وكذا قبله ولده
 وغيره من صغار الاطفال الذين لا يشتهون واما قبله يد الغير ورجله
 فان كان لزمه وصلاحه وعلمه ونحو ذلك فهو مستحب وان كان
 لغناه وجاهه عند اهل الدنيا فمكروه وقيل حرام ولا بأس بتقبيل وجه
 صاحبه ومعانقته اذا قدم من السفر ونحوه وكذا تقبيل وجه الميت
 الصالح للتبرك واما التقبيل والمعانقة لغير المذكورين فمكروه و
 هذا كله في غير الامر بالحسن فانه يحرم تقبيله بكل حال وكذا النظر
 اليه في الاصح والظاهر ان معانقته كتقبيله واما التقبيل بالشهوة
 فحرام على كل احد سواء الولد وغيره سوى الزوجين بل النظر بالشهوة
 حرام بالاتفاق على القريب والاجنبى انتهى كلام النووي وفي الواقع
 تقبيل يد العالم والسلطان العادل جائز وعانق رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم جعفر حين قدم من الحبشة وقبل بين عينيه وقبل قبله
 المودة للولد على الخد وقبله الرجة للوالدين على الرأس وقبله الشفقة
 للاخت على الجبهة وقبله التحية بين المؤمنين على اليد وقبله الشهوة
 للزوجين على الفم ذكره الزاهدي في فضائل رمضان ومنها السكنى
 في المسكن المغصوب والارض المغصوبة حتى قبل لا يجوز اجابة دعوة

حتى قالوا لو سكن في بيت الغصب
 فاستنعت منه زوجته
 لا تكون ناشئة ذكره الحلبي
 من الطرقة

من

ولا تقبل يد الرجل
 ولا تقبل يد المرأة
 ولا تقبل يد الصغير
 ولا تقبل يد الكافر
 ولا تقبل يد المشرك
 ولا تقبل يد الفاجر
 ولا تقبل يد الخبيث
 ولا تقبل يد المنافق
 ولا تقبل يد الكاذب
 ولا تقبل يد الباطل
 ولا تقبل يد الظالم
 ولا تقبل يد الجور

من سكن في الارض المغصوبة وعبادته الاباذن صاحبها روى مسلم عن
 بن زيد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اقتطع شبرا
 من الارض ظلما طوقه الله تعالى اياه يوم القيامة من سبع ارضين وروى
 البخاري ومسلم عن ابى سلمة بن عبد الرحمن قال كان بيني وبين اناي خصة
 في ارض قد خلت على عايشة فذكرت ذلك لها فقالت يا ابا سلمة اجنب
 الارض فان رسول الله قال من ظلم قيدا شبرا من الارض طوقه الله تعالى من
 سبع ارضين وروى البخاري عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم من اخذ من الارض شيئا بغير حقه خسف به يوم القيامة الى سبع
 ارضين وروى الامام احمد والطبراني عن يعلى بن مرة قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اخذ من الارض شيئا ظلما جاء يوم
 القيامة يحمل ثرا بها الى المحشر ومنها عقوق الوالدين قال الله تعالى
 وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا اما يبلغن عندك
 الكبر احدهما او كلاهما فلا تقل لهما اف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما وخفف
 لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا وروى البخاري
 والترمذي والنسائي عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم انه قال الكباير الاشراك بالله تعالى وعقوق الوالدين وقتل
 النفس واليمين القوس وروى الطبراني في المعجم الكبير عن ثوبان عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ثلثة لا ينفع معهن عمل الشرك
 بالله تعالى وعقوق الوالدين والفرا عن الزحف وروى الحاكم وابن حبان
 عن ابى بكره قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كل الذنوب
 يؤخر الله تعالى ثوابها ما يشاء الى يوم القيامة الا عقوق الوالدين فان الله تعالى

يقال بينها قيد ربح او قدر ربح
 صحاح
 الشبر بكسر الشين وكون الباء
 فارشكة يارفقوى اجماعه
 او جرد وان قول
 خفف المكان ذهب في الارض
 صحاح

ان فيه بشرط وما صلبه للتاكيد
 ولذا الكذب بالون يعني ان يبلغ
 عندك الكبر احدهما او كلاهما يعني
 ان يبلغ احد الابوين عندك
 الهرم او كلا الابوين فلا تقل لهما
 اف او قولارديا عند خروج الغائط
 منها اذا كانت احتيجت الى
 معالجتها عند ذلك وقال
 القنبي لا تقل لهما اف والاف
 ما غلط من الكلام يعني لا يستعمل
 شيئا من امورهما ولا تغلط
 بها القول ذكره ابو الليث
 من الطرقة

يُجَلِّله لصاحبه في الحياة قبل الممات وروى الطبراني في الاوسط عن جابر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اياكم وعقوق الوالدين فان ربح الجنة يوجد من مسيرة الف عام والله لا يجدها عاق ولا قاطع رحم ولا شيخ زان ولا جار ازار خيلاء انما الكبرياء لله رب العالمين وروى في الجمع الصغير عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اياكم وعقوق الوالدين فان الجنة يوجد من مسيرتها خمسمائة عام لا يجدها عاق ولا قاطع واعلم ان عقوق الوالدين انما يحرم بالمخالفة في غير المعصية اذ لا طاعة للخلق في معصية الخالق واليه الاشارة في قوله تعالى وصىنا الانسان بوالديه حسنا وان جاهدك لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعها الى مرجعكم فانبيئكم بما كنتم تعملون فان العقوق لا يحل المعصية لكن يجب على المسلم نفقة الوالدين الكافرين وبرهما وخدمتهما وزيارتها الا ان يخاف ان يجلباه الى الكفر حينئذ يجوز ان لا يزورها ولا يقودها الى البيعة ويقودها منها الى المنزل والله اعلم ومنها قطع الرحم قال الله تعالى يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب وروى عن الضحاك بن مزاحم انه قال منهما ان الرجل اذا وصل الرحم وقبض من عمره ثلثة ايام فيريد الله تعالى فيه ثلثين سنة وان الرجل اذا قطع الرحم وقبض من عمره ثلثون سنة فيسخط الله عليه وينقص عمره الى ثلثة ايام وعن كعب الاحبار انه قال والذي فلق البحر لوسي بن عمران مكتوب في التوراة والابجيل عبدى اتق ربك وبر والديك وصل رحمك امد لك عمرك وايسر لك العسر واصرف عنك سوء وروى البخاري ومسلم والنسائي عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

اسم فاعل من جرح بمعنى سبب ازاره وشبه كل ثوب له خيطا واد كبرا وعجبا سائر الطرقة
لا ينافي ما ورد انه يوجد من مسيرة خمسمائة عام لانه لعله يختلف مدته باختلاف حال من يصل اليهم اعتناء به وعدمه ذكره العلان سائر الطرقة
الرحم بفتح الراء وكسر الحاء رحم الانثى وهي مؤنثة او غلان يثاغى وان قوله
بفتح الموحدة وسكون النجمة يعبد النصارى وكذا الكنيسة وذلك لانها معصية فلا يعين عليها سائر الطرقة

يعني انما يحرم بالخالفة في غير المعصية اذ لا طاعة للخلق في معصية الخالق

والرحم بفتح الراء وكسر الحاء رحم الانثى وهي مؤنثة او غلان يثاغى وان قوله

الرحم بفتح الراء وكسر الحاء رحم الانثى وهي مؤنثة او غلان يثاغى وان قوله

ان

او اتهم امره والفراغ ثميل وقول الاكل خلق ان كان يعني اوجد فالفرغ على حقيقة رد بان الفراغ الحقيقة بعد الشغل والله تعالى لا يشغل شأن عن شأن ثم ان ذا بعد خلق السموات والارض وابرارها الموجود او بعد خلقه في الدنيا المحفوظ او بعد انتهاء خلق ارواح بني آدم عنده قوله الست بربكم وذكره المناوي فاخذ الرحم حقيقة بان جرحه وتنكلم والقدر في صلاحه او هو ثميل واستحارة اذ الرحم معنى وهو الاتصال القوي من النسب فثبتت بمن يحتاج الى الصلة فاستحارة من القطيعة والمواد فثبتت المناوي فاخذت بحق الرحم المحفوظ المصلحة وسكون القاف في اللغة المنطقية وهو هنا كناية عن كمال النضر والتدلل الى الله تعالى خوفا من القطيعة كما ان اخذ حقوق انسان وان على كمال نضره الاخذ وتذلل للحصول للمواد والمراحم ذكره في المنهوات سائر الطرقة

ان الله تعالى خلق الخلق حتى اذا فرغ من خلقه قامت الرحم فاخذت بحق الرحم فقال له قالت هذا مقام العائذ بك من القطيعة قال نعم اما ترصين ان اصل من وصلك واقطع من قطعتك قالت بلى يا رب قال فذلك لك ثم قال رسول الله اقروا ان شئتم فرب عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم اولئك الذين لعنهم الله فاصمهم واعي ابصارهم افلا يتدبرون القرآن ام على قلوب اقفالها والحقوق المحصورة والازار وشده واخذ الرحم بحق الرحم كناية عن القضاء والقدر بذلك الوصف والله علم وروى البخاري عن ابى هريرة وابوداود عن عايشة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الرحم شجنة من الرحمن قال الله تعالى من وصلك وصلته ومن قطعتك قطعتة والشجنة مثلثة وهي الرحم والخزن والغصن والعرق والقرابة والشعبة من كل شئ وانما جعلها شجنة من الرحم لانه استعار لها الاستمسك به والاخذ بجانبه كما يستمسك القريب من القريب والنسب من النسب كذا في شرح الغريب وروى مسلم عن عايشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الرحم معلقة بالعرس تقول من وصلني وصله الله تعالى ومن قطعني قطعته الله تعالى وروى الاصفهاني عن عبد الله بن ابى آوفى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ان الرحمة لا تنزل على قوم فيهم قاطع رحم وروى الطبراني عن الاعشى انه كان عبد الله بن مسعود جالسا بعد الصبح في حلقة فقال انسئد الله قاطع رحم لما قام عنا فانا نريد ان ندعوا ربنا وان ابواب السماء مرتجة دون قاطع رحم يقال نشدتك الله لما فعلت اى سأتك بالله الافعلت والمعنى ما اسئلك الافعلك فتأمل واعلم ان قطع الرحم

يعني مصداق استحسان قاطع الرحم بقطع الرحمة اقرؤ هذه الآية ذكره ابن ملك سائر الطرقة

يعني مصداق استحسان قاطع الرحم بقطع الرحمة اقرؤ هذه الآية ذكره ابن ملك سائر الطرقة

لما تشديد الميم بمعنى الاى لم يحبس معنا الاقام عنا سائر الطرقة

ذكر
من اصابه من احد هذه
من عليه نكاح الاخرى
فلا يجوز الجمع بينهما
الا بوجوب الطهر
من الارحام
من الجمع بينهن
من الارحام
من الجمع بينهن

او من الرجم كالاحت والاح ويغني
ان يزور ذوى الارحام غيبا
واقرباؤه في كل جمعة او شهر
ذكره الحلبي مراد الطرقة
وهو مقتضى التقاطع
لطلب حقوق الزوجية
مرات الطرقة

من اصابه من احد هذه
من عليه نكاح الاخرى
فلا يجوز الجمع بينهما
الا بوجوب الطهر
من الارحام
من الجمع بينهن
من الارحام
من الجمع بينهن

الاباء الذين لا ازواج لهم من الرجال
والنساء الواحد منها ايم سواء
كانت تزوج من قبل او لم يتزوج
وامرأة ايم بكرا كانت او ثيبا صحاح

اقتتب البعير اقتتبا اذا شدت
عليه القتب وقتب فتختبئ
دوه بالانثى ويرلر وعند البعض
كبحر كسر كره او ربح مقداري اوله
وان قول

مهرام والصلوة واجبة ومعناها التقفد بالزيارة والاهداء والاعانة
بالقول والفعل وعدم النسيان واقله التسليم او ارسال السلام او المكتوب
ولا توقيت فيها في الشرع بل العبرة بالعرف والعادة وانما يجب لكل ذي رحم
محرم منه واختلف في غير المحرم منه والظاهر عدم الوجوب في حقهم و
يدل عليه جواز النكاح والجمع بين امرأتين لو فرض كل منهما ذكر لم يحرم على
الاخرى اذا العلة في عدم جواز النكاح والجمع لزوم قطع الرحم بالمجاورة
والمخاصمة والمجادلة اذ الزوجان لا يخلوان عن المشاجرة الزوجين الاخر
بالقول او الفعل وعدم رعاية حقوقه فاما حقوق الزوج على الزوجة
فخمسة ان لا تصوم تطوعا الا باذنه ولا تخرج من البيت الا باذنه ولا تؤذي
قولا وفعلا بغير حق وان تعطيه في الاستمتاع متى شاء الا ان تكون حائضا
او نفسا وان تخدمه في داخل البيت من الطبخ والخبز والكس والغسل
ونحوها فان هذه الامور واجبة عليها ديانة لا قضاء فلولا ففعل اثبت
ولكن لا تجبر عليها روى الطبراني عن ابن عباس ان امرأة من خثعم اتت
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله اخبرني ما حق الزوج على
الزوجة فاني امرأة ايم فان استطعت والجلست ايماء قال فان حق الزوج
على الزوجة ان سألها نفسها وهي على ظهر قتب ان لا يمنعه نفسها ومن حق
الزوج على زوجته ان لا تصوم تطوعا الا باذنه فان فعلت جاعت وعطشت
ولا يقبل منها ولا تخرج من بيتها الا باذنه فان فعلت لغتتها ملائكة السماء
وملائكة الرحمة وملائكة العذاب حتى ترجع قالت لا اترزوج ابدا
ولهذا قال الفقهاء لا يجوز للمرأة ان تصوم تطوعا الا باذن زوجها واما
القضاء والكفارة فجائز وروى الطبراني عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى

عند الطرقة
من اصابه من احد هذه
من عليه نكاح الاخرى
فلا يجوز الجمع بينهما
الا بوجوب الطهر
من الارحام
من الجمع بينهن
من الارحام
من الجمع بينهن

من اصابه من احد هذه
من عليه نكاح الاخرى
فلا يجوز الجمع بينهما
الا بوجوب الطهر
من الارحام
من الجمع بينهن
من الارحام
من الجمع بينهن

عليه

عليه وسلم انه قال لا تأذن امرأة في بيت زوجها الا باذنه ولا تقوم
من فراشها فتصلي تطوعا الا باذنه وروى الترمذي عن ابي هريرة عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لو كنت امرا احد ان يسجد لاحد لامرت
الزوجة ان تسجد لزوجها وروى البزار والحاكم عن ابي هريرة عن النبي
الله تعالى عليه وسلم انه قال من حق الزوج على الزوجة ان لو سأل منجرا
دما وقنعا وصديدا فحسنته بلسانها ما ادت حقه ولو كان يبغي لبشر
ان يسجد لبشر لامرت الزوجة ان تسجد لزوجها اذا دخل عليها لما فضل
الله تعالى عليها وروى الامام احمد عن اس بن مالك قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لا يصلح لبشر ان يسجد لبشر ولو صلح لامرئ المرأة
ان تسجد لزوجها لعظم حقه عليها ولو كان من قدمه الى مفرق رأسه فحقة
فتجسس بالقيح والصد يد ثم استقبلته فلحسته ما ادت حقه وروى
البخاري ومسلم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه فابت ان تجي فبات غضبان لغتها
الملائكة حتى تصبح وروى ابو نعيم في الحلية عن صمرة بن جبيب مرسلا
انه قال قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ابنته فاطمة بخذ
البيت وقضى على علي بما كان خارجا من البيت من الخدمة وفي كتاب تبيين
الحارم ان اول ما تسأل عنه المرأة يوم القيامة عن صلواتها ثم حق زوجها
وفي الخبر ان المرأة اذا هربت من بيت زوجها لم تقبل صلواتها حتى ترجع
وتضع يديها في يده وتقول له اصنع ماشيت ويقال ان المرأة اذا
ولم تدع لزوجها ردت عليها صلواتها حتى تدعوله انترى كلامه واما
حقوق الزوجة على الزوج فخمسة ايضا قال الفقيه ابو الليث حقوق

يعني ان حقه عليها لفظه لوجاز
السجود لغير الله تعالى لا غيرها
في فيه غاية التعظيم ونهاية
التكريم لما ان فيه اشرف الاعضاء
على احسن الاشياء على التراب
مراد الطرقة

المفرد بكسر الميم ونفتح الراء بانك
اورثة سي وان قول

وفي تخصيص النهي بضرب الوجه اشارة
الى اباحته له في غيره وذلك في اربع
منها ترك الزينة اذا ارادها
الخروج والثانية ترك الاجابة
اذا اراد الجماع والثالثة ترك الفعل
من الجنابة والحيض وترك الصلوة
والدابعة الخروج عن منزله بغير اذن
بعد ابقاء المهر في بعض الرويات
عن محمد ليس له ان يضربها على
ترك الصلوة وفي النهاية انما
يضربها لمنفعة يعود اليه بالمنفعة
تعود اليها الا ترى انه ليس له
ان يضربها على ترك الزينة وخو
ذكره الحلبي مرات الطريقة

فيها نهي
فيها نهي
فيها نهي
فيها نهي
فيها نهي
فيها نهي
فيها نهي
فيها نهي
فيها نهي
فيها نهي

فيها نهي
فيها نهي
فيها نهي
فيها نهي
فيها نهي
فيها نهي
فيها نهي
فيها نهي
فيها نهي
فيها نهي

المراة على الزوج خمسة ان يخدمها من وراء الستر ولا يدعها ان تخرج من
الستر فانها عورة وخروجها اثم وترك للمراة وان يعلم ما تحتاج اليه
من الاحكام كالوضوء والصلوة والصوم وما لا بد لها منه وان يطعمها
من الحلال وان يتحمل تطاولها نصيحة لها وان لا يظلمها روى ابو داود عن
حكيم بن معاوية انه قال قلت يا رسول الله ما حق زوجة احدنا عليه
ان تطعمها اذا طمخت وتكسوها اذا اكشيت ولا تضرب لوجهه ولا تقبح
ولا تهجر الا في البيت وفي رواية اخرى ولا تضرب الا ضربا غير مبرح وفي
الحديث اشارة الى قوله تعالى واللاته تخافون نشورهن فعظوهن واهجروهن
في المضاجع ولا تباشروهن واضربوهن فان اطعنكم فلا تبتغوا عليهن
سبيلا ان الله كان عليا كبيرا يعني النساء اللات تخافون نشورهن
وعصيانهم عليكم فعظوهن بالتطوف والنصيحة واهجروهن في المضاجع
والمراد فلا تدخلوهن تحت الخففة ولا تباشروهن بالجماع واضربوهن
ضربا غير مبرح ولا شائئ لهن فالامور الثلاثة مترتبة ينبغي ان يتدرج
فيها كذا في تفسير القاضى وفي الخلاصة للزوج ان يضرب زوجته على
اربعة خصال وما هو في معناها ترك الزينة والزوج يريد لها وترك
الاجابة اذا دعاها الى فراشها وترك الصلوة في رواية والفصل والخروج
من البيت ولا يمنعها عن زيارة الابوين في كل جعة وعن زيارة غيرها في
كل سنة وكذا اذا اراد ابواها او قريبها زيارتها في الجمعة او السنة انتهى
كلامه والله اعلم ومنها اصاعة الرجل اهله واولاده واقاربه وماليكه
ودوابه بعدم تفقدهم والقصور في رعايتهم ونفقتهم وتأديبهم فانهم
يسألون عنه يوم القيامة لانه راع وهذه الاشياء رعاياه خصوصا

فيها نهي
فيها نهي
فيها نهي
فيها نهي
فيها نهي
فيها نهي
فيها نهي
فيها نهي
فيها نهي
فيها نهي

بنفسه او مرشد وذلك لعجزهم عن القيام بذلك فوجب عليه بخلاف الكبار اذا كانوا اغنياء واما اذا انهم منكروا فعله المنع
ان امتنعوا به والهجرون لم يمتنعوا حتى يتركوه وكذا يجب عليه نفقة الاناث المعسرات والذكور الكبار العاجزين
عن الكسب لزمانة او لمرض وانما قال خصوصا الاولاد لان نفقة الاولاد واجب على الاب وحده لا يشترك احد
ولا تسقط بنفقه ذكره الحلبي واستدل بوجوب نفقتهم وتأديبهم بقوله تعالى مرار الطرفة

الاولاد الصغار فانه يجب على الاب نفقتهم وكسوتهم وتعليمهم وتأديبهم
قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا قوا انفسكم واهليكم نارا وقودها الناس
والحجارة عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون
ما يؤمرون وروى الحاكم وابو يعلى عن انس بن مالك قال قال رسول
صلى الله تعالى عليه وسلم اتقوا الله واصحوا ذات بينكم فان الله تعالى يصلح
بين المؤمنين يوم القيامة وروى البخارى ومسلم عن النعمان بن بشير
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتقوا الله واعدوا بين اولادكم
وروى الطبراني عنه اتقوا الله واعدوا بين اولادكم كما تحبون ان يبرؤكم
وروى ابن عساكر عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اتقوا الله وصلوا آرحامكم وروى عن ابن عمر اتقوا الله في الضعيفين
الملوك والمراة وروى الطبراني عن عبادة بن الصامت قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتقوا الله يا ابا الوليد لا تأتى يوم القيا
مبيعير تحمله له رغاء او بقرة لها خوار او شاة لها نواج الرغاء بالضم
صوت البعير والخوار صوت البقر والنواج صوت الغنم والمراد به
شكائتهم الى الله تعالى منه يوم القيامة وروى ابن عدي عن جابر
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رحم الله امرأ علق في بيته
سوطا يؤدب به اهله وروى الديلمي عن علي قال قال رسول الله صلى
عليه وسلم ادبوا اولادكم على ثلث خصال حب نبيكم وحب اهل بيته
وقراءة القرآن فان حلة القرآن في ظل الله تعالى يوم لا ظل الا ظله
ظله مع انبيائه واصفيائه وروى عن ابي الدرداء عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال ويل لاولاد امق من آبايهم في آخر الزمان فانهم

الذين الوقاية اي احفظوا
واحوا مرار الطرفة

الاولاد

لا يتعلمون العلم فاذا تعلم اولادهم العلم ينفونهم عنه ويرضون منهم
 بشيء يسير من عرض الدنيا فاذا اصلحت لهم دنياهم لا يبالون باخترتهم
 بريون مني وانا بريئ منهم الا ان يتوبوا ويكره ان يخضب يدا ولاده
 الذكور ورجله بالحناء وان يلبسهم الذهب والفضة والحرير ولا بأس
 للذات والله اعلم ومنها الخلوة بالاجنبية فانها حرام سواء كانت
 شابة أو عجوزا روى البخاري ومسلم عن ابن عباس قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا يخلون احدكم بامرأة الا مع ذات محرم وروى
 عن عقبه بن عامر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اياكم و
 الدخول على النساء فقال رجل من الانصار افرأيت اللحم فقال اللحم الموت
 والحلم قريب الزوج كاخيه وابن اخيه وابن عمه كذا ذكر النووي في
 الرياض وروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا يخلون احد
 بامرأة ولو اقرأها القرآن وروى ان النساء اجتمعن عند النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وطلبن ان يعاهدن باليد فقال لا تشي يدي يد المرأة
 ولكن قولي لامرأة واحدة كقولك لائمة امرأة فبايعن بالكلام ثم طلبن
 منه البركة فوضع يده الشريفة في الماء ودفع اليهن فوضعن ايديهن
 فيه كذا ذكر الشيخ عبد العزيز الديري في الروضة الانيقة ومنها
 تشبه الرجال والنساء بالرجال في اللباس والحركات والسكنات وهو
 منهي عنه لما رواه البخاري وابوداود والترمذي عن ابن عباس رضي
 انه قال لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الخنثيين من الرجال
 والمترجلات من النساء وقال اخرجوهم من بيوتكم فان رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم اخرج فلانا وعمر اخرج فلانا وروى البخاري وابو

تشبهها بالنساء والخنثى من يخلو
 بخلق النساء حركة او هيئة او كلاما
 وان لم يعرف منه الفاحشة ثم ان كان
 اختيارا فهو محل الذم وان خلقيا
 فلا لوم عليه وعليه ان يتكلم ازانة
 والمترجلات من النساء او المتشبهات
 بالرجال فلا يجوز لرجل التشبه
 بامرأة في نحو لباس او هيئة ولا
 لامرأة التشبه بالرجل في ذلك لانه
 من تغيير خلق الله من الطرفة

وهو كناية على علم من يعقل
 ذكوره العنان من الطرفة

داود

داود والترمذي عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لعن الله المتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات من
 النساء بالرجال وروى الطبراني عن ابي بكر انه قال مرت على رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرأة متقلدة قوسا فقال لعن الله المتشبهات
 من النساء بالرجال والمتشبهين من الرجال بالنساء وروى ابوداود عن
 ابي هريرة قال لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الرجل يلبس
 لبسة المرأة والمرأة تلبس لبسة الرجل وروى ابوداود في سننه ان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أتى برجل خضب يديه ورجليه بالحناء
 فقال ما باله قالوا تشبه بالنساء فامر بنفيه الى النقيع فقالوا يا رسول
 الله ألا تقتله فقال اني نهيت عن قتل المصلين والنقيع بالنون موضع
 قريب من المدينة على نحو عشرين ميلا والله اعلم ومنها اباق المملوك
 وعصيانته روى مسلم والامام احمد عن جرير رضي الله عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال ايما عبد ابقي فقد برئ منه الذمة أي العهد و
 هو كناية عن استحقاقه التعزير والتأديب لاجل اباقه لانه مباح
 القتل وروى مسلم وابن خزيمة وابوعوانة عن جرير عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم انه قال اذا ابقي العبد لم يقبل له الصلوة حتى يرجع
 الى مولاه وروى الطبراني في الاوسط عن ابي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اولك سابق الى الجنة مملوك اطاع الله
 تعالى واطاع مولاه والله اعلم ومنها سوء الملكة اقول الملكة
 مصدر ملكة يملكه ملكا بالتثنية وملكة بالتحريك اذا اخذه قال
 الراغب خص الملكة بملك العبيد والملك بغيرهم يقال فلان حسن

وهو كناية على علم من يعقل
 ذكوره العنان من الطرفة

الملكة الى ممالكه اى حسن الصنيع بهم ومنه الحديث لا يدخل الجنة
 سبيى الملكة اى الذى لا يراعى حقوق الممالك روى الترمذى وابن
 ماجه عن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه مرفوعا الى رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم انه قال لا يدخل الجنة سبيى الملكة وروى الترمذى
 وابوداود عن ابن عمر قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رسول الله كم أعفون عن الخادم فقال أعف عنه كل يوم سبعين
 مرة هذا كناية عن كثير العفو والمسامحة في حقه وروى البخارى
 ومسلم وابوداود والترمذى وابن ماجه عن ابي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتى أحدكم خادمه بطعامه قد
 كفاه علاجه ودخاناه فليجلسه معه فان لم يجلسه معه فليتناوله
 أكلة أو شربة فانه ولي حره وعلاجه اى قطعه وادخاله في
 القدر وطبخه ونحو ذلك وروى مسلم والامام احمد وعبد الوهاب
 عن ابي هريرة مرفوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
 للمملوك طعامه وكسوته ولا يكلفه من العمل الا ما يطيقه وروى
 الشيخ ابو محمد عبد الرحمن ابن ابي شريح الانصارى عن ابي هريرة عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اطعموهم مما تأكلون واللبسوا
 مما تلبسون وما فسد عليكم فبيعوه ولا تعذبوا خلق الله تعالى يعنى
 المملوكين اعلم انه يجب على المولى تعليم مملوكه القرآن بقدر ما يجوز
 به الصلوة وسائر ما وجب عليه ان كان مسلما ويأمر بالصوم و
 الصلوة ولا يستخدمه زمان ادايتها حتى قالوا يجب على المولى ان
 يؤضى عبده وحارتيه اذا مرضا ولم يقدر على الوضوء بنفسها ولا

بالنصب بفعل مقدم والفاعل
 قوله مرار الطرفة

الأكلة بضم الهمزة ما يؤكل دفعة
 واحدة كلفمة مرار الطرفة

يجب

يجب عليه ان يؤضى زوجته اذا مرضت والمستحب ان يكونا على السوية
 في المأكل والمشرب والملبس واذا اكل المولى الاطعمة النفيسة ولبس
 الرفيعة فلا بأس به والله اعلم ومنها اذى الجار بالقول او الفعل
 ولو كان كافرا فانه حرام قال الله تبارك وتعالى واعبدوا الله ولا
 تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا وبذي القربى واليتامى والمساكين
 والجار ذى القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما
 ملكت ايمانكم ان الله لا يحب من كان مختالا في خوره اى أعبدوا الله تعالى
 ولا تشركوا به شيئا من الاصنام وغيرها واحسنوا بالوالدين احسانا
 وبذي القربى وصاحب القرابة واليتامى والمساكين والجار ذى
 القرابة في الجوار والجار الجنب البعيد فيه والصاحب بالجنب اى
 الرفيق وابن السبيل اى المسافر وما ملكت ايمانكم من العبيد والامان
 ان الله لا يحب من كان مختالا في خوره اى متكبرا على اقاربه وجيرانه
 واصحابه الذى يأنف ان يلتفت اليهم ويفتح ويفتح عليهم و
 روى البزار وابو الشيخ وابو نعيم عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 انه قال الجيران ثلاثة نجار له حق واحد وجار له حقان وجار له ثلاثة
 حقوق فاما الذى له حق واحد فجار مشرك لا رحم له فله حق الجوار
 وهو اذن الجيران حقاً واما الذى له حقان فجار مسلم له حق الاسلام
 وحق الجوار واما الذى له ثلاثة حقوق فجار مسلم له حق الاسلام
 وحق الجوار وحق الرحم وروى البخارى ومسلم عن عائشة
 مرفوعا ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت انه سيورثه اى يجعله
 وارثا للجار وروى البخارى عن ابي هريرة مرفوعا الى رسول الله صلى الله

والجار الجنب
 على القربى واليتامى
 والمراد الطرفة

هو ذو رحم

للجوار ثمة بذلك على ان الحقوق
 اذا تآكدت بالاسباب فاعظها
 حرمة الجوار وهو قريب الدار
 فقد انزل منزلة الرحم وكاد
 يوجب له حقاً في المال والجوار
 مراتب منها الملاصقة ومنها
 المخالطة بان يجمعها سجداً
 ودرسه او سق او غير ذلك
 ذكره المناوى مرار الطرفة

جمع بايقة وهو الخدر والاذى مراد الطرفة

او جدار الجار زيادة في اداء حق الجوار هذا اذا كانت الخشبة لا يطمح الجدار بوجه فانها متى ضربت به كان ذلك اذى الجار وقد نهى عنه حتى كان للجدار منع جاره عن غرز ما يضر بجداره ثم عا ذكره الحلبي

او جملته على الصب وادعت له بالتحية مراد الطرفة

اي تعطى له من القدر ليزور ما نشاء عن ذلك مراد الطرفة وعبادة المريض مندوبة او فرض كفاية ذكره العلان مراد الطرفة ففيه الدعاء بالتهنية للاخ بالسرور والحادث له ذكره العلان مراد الطرفة

الجور بالفتح ما يتجر به صحاح

تعا عليه وسلم انه قال والله لا يؤمن ثلثا قبل من يارسول الله قال الذي لا يامن جاره بواقعة وروى البخاري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعا عليه وسلم انه قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذي جاره واستوصوا بالنساء خيرا وروى البخاري ومسلم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعا عليه وسلم لا يمنع احدكم جاره ان يغرز خشبة في جداره وروى ابو الشيخ عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعا عليه وسلم من اذى جاره فقد اذاني ومن اذاني فقد اذى الله تعا ومن حارب جاره فقد حاربي ومن حاربي فقد حارب الله تعا وروى البخاري ومسلم عن ابي شريح الخزاعي قال قال رسول الله صلى الله تعا عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره وروى الطبراني والبراء عن انس مرفوعا الى رسول الله صلى الله تعا عليه وسلم انه قال ما آمن بي من بات شبعان وجاره جاع الى جنبه وهو يعلم وروى الخرايطي عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده مرفوعا الى النبي صلى الله تعا عليه وسلم انه قال اذري ما حق الجار اذا استعانك اعنته واذا استقرضك اقرضته واذا افتقر عذت عليه واذا مرض عذته واذا اصابه خير فئاته واذا اصابته مصيبة عزيتة واذا مات اتبعت جنازته ولا تستطل عليه بالبناء فتجبع عنه الريح الا باذنه ولا تؤذيه بقتار ريح قدرك الا ان تعرف له منها فان اشترى فأكفه فأكفه له فان لم تفعل فادخلها سورا ولا يخرج بها وكذلك ليغني بها ولده وقلت بالضم ريح الجور والقدر والشواء والعظم المحرق والاضافة بيانية والله اعلم بالصواب ومنها ما يجالس الجليس السوء

الاجابة على ما ذكره من ان قوله لا يؤمن ثلثا قبل من يارسول الله قال الذي لا يامن جاره بواقعة

فان

الاجابة على ما ذكره من ان قوله لا يؤمن ثلثا قبل من يارسول الله قال الذي لا يامن جاره بواقعة

او صفتها التي هي لغيرها كما في قوله

والاجابة على ما ذكره من ان قوله لا يؤمن ثلثا قبل من يارسول الله قال الذي لا يامن جاره بواقعة

فان العوق دساس والطبع جذاب والمقارنة مؤثرة والامراض سارية روى البخاري ومسلم عن ابي موسى الاشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعا عليه وسلم انما مثل الجليس الصالح والجليس السوء كحامل المسك ونافع الكير فحامل المسك اما ان يجذبك واما ان يتباع منه واما ان تجد منه ريحا طيبة ونافع الكير اما ان يحرق ثيابك واما ان تجد منه ريحا خبيثة وروى ابو داود والترمذي والطبراني والبيهقي وغيرهم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعا عليه وسلم المرء على دين خليله فلينظر احدكم من يخال حديث حسن حسنة الترمذي وصححه الحاكم وقال صحيح ان شاء الله تعا وبعد ذلك فلا اعتداد لا يراى ابن الجوزي هذا الحديث في الموضوعات وروى ابو داود والترمذي والامام احمد وغيرهم عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله تعا عليه وسلم انه قال لا تصاحب الا مؤمنا ولا يأكل طعامك الا تقي وروى الترمذي والطبراني والحاكم والبيهقي عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله تعا عليه وسلم لا تسكنوا المشركين ولا تجامعوهم فمن ساكنهم او جامعهم فهو منهم وليس اى لا تسكنوا مع المشركين في السكن الواحد ولا تجتمعوا معهم في المجلس الواحد حتى لا يسرى اليكم اخلاقهم الخبيثة وسيرهم القبيحة بحكم المقارنة والله اعلم ومنها فتح الغم عند التثاوب فانه مكروه خصوصا في الصلوة فينبغي له ان يكظمه ما استطاع او يضع يده على فمه روى البخاري ومسلم عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعا عليه وسلم اذا اثناوب احدكم فليضع يده على فمه فان

يحيى وذلك معجزة اي يعطيك ذكره المناوي

كبير الحداد منقذ من زو او جلد غليظا وذخافات صحاح كونه له

او يخال الله من الخلعة بمعنى المحبة فلا يخال الكفرة ولا الفجار لئلا ينتظم في سلك الارباب بل يخال الاخيار ليعتظم في سلك الاخيار مراد الطرفة

او جملته على الصب وادعت له بالتحية مراد الطرفة

بهمزة بعد الف قال القاضي وبالواو غلط اي فتح فاه للتفكير لدفع البخار المنخوع في عضلات الحلق الناشئة عن نحو امتلاء ذكره المناوي مراد الطرفة

بالدخف فها هكذا وقع في بعض مسلم وفي الكثرها تشاوب بالدين المعافاة واما قوله تشاوب بالتثاوب

لذا قاله القاضى في هذا الحديث واما قوله تشاوب بالتثاوب

والمراد بالشيطان ابليس او واحد
يسمى خنزير كمن يتوكل بذلك
او الجنس ذكره المناوي
مرا الطرقة

هو يحسن الشيء اي يحمله صحاح

يقال للكلب والذئب وابن اوى يعوى
بالكسر عوى بالضم والمد اسى صحاح
صحاح

يقال له السبيل والمراد بذكره ويؤنث
ذكره العلان مرا الطرقة

او الشوارع الملوكة وذلك لان الجالس
بها قلم اسم من رويته ما يكره او سماع
ما لا يحل والاطلاع على العورات
ومعاينة المنكرات وغير ذلك مما
قد يضعفه القاعد عليها
من ازاله ذكره المناوي مرا الطرقة
يقع اللام مصدر مهمي اي الاشارة
عن الجلوس في الطريق فادعت
مرا الطرقة

ونسبت عاقل او دلالة من ضل
مرا الطرقة عليه كالاخذ
بيد الامم برا

الشيطان يدخل مع الثناوب أي يدخل في بطن الانسان مع الثناوب
ليوسوسه وقد اخسنت دخوله معه بنور الحق تبارك وتعالى وروى
مسلم وابوداود عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ثناب
احدكم في الصلوة فليكظم ما استطاع فان الشيطان يدخل وروى البخاري
عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ثناب
احدكم فليرده ما استطاع فان احكم اذا قال هاضمك منه الشيطان
وروى ابن ماجه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اذا ثناب احكم فليضع يده على فيه ولا يعوى فان الشيطان يضحك منه
والله اعلم ومنها الجلوس في الطرق فانه مكروه اذا لم يعط حقها روى
البخاري ومسلم عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ايكم والجلوس في الطرق فقالوا يا رسول الله ما لنا في مجالسنا بئس نحذ
فيها فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا ابدتم الا المجالس فاعطوا
الطريق حقه قالوا وما حق الطريق يا رسول الله قال غصن البصر وكف
الاذى ورد السلام والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ورواه ابوداود
عن ابي هريرة وزاد فيه وارشاد السبيل ورواه عن عمر وزاد فيه وتعينوا
المهوف وتهود الضال والمراد بالمهوف لعاجز والله اعلم ومنها
الجلوس بين الظل والشمس بان يكون بعض جسده في الظل وبعضه في الشمس
فان ذلك منهي عنه لكونه مجلس الشيطان روى الامام احمد عن ابي عبيد
عن رجل من الصحابة انه قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ان يجلس الرجل بين الضح والظل وقال مجلس الشيطان والضح بالكسر
الشمس وضوئها وروى الحاكم عن ابي هريرة وابن ماجه عن بريدة عن

في قوله
الجلوس في
الطرق
المراد
بالمهوف
للعاجز
والله اعلم
ومنها
الجلوس
بين الظل
والشمس

باسكان اللام في الاصح او حلقه
الذكر ان يجلس على ما اذا كان في غير الوسط نقصه
وامكن الجلوس اذا لم يسلم وكان ذلك
واقتضاه الخلق والملة تعالى
ذكره الخليلي مرا الطرقة

ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى ان يقعد الرجل بين الظل والشمس والله
اعلم ومنها القعود وسط الحلقة سواء كان حلقة العلم او الذكر او
الطعام او نحو ذلك فانه مكروه لما رواه ابوداود والترمذي والامام
احمد والحاكم عن خديفة بن اليمان رضى الله عنه انه قال قال رسول
صلى الله تعالى عليه وسلم انسانا قاعدا وسط الحلقة فقال لعن الله من
قعد وسط الحلقة والوسط بالسكون المكان المبرم وهو ما بين
لاعلى التقيين وبالتحريك المكان المعين وهو مركز المكان الذي بين الشيئين
مركز الدائرة والحلقة والمجلس ونحوها فالاول ظرف والثاني اسم
فتأمل ومنها الجلوس في مكان الغير بغير اذنه والتفريق بين الاثنين
وتضييق المجلس وحبس لقيام له وترك تعظيم الجاني من الكبار وترك
الدعاء روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمر رضى الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقين احكم رجلا من مجلسه ثم يجلس
فيه ولكن توسعوا وتفتحوا وكان ابن عمر اذا قام له رجل من مجلسه لم
يجلس فيه وروى ابوداود عن ابن عمر قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقام له رجل اخر من مجلسه فذهب ليجلس فيه فنهاه رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم وروى مسلم عن ابي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام احكم من مجلس ثم رجع اليه فهو احق به
وروى ابوداود والترمذي عن جابر بن سمرة انه قال كنا اذا اتينا
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جلس احدا حيث ينهى وروى ابوداود
والترمذي عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم لا يجلس لرجل ان يفرق بين اثنين الا باذنهما وروى

في قوله
الجلوس في
الطرق
المراد
بالمهوف
للعاجز
والله اعلم
ومنها
الجلوس
بين الظل
والشمس

يريد الذي يقيم نفسه مقام السجدة
ويقعد وسط القوم ليضمهم
او الكلام في محين علم منه نفاق
واما تفسيره بن يتخطى الرقاب
ويقعد وسط الحلقة فيجول
بين وجوه القوم فيضربهم ذخير قوم
الا ان قيل بقصد الضرر واول اللعن
بالضم فافهم الحديث خرج ايضا
ابوداود والترمذي والحاكم وقال
على شرطهما واقره الذهبي وقال
في الرياض بعد عزه لابوداود
استاده حسن ذكره المناوي
مرا الطرقة

تقديم من جلس فيه حينئذ ذكره العلان
مرا الطرقة
او المجلس وهكذا ينبغي للمقدم ان يجلس
حيث ينتهي به المجلس الا ان يرفع
اهله بان كلفوه الجلوس في ارفع من ذلك
المحل فعليه ان يتمثل ولا يابى الكرامة
حتى لو قام احدكم وكلفه الجلوس
في مجلسه فليجلس واما ما ورد
عن ابن عمر رضى الله عنه من انه اذا قام
على الورك ادبر عما يكون ذلك من القائم استحياء
لا يكون مكرها ذكره الخليلي مرا الطرقة

أخرى لابي داود لا تجلس بين الرجلين الا باذنها وروى الطبراني
عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تجلس الرجل
بين الرجل وابنه في المجلس وروى ابو داود عن ابي سعيد الخدري
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير المجلس اسما وسمى وروى
ابوداود والترمذي عن معاوية انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم يقول من احب ان يتمثل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده
من النار وروى البخاري ومسلم وابوداود والنسائي عن ابي سعيد
الخدري انه قال ان ناسا نزلوا على حكم سعد بن عبادة فارسل اليه رسول
الله صلى الله عليه وسلم فجاء على حمار فلما بلغ قريبا من المسجد قال
قوموا الي خيركم اوسيدكم وروى ابو داود والترمذي والنسائي عن
عايشة قالت كانت فاطمة اذا دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم
قام اليها فقبلها واجلسها في مجلسه وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل
عليها قامت من مجلسها فقبلته واجلسته في مجلسها وروى الترمذي
عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس في
مجلس فكثرت فيه لفظه فقال قبل ان يقوم من مجلسه ذلك سبحانك
اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك الا
غفرله ما كان في مجلسه ذلك وروى ابو داود عن ابي برة قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا اراد ان يقوم في المجلس
سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب
اليك فقال رجل يا رسول الله انك لتقول قولا ما كنت تقول فيما
مضى قال ذلك كفارة لما يكون في المجلس والله اعلم ومنها القعود

ابن داود
ابن ماجه
ابن حبان
ابن عساکر
ابن خزيمة
ابن يونس
ابن ماجة
ابن عساکر
ابن خزيمة
ابن يونس
ابن ماجة

في المسجد المصيبة ثلاثة ايام فانه مكروه وقيل لا يكره وهو الاصح لان
النبي صلى الله عليه وسلم تعد فيه للتعزية لما قتل جعفر وزيد بن حارثة
وعبد الله بن رواحة والناس يأتونه كذا في القنية وفي بستان العارفين
لا بأس لاهل المصيبة ان يجلسوا في البيت او في المسجد ثلاثة ايام والناس
يأتونهم ويعزونهم لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لما بلغه
قتل جعفر بن ابى طالب وزيد بن حارثة وعبد الله بن رواحة جلس في المجلس
والناس يأتونه ويعزونه ان ترى كلامه واما القعود فيه للتجارة والكسب
حتى الكتابة بالاجرة فمكروه ان لم يكن حافظا للمسجد مقيما فيه محتاجا الى
الكسب لما رواه النسائي عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
قال اذا رايتهم من يبيع أو يبتاع في المسجد فقولوا لا اربح الله تعا تجاركم
واذا رايتهم من يشتد ضالة في المسجد فقولوا لا ردها الله عليك واما السقا
الذي يسبل الماء في المسجد فلا بأس به لان فيه نفع المسلمين واعانتهم
على الخير وقال في الخلاصة ينبغي ان يكون في حكم الكروه لانه في معنى
الكسب فان مراده من سقى الناس اخذ الدراهم والفلوس منهم والحق ما
ذكرنا والله اعلم ومنها الايجاء في السلام فانه مكروه لما رواه الترمذي
عن انس بن مالك انه قال سمعت رجلا يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رسول الله الرجل منا يلقي اخاه وصديقه أينحنى له قال لا قال
أقبلت رمة ويقبله قال لا قال يا خذ بيده ويصافحه قال نعم لكن قبل هذا
الحديث منكرو وقيل ضعيف وان حسنه الترمذي فان الالتزام والمعانقة
والقبيل كلها جازن خصوصا للقادم من السفر وروى ابو داود والطبراني
وابن ابى شيبه عن الشعبي مرسلا قال لقي النبي صلى الله عليه وسلم جعفر

أي يضع صفحة يده على صفحة
يد الآخر من الطرف

حين قدم من الحبشة فالترمه وقبل ما بين عينيه وروى الحاكم عن ابن
عمرانه قال وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جعفر بن ابى طالب الى
بلاد الحبشة فلما قدم منها اعتنقه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقبل
بين عينيه وروى الطبراني عن انس بن مالك قال كان اصحاب رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اتوا قوا تصافحوا واذا قدموا من السفر تقبلوا
والله اعلم ومنها السحر قال الشيخ صلاح الدين الصفدى في كتاب اختلاف
الايممة السحر رقى وعزائم وعقد تؤثر في الابدان والقلوب فيمرض و
يقتل ويفرق بين الرء وزوجه وله حقيقة عند الايممة الثلاثة وقال
الامام ابو حنيفة لا حقيقة له ولا تأثير له في الجسم وبه قال ابو جعفر
الاسترابادى من الشافعية وتعلمه حرام بالاجماع واختلفوا فيمن يتعلمه
فقال ابو حنيفة وما لك واحد يكفر بذلك ومن اصحاب ابى حنيفة من
قال ان تعلمه ليس نجاسة اولقيه لم يكفر وان تعلمه معتقدا جواز او
معتقدا انه ينفعه كفر وان اعتقد ان الشياطين تفعل للساحر ما يشاء
فهو كافر وقال الامام الشافعي من تعلم السحر قلنا له صف لنا سحر فان
وصفه بما يوجب لكفر مثل ما اعتقده اهل بابل من التقرب الى الكواكب
السبعة وانها تفعل ما يلتمس منها فهو كافر وان وصفه بما لا يوجب الكفر
فان اعتقدا باحة السحر فهو كافر ايضا والا فلا وهل يقتل الساحر بمجرد تعلمه
واستعماله ام لا قال الامام مالك واحد يقتل بمجرد ذلك فان قتل بسحر
احدا قتل عند الايممة الثلاثة الا ابا حنيفة فانه قال لا يقتل حتى يتكرر
منه ذلك وروى عنه انه لا يقتل حتى يقر انه قتل به انسانا بعينه
وهل يقتل قصاصا او حدا قال ابو حنيفة وما لك واحد يقتل حدا وقال

الشافعي

الشافعي يقتل قصاصا وهل تقبل توبة الساحر ام لا قال ابو حنيفة في المشهور
عنه وما لك لا تقبل توبته ولا تسمع بل يقتل كالزنديق وقال الشافعي
تقبل توبته وعن الامام احمد روايتان اظهرهما انه لا يقتل واختلفوا
في ساحر اهل الكتاب فقال مالك والشافعي واحدا لا يقتل وقال ابو حنيفة
يقتل كما يقتل الساحر المسلم وهل حكم الساحرة المسلمة حكم الساحر المسلم ام
لا قال مالك والشافعي واحدا حكمها حكم الرجل وقال ابو حنيفة تحبس
ولا تقتل هذا قال امام الحرمين لا يظهر السحر الا على يد الفاسق كما لا يظهر
الكرامة الا على يد الصالح وذلك مستفاد من اجماع الامة وقال مالك السحر
زندقة واذا قال الرجل ما احسنه قتل ولا يقبل توبته وقال الامام النووي
في الروضة تعلم الكهانة والشعبذة والتنجيم والضرب بالشعر حرام
بالنص الصحيح وقال ابن قدامة في الكافي للحاهن الذي له رأي من الجن
والعراف نقل عن الامام احمد ان حكمها القتل او الحبس حتى يموتا واما
المعزوم الذي يعزم على المصروع ويزعم انه يجمع الجن وانها تطيعه
فذكره اصحابنا في السحرة وروى عن الامام احمد انه توقف فيه وسئل
سعيد بن المسيب عن الرجل الذي يؤخذ عن امراته ويلتمس من يداويه
فقال انما نهى الله تعالى عما يضرب ولم ينهاه عما ينفع فان استطعت ان تنفع
اخاك فافعل انتهى ما في اختلاف الايممة قال المصنف السحر حرام فان
اعتقدا الساحر التأثير منه فهو كافر يعني ان عمله حرام ان توقف على
الامور المحرمة لانه قال في فصل العلوم ان تعلمه جائز حتى قيل انه فر
كفاية كما ذكرنا هناك وقد ذكرنا في فصل الاعتقاد حقيقة السحر وانواعه
على احسن وجه والطفه واخصره فانظر فيه والآن نذكر بعض ما ورد

الرئي بفتح الراء وكسر الحيرة وتشديد الياء
فيعمل ورئي اوزره جن نفعه معناه سحره
يقال به رئي من الجن اي مس وان قوله

بالفرق افسون وجازولي وكل
ما لطف اخذه ذكره ترجمان الصحاح
موار الطردة

فيه من الاحاديث الشريفة روى النسائي عن ابي هريرة مرفوعا الى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من عَقَدَ عَقْدَةً ثُمَّ نَفَثَ فِيهَا
فَقَدْ سَحَرَّ وَمَنْ سَحَرَّ فَقَدْ اشْرَكَ وَمَنْ عَلَّقَ شَيْئًا وَكُلَّ إِلَيْهِ أَيْ مِنْ عَلَقَ
قَلْبُهُ شَيْئًا مِنْ الاسباب ولم يعتقد انه من الله تعالى وانه مسبب الاسباب
ومفتاح الابواب وكل ذلك الشئ وفوض اليه ولم يؤيد من جناب
الحق تبارك وتعالى ومن اعتقد انه من الله تعالى وانه مسبب الاسباب كفاه
همه ورزقه من حيث لا يحتسب وكون السحر اشراكا مبني على اعتقاد
التأثير منه دون الله تعالى وروى كبرار عن عمران الحصين مرفوعا الى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ليس منا من تطير او تطير له
او تكهن له او سحر او سحر له ومن أتى كاهنا فصدقه بما يقول فقد
كفر بما أنزل على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كتب في الحاشية التطير جعل
الشئ علامة للشرك صوت الغراب الابقع والبوم والعقرب ورؤية
الارنب والرجل الفاسق ونحو ذلك فالتطير والتكهن والسحر على
اعتقاد التأثير كفر وكذا الذي تطير له او تكهن له او سحر له ان اعتقد
ذلك وصدقه والافحام وليس بكفر فعلى الاول معنى قوله عليه السلام
ليس منا انه كافر وعلى الثاني انه ليس من اهل سنتنا وعامل طريقتنا
ومستحق شفاعتنا انتهى كلامه وروى مسلم والامام احمد عن بعض
امهات المؤمنين عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من أتى عرافا
فسأله عن شئ لم تقبل له صلاة اربعين ليلة وروى الامام احمد
الحاكم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من أتى
عرافا او كاهنا فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد والمراد بهما

في نسخة
في نسخة
في نسخة

مكان

مكان في زمن الجاهلية من الكهنة كما ذكرنا في فصل الاعتقاد والله اعلم
ومنها تعليق التميمي روى بوداود وابن ماجة والامام احمد عن ابن
مسعود مرفوعا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ان الرقي والتيمم
والتوكلة شرك فالرقي جمع رقية وهي ما يكتب لدفع الالوجاع والالام
والتيمم جمع تيممة وهي خرزة تعلق لدفع الافات والبلديات والتوكلة
كالعينة وزنا شئ تصنعه النساء ويتجنبن به الحارز واجهن وكون
هذه الامور الثلاثة شركا مبني على اعتقاد التأثير منها والافلا او
انه محمول على الترهيب والتشديد حتى لا يتوغل الناس فيها خصوصا
في صدر النبوة وزمان الفترة او منسوخ بقوله عليه الصلوة والسلام
من استطاع منكم ان ينفع أخاه فليفعل كما ذكر في فصل العلوم وروى
الامام احمد وابويعلی والحاكم عن عقبه بن عامر عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم انه قال من علق تيممة فلا اثم الله له ومن علق ودعة
فلا ودع الله له وفي رواية اخرى من علق ودعة فلا ودع الله له
ومن علق تيممة فلا اثم الله له فالودعة بالتحريك والتسكين خرز
بيض يخرج من البحر شقها كشق النواة تعلق لدفع العين وقوله فلا
ودع الله له أي فلا تركه الله تعالى لحصول مراده وهذا محمول ايضا على
اعتقاد التأثير وعلى شئ من الاعمال الجاهلية والافلا باسبه وروى
الحاكم عن عائشة انها قالت ليست التيممة ما يعلق به بعد البلاء اما
التيممة ما يعلق قبل البلاء وعلى هذا لا يكون ما يعلق بعد البلاء منه تيمما
لانه ليس بتيممة وكان هذا تأويل منها للاحاديث الواردة في النهي عنها
واما تعليق التعويد وهو الدعاء المجرب أو الآية المجربة او بعض اسماء الله

في نسخة
في نسخة
في نسخة

بضم ففتح جمع رقية وهي التي لا يفهم
معناها الا التعوذ بالقران ونحوه
فانه ممدوح موار الطرفة

يقال تجبن الرجل اذا غلط
وان قول

الودع فتحته لسان فارسيده
كوش ماهي وتكره تارة بوجهي
ويطان باشي ويرلر جعي ودعات
كلور وان قول

الشق والشقة اي كسندة دخی شينك
كسر يله برسنه لك تصغيقا اخذت
شوق الشاة وشقة الشاة
وان قول

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لعن الله الواشمات والمستوشمات والنامصات والمتنصصات والمتفلجات
 للحسن المغيرات خلق الله تعالى وروى البخاري ومسلم والنسائي
 وابن ماجه وروى ابو داود والترمذي وابن خزيمة وابن حبان
 والبيهقي والدارقطني والحاكم والبيهقي والشمس والشيخون
 والنسائي عن عائشة واسماء بنت اب بكر ومعاوية وابن عمر وابن عباس
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لعن الله الواصلة والمستوصلة
 والواشمة والمستوشمة وروى النسائي عن علي بن ابي طالب انه قال
 لعن رسول الله اكل الربا وموكله وشاهده وكاتبه والواشمة والمستوشمة
 الا ان يكون من داء والمحلل والمحلل له وما منع الصدقة وكان ينهي عن
 النوح ولم يقل لعن وروى الديلمي عن معاوية عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال لعن الله الواشمة والمستوشمة والنامصة والمتنصصة
 وروى ابو داود والترمذي عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تنتفوا الشيب فانه نور الا
 يوم القيامة وروى ابو داود والنسائي والامام احمد عن ابي ربحانة
 عن عياش بن عباس انه قال نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن عشر الوشم والوشم والتنثف ومكاعة الرجل الرجل بغير شعاب
 ومكاعة المرأة المرأة بغير شعاب وان يجعل الرجل في اسفل ثيابه

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لعن الله الواشمات والمستوشمات والنامصات والمتنصصات والمتفلجات
 للحسن المغيرات خلق الله تعالى وروى البخاري ومسلم والنسائي
 وابن ماجه وروى ابو داود والترمذي وابن خزيمة وابن حبان
 والبيهقي والدارقطني والحاكم والبيهقي والشمس والشيخون
 والنسائي عن عائشة واسماء بنت اب بكر ومعاوية وابن عمر وابن عباس
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لعن الله الواصلة والمستوصلة
 والواشمة والمستوشمة وروى النسائي عن علي بن ابي طالب انه قال
 لعن رسول الله اكل الربا وموكله وشاهده وكاتبه والواشمة والمستوشمة
 الا ان يكون من داء والمحلل والمحلل له وما منع الصدقة وكان ينهي عن
 النوح ولم يقل لعن وروى الديلمي عن معاوية عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال لعن الله الواشمة والمستوشمة والنامصة والمتنصصة
 وروى ابو داود والترمذي عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تنتفوا الشيب فانه نور الا
 يوم القيامة وروى ابو داود والنسائي والامام احمد عن ابي ربحانة
 عن عياش بن عباس انه قال نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن عشر الوشم والوشم والتنثف ومكاعة الرجل الرجل بغير شعاب
 ومكاعة المرأة المرأة بغير شعاب وان يجعل الرجل في اسفل ثيابه

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لعن الله الواشمات والمستوشمات والنامصات والمتنصصات والمتفلجات
 للحسن المغيرات خلق الله تعالى وروى البخاري ومسلم والنسائي
 وابن ماجه وروى ابو داود والترمذي وابن خزيمة وابن حبان
 والبيهقي والدارقطني والحاكم والبيهقي والشمس والشيخون
 والنسائي عن عائشة واسماء بنت اب بكر ومعاوية وابن عمر وابن عباس
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لعن الله الواصلة والمستوصلة
 والواشمة والمستوشمة وروى النسائي عن علي بن ابي طالب انه قال
 لعن رسول الله اكل الربا وموكله وشاهده وكاتبه والواشمة والمستوشمة
 الا ان يكون من داء والمحلل والمحلل له وما منع الصدقة وكان ينهي عن
 النوح ولم يقل لعن وروى الديلمي عن معاوية عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال لعن الله الواشمة والمستوشمة والنامصة والمتنصصة
 وروى ابو داود والترمذي عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تنتفوا الشيب فانه نور الا
 يوم القيامة وروى ابو داود والنسائي والامام احمد عن ابي ربحانة
 عن عياش بن عباس انه قال نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن عشر الوشم والوشم والتنثف ومكاعة الرجل الرجل بغير شعاب
 ومكاعة المرأة المرأة بغير شعاب وان يجعل الرجل في اسفل ثيابه

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لعن الله الواشمات والمستوشمات والنامصات والمتنصصات والمتفلجات
 للحسن المغيرات خلق الله تعالى وروى البخاري ومسلم والنسائي
 وابن ماجه وروى ابو داود والترمذي وابن خزيمة وابن حبان
 والبيهقي والدارقطني والحاكم والبيهقي والشمس والشيخون
 والنسائي عن عائشة واسماء بنت اب بكر ومعاوية وابن عمر وابن عباس
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لعن الله الواصلة والمستوصلة
 والواشمة والمستوشمة وروى النسائي عن علي بن ابي طالب انه قال
 لعن رسول الله اكل الربا وموكله وشاهده وكاتبه والواشمة والمستوشمة
 الا ان يكون من داء والمحلل والمحلل له وما منع الصدقة وكان ينهي عن
 النوح ولم يقل لعن وروى الديلمي عن معاوية عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال لعن الله الواشمة والمستوشمة والنامصة والمتنصصة
 وروى ابو داود والترمذي عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تنتفوا الشيب فانه نور الا
 يوم القيامة وروى ابو داود والنسائي والامام احمد عن ابي ربحانة
 عن عياش بن عباس انه قال نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن عشر الوشم والوشم والتنثف ومكاعة الرجل الرجل بغير شعاب
 ومكاعة المرأة المرأة بغير شعاب وان يجعل الرجل في اسفل ثيابه

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لعن الله الواشمات والمستوشمات والنامصات والمتنصصات والمتفلجات
 للحسن المغيرات خلق الله تعالى وروى البخاري ومسلم والنسائي
 وابن ماجه وروى ابو داود والترمذي وابن خزيمة وابن حبان
 والبيهقي والدارقطني والحاكم والبيهقي والشمس والشيخون
 والنسائي عن عائشة واسماء بنت اب بكر ومعاوية وابن عمر وابن عباس
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لعن الله الواصلة والمستوصلة
 والواشمة والمستوشمة وروى النسائي عن علي بن ابي طالب انه قال
 لعن رسول الله اكل الربا وموكله وشاهده وكاتبه والواشمة والمستوشمة
 الا ان يكون من داء والمحلل والمحلل له وما منع الصدقة وكان ينهي عن
 النوح ولم يقل لعن وروى الديلمي عن معاوية عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال لعن الله الواشمة والمستوشمة والنامصة والمتنصصة
 وروى ابو داود والترمذي عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تنتفوا الشيب فانه نور الا
 يوم القيامة وروى ابو داود والنسائي والامام احمد عن ابي ربحانة
 عن عياش بن عباس انه قال نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن عشر الوشم والوشم والتنثف ومكاعة الرجل الرجل بغير شعاب
 ومكاعة المرأة المرأة بغير شعاب وان يجعل الرجل في اسفل ثيابه

جوزا

أراخذه وموكله أي محطيه وهو الذي يورث
 ذكره المناوي سر الطرفة

بكر اللام الأولى أي الزوج الثاني بقصد
 التحليل والمحلل له أي الزوج الأول
 وإنما لعنهما لما فيه من هتك المودة
 وقلة الحياء والدلالة على خسة النفس
 أما بالنسبة للمحلل له فظاهر وأما
 بالنسبة للمحلل فانه يعير نفسه الوطني
 لغرض الغير فانه انما يظاؤها
 ليعرضها لوطي المحلل له ولذلك
 مثل في خبر بالنسبة المستعار
 وليس في الخبر ما يدل لبطلان
 الحق كما قيل لصحة من حيث
 انه سمي لعاقده محلا وذلك انما
 يكون اذا كان العقد صحيحا
 فان العقد لا يحلل هذا انما اطلق
 العقد فان شرط فيه الطلاق
 بعد الدخول بطل ذكره القاض
 قاله المناوي سر الطرفة

النهية والنهي بالضم غصبه
 وقهره الدفلى مال اغتوى
 الغمر تيدان جمع غمر كلور وان تول

بفتح الناء والغين نبت ابيض
 الزهر والثمرة يشبه بياض
 اللحية ذكره اكل منه

حرياً مثل الاعاجم وان يجعل على منكبيه حرياً مثل الاعاجم وعن النبي
 وركوب الثور ولبس الخاتم الا الذي سلطان قيل انتهى عن لبس الخاتم منسوخ
 بالاخبار الصحيحة الواردة في لبسه وهو الصحيح لان الصحابة كانوا
 يتختمون في عصره صلى الله عليه وسلم وعصر خلفائه من غير انكار
 احد وقد صرحوا بان لبسه سنة كما مر في آفات اليد وروى مسلم
 وابوداود والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم كلهم عن جابر بن
 قال أتى بآبي تحافة يوم الفتح بمكة ورأسه ولحيته كالثغامة بياضاً
 فقال صلى الله تعالى عليه وسلم حين رآه غير ورأسه ولحيته بشئ
 واجتنبوا السواد وروى ابو داود والترمذي والنسائي عن ابن
 عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال سيحى قوم في آخر الزما
 يخضبون بالسواد كحواصل الحمام لا يرجون راحة الجنة وروى الديلمي
 عن انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا تغيروا هذه
 الشعور فمن كان مغيراً لا تحالة فليغيرها بالحناء والكتم وقد مر
 أكثر هذه الأحاديث الشريفة بمعانيها وحل الفاظها في آفات اليد
 وأما أعدنا هاهنا لكي تخلص عن خلطيات المصنف والله اعلم
 ومنها توفير الشارب فانه مكروه لما رواه الترمذي والنسائي و
 الامام احمد عن زيد بن ارقم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من لم يأخذ من شارب فليس منا أي ليس من اهل طريقتنا وعامل سنتنا
 وقد اخرجنا بظاهر الحديث فوجب القصد والجور على الذنب و
 الافضل في قصة ان يجعله كالحاجب ويظهر الاطار وهو جانب الشفة
 وكذا خلق اللحية وقصها اذا لم يزد على القبضة فانه مكروه لما رواه

البخاري عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انهم كوا
 الشوارب واعفوا للحي والتهك القص مبالغة أي بالغوا في قصها و
 الاعفاء التوفير وروى مسلم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم جزوا الشوارب واعفوا للحي وروى الترمذي عن عبد الله
 بن عمرو بن العاص انه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأخذ
 من لحيته من طولها وعرضها بالسوية وذلك ليقرّب من الله ويرمي جميع
 الجوانب فان الاعتدال محبوب في كل شيء وكذا خلق رأس المرأة بلا عذرافاته
 مكروه ايضا اشد الكراهة لما رواه النسائي عن علي بن ابي طالب انه قال
 نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن تخلق المرأة رأسها وكذا القرع
 وهو خلق الرأس وترك بعضه وكذلك منتهى عنه روى البخاري ومسلم
 عن عبد الله بن عمر انه قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن القرع
 وقد ترجع هذه الامور في آفات اليد على التفصيل والله اعلم ومنها
 ركوب النساء على السروج بلا عذرافاته مكروه لما رواه ابن جابر عن عبد
 بن عمر رضي الله عنه مرفوعا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال
 يكون في آخر امتي نساء يركبن على السرج كاشباه الرجال ورجال يزنون
 على ابواب المساجد نساؤهم كاسيات عاريات على رؤسهن كاسنمة البخت
 العجاف العنوهن فانهن ملعونات ولو كان وراءكم امّة من الامم خدمتهم
 نساؤكم كخدمتكم نساء الامم قبلكم وروى الحاكم عن عبد الله بن عمرو بن
 العاص عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال يكون في آخر هذه الامّة
 رجال يركبون على الميائث حتى يأتون ابواب المساجد نساؤهم كاسيات عاريات
 على رؤسهن كاسنمة البخت العجاف العنوهن فانهن ملعونات ولو كان

وراءكم

بكرهه
ان قوله

وراءكم امّة من الامم لخدمتهم نساؤكم كخدمتكم نساء الامم قبلكم قوله
 يركبن على السرج قالوا هذا اذا كانت شابة وقد ركبت للمتفرج والتبرج
 وعرض النفس على الرجال فاما اذا كانت عجوزا او كانت شابة وقد ركبت
 مع زوجها للسفر والجهاد والنج والعمرة فلا بأس به اذا كانت مستورة
 كذا في التاتارخانية وقوله كاسيات عاريات أي اثنان كاسيات باللبسة
 الفاخرة في الظاهر لكنهما عاريات في الحقيقة لقلة ديارتهن وعدم حائهن
 وقوله على رؤسهن كاسنمة البخت العجاف الاسنمة جمع السنام وهو ما
 على ظهر الابل والبخت بالضم الابل العجي والعجاف جمع العجف على خلاف
 القياس وهو المهزول وانما وصف المفرد بالجمع لانه اسم جنس واسماء
 الاجناس لما فيها من معنى الكثرة والشمول يجوز أن توصف بالجمع مثل الدار
 البيض والدينار الصفر والمعنى على رؤسهن طاقيات مرتفعات كاسنمة
 الابل العجيّة العجاف في الكبر والارتفاع وانما شبهت باسنمة البخت
 لكبرها بالنسبة الى العراب وانما وصفها بالعجاف لظهور سنمها في
 هذه الحالة غاية الظهور ثم ان ركوب النساء على السرج ونزول الرجال
 على ابواب المساجد كناية عن البطالة وقلة الديانة وترك العبادة
 والاشتغال بالايغنيهم وقوله ولو كان وراءكم امّة من الامم خدمتهم
 نساؤكم يعني اني نبي آخر الزمان ولا نبي بعدي ولو كان بعدي نبي
 من الانبياء وله امّة لخدمتهم نساؤكم كخدمتكم نساء اهل الكتاب
 وهذا كناية عن التسليط والتحقير والاذلال بسبب الخروج والتجاوز
 عن الحدود الشرعية وقوله يركبون على الميائث جمع الميثرة وميثرة
 الفرس لبذته وقيل الميائث الحرا التي تتخذ من الحرير والديباغ جاء فيها

العراب بكسر العين عربي اولان
 طوار يقال خيل عراب وابل
 عراب اي ليس بقرني
 وان قوله

بالسر
 الميثرة اي يصدغى كذا انجمون
 ديوانه رت بعض يده كويجك
 ديرلر جني مواده وميائث كلور
 وديني يتاجو دوشكه ميثره
 ديرلر اخري

مبالغة في القلة فلو تعليلية لا امتناعية فلا حد لاقبلها ولا لاكثرها قال لعبد الله بن عوف رضي الله عنه لما تزوج ذهب بعض الوجوب لظاهر الامر والاكثر من علمه انه مستحبة قيل انها يكون بعد الدخول وقيل عند العقد وقيل عند سحابة صاحب ما لك ان يكون سبعة ايام والمختار انها يكون قدر حال الزوج وما قيل قوله ولو بشاة يفيد معنى القلة فضعيف لان كون الشاة عند عدم ادلة غير مؤيد لانه ذكره سلم بن صحبة ان صفية كانت بغير لحم قيل الضيافة ثمانية الوليمة للعرس والحرس بعضهم الخاء

التي لانها كانت من مراكب الاعاجم ومنها ترك الوليمة فانه مكروه لان الوليمة سنة مؤكدة لما خرج الامية الستة في كتبهم عن انس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اولم ولو بشاة قاله لعبد الرحمن بن عوف وقد ذهب بعضهم الى وجوبها تسكيا بهذا الحديث لان الامر للوجوب والاصح ما ذكرنا من انها سنة مؤكدة ولا يلزم الاتيان بالاطعمة النفسية بل ياتي بما قدر وروى ابي بصير عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الوليمة في ثلاث في العرس والحرس والاعذار الختان وروى ابو داود والنسائي والاحمد عن زهير بن عثمان عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الوليمة اول يوم حق والثاني معروف والثالث سمعة ورواه عنها ابى هريرة وفي يده عمر ودمسم فانه من روى عنه الترمذي والحاكم عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من بات وفي يده عمر فاصابته شئ فلا يلومن الا نفسه وروى الطبراني والبيهقي عن ابى سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من بات وفي يده ربح غير فاصابه وضع فلا يلومن الا نفسه الغر بالتحريك الدسم والزهومة من اللحم كالوض من السم والوض بالتحريك ايضا البرص وروى الترمذي والحاكم عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشيطان حساس لحاس فاحذروا على انفسكم من بات وفي يده ربح غير فاصابه شئ فلا يلومن الا نفسه يعني ان الشيطان له قوة الشتم يدرك بها ما في البدن من رواج الدسومة والزهومة فيلحق فيحصل منه الوض والبرص ونحو ذلك من الامراض

المعجزة للولادة والاعذار بكسر الهمزة وبالعين المهملة والواو المعجمة للختان والوكرة للبناء والنفقة للقدوم والحقيقة لاتباع الولادة والوضيعة بفتح الواو وكسر الضاء المعجمة للطعام عند المصيبة والمادة بضم الدال وفتحها الطعام المتخذ ضيافة بلا سبب ذكره ابن الملك مرار الطرفة

الولادة وبالعين المهملة والواو المعجمة للختان والوكرة للبناء والنفقة للقدوم والحقيقة لاتباع الولادة والوضيعة بفتح الواو وكسر الضاء المعجمة للطعام عند المصيبة والمادة بضم الدال وفتحها الطعام المتخذ ضيافة بلا سبب ذكره ابن الملك مرار الطرفة

الوضيعة فتحته كبر وسخ معنائه ويا غلوا وتوب ملوث اولوا يقال وضعت القصوة توضح وضرا من الباب الرابع اذا دكت ووضر فاسد اولان طعنا من استنمام اولنان رايحه به دفي ديرلر ابو عمر روايتي اوزره ووضر دوه به سور دكلري قطر انك بقيه سنة دفي ديرلر اخرى الغر بكسر الغين وفتحها وفتح الهم ات وبالي قوقسي ربح اللحم والسم معنائه وات وبالي ياغي وجره اخرى

بفتح الهمزة وبالعين المهملة والواو المعجمة للختان والوكرة للبناء والنفقة للقدوم والحقيقة لاتباع الولادة والوضيعة بفتح الواو وكسر الضاء المعجمة للطعام عند المصيبة والمادة بضم الدال وفتحها الطعام المتخذ ضيافة بلا سبب ذكره ابن الملك مرار الطرفة

بفتح الهمزة وبالعين المهملة والواو المعجمة للختان والوكرة للبناء والنفقة للقدوم والحقيقة لاتباع الولادة والوضيعة بفتح الواو وكسر الضاء المعجمة للطعام عند المصيبة والمادة بضم الدال وفتحها الطعام المتخذ ضيافة بلا سبب ذكره ابن الملك مرار الطرفة

بفتح الهمزة وبالعين المهملة والواو المعجمة للختان والوكرة للبناء والنفقة للقدوم والحقيقة لاتباع الولادة والوضيعة بفتح الواو وكسر الضاء المعجمة للطعام عند المصيبة والمادة بضم الدال وفتحها الطعام المتخذ ضيافة بلا سبب ذكره ابن الملك مرار الطرفة

الاجماع

الاجماع ومنها الانبطاح بلا عذر وهو النوم على البطن وهو منهي عنه ويقابل له الاستلقاء وهو النوم على الظهر وهو جائز وروى ابن ماجة عن ابى ذر الغفاري انه قال قال مربي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانا مضطجع على بطني فركضني برجله وقال يا جنيدب انما هذه ضجعة اهل النار وجندب بفتح الدال اوضته اسم ابى ذر الغفاري رضي الله عنه وجندب تصغيره وروى ابو داود عن يعيش بن طخفة الغفاري انه قال قال بينا انا مضطجع في المسجد على بطني فركضني رجل برجله فقال ان هذه ضجعة يبغضها الله تعالى فنظرت اليه فاذا هو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والطحفة بالكسر والخاء المعجمة وقيل الطرفة بالهاء وروى الترمذي عن ابى هريرة انه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من مضطجعا فقال هذه ضجعة لا يحبها الله تعالى واما الانبطاح مع العذر كهمضم الطعام وغز الاعضاء ودفع العتي فجائز كما فعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض اسفاره وروى البخاري ومسلم عن عبد الله بن زيد رضي الله عنه انه رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مستلقيا في المسجد واضعا احدى رجليه على الاخرى والمستحب للنائم ان يضطجع على شقه الايمن ويدعو بما دعا به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروى البخاري عن البراء بن عازب انه قال كان رسول الله اذا اوى الى فراشه نام على شقه الايمن ثم قال اللهم اسلمت نفسي اليك ووجهت وجهي اليك وفوضت امري اليك والحيات ظهري اليك رغبة ورهبة اليك لا ملجأ ولا منجا منك الا اليك امست بكتابك الذي انزلت ونبئت الذي ارسلت وروى البخاري عن خديجة

الاجماع ومنها الانبطاح بلا عذر وهو النوم على البطن وهو منهي عنه ويقابل له الاستلقاء وهو النوم على الظهر وهو جائز وروى ابن ماجة عن ابى ذر الغفاري انه قال قال مربي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانا مضطجع على بطني فركضني برجله وقال يا جنيدب انما هذه ضجعة اهل النار وجندب بفتح الدال اوضته اسم ابى ذر الغفاري رضي الله عنه وجندب تصغيره وروى ابو داود عن يعيش بن طخفة الغفاري انه قال قال بينا انا مضطجع في المسجد على بطني فركضني رجل برجله فقال ان هذه ضجعة يبغضها الله تعالى فنظرت اليه فاذا هو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والطحفة بالكسر والخاء المعجمة وقيل الطرفة بالهاء وروى الترمذي عن ابى هريرة انه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من مضطجعا فقال هذه ضجعة لا يحبها الله تعالى واما الانبطاح مع العذر كهمضم الطعام وغز الاعضاء ودفع العتي فجائز كما فعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض اسفاره وروى البخاري ومسلم عن عبد الله بن زيد رضي الله عنه انه رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مستلقيا في المسجد واضعا احدى رجليه على الاخرى والمستحب للنائم ان يضطجع على شقه الايمن ويدعو بما دعا به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروى البخاري عن البراء بن عازب انه قال كان رسول الله اذا اوى الى فراشه نام على شقه الايمن ثم قال اللهم اسلمت نفسي اليك ووجهت وجهي اليك وفوضت امري اليك والحيات ظهري اليك رغبة ورهبة اليك لا ملجأ ولا منجا منك الا اليك امست بكتابك الذي انزلت ونبئت الذي ارسلت وروى البخاري عن خديجة

اور ان کا ان لغو نفسانی
وہابی شیطانانہ ذریعہ العلما
مدار الطریقہ

بجدار يمنع النسيم
من السقوط من الشطرنج

مسكنه دعاه الى الصلوة
ولازمه قاتلوس

مكتبة الراي وهي الجماعة الموافقة
في السفر مرار الظرفه

20

وفي رواية سيرة نصف يوم قال
النووي الروايات كلها صحيحة
لكن لم يرد النبي عليه السلام بها
تحديد المدّة بل المواد حرة السفر
للرّاة بغير محرم والاختلاف وقع
لاختلاف السّائلين ويؤيده
اطلاق رواية عباس رضي الله عنه
لأنّها امرأة الأمام ذي رحم محرم
إلى هنا كلامه فعلى هذا التقدير
المدّة بالثلث عند الخفيفين
مثبتا بدليل آخر ذكره ابن منّة
مرآة الطّرف

من المصحة الدينية والدنيوية
كما أنه من ثواب الصلوة بالجماعة
وعدم من يعينه في حوائجه
سائر الطرق

التابع الجليل يفتح التحتية في الشهور
الانه كان سعيد بكمه وذكره ويقول
سبب الله في النار من سبب اليه
فيقر بصيغة الفاعل ذكره العلاء
مراتب الطرغم

يعني ان الشيطان يطمع في الواحد
والاثنين ويقتصد اذا هم
واعواهم واصلاهم بخلاف
الثلاثة وهذا ليس بخصوص
من السفر بل هو فيه في غيره
ذكره المحبلي
مرار الطرقة

الاحوان

قبل الملائكة تجردات وشيم أرواح من خواص الاجسام
 فكيف يصيرونهم الملائكة و اجسادهم يتأدون
 من تأديهم لهم لامن أرواح الكبرية
 لكن هذا السؤال انما ورد على قاعده
 الفلسفة لا على قاعدة المكنية
 لان الملائكة عند اجسادهم
 لطيفة بجوارهم من الارواح
 الكبرية والطيفة
 والله اعلم
 منهم

جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من اكل من هذه الخضراوات
 البصل والثوم والكراث والفجل فلا يقرب من مسجدنا والله اعلم ومنها
 ترك الوضوء والغسل الفرضين عدا فان الصلوة الفرض من اعظم اركان
 الدين وهي موقوفة عليهما وما يتوقف عليه الفرض فرض ولا يتركها الا
 الملاحدة والزنادقة الذين لا يتدينون بدين الاسلام ولا حظ لهم في
 الحقيقة من الايمان روى مسلم والترمذي والامام احمد عن ابي مالك
 الاشعري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الطهور شرط الايمان
 والحمد لله تملأ الميزان وسبحان الله والحمد لله تملأ ما بين السماء والأرض
 والصلوة نور والصدقة برهان والصبر ضياء والقرآن حجة لك وعليك
 كل الناس يغدو فبايع نفسك فعتقها او موثقها وروى ابوداود عن عمار
 بن ياسر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ثلاثة لا يقربهم الملائكة الجنة
 الكافر والمتصم بالخلق والجنب الا ان يتوضأ وروى هو وغيره عن
 عطاء الخراساني عن يحيى بن يعمر عن عمار انه قال قدمت على اهل ليلا
 وقد تشقت يداي فخلقوني برعفران فغدت على رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فسلمت عليه فلم ير علي السلام ولم يرحب بي وقال اذهب
 فاعسل هذا عنك فغسلته ثم جئت فسلمت عليه فرد علي ورحب بي
 وقال ان الملائكة لا تحضر جنازة الكافر بخير ولا المتصم برعفران ولا
 الجنب وخص للجنب انا ما او اكل او شرب ان يتوضأ والمراد بالملائكة
 هنا الذين ينزلون بالرحمة والبركة لا الحفظلة فانهم لا يفاقون به حال
 وروى ابوداود والنسائي وابن حبان عن علي بن ابي طالب عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة ولا كلب

خلقته اذا طيبته بالخلق
 صحاح
 رغبته به ترجيبا قال له مرحبا
 صحاح

ولا

ولا جنب وروى البزار عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 انه قال ثلاثة لا تقربهم الملائكة الجنب والسكران والمتصم بالخلق
 والخلق ضرب من الطيب احمر او اصفر والتصم به التلصص به على وجه
 الوفرة والكثرة وقد قيل ان تارك الوضوء يستحق القتل فتارك الغسل
 اولى به منه والله اعلم ومنها ترك الصلوة عدا وهي من اعظم اركان
 الدين فمن تركها فقد هدم دينه وخسر خسرانا مبينا في الدنيا والآخرة
 روى ابو يعلى عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال
 عمرى الاسلام وقواعد الدين ثلاثة عليهم استس لا سلام من ترك واحدة
 منهم فهو بها كافر حلال الدم شهادة ان لا اله الا الله والصلوة المكتوبة
 وصوم رمضان وروى الطبراني في الاوسط عن انس بن مالك قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ترك الصلوة متعمدا فقد كفر جارا
 وروى الامام احمد عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال
 بين الرجل وبين الكفر ترك الصلوة وروى مسلم عنه بين الرجل وبين
 الشرك والكفر ترك الصلوة وابوداود ليس بين العبد وبين الكفر الا
 ترك الصلوة والترمذي بين الكفر والايمان ترك الصلوة وابن ماجة
 بين العبد وبين الكفر ترك الصلوة قيل معناه بين العبد وبين ان
 يصل الى الكفر ترك الصلوة كما يقال بينك وبين مطلوبك الاجتهاد
 أي بينك وبين ان تصل الى مطلوبك الاجتهاد فاذا اجتهدت وصلت
 اليه ولا يستقيم تقدير الفرق من حيث المعنى قاله الحلبي في شرح المنية
 وانت خبير ان ذلك لتقدير لا يستقيم فيما رواه الترمذي فيتعين فيه
 تقدير الفرق بل المعنى في جميع ذلك على تقدير الفرق أي الفرق بين ايمان العبد

ط
 وروى
 في
 في
 في

واما الترك بسبب النسيان والنوم
 او خروج الوقت فعذر بفضل
 الله تعالى وعليه القضاء اذا ذكرها
 وكذا الترك عدا بعد رمث عدم
 القدرة على الايام بالراس للمريض
 وعلى التوضي واليتم لمن هو مجنون
 في السجن الا عند صلا يلزم على
 المحبوس التنبه كما في الصوم
 لما فرام في بعض النهار وكذا
 الحائض والنفس اذا ظهرت فيه
 وعند الامام لا يلزم التنبه كذا
 في المنهات مرار الطرفة
 ولم يرد الفرق بين العبد وبين الكفر
 وبين يصل الى الكفر ترك الصلوة
 الصلوة وكما يقال بينك وبين مرادك
 الاجتهاد كذا في بعض مرادك كذا في
 فاذا اجتهدت بلغت واما في الفرق
 فليس من الحديث وهو غير صحيح حيث المعنى
 لان ترك الصلوة ليس فرقا بين العبد
 وبين الكفر بل وصل كما تقدم جلبي

وبين كفره ترك الصلوة أي الأمر الفارق بينهما الميز لهما الدال على وجود
 أحدهما دون الآخر ترك الصلوة أو فعلها فالوجود يدل على الوجود والعدم
 على العدم ولهذا ذهب جماعة من الصحابة إلى تكفير تارك الصلوة عمدا كعمد
 بن الخطاب وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس ومعاذ بن جبل وجابر
 بن عبد الله وأبي الدرداء ومن غير الصحابة أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه
 وعبد الله بن المبارك والنخعي والحكم بن عيسى وأيوب السخيتي وأبي
 داود الطيالسي وأبي بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وغيرهم هكذا ذكره
 الإمام المذنب في كتاب الترغيب والترهيب وتضمن في ذلك ما روينا من
 الأحاديث الشريفة لكن الجمهور على خلافه وحملوا الأحاديث الواردة فيه
 على ترك عمدا اعتقادا أو جهولا أو على الترهيب والتشديد وهو الصحيح
 المختار للفتوى لما رواه أبو داود وإسحاق بن إبراهيم عن عباد بن الصامت عن
 النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال خمس صلوات افترضهن الله تعالى
 من أحسن وضوءهن وصلاتهن لوقتهن وأتم ركوعهن وسجودهن
 وخشوعهن كان له على الله تعالى عهد أن يغفر له ومن لم يفعل فليس له
 على الله تعالى عهد أن شاء غفر له وإن شاء عذبه وروى أبو داود والنسائي
 وابن ماجه وغيرهم عن عباد بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
 قال خمس صلوات كتبهن الله تعالى على العباد فمن جاء بهن ولم يضيع
 منهن شيئا استخفافا بحقهن كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة
 ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد أن شاء عذبه وإن شاء أدخله
 الجنة والاجماع على أن الكافر لا يغفر له ولا يدخل الجنة لقوله تعالى إن
 الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فتعين حمل الأحاديث

الأنصارى الصحابة المشهور اسمهم
 عويم وفي اسم أبيه خلا ذكره العبدان
 مرات الطريفة

أي خضوعهن باحضار القلب
 وجمع الله ومصرف الشواغل
 الدنيوية عن الكفر حلي

في ترك الصلوة
 في ترك الصلوة
 في ترك الصلوة
 في ترك الصلوة

المذكورة

المذكورة على أحد المحلين المذكورين توفيقا بين الأدلة وتمهيدا للملحة وتخليصا
 للآمة واختلفوا أيضا في حكم تارك الصلوة بالاعتذار فذهب حماد بن زيد
 والكحول والامام مالك والشافعي وأحمد أن حكمه القتل إلا أنه يقتل كفرا
 عند الامام أحمد وعند غيره من هؤلاء يقتل حدا لا كفرا لأنهم حملوا الأحاديث
 الواردة في كفر تارك الصلوة على استحقاقه جزاء الكفر وليس للكفر في
 الدنيا جزاء سوى القتل وذهب الامام أبو حنيفة والمزني إلى أنه لا يقتل
 بل يحبس ويعزر ويضرب ضربا شديدا حتى يصلي لأنه لا يحكم بكفره لما
 مر ولا يمكن قتله بالفايتة لتوسع وقتها ولا بالحاضرة لأن وقتها لم يفت
 فتعين الحبس والتعزير وفي كتاب لروض الأزهري في الوعظ الأكبر للشاذلي
 الحنفي من ترك الصلوة جاحدا لوجوبها فقد كفر ومن تركها تكاسلا بها أو
 استخفافا بحقها فهو فاسق وحكمه القتل بسيف الشريعة عند مالك و
 الشافعي وأحمد وعند أبي حنيفة يؤمر بفعلها فإن لم يفعل سجن وخلد في
 السجن حتى يتوب أو يموت وقد أشدوا في ذلك هذه الإبيات

ما حكم من ترك الصلوة فحكمه	أن لم يقربها حكم الكافر
فإن اقربها وجانب فعلها	فالحكم فيه للحسام الباطن
هذا مقال الشافعي ومالك	والحنبلي تمسكوا بالظاهر
وأبو حنيفة لا يقول بقولهم	ويقول بالسجن الشديد الزاجر
قال الامام المزني انفق الحكم ههنا صحيح والصواب قول أبي حنيفة	
لأنه لا يجوز قتله بالفايتة التي في وقتها توسع ولا بالحاضرة لأن وقتها	
لم يفت بعد وأشد الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد في هذه الإبيات في شرح العمدة	
خسر الذي ترك الصلوة وخابا	أبي معاد أصالحا وإيابا

الحسام السيف العاطع صحاح
 بقره قطره قبل الاقام صحاح

ان كان يحسد هانحسبك انك
 اذ كان يتركها لنوع تكاسل
 فالشافعي وماك رأيا له
 وابوخليفة قال يترك مرة
 والظاهر المشهور من اقواله
 والراي عندي ان يؤدبه الامام
 ويكف عنه القتل طول حياته
 والاصل عصمته الى ان يموت
 الكفر او قتل المكافى عامدا

وقال الشيخ الامام ابوالمظفر الحنفي في كتاب اشارة الانصاف في اثار الخلا
 ان تارك الصلوة تكاسلا لا يجب قتله عند نابل يحبس ويستتاب فان لم
 يتب خطا في السجن حتى يموت والليل على عدم قتله قوله صلى الله عليه وسلم
 لا يحل دم امرء مسلم الا باحدى ثلاث كفر بعد ايمان وزنا بعد احصان و
 قتل نفس بغير حق ولفظ الصحيحين من رواية ابن مسعود لا يحل دم امرئ
 مسلم يشهد ان لا اله الا الله واتى رسول الله الا باحدى ثلاث التبت الزك
 والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة ومعلوم ان تارك
 الصلوة لم يأت بشيء من هذه الثلاث فلا يباح دمه كما هو مقتضى الحديث
 والحاصل ان ترك الصلوة تكاسلا لا يوجب القتل على المذهب الصحيح لانها
 خالصة حق الله تعالى وحقه سبحانه وتعالى لا استغناؤه عن العالمين مبني
 على المسامحة كما ذكرنا في آخر فصل التقوى وعلى هذا فقول المصنف ومنها
 ترك الصلوة عمدا وهو من اكبر الكبائر يحل نظره فامل والله اعلم

امتطيتها اذا اتخذتها مطية
 وان قوله طوار

ومنها

ومنها ترك تعديل الاركان وتسوية الصفوف وموافقة الامام فان
 تعديل الاركان فرض عند ابى يوسف والشافعي لحديث الاعرابي الذي صلى
 بلا تعديل اركان فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قم صل فانك لم تصل و
 عند الامام ابى حنيفة واجب في رواية الكرخي وسنة في رواية الجرجاني
 واما تسوية الصفوف وموافقة الامام في الرفع والحفض فسنة والترک
 في جميع ذلك منتهى عنه روى ابو داود والترمذي والامام احمد عن ابى
 مسعود البدرى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 لا تجزئ صلوة الرجل حتى يقيم ظهره في الركوع والسجود وروى ابو
 داود والشافعي والامام احمد عن عبد الرحمن بن شبل انه قال نهى رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن نقرة الغراب واقتراش السبع وأن يوطن
 الرجل المكان في المسجد كما يوطن البعير وروى الامام احمد والطبراني
 والحاكم عن ابى قتادة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسوء الناس
 سرقة الذي يسرق من صلوته قالوا يا رسول الله كيف يسرق من صلوته
 قال لا يتم ركوعها وسجودها او قال لا يقيم صلبه في الركوع والسجود و
 روى البخاري ومسلم عن نومان بن بشير انه قال سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول لتسوّن صفوفكم أو ليخالفن الله بين وجوهكم وروى
 الطبراني والامام احمد عن ابى امامة الباهلي قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لتسوّن الصفوف وتطسّن الوجوه وتخصّن ابصاركم
 أو تختطفن ابصاركم وروى البخاري ومسلم عن ابى هريرة عن النبي صلى
 الله عليه وسلم انه قال أما يخشى احدكم اذا رفع رأسه قبل الامام من الركوع
 والسجود أن يحول الله رأسه رأس حمار أو يجعل الله صورته صورة حمار

نقل الطائر الحبة المقطعها صحاح

كان النبي عليه السلام يسوي صفوفنا
 يخرج يوما فقام حتى كاد يكبر فرأى
 باديا صدره من الصف فقال عباد الله
 لتسوّن صفوفكم وليخالفن الله
 بين قلوبكم اي ليوقعن الله الخالفة
 والعداوة بينكم على تقدير ترك
 التسوية بسبب تقدم بعضكم
 على بعض في الصف اعلم ان المذكور
 في الصحيحين وكتب المصابيح
 وجامع الاصول او ليخالفن الله
 بعينه جوهر لعل المصنف وجد
 رواية قلوبكم قال الامام الطيبي
 معنى مخالفة الوجوه مسحها وتحويلها
 الى صورة حمار فيكون محمولا على التهديد
 ويحتمل ان يراد منها وجوه القلوب
 ابن ملك

وروى ابن جبان عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال
 أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس كلب
 والله أعلم ومنهم من ترك السنن المؤكدة كالاعتكاف في العشر الأخير
 من رمضان والسنن الرواتب وصلوة التراويح بالجماعة والختم فيها و
 التسواك أما الاعتكاف فيه فهو سنة مؤكدة على سبيل الكفاية فلا ينبغي تركه
 روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمر قال كان رسول الله يعتكف لعشر
 الأواخر من رمضان ^{في} ورويًا عن عائشة قالت كان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم يعتكف لعشر الأواخر من رمضان حتى توفاه الله تعالى اعتكف
 أزواجه من بعده وروى البخاري عن أبي هريرة قال كان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يعتكف في كل رمضان عشرة أيام فلما كان العام الذي
 فيه اعتكف عشرين يومًا وأما في سائر الأوقات فقل سنة أيضًا وقيل
 مستحب ويجب بالندو وأقله يوم عند الإمام وعند أبي يوسف أكثره يوم
 ولا حد لأقله عنده وعند محمد أقله ساعة فعلى قولهما إذا دخل المسجد
 ونوى الاعتكاف فهو معتكف مادام فيه وباقي تفصيله في كتب الفقه
 وأما سنن الرواتب فهي اثنتا عشرة ركعة قبل الفريضة وبعدها روى
 مسلم والترمذي عن أم المؤمنين أم حبيبة بنت أبي سفيان قالت سمعت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ما من عبد مسلم يصلي لله تعالى كل يوم
 اثنتي عشرة ركعة تطوعًا غير فريضة إلا بنى الله تعالى له بيتًا في الجنة أربعًا
 قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء
 وركعتين قبل صلاة الغداة وروى البخاري ومسلم عن عائشة قالت
 كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يدع أربعًا قبل الظهر وركعتين قبل الغداة

وروي عن ابن عمر قال صليت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين
 قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد الجمعة وركعتين بعد المغرب و
 ركعتين بعد العشاء ورويًا عن عبد الله بن مغفل قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بين كل أذانين صلاة بين كل أذانين صلاة بين كل أذان
 صلاة قال في الثالثة لمن شاء والمراد بالأذان الأذان والاقامة وقد
 تقدم باقي أبحاث السنن في صدر الكتاب وأما صلاة التراويح فهي
 سنة في الأصل لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلاها ليلة أوليتين
 أو ثلثًا ثم تركها وقال أتى خشيت أن تفرض عليكم فتجروا عن قيامها
 روى عن عائشة قالت خرج رسول الله في جوف الليل في شهر رمضان
 فصلى في المسجد وصلى الناس بصلاته فلما كانت الليلة الثانية كثرت الناس
 حتى عجز المسجد عنهم فلم يخرج إليهم في الثالثة فلما صلى صلاة الصبح
 أقبل على الناس فقال إنه لم يخف على شأنكم الليلة ولكن خشيت أن
 تفرض عليكم فتجروا عنها وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يرغب فيها الناس
 من غير أن يأمرهم فيقول من قام رمضان إيمانًا واحتسابًا غفر له ما
 تقدم من ذنبه رواه مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه وروى البخاري
 ومسلم عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قام رمضان
 إيمانًا واحتسابًا غفر له ما تقدم من ذنبه والمراد من قيام رمضان صلاة
 التراويح وكان الناس يصلونها فرادى إلى زمن عمر بن الخطاب رضي الله
 عنه فجمعهم على الإمام والجماعة الرجال على أبي بن كعب والنساء على
 سليمان بن أبي خثمة وهي عشرون ركعة بعشر تسليمات وجلسة بعد كل أربع
 ركعات بقدرها روى ابن أبي شيبه عن ابن عباس أن رسول الله كان

يُصَلِّي فِي رَمَضَانَ عَشْرِينَ رَكْعَةً وَالْوُتْرُ وَرَوَى لِامَامٍ مَالِكٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ
سَعِيدٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَمَرَ رَجُلًا أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ عَشْرِينَ رَكْعَةً وَيَسْتَحِبَّ
لَهَا الْجَمَاعَةَ وَالْجَهْرَ بِالْقِرَاءَةِ وَالْحَتْمَ وَصَلُوةَ الْوُتْرِ مَعَ الْإِمَامِ وَفِي كِتَابِ خُتَابِي
الْإِمَامَةِ وَمِنَ السَّنَنِ صَلُوةُ التَّرَاوِيحِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَالسَّنَةُ
وَاحِدٌ وَهِيَ عَشْرُونَ رَكْعَةً بِعَشْرِ تَسْلِمَاتٍ وَفَعَلَهَا فِي الْجَمَاعَةِ أَفْضَلَ وَقَالَ
أَبُو يُونُسَ مَنْ قَدَّرَ عَلَى أَنْ يُصَلِّيَ فِي بَيْتِهِ كَمَا يُصَلِّي مَعَ الْإِمَامِ فَالْإِحْتِبَاطُ أَنْ يُصَلِّيَ
فِي بَيْتِهِ وَقَالَ مَالِكٌ قِيَامُ رَمَضَانَ فِي الْبَيْتِ لِمَنْ قَوِيَ عَلَيْهِ احْتِبَاطُ الْحُكْمِ
عَنْهُ سِتَّةٌ وَثَلَاثُونَ رَكْعَةً أَنْتَهَى كَلَامُهُ لَكِنْ عَمِلَ الْإِمَامَةُ الْآنَ فِي الْبِلَادِ
الْإِسْلَامِيَّةِ عَلَى عَشْرِينَ وَحَيْثُ تَلَقَّتْ الْإِمَامَةُ هَذِهِ الصَّلُوةَ بِالْقَبُولِ وَدَاوَتْ
عَلَيْهَا فِي الْأَعْيَادِ صَارَتْ سَنَةً مُؤَكَّدَةً بِهَذَا الْمَعْنَى وَالْإِفْلَاحُ سَنِيَّةٌ لَهَا
فَضْلًا عَنْ تَأْكِيدِهَا بِلِ هِيَ مِنَ الْبِدْعِ الْحَسَنَةِ الَّتِي رَأَاهَا الْمُسْلِمُونَ حَسَنَةً
فَكَانَتْ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى حَسَنَةً وَلِهَذَا قَالَ عُمَرُ فِي حَقِّهَا نِعْمَتٌ لِبَدْعَةِ هَذِهِ
كَأَمْرٍ فِي صَدْرِ الْكِتَابِ وَإِذَا تَقَرَّرَ هَذَا فَاعْلَمْ أَنَّ صَلُوةَ الرَّغَائِبِ وَالْبِرَاءِ
وَالْقَدَرِ فِي هَذَا الْمَعْنَى بَيْنَهُمَا بِلَا تَفَاوُتٍ لِأَنَّهَا صَلُوةٌ وَالصَّلُوةُ خَيْرٌ مِنْ صُوعٍ
وَمَشْرُوعٍ فِي الدِّينِ فَإِذَا انْضَمَّ إِلَيْهَا خُصُوصِيَّةٌ مُحَسَّنَةٌ لَهَا وَمُرَغَّبَةٌ
فِيهَا كَالْجَمَاعَةِ وَتَكَرَّرَ بَعْضُ السُّورِ فِي الْقِرَاءَةِ وَالذِّكْرُ وَالِدُّعَاءُ وَالتَّهْلِيلُ وَ
التَّسْبِيحُ وَرَأَاهَا الْمُسْلِمُونَ حَسَنَةً فَلَا بُدَّ أَنَّهَا لَا يَخْرُجُ عَنْهَا عَنْ أَصْلِهَا
بَلْ يَزِيدُهَا حَسَنًا وَرَوْفًا وَرَغْبَةً فِيهَا كَمَا فِي صَلُوةِ التَّرَاوِيحِ وَمَا قِيلَ
أَنَّ النَّوَافِلَ بِالْجَمَاعَةِ مَكْرُوهَةٌ فَأَمَّا نَاشِئٌ عَنْ مَجْرَدِ الْعُرْفِ وَالْإِصْطِلَاحِ وَ
الْأَنَوَافِلَ بِالْجَمَاعَةِ مَشْرُوعَةٌ فِي أَصْلِ الشَّرِيعَةِ بِلَا كِرَاهَةٍ وَمِنْ جِلَّتِهَا صَلُوةُ
التَّرَاوِيحِ كَمَا ذَكَرْنَا عَلَى أَنَّ الْكِرَاهَةَ لَا تَنَالُ فِي الْمَثُوبَةِ كَمَا حَقَّقَ فِي مَوْضِعِهِ وَقَدْ

ذهب من أكابر الأئمة الشافعية الحجازية صَلُوةَ الرَّغَائِبِ وَاسْتِحْبَابُهَا
الشيخ ابن الصلاح واستدل عليه بآراء الترمذي عن عائشة عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال من صلى بين المغرب والعشاء عشرين رَكْعَةً
بَنَى اللَّهُ تَعَالَى بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَهَذَا يَتَنَاوَلُ صَلُوةَ الرَّغَائِبِ لِأَنَّ اثْنَيْ
عَشْرَةً دَاخِلَةٌ فِي عَشْرِينَ وَمَا فِيهَا مِنَ الْأَوْصَافِ الزَّائِدَةِ الْمَوْجِبَةِ لِلْحُسْنِ
وَالنَّوْعِيَّةِ غَيْرِ مَانِعَةٍ مِنَ الدُّخُولِ فِي هَذَا الْعُمُومِ كَمَا ذَكَرَ الْعُلَمَاءُ فِي شَرْحِ
الْجَامِعِ الصَّغِيرِ فَالْمَذْكَرُ هَذِهِ الصَّلُواتُ جَاهِلٌ مَعْرُورٌ وَعَنِ الْحَقِّ مُحْجُوبٌ
وَمُسْتَوْرٍ وَعَنِ الثَّوَابِ الْجَزِيلِ مَحْرُومٌ وَمُعَذِّبٌ وَقَدْ رَأَيْتُ فِي جَوَازِ هَذِهِ
الصَّلُواتِ وَاسْتِحْبَابِهَا تَحْرِيرًا حَسَنًا لِبَعْضِ الْأَفْاضِلِ قَالَ لَا يَكْرَهُ الْأَقْدَاءُ
بِالْإِمَامِ فِي صَلُوةِ الرَّغَائِبِ وَصَلُوةَ لَيْلَةِ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ وَصَلُوةَ
لَيْلَةِ الْقَدَرِ وَنَحْوَهَا لِأَنَّهَا نَوَافِلٌ وَإِذَا النَّوَافِلُ بِالْجَمَاعَةِ مَشْرُوعَةٌ خُصُوصًا
إِذَا اشْتَهَرَتْ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَصَارَتْ مِنْ شُعَارِ الدِّينِ وَاسْتَمَرَّتْ فِي الْبِلَادِ
وَالْإِمَارَاتِ فَانْزَلَتْ حِينَئِذٍ مِنْزِلَةُ الْأَجَاعِ كَالْعُرْفِ وَالْعَادَةِ إِذَا اشْتَهَرَتْ
وَاسْتَمَرَّتْ فِي الْبِلَادِ وَفِي أَكْثَرِ الْبِلَادِ الْإِسْلَامِيَّةِ يُصَلُّونَ هَذِهِ الصَّلُواتِ
بِالْجَمَاعَةِ وَفِيهَا مِنَ الْمَصَالِحِ وَالْفَوَائِدِ مَا لَا يَحْصِي كَثْرَةُ نَحْوِ الرَّغَائِبِ فِي
الصَّلُواتِ وَالْحَثُّ عَلَى الْخَيْرَاتِ وَأَعْطَاءُ الصَّدَقَاتِ وَحَصُولُ الْعَطِيَّاتِ
لِلْفُقَرَاءِ وَالْمُحْتَاجِينَ فِي تِلْكَ اللَّيَالِي الْمُبَارَكَاتِ وَقَدْ مَنَعَ بَعْضُ الْفُقَهَاءِ
عَنْ ذَلِكَ لَكِنْ أَفْسَادُهُمْ أَكْثَرُ مِنْ أَصْلَاحِهِمْ لِأَنَّ الْمَنَعَ مِنْ هَذِهِ الطَّاعَاتِ
وَالْمَثُوبَاتِ لَيْسَ بِمَرْضِيٍّ لِأَعْقَالٍ وَلَا سَمْعًا وَمَنْ أَتَقَى بِهِ فَقَدْ أَخْطَأَ أَنْتَهَى
كَلَامُهُ جَزَاهُ اللَّهُ خَيْرًا مَا احْسَنَ كَلَامَهُ وَمَا أَلْطَفَ وَمَا أَدَقَّ هَذَا مَا ظَهَرَ لِي
فِي هَذَا الْمَقَامِ بِعَيْنَاةِ الْمَلِكِ الْعَلَامِ وَهُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ وَمَا ذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الصَّلَاةُ

والله اعلم واما السواك فهو مطهرة للغم ومرضاة للرب فلا ينبغي تركه
 روى النسائي عن عايشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال السواك
 مطهرة للغم ومرضاة للرب وروى البخاري ومسلم عن ابي هريرة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال لولا ان اَشَقَّ على امتي لا مرتهم بالسواك مع كل
 صلاة وروى عن حذيفة قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا
 قام من النوم يشوص فاه بالسواك والشوص ذلك وروى مسلم عن
 شريح بن هاني قال قلت لعايشة باي شيء كان يبدأ رسول الله اذا دخل
 بيته قالت بالسواك وروى مسلم عن عايشة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال عشر من الفطرة قص الشارب واعفاء اللحية والسواك واستنشاق
 الماء وقص الاظفار وغسل البراجم ونتف الابط وحلق العانة وانتفا
 الماء قال الراوي ونسيت العاشرة الا ان تكون المضمضة والمراد
 بالفطرة الاسلام واعفاء اللحية تركها على حالها بلا قص شيء منها
 والبراجم جمع البرجة بالضم وهي مفصل الاصابع والمراد بانتفاض الماء
 الاستنجاء وفي الباب حديث كثيرة وفي المذكور هنا كفاية لهذا المقام
 والله اعلم ومنها ترك الجماعة والاذان والاقامة والامامة والخطابة
 فان هذه الامور من ضروريات الدين ولا يسع تركها للمسلمين فان
 الجماعة واجبة على القول الاقوى عند الحنفية وقال الامام المنذري
 في كتاب الترغيب والترهيب ومن قال بغرضية الجماعة من الصحابة عبد الله
 بن مسعود وابو موسى الاشعري ومن غيرهم احمد بن حنبل وعطاء وابو ثور
 وقال ابن الهمام وحاصل الخلاف في المسئلة انها فرض عين الا من عذر
 هو قول احمد وداود وعطاء وابو ثور وروى عن ابن مسعود وابو موسى

الاشعري

الاشعري وغيرهما من الصحابة ان من سمع النداء ولم يجبه لاصلوة له وقيل
 على الكفاية وفي الغاية قال عامة مشايخنا انها واجبة وفي المفيد انها واجبة
 وتسميتها سنة بوجوبها بالسنة وفي البدائع انها واجبة على العقلاء والحرار
 البالغين القادرين على الجماعة من غير خرج وقيل الجماعة سنة مؤكدة في
 قوة الواجب فهذه اربعة اقوال انتهى كلامه وروى لطبراني عن معاذ بن
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الجفا كل الجفا والكفر والنفاق
 من سمع منادى الله تعالى ينادى بالصلوة ويدعو الى الفلاح ولا يجيبه
 والجفا بالمد والقصر التباعد والنفرة وهو نقيض الصلة والمعنى الجفا
 الكامل والتباعد التام والكفر والنفاق حال من سمع الى اخره وروى
 الترمذي عن ابن عباس انه سئل عن رجل يصوم النهار ويقوم الليل
 ولا يشهد الجماعة ولا الجمعة فقال هذا في النار وروى مسلم وابوداود
 الترمذي وابن ماجه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 لقد هممت ان امر فتيتي فيجمعوا الى خروما من حطب ثم آتي قوما يصلون
 في بيوتهم ليست بهم علة فاخرقها عليهم وروى البخاري ومسلم عن ابن
 عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الجماعة افضل من
 صلاة الغد بسبع وعشرين درجة وروى مسلم وابوداود والنسائي
 وابن ماجه عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 من سره ان يلقي الله تعا غدا مسلما فليحافظ على هؤلاء الصلوات
 حيث ينادي بهن فان الله تعا شرع لنبيتكم سنن الهدى وانهم من
 سنن الهدى ولوانكم صليتم في بيوتكم كما يصلي هذا المتخلف في بيته
 لتركتم سنة نبيتكم لصلاتكم وما من رجل يتطهر فيحسن الطهور ثم يركع الى مسجد

قد روي

من هذه المساجد الا كتب الله تعالى له بكل خطوة يخطوها حسنة ويرفعه
 بها درجة ويحط عنه بها سيئة ولقد رأينا ما يتخلف عنها الامنافق
 معلوم النفاق ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام
 في الصف وروى البخاري ومسلم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم لو يعلم الناس ما في النداء والصف الاول ثم لم يجدوا
 الا ان يستموا عليه لاستموا ولو يعلمون ما في التهجير لاستبقوا اليه
 ولو يعلمون ما في العتمة والصبح لأتوهما ولو حبوا قوله لاستموا أي
 لا تترعوا والتهجير التبكير الى الصلوة وروى الامام عن ابي سعيد
الخدري ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لو يعلم الناس ما في
 التأذين لتصاربوا عليه بالسيوف وروى الامام احمد والطبراني
اليزاري عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يغفر للمؤذن
 منتهى دانه ويستغفر له كل رطب ويابس سمعه وروى الامام احمد
عن جابر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ثوبت بالصلوة
 فتحت ابواب السماء واستجيب لادعاء والمراد بالتثويب هنا الإقامة
وروى ابن حبان في صحيحه عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم انه قال ساعتان لا ترد فيهما على داع دعوته حين تقام
 الصلوة وفي الصف في سبيل الله تعالى وروى ابوداود والترمذي عن
 انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الدعاء بين الاذان
 والاقامة لا يرد وروى ابن ماجه والحاكم عن سهل بن سعد عن النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم انه قال الامام ضامن فان احسن فله ولهم وان
 اساء فعليه ولا عليهم وروى ابوداود والترمذي عن ابي هريرة قال

المهاداة بيك ضميمه بركسته اليك
 يا نذره اي كسنة به طيان ذوق
 يوريمك زياده ضعفه ذوق
 يقار جاره فلان يهادى بين اثنين
 اذا كان يمتنى بينهما معتدا
 عليهما من ضعفه وتمايله
 صحاح

الحبو يفتح الحاء وكون الباء
 او غلان يوريمك بشدة قد اوتورق
 يورى او زرع سورنك واما يملكك
 يقال حبا الصبي على اسنة حبوا
 من الباب الاول اذا رجف
 وان قوله

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الامام ضامن والمؤذن مؤتمن
 اللهم ارشد الائمة واغفر للمؤذنين وروى الطبراني عن ابن عمر عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الامام الضعيف ملعون أي الذي لا يقدر
 على اداء حق الامامة كما هو حقها والله اعلم ومنها ترك الجمعة والعيدين
 فانها واجبتان فلا يسع تركهما لاهل الايمان بلا عذر بخصوصا الجمعة فانها
 فريضة محكمة بالكتاب والسنة واجماع الامة قال الله تعالى يا ايها الذين
 امنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الي ذكر الله وذروا البيع
 ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون وروى ابن ماجه والطبراني عن جابر
 قال خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال في خطبته اعلوا
 ان الله تعالى افترض عليكم الجمعة في مقامى هذا في يومى هذا في شهرى هذا
 في عامى هذا الى يوم القيامة فمن تركها في حياتي او بعدى ولم امام عادل
 او حائرا استخفافا بها فلا جمع الله شمله ولا برك له في امره الا ولا صلوة
 له الا ولا زكاة له الا ولا حج له ولا صوم له ولا بركة له حتى يتوب فمن تاب
 تاب الله عليه وروى ابو يعلى عن ابن عباس موقوفا انه قال من ترك
 الجمعة ثلاث جمع متواليات فقد نبذ الاسلام وراء ظهره وروى الامام
احمد عن ابي قتادة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ترك الجمعة
 ثلاث مرات من غير عذر طبع الله على قلبه وروى الطبراني عن ابي امامة
 الباهلي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من ترك ثلاث جمعات
 من غير عذر كتب من المنافقين وقال كعب الاحبار ان الله تعالى فصل من
 البلدان مكة ومن الشهور رمضان ومن الايام الجمعة وروى مسلم عن جابر
 رضي الله عنه انه قال شهدت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

نبذ القاه صحاح

صلوة العيد فبدأ بالصلوة قبل الخطبة بغير اذان ولا اقامة ثم قام متوكفا على بلال فامر بتقوى الله تعالى وحث على طاعته ووعظ الناس وذكرهم ثم مضى الى النساء فوعظهن وذكرهن فقال تصدقن فان اكثر كن حطب جهنم فقالت امرأة لم يارسول الله فقال لا تكن تكثرن الشكاة وتكفرن العشير فجعلن يتصدقن من خيلهن ويليقن في ثوب بلال حتى اجتمع فيه شيء كثير فقسمه على فقراء المسلمين والله اعلم ومنها ترك الزكوة وهي ركن من اركان الدين فلا يسع المسلم تركها روى الطبراني في الاوسط عن بريدة بن الحصيب قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما منع قوم الزكوة الا ابتلاهم الله تعالى بالسنين جمع سنة وهي العام المحط وروى في الصغير عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما منع الزكوة يوم القيامة في النار وروى البزار عن عايشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ما خالطت الصدقة اوقاف الزكوة مالا الا افسدته وفيه معنيان احدهما ان الصدقة ما تركت في مال الا اهلكت ويشهد له حديث عمر رضي الله عنه ما تليف مال في بر ولا جحر الا يجبس الزكوة رواه الطبراني والثاني ان الرجل ياخذ الزكوة وهو غني فيضعها في ماله فتهلكه وبهذا فسر الامام احمد وفي الباب احاديث كثيرة لا يليق استيعابها بهذا المختصر ومنها ترك صوم رمضان بلا عذر فانه ايضا ركن من اركان الدين ولا يسع تركها المسلمين روى الترمذي عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من افطر يوما من رمضان من رخصة ولا مرض لم يقضيه صوم الدهر كله وان صامه وروى الامام احمد عن عمارة بن حازم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اربع فرضهن الله تعالى في الاسلام فمن جاء

بثلاث

ما روي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

بثلاث لم يغنين عنه شيئا حتى ياتي بهن جميعا الصلوة والزكوة وصيام رمضان ويح البيت وروى الامام احمد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الصيام جنة وخصن حصين من النار والله اعلم ومنها ترك الحج الفرض فانه لا يسع المسلم تركه لكونه ركنًا من اركان الدين روى مسلم والنسائي عن ابي هريرة قال خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ايها الناس قد فرض عليكم الحج فحجوا فقال رجل اني كل عام يارسول الله نسكت حتى قالها ثلاثا ثم قال ذروني ما تركتكم ولوقلت لغم لوجبت ولما استطعتم وانما اهلك من كان قبلكم كثرة سوالهم واختلافهم على انبيائهم اذا امرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه وروى الترمذي عن عبد الله بن عمر قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما يوجب الحج قال الزاد والراحلة وروى ابو داود عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا صرورة في الاسلام ومن اراد الحج فليستجمل وروى ابن عدي عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من مات ولم يحج فليمت ان شاء يهوديا وان شاء نصرا نيا وروى الترمذي عن علي بن ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ملك زادا وراحلة تبلغه الى بيت الله الحرام ولم يحج فلا عليه ان يموت يهوديا او نصرا نيا وذلك ان الله تعالى يقول ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غني عن العالمين هكذا الرواية في كتب الحديث والاصول بالصاد المهمة من لم يحج قط من الرجال والنساء كذا في شرح الغريب والله اعلم ومنها ترك القضاء والكفارات والتذورات القضاء فان كان فرضا

ارفعوا شئ يمنع عن الموت كذلك
او فلا اسف عليه ان مات كذلك
وهذا من باب المبالغة والتهديد
والوعيد تعظيما للامر بالحج وهو
في الحث كقول تعالى ومن كفر
في وصفه تعالى عن العالمين
ومن لم يحج تعظيما لامره وتعليل طاعة
على تاركه شبهة من لم يحج مع الاستطاعة
باليهود والنصارى وان تركه
مع الاعتراف بوجوبه فليس
بكافر ولكنه عاص مثاب لها
في ترك الحج لان الكفر ذكره في
شرح المصباح نتم الحديث
في المصباح وذكر ان الله تعالى
يقول ولله على الناس حج البيت
من استطاع اليه سبيلا ومن كفر
فان الله غني عن العالمين فانه تعالى
سمى تركه كفرا من حيث انه فعل الكفر
وهو واحد وجهي ما فسر به قوله تعالى
مرار الطريق

بثلاث لم يغنين عنه شيئا حتى ياتي بهن جميعا

الزاد شول از قدركه سفر ايجون
اتخاذ اول نور وان قول
الراحلة الناقة تصالح لان تحمل
كوجه يراين ناقة وقيل الراحلة
المركب من الابل ذكرا كان
او انثى صحاح

كالصلوة والصوم والزكاة والحج والدين والمظالم فهو فرض وتركه حرام
 روى البخاري ومسلم عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
 قال من نسي صلوة او نام عنها فكفارته ان يصليها اذا ذكرها وفي رواية
 اخرى من نام عن صلوة او نسيها فليصلها اذا ذكرها فان ذلك وقتها
 وروى الامام احمد عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 من افطر يوماً من رمضان في غير رخصة رخصها الله تعالى لم يقض عنه
 صيام الدهر كله وان صامه هذا الحديث واراد على سبيل الانذار و
 التحذير لما يلحقه من الاثم ويفوته من الاجر بترك أداء الفرض فكانه
 لا يجبره صيام الدهر كله لانه لو صام الدهر كله بنية قضاء ذلك
 اليوم لا يسقط عنه ذلك اليوم فان الاجماع على انه يسقط اتمام
 الكفارة ان كان افطاره بما يوجب الكفارة واما بدونها ان كان لا
 يوجبها فتدبر وان كان واجباً كصلوة التور وسجود السهو والتلاوة و
 ما شرع فيه من الصوم والصلوة عند الحنفية فواجب روى الامام
 احمد عن ابى سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من نام
 عن وتره او نسيه فليصله اذا ذكره فقضاء الفرض فرض وقضاء
 الواجب واجب على الانسان ما دام في الحيوة ويتوب وليه عنه بعد
 المات فيؤدى عنه ما عليه من الحقوق من ماله حتى اسقاط الصلوة
 والصوم ان اوصى به يعطى الفقير من ثلث ماله لكل صلوة نصف صاع
 من البر وكذا للوتر والصوم فان صوم كل يوم عبادة واحدة كالصلوة
 ويقول عند الاعطاء اعطيتك هذا البر لاجل كفارة صلوة فلان
 بن فلان ويقول الفقير بعد القبض وهبت لك ولا يحتاج ان يقول

قبضت

قبضت او قبلت لان ذلك مقدّر بينهما وهكذا يفعل الى ان يتم الدور
 فينبغي ان يكون لكل يوم اثنا عشر مثلاً من الخنطة عشرة أمناً للصلوات
 الخمس ومنوان للوتر هذا اذا لم يفلح الى جميع الغدّة واما اذا وقي به فلا
 يحتاج الى الدور بل يتم بحجّة الاعطاء والقبول دفعة واحدة فاحفظه
 وفي الواقعات للامام القاضي بخان ومن لم يترك مالا يستقرض وارثه
 نصف صاع من بر ويؤدّعه الى مسكين ثم يتصدق المسكين عليه ثم وثم حتى
 يتم لكل صلاته نصف صاع بر فان قضى ورثته بغير امره لا يجوز وفي
 الحج يجوز ومن لا يجوز دفع الزكاة اليه لا يجوز دفع صدقة الكفارة
 اليه واما الكفارات فهي انواع مختلفة وكلمها واجبة منها كفارة الصوم
 والظهار وهي تحرير رقبة فان لم يجد فصيام شهرين متتابعين فان لم
 يستطع فاطعام ستين مسكيناً للنص الوارد فيه على هذا الترتيب
 ومنها كفارة اليمين وهي عتق رقبة او كسوة عشرة مساكين
 او اطعامهم من اوسط ما يطعم والكفريها بخير بين هذه الثلاثة
 فيجوز التكفير بالادنى مع وجود الاعلى خلافاً لابى يوسف وان لم يجد
 شيئاً من هذه الثلاثة صام ثلاثة متتابعات ومنها كفارة القتل
 شبه العمد والخطاء وهي عتق رقبة مؤمنة فان عجز فصيام شهرين
 متتابعين ولا اطعام فيه ويجوز اعتاق رضيع احد ابويه مسلم لا مجنون
 كذا في كتب الفقه واما النذور فهي واجبة اذا كانت في الطاعات
 وطرق الخيرات يلزم الوفاء بها ذكر في اختلاف الائمة ان النذر اذا كان
 في الطاعة فهو لازم بالاتفاق بحسب الوفاء به واذا كان في المعصية لم يجز
 الوفاء به واختلفوا في وجوب الكفارة فقال ابو حنيفة ومالك والشافعية

لا يلزم به الكفارة وعن أحمد روايتان احدهما انه ينبغي ولا يحل فعله
ويجب به الكفارة ولا يصح نذر المحرم كصوم العيد وايام الحيض غير انه
يحرم ذلك وان صام صح ومن نذر ذبح ولده لم يلزمه شيء عند الشافعي
وقال ابو حنيفة وما لك يلزمه شاة وعن احمد روايتان احدهما يلزمه
ذبح شاة والاخرى كفارة يمين وكذا لو نذر ذبح نفسه وان نذر ذبح عبده
لم يلزمه شيء عند الثلاثة وعن احمد روايتان احدهما يلزمه ذبح كبش
والاخرى كفارة يمين ومن نذر نذرا مطلقا صح نذره عند ابو حنيفة
وما لك واحد ويلزمه كل زوم المعلق وفيه كفارة يمين وللشافعي قولان
احدهما كقول الجماعة والثاني انه لا يصح حتى يعلقه بشرط او صفة
وهو الاصح انتهى كلامه وروى الامام مالك عن يحيى بن سعيد انه سمع القاسم
بن محمد يقول انت امرأة الى عبد الله بن عباس فقالت اني نذرت ان
أخرب ابني فقال ابن عباس لا تخزي ابنك وكفري عن يمينك فقال شيخ
عند ابن عباس وكيف يكون في هذا كفارة فقال ابن عباس ان الله تعالى
قال والذين يظاهرون من نسائهم ثم جعل فيه من الكفارة ما رأيت وروى
البخاري ومسلم عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول من نذر ان يطعم الله تكا فليطع بنذره ومن نذر ان يعطي الله تكا
فلا ينف به وروى ابو داود عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم قال من نذر نذرا لم يستمه فكفارة يمين ومن نذر
نذرا في معصية فكفارة كفارة يمين ومن نذر نذرا لا تطبيقه فكفارة
كفارة يمين ومن نذر نذرا اطاعة فليطع به وروى مسلم والنسائي
عن عقبة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كفارة النذر

كفارة اليمين وروى ابو داود والترمذي عن عقبة بن عامر عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه قال كفارة النذر اذا لم يستمه شيئا كفارة اليمين والله اعلم
ومنها ترك الصدقة الفطرة والصحبة للغني فانها واجبتان على كل
مسلم حر غني غني نصاب الزكاة وهو مائتي درهم او قيمته من ابي مال
كانت فاصلا عن حوايجه الاصلية فان الغني على ثلاثة مراتب غني يجب
به الزكاة وهو مائتي درهم وغني يجب به صدقة الفطرة والصحبة وهو
ما قيمته مائتي درهم وغني يحرم به السؤال وهو قوت اليوم ثم الربا
في صدقة الفطرة عند الحنفية نصف صاع من بر او صاع من تمر او شعير
والصاع الف واربعون درهما وعند الشافعية صاع كامل روى
الدارقطني عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
صدقة الفطر عن كل صغير وكبير ذكر وانثى يهودي او نصراني حر
او مملوك نصف صاع من بر او صاع من تمر او صاع من شعير وبه
اخذ الامام ابو حنيفة وابن المبارك واسحاق وروى له يلى في
الفردوس عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم صدقة الفطر صاع من تمر او صاع من بر او صاع من شعير او صاع
من اقط او صاع من زبيب وبه اخذ الشافعي واوجب على الفقير ايضا
لما رواه الطبراني عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم صدقة الفطر عن الغني والفقير والصغير والكبير والحر
والعبد صاع من بر او صاع من تمر فان يكن غنيا يزكي الله تعالى عنه وان
يكن فقيرا فما يرد عليه اكثر مما يعطى ولما رواه البخاري ومسلم عن ابي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الصدقة عن ظهر غني

الاقط بوزن الكنف معروف وربما
جاوز النفر اقط بوزن سقط صاع
كشك ديد كبرى معروف نسبه
يوغور دن اولور وان قول

ولأن الله تعالى يأمر الفقراء بالصدقة بل بدفعها إليهم فلا تجب عليهم وروى
 أبو داود والبخاري عن ابن عباس قال فرض رسول الله زكاة الفطر
 طهرة للصيام من اللغو والرفث وطعمة للمساكين وقال صلى الله عليه
 وسلم أغنواهم عن الطلب في هذا اليوم رواه البيهقي وقال عليه الصلوة
 والسلام صيام الرجل معلق بين السماء والأرض حتى يعطى صدقة رواه
 الديلمي وروى مسلم عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في يوم النحر أول ما يبدأ به في يومنا هذا أن نصلّي ثم نرجع
 فنحرم من فعل ذلك فقد أصاب سنتنا ومن ذبح فأنما هو لحم قدّمه لأهله
 ليس من الشك في شيء وروى مسلم عن جندب بن سفيان قال شهدت
 الأضحية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قضى صلاته بالناس نظر
 إليهم قد ذبحت فقال من ذبح قبل الصلوة فليذبح شاة مكانها و
 من لم يكن ذبح فليذبح على اسم الله تعالى والله تعالى أعلم ومنها ترك الجهاد
 وهو فرض عين إن كان التفسير عامًا ولا فرض كفاية روى مسلم عن
 عائشة قالت سئلت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الهجرة بعد الفتح
 ولكن جهاد ونية وإذا استنفرتم فانفروا وروى النسائي عن أنس
 بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال جاهدوا المشركين بأموالكم
 وأيديكم والسننكم وروى البخاري عن عبد الله بن أبي أوفى عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه قال واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف
 وروى مسلم عن أبي هريرة قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم ما بعد
 الجهاد في سبيل الله تعالى قال لا تستطيعونه فاعادوا عليه مرتين أو
 ثلاثاً في كل ذلك يقول لا تستطيعونه فقال في الثالثة مثل المجاهد

ما روي في الخبرين
 من أن من لم يذبح
 أضحية مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 فقد أصاب سنتنا
 ومن ذبح فأنما هو
 لحم قدّمه لأهله
 ليس من الشك في شيء

فانه لا يجوز للمسلم الواحد القوي ان يفر من الكافرين وكذا المائة من المائتين بخلاف الواحد من الثلاثة والمائة
 من ثلثمائة فانه لا بأس بالفرار حينئذ لزيادة الكفار على الضعف وكذا لا بأس بالواحد ان يفر اذا لم يكن معه
 سلاح من اثنين لهما سلاح قالوا واذا كانت المسلمون اثني عشر الفا فلا ينبغي ان يفرّوا وان زاد العدد
 على الضعف لعوله عليه السلام خير الجيوش اربعة الاف ولئن تغلب اثني عشر الفا من قلة
 اذا كانت كلمتهم واحدة ذكره الحلبي

في سبيل الله كمثل الصيام القائم القانت بآيات الله لا يفتر من صيام ولا
 صلوة حتى يرجع المجاهد في سبيل الله تعالى في هذا الباب حادثة كثيرة لا
 تحصى والله تعالى أعلم ومنها الفرار من الزحف وهو من الكبار السبع
 الموبقات اذا لم يزد الكفار على ضعف المسلمين روى البخاري ومسلم عن أبي
 هريرة يرفعه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اجتنبوا
 السبع الموبقات قالوا يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله والسحر وقتل
 النفس التي حرم الله الا بالحق واكل الربوا وكل مال يتيمة والتولي يوم الزحف
 وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات وقد تقدم عدد الكبار والاول
 فيه في فصل العقائد وأعلم ان الفرار من الزحف انما يكون من الكبار
 اذا كانت الكفار مساوية للمسلمين لقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا
 لقيتم الذين كفروا زحفوا فلا تولوهم الادبار ومن يولهم يومئذ دبره
 لا متحررا لقتال او متحيزا الى فئة فقد باء بغضب من الله وماويه جهنم
 وبئس المصير واما عند كونهم ضعفا للمسلمين فحرام ايضا لكنه ادنى
 انما من الاول وان زادوا على الضعف فباح وكان عدم الفرار فرضا
 في صدر الاسلام اذا كانوا عشرة اضعاف المسلمين كما قال الله تبارك وتعالى
 يا ايها النبي خضعوا للمؤمنين على القتال ان يكن منكم عشرون صابرون
 يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا الفا من الذين كفروا بائتهم قوم
 لا يفقهون ثم نسخ ذلك بقوله سبحانه وتعالى لان خفف الله عنكم وعلم
 ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم
 الف يغلبوا الغين باذن الله والله مع الصابرين وتقرر الحكم على ما ذكرنا
 والله تعالى أعلم ومنها البيع بالعينه وهو ان يستقرض الرجل من التجار

اي احذر روعا عن فعل الذنوب السبع المهلكة
 من ارتكبها او معنى الموبقات
 المحاسبات على الصراط ذكره ابن كثير
 مرار الطرحة
 او الغار يوم الحرب مرار
 احتذر به عن قذف الكافرات فانه
 ليس من الكبار فان كانت ذميمة
 لا يجوز قذفها ولكن يكون من
 الصغائر لانه ليس موجبا للحد
 ذكره ابن ملك مرار الطرحة
 بكر العين المهملة وكون المشناه تحت
 ونون ان يبيع سلعة بثمن معلوم لاجل
 ثم يشتريها منه باقل ليعتق الكثير
 في ذمته وهي مكروهة عندنا في بيع
 والبيع صحيح وحرمتها غير معلومة
 بظاهر الخبر سميت عينه لحصول
 العين او النقد فيها ذكره المناوي
 مرار الطرحة

شيئا من النقود فلا يُقرضه بل يعطيه عينا ويبيعها منه بأكثر من القيمة
 ليستفيد منه شيئا من البرح وسمى بالعينة لأنه أعرض من الدين إلى العين
 وهي مكروهة لما رواه أبو داود عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه
 رفعه إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال إذا تبايعتم بالعينة
 واخذتم أذناب البقر ورضيتم بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله تعالى
 عليكم ذولا لا ينزعها حتى ترجعوا إلى دينكم وهذا قال الفقهاء أيكم والعينة
 فاتها لعينة وصريح بكراهتها صاحب الهداية وغيره من الفقهاء
 قال في غاية البيان العينة مكروهة لقوله عليه السلام إذا تبايعتم
 بالعينة وأتبعتم أذناب البقر ذللتكم وظهر عليكم عدوكم والمراد باتباع
 أذناب البقر الزراعة واختلفوا في تفسير العينة فقال بعضهم هي أن
 يأتي الرجل رجلا يستقرضه فلا يرغب المقرض في الإقراض طمعا في
 الفضل الذي لا يناله بالمقرض فيقول لا يتيسر لي المقرض ولكن أبيعك
 هذا الثوب إن شئت بأثنى عشر درهما وقيمته في السوق عشرة فتيعة
 بعشرة فيحصل المستقرض عشرة دراهم ولرب الثوب ربح درهمين بطريق
 البيع وسمى عينة لأنه أعرض عن إعطاء الدين إلى بيع العين وقال
 بعضهم تفسير العينة أن يبيعه رب الثوب بأثنى عشر درهما فيبيع
 المشتري من غيره بعشرة دراهم ثم إن البائع الأول يشتريه بعشرة
 دراهم فيحصل لرب الثوب ثوبه ودرهمان وإنما كان مكروها لأنه
 أعرض عن الدين المندوب إلى الربا المكروه بطريق الموضوعة انتهى كلامه
 وفسرها أبو عبيدة الهروي بأن يبيع الرجل من آخر سلعة بثمن
 معلوم إلى أجل معلوم ثم يشتريها منه بأقل من الثمن الذي باعها به

هذا في أوائل الإسلام والمراد
 بأخذ أذناب البقر الحث وكان
 هذا مكروها في أوائل الإسلام
 لمنعه عن الجهاد وقلة أهل
 الإسلام فانه الكثر ارتفع
 الكراهة في حقه لارتفاع
 علتها بخلاف أن التبايع
 بالعينة ذكره جوامع زاده

قال وإن اشتريها منه بثمن أكثر مما اشتراه به إلى أجل مسمى ثم باعها
 المشتري من البائع الأول بالنقد بأقل من الثمن الذي أخذها به فهذا
 أيضا عينة لكنه أهون من الأول وهو جائز عند البعض وسمى هذا
 النوع من البيع عينة للحصول للنقد لصاحبها لأن العين هو المال الحاضر
 والمشتري إنما يشتريها لبيعها بعين حاضر يصل إليه من فوره انتهى كلامه
 وفي الحاشية قال شيخ بلخ البيع بالعينة في زماننا خير من البيع الذي
 يجري في أسواقنا وعن أبي يوسف أنه قال البيع بالعينة جائز ما جور
 لكان الفرار من الربا بالحرام والمذهب هو الأول والله أعلم ومنها الربا
 وتلقى الجلب وبيع الحاضر للبادي والسوم على السوم والنخس والاحتكار
 والتفريق بين مملوكين صغيرين أو صغير وكبير بينهما قرابة محرمية والخطبة
 على الخطبة إن وجد دليل الرضى الأول فإن جميع ذلك منهي عنه وقد
 مر تفسير هذه الألفاظ في ضمن الأبواب والفصول الماضية ومنها
 الرجوع في الهبة روى ابن عساكر عن عبد الله بن عمر بن العاص قال إن
 رجلا وهب هبة فرجع فيها فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مثل
 هذا مثل الكلب الذي يأكل حتى إذا شبع قاء ما في بطنه ثم رجع إليه فأكله
 وروى النسائي عن ابن عمر وابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه
 قال لا يحل لرجل يعطي عطية ثم يرجع فيها إلا الوالد فيما يعطي ولده ومثل
 الذي يعطي عطية ثم يرجع فيها كمثل الكلب كل حتى إذا شبع قاء ثم عاد
 في قيئه وروى مسلم والنسائي وابن ماجه عن ابن عباس عن النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم أنه قال مثل الذي يتصدق ثم يرجع في صدقته كمثل الكلب
 يقيئ ثم يعود في قيئه فيأكله وروى البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي

هذا في أوائل الإسلام والمراد
 بأخذ أذناب البقر الحث وكان
 هذا مكروها في أوائل الإسلام
 لمنعه عن الجهاد وقلة أهل
 الإسلام فانه الكثر ارتفع
 الكراهة في حقه لارتفاع
 علتها بخلاف أن التبايع
 بالعينة ذكره جوامع زاده

نهان الفحط في الهداية تبعا للشرح الطحاوي
 وصورته أن يكون أهل البلد في تحط
 وهو يبيع من أهل البلد وطعا في الثمن
 الغالي وعلى هذا اللام بمعنى من أي
 من البادى وقال الحلواني صورة
 أن يبيع البادى بالطعام إلى المص
 فلا يتركه السمار الحاضر أن يبيعه
 بنفسه بل يتوكل منه ويبيعه ويبيع
 على الناس السوم وفي شرح المختار
 هو أن يجلب البادى السلعة
 فيأخذها الحاضر لبيعها له
 بعد وقت باع على من السوم الموجود
 وقت الجلب مراد الطريقة

وهو أن يزيد في الثمن ليطلب غيره
 ولا يريد أن يبيع له لعله يبيع له
 علته وسلم وعلى ذلك وصحبه وسلم
 لا تناجشوا در
 أو رضا رب السلعة ودع الخطوبة
 للمسلم الأول أو الخاطب الأول
 والسوم طلب الشخص السلعة
 فإذا رضيا أو السوم ورب السلعة
 بثمن كره حينئذ السوم وما قبل
 أن يرضيا بثمن فلا بأس به لأنه
 بيع من يزيد ذكره الحلبي مراد الطريقة

والنسائي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ليس لنا مثل
 السوء الذي يعود في هيبته كالكلب يقيء ثم يرجع في قيئه أو قال العائد
 في هيبته كالعايد في قيئه قال قتادة ولا نعلم اليقين الا حراما والله اعلم
 ومنها مطلق الغنى وتأخيرها فانه مكروه روى الائمة الستة عن ابي هريرة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مطلق الغنى ظلم فاذا اتبع احدكم
 على مليء فليتبع هكذا لفظ الحديث في الجامع الكبير والصغير للسيوطي ومعنى
 اتبع اُحيل قال لنا وفي شرحه يعني تسويف القادر المتمكن من اداء الدين
 الحال ظلم منه لرب الدين والظلم حرام فكذلك المطلق والتركيب من قبيل اضافة
 المصدر الى الفاعل وقيل اضافة المصدر الى المفعول يعني وفاء الدين واجبا
 وان كان مستحقه غنيا فالفقير اولى به انتهى كلامه فتأمل لكن آخر
 الحديث يؤيد الاحتمال الاول كما لا يخفى **ومنها نسيان القرآن بعد**
 تعلمه فان فيه وعيد عظيم روى ابوداود والترمذي عن انس بن مالك
 رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عرضت على اجور امتي حتى لقد
 يخرجها الرجل من المسجد وعرضت على ذنوب امتي فلم اُرد نبأ اعظم من
 سورة من القرآن أو آية أو ينهها الرجل ثم نسيها قيل الحديث غريب وقيل
 ضعيف وقيل غير ثابت **والاولى ثبوته وحمله على الزجر عن نسيان القرآن**
 فلا اشكال بان هذا الحديث ان صح يقتضي ان يكون نسيان القرآن من
 اكبر الكبائر ولا قائل به ونظيره ما رواه مسلم وابن ماجه والامام احمد
 عن ابي ذر الغفاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت
 على امتي باعمالها حسنها وسيئها فرايت في محاسن اعمالها امانة الاذي
 عن الطريق ورايت في سيئ اعمالها التخماتة في المسجد لم تدفن فان هذا

والنسائي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ليس لنا مثل
 السوء الذي يعود في هيبته كالكلب يقيء ثم يرجع في قيئه أو قال العائد
 في هيبته كالعايد في قيئه قال قتادة ولا نعلم اليقين الا حراما والله اعلم
 ومنها مطلق الغنى وتأخيرها فانه مكروه روى الائمة الستة عن ابي هريرة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مطلق الغنى ظلم فاذا اتبع احدكم
 على مليء فليتبع هكذا لفظ الحديث في الجامع الكبير والصغير للسيوطي ومعنى
 اتبع اُحيل قال لنا وفي شرحه يعني تسويف القادر المتمكن من اداء الدين
 الحال ظلم منه لرب الدين والظلم حرام فكذلك المطلق والتركيب من قبيل اضافة
 المصدر الى الفاعل وقيل اضافة المصدر الى المفعول يعني وفاء الدين واجبا
 وان كان مستحقه غنيا فالفقير اولى به انتهى كلامه فتأمل لكن آخر
 الحديث يؤيد الاحتمال الاول كما لا يخفى **ومنها نسيان القرآن بعد**
 تعلمه فان فيه وعيد عظيم روى ابوداود والترمذي عن انس بن مالك
 رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عرضت على اجور امتي حتى لقد
 يخرجها الرجل من المسجد وعرضت على ذنوب امتي فلم اُرد نبأ اعظم من
 سورة من القرآن أو آية أو ينهها الرجل ثم نسيها قيل الحديث غريب وقيل
 ضعيف وقيل غير ثابت **والاولى ثبوته وحمله على الزجر عن نسيان القرآن**
 فلا اشكال بان هذا الحديث ان صح يقتضي ان يكون نسيان القرآن من
 اكبر الكبائر ولا قائل به ونظيره ما رواه مسلم وابن ماجه والامام احمد
 عن ابي ذر الغفاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت
 على امتي باعمالها حسنها وسيئها فرايت في محاسن اعمالها امانة الاذي
 عن الطريق ورايت في سيئ اعمالها التخماتة في المسجد لم تدفن فان هذا

والنسائي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ليس لنا مثل
 السوء الذي يعود في هيبته كالكلب يقيء ثم يرجع في قيئه أو قال العائد
 في هيبته كالعايد في قيئه قال قتادة ولا نعلم اليقين الا حراما والله اعلم
 ومنها مطلق الغنى وتأخيرها فانه مكروه روى الائمة الستة عن ابي هريرة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مطلق الغنى ظلم فاذا اتبع احدكم
 على مليء فليتبع هكذا لفظ الحديث في الجامع الكبير والصغير للسيوطي ومعنى
 اتبع اُحيل قال لنا وفي شرحه يعني تسويف القادر المتمكن من اداء الدين
 الحال ظلم منه لرب الدين والظلم حرام فكذلك المطلق والتركيب من قبيل اضافة
 المصدر الى الفاعل وقيل اضافة المصدر الى المفعول يعني وفاء الدين واجبا
 وان كان مستحقه غنيا فالفقير اولى به انتهى كلامه فتأمل لكن آخر
 الحديث يؤيد الاحتمال الاول كما لا يخفى **ومنها نسيان القرآن بعد**
 تعلمه فان فيه وعيد عظيم روى ابوداود والترمذي عن انس بن مالك
 رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عرضت على اجور امتي حتى لقد
 يخرجها الرجل من المسجد وعرضت على ذنوب امتي فلم اُرد نبأ اعظم من
 سورة من القرآن أو آية أو ينهها الرجل ثم نسيها قيل الحديث غريب وقيل
 ضعيف وقيل غير ثابت **والاولى ثبوته وحمله على الزجر عن نسيان القرآن**
 فلا اشكال بان هذا الحديث ان صح يقتضي ان يكون نسيان القرآن من
 اكبر الكبائر ولا قائل به ونظيره ما رواه مسلم وابن ماجه والامام احمد
 عن ابي ذر الغفاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت
 على امتي باعمالها حسنها وسيئها فرايت في محاسن اعمالها امانة الاذي
 عن الطريق ورايت في سيئ اعمالها التخماتة في المسجد لم تدفن فان هذا

الحديث

الحديث يقتضي بظاهره ان يكون امانة الاذي عن الطريق احسن جميع الاعمال
 الحسنة والتخامة في المسجد اسوأها على الاطلاق ولم يقل به احد بل امانة
 الاذي عن الطريق ادى الاعمال الحسنة كما روى مسلم وابوداود والنسائي
 وابن ماجه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله
 بضع وسبعون شعبة فافضلها قول لا اله الا الله وأدناها امانة الاذي
 عن الطريق والحياة شعبة من الايمان وفي القينة المراد من النسيان عدم
 القدرة على القراءة من المصحف نظرا لا على الاستظهار والقراءة من ظهر
 القلب وعلى هذا من حفظ سورة من القرآن ثم نسيها بحيث يقدر على
 القراءة نظرا لا يدخل تحت الوعيد المذكور والله اعلم **ومنها توسد كتب**
 الشريعة من غير قصد الحفظ قال في الخلاصة من توسد خريطة فيها
 اخبار النبي صلى الله عليه وسلم ان قصد الحفظ لا يكون وان لم يقصد يكن
 وفي المحيط اذا كان للرجل جوالق وفيها دراهم مكتوب فيها شيء من القرآن
 او كان في الجوالق كتب الفقه او كتب التفسير او المصحف فجلس عليها
 او نام فان كان لاجل الحفظ فلا بأس به واذا كتب اسم الله تعالى على كاعده
 وضع تحت طينفسته يجلس عليها فقد قيل انه لا يكره كما اذا وضع في البيت
 ونام على سطحه وان حمل المصحف او شيئا من كتب الشريعة على دابة في
 جوالق وركب عليها لا يكره لما فيه من الضرورة هذا مفهوم كلام المحيط
 ولا يخفى ان قياس الطينفسة على سطح البيت قياس فاسد لانه قياس مع
 الفارق لما فيها من الاتصال والانفصال فالصواب عدم الجواز في الاول
 دون الثاني تعظيما لاسم الله تعالى والله اعلم **ومنها جعل شيء في قرطاس**
 فيه اسم الله تعالى قال في الخلاصة يكره ان يجعل شيئا في قرطاس فيه اسم الله

الطينفسة بفتح الطاء وكسر الفاء
 اوزن سيجقنوا خاليجهم حتى طناش
 كلور اختری

تساوى كانت الكتابة في الظاهر وفي الباطن بخلاف الكيس المكتوب
 عليه اسم الله تعالى لان الكيس عظم عادة والقرطاس يستهان انتهى كلامه
 وكذا البساط او المصلي المكتوب عليه في النسخ الملك لله فانه يكره بسطه
 والقعود عليه واستعماله ولو قطع بعض حروفه عن البعض حتى لم يبق
 الكلمة متصلة او خط عليه لا ينتفي الكراهة كذا في الخلاصة وينبغي ان
 يكون حكم الشفرة وحرقه الوضوء والرداء ونحوها مما يكتب عليه بيت
 او مصراع او كلمة او حرف كذلك لان للحروف حرمة وهذه الاشياء
 تستهان عادة وفي القنية بساط او غيره كتب عليه الملك لله يكره بسطه
 واستعماله الا اذا علقه لاجل الزينة فلا يكره وينبغي ان لا يكره كلام الناس
 ايضا مطلقا اذا كان مكتوبا على البساط وقيل يكره حتى الحروف المفردة
 ورأى بعض الائمة شتانا يرمون هدا فكتب فيه ابو جهل لعنه الله
 فنهاهم عنه ثم مرتهم وقد قطعوا الحروف فنهاهم ايضا فقال ثمانيتكم
 في الابتداء لاجل الحروف والاول الحسن واوسع انتهى لمخص كلامه والله
 اعلم ومنها اقتناء الكلب لغير الصيد والحراسة والماشية وخوف
 اللصوص ونحوها فانه منهي عنه لما رواه البخاري ومسلم عن عبد الله
 بن عمر مرفوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من اقتنى كلبا
 الاكلب صيدا او ماشية ينقص من اجره كل يوم قيراطان وقد تقدم
 في السفر فان ارسل صاحبه في السكة فللمجير ان المنع فان ابي يرفع الى الحاكم
 ليمنع فان ابي بعد ذلك يستحق التعزير وكذا الدجاج والبط والاوز
 والحمير والحش والبق والفارس والبق والجحاشيل ونحو ذلك من الطيور
 والدواب ومنها اقتناء امرأة لا تصلي قال في الخلاصة رجل له امرأة

بطي بلون ما حي صار لا وجود له
 ظاهرا سارا الطرفة

لان حفظ هذه الاشياء واجب
 على صاحبها فان لم يحفظها غم
 ويستحق التعزير ان لم يحفظ
 بعد الرفع الى الحاكم كذا في المنهاج
 سارا الطرفة

عن علي بن ابي طالب فان لم يقيد
 فلا عليه ان يطلقها بان
 فلا عليها ان يطلقها بان
 فلا عليها ان يطلقها بان

لا تصلي بطلقها وقال الامام ابو حفص الكبير حين سئل عنها ان لقي الله
 تعا ومهرها في عنقه احب الى من ان يلقاه ومعه امرأة لا تصلي وفي
 الظهيرة يكره معاشرته من لا يصلي ولو كانت زوجته الا اذا كان
 الزوج لا يصلي فلا يكره للمرأة معاشرته والله اعلم ومنها ايقاد الشموع
 في القبور واتخاذها مساجد فانه منهي عنه لما رواه ابو داود والترمذي
 والنسائي والحاكم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 لعن الله زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج فانهم ثامور
 بالقرار في البيوت فاذا خالفن الامر وخرجن الى حيث يخاف عليهن فقد
 استحققن اللعن اى الابعاد عن منازل الابرار وان لم يخف عليهن فالزنا
 كرهين مكروهة تنزيها لا تحريما عند الجمهور بدليل قول عائشة رضي الله عنها
 يا رسول الله كيف قول اذا زرت القبور قال قولي السلام على اهل الديار
 من المؤمنين والمؤمنات ويرحم الله المتقدمين منا والمتأخرين وانا
 ان شاء الله بكم لاحقون رواه النسائي وقال الترمذي في الاحكام الكبرى
 قدر اى بعض اهل العلم ان هذا الحديث كان قبل ان يرخص النبي صلى الله
 تعا عليه وسلم في زيارة القبور فلما رخص دخل في رخصته الرجال و
 النساء وقد تقدم في آفات الرجل والله اعلم ومنها امساك المعازف
 والملاهي وآلات اللهو في البيوت وان كان لا يستعملها فانه اثم لان امساك
 هذه الاشياء يكون للهو عادة كذا في الخلاصة وغيره لكن ينبغي ان يكون
 هذا على قول من يقول بحرمة المعازف واما على قول من لا يقول بحرمتها
 فلا يكون امساكها في البيوت اثما كما لا يخفى ومنها التصديق على السائل
 في المسجد فانه مكروه الا ان يكون محتاجا ولا يتخطى رقاب الناس ولا

لان مطل مرها ذنب واحد ومخالطة
 تارك الصلوة ذنوب تجدد
 ويتجدد ساعا الخلطة
 سارا الطرفة

يمر بين يدي المصلي وحينئذ فلا بأس به على القول المختار ومنها
 التصديق على من يسرف أو يصرف في المعصية هذا إذا كان معلوم الحال
 والأفلا بأس به ومنها الانتفاع بما اخذ غلطاً فإنه حرام لأنه إن
 كان صاحبه معلوماً فالرد واجب عليه والأفهم في حكم القطة يجب تغير
 فإن جاء صاحبه دفعه إليه ولا فينتفع به أن كان فقيراً ويتصدق أن
 غنياً والله أعلم ومنها الاشتراء ممن باع بالكره أو بالسعر بحيث لا يرضاه
 ويخاف من الحكام أن ينقصه فإنه لا يحل وكذا الأكل والانتفاع به والحيلة
 في مسئلة السعر أن يقول المشتري يعني كما شئت كذا في الخلاصة وغير
 ومعنى جواز السعر عند مجاوزة أهل السوق عن الحد أن يقول لقاضي
 لصاحب الطعام بمشاورة أهل الخبرة أن شئت بغير هذا المقدار منه هذا
 الثمن والآفة لا تشتغل بعمل آخر قبله لأن يقول له بغير هذا على وجه
 التنبيه والجبر فإنه لا يجوز أصلاً فأفهم ومنها أخذ الوكيل بالتصدق
 منه لنفسه فإنه لا يجوز بلا إذن الموكل وأما تصدقه لأهله ومحاربه
 ففي رواية يجوز أن كانوا فقراء وفي أخرى لا يجوز لمن لا يقبل شهادة
 له ويجوز لغيره ذكره المصنف في الحاشية ومنها ركوب البحر لمن لا
 يقدر دفع الفرق عن نفسه قال في الزخيرة إذا أراد أن يركب السفينة
 في البحر للتجارة أو غيرها فإن كان بحال لو فرق السفينة أمكنه دفع
 الفرق عن نفسه بكل سبب يدفع الفرق به حل له الركوب في السفينة
 وإن كان لا يمكنه دفع الفرق لا يحل له الركوب انتهى كلامه فالمفهوم من
 هذه المسئلة حرمة الركوب في السفينة لمن لا يقدر دفع الفرق عن نفسه
 مطلقاً سواء كان لطلب العلم أو التجارة أو الحج أو زيارة الأقارب وصلة

بأن وجهه كان يبدل مرات الطريقة

لم يلبس ثوب غيره أو نعله هو
 فترك ما الذي له والحاصل
 أنه لا يجوز له الانتفاع بذلك الغلط
 لأنه تصرف في مال الغير بغير رضاه
 مرات الطريقة

أي بها وكل تصدقه لنفسه
 كما إذا وكل زيد في التصديق بمال
 فأخذه منه لنفسه وهذا حرام
 لأنه لم يأذن له الآخر التصديق على الغير
 مرات الطريقة

الرجع

الرجع أو خذ لك وسواء كانت السلامة غالبية أو لا لكن المفهوم من بعض
 المسائل جواز عند غلبة السلامة والأفلا وهذا هو الحق وعليه العمل اليوم
 قال شرح حرب البحر قال عمر بن الخطاب لعمر بن العاص صنف لبحر فقال
 يا أمير المؤمنين مخلوق عظيم يركبه خلق ضعيف ودع على عود فقال عمر
 لأجرم لولا الحج والجهاد لضربته من يركبه بالدرّة ثم منع ركوبه ورجع
 عن ذلك بعد مدّة وكذلك وقع لعثمان ومعاوية ثم استقر الإجماع على
 جواز بشرطه انتهى كلامه والله أعلم ومنها اقراض البقال دراهم
 معدودة ليأخذها منه ما يشاء شيئاً فشيئاً فإنه مكروه كالسفايح لما
 فيه من جرف عن عدم الضياع وكل قرض جرف نفعا فهو ربا وينبغي أن يستوعب
 البقال ثم يأخذ منه ما شاء لئلا يلزمه الضمان عند الضياع وحينئذ
 يخرج عن الكراهة والسفايح جمع السفحة بالضم معرب سفته بالفتح
 وهو الشيء المحكم والفعل منه السفحة كالسحمة والدرجة والمراد به
 هنا القرض الذي يستفاد منه أمن خطر الطريق وأما كان مكروهاً
 لأن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن كل قرض جرف نفعا والله أعلم
 ومنها حبس البلبل والطوطى والقمري ونحوها في القفص فإنه لا يجوز
 كذا في التاتارخانية هذا إذا كان الحبس لأجل اللهو واللعب وأما إذا كان
 لأجل الانتفاع كحبس الدجاج والبط والأوز ونحوها ليس من أولياء
 تضر بالحيوان فهو جائز وكذا حبس سباع الطيور لأجل الاصطياد هذا
 جملة ما ذكرنا في هذا الصنف من الآفات فبعضها داخل في الآفات
 السابقة لكن أعدناه ههنا لشهرته بين الناس واعتيادهم به ليكون
 كالتأكيد والتنبيه وإذا تقرّر هذا فعليك أيها السالك بهذه الثلاثة

التي بالكسوة التي يضرب بها أصحاب
 توره

ولو سماع صوته ذكره العلان مرات

تصحيح الاعتقاد وعلم الحال والتقوى فانها جامعة لجميع البرات كافيته
 في النجاة من عذاب الله تعالى وسخطه في الدنيا والاخرة فان غير هذه
 الثلاثة من الطاعات انما يعتد بها بعد وجودها في رفع الدرجات ثم
 ان تصحيح الاعتقاد داخل في علم الحال كما مر في فصل العلم وعلم الحال
 داخل في التقوى لانه فرض عين وتركه حرام يجب لصيانته منه في
 تحقق التقوى قال الامير الى التقوى وحدها فرى الكافية في امر الدين
 بلا انضمام شيء اليها وهذا اكثر الامور الوصية بها في كتاب الله تعالى
 وسنة رسوله عليه السلام وفي كلام سائر الانبياء والاولياء والصلحاء
 وسن ذكرها مرتين في الخطبة عندنا وفرض عند الامام الشافعي وكا
 اهتمام السلف واجتهادهم فيها خصوصا فيما يتعلق بحقوق العباد
 والبراهيم روى عن ابراهيم بن ادهم انه استأجر دابة الى عمان
 فينما هو يسير اذ سقط سوطه فنزل عن الدابة فربطها وذهب
 راجلا واخذ السوط فقبل له لو حولت رأس دابتك فقال انما
 استأجرتها لا ذهب ولم استأجرها لارجع وهكذا روى عن الشيخ
 وروى عن عبد الله بن المبارك انه كان في الشام يكتب الحديث
 فانكسر قلمه فاستعار قلم فلما فرغ نسي القلم فجعله في مقلته
 ولما رجع الى مرو رأى القلم وعرفه فتجهز بالخروج الى الشام ليروى
 القلم وبين الشام والمرو مسيرة شهر او اكثر وروى عن ابي يزيد
 البسطامي قدس سره انه اشترى بهدانا حب لقرطم لحاجة ففضل
 منه شيء فلما رجع الى بسطام رأى فيه غلوتين فرجع الى همدان
 ووضع الغلوتين هناك وبين بسطام وهمدان مسيرة اسبوع

حتى ان ترك ذكرها في الخطبة بكرة
 ولا يجوز الخطبة بدون ذكرها
 عند الشافعي لان عنده من اركانها
 مرار الطرقة

وذكرها في خطبة بكرة
 وذكرها في خطبة بكرة
 وذكرها في خطبة بكرة
 وذكرها في خطبة بكرة
 وذكرها في خطبة بكرة
 وذكرها في خطبة بكرة
 وذكرها في خطبة بكرة
 وذكرها في خطبة بكرة
 وذكرها في خطبة بكرة
 وذكرها في خطبة بكرة

البسطام اسم بلدة بالبحر بالبحر والكفر وكيفية
 ومنها عازف الله تعالى في
 البورند البسطام
 قدس سره

البحر بالبحر والكفر وكيفية
 ومنها عازف الله تعالى في
 البورند البسطام
 قدس سره

دعوى

وعنه ايضا انه غسل ثوبه في الصبراء مع صاحب له فقال صاحبه نعلق
 الثياب بجدران الكروم فقال لا نفرز الوتر في جدران الناس فقال
 نعلقه بالشجر فقال لا لانه يكسر الاغصان فقال نبسطه على الاذخر
 فقال لا لانه علف لدواب لا تستر عنها فولى ظهره الى الشمس ووضع
 الثوب على ظهره حتى جف جانبته ثم قلبه حتى جف جانبته الاخر وروى
 عن الامام ابي حنيفة انه بينما يمر في السوق اصاب من قدمه اذى الى
 جدار كما فرفت فكر في ازالته فلم يجد له وجهًا معقولًا بلا ضرر فدق الباب
 فخرج صاحبه فقال له قد صدر مني ذلك فاخبرني عن طريق خلاصه
 وتطهيره فهدى له فاسلم فقال علمني الايمان قبل تطهيره وعنه ايضا
 انه كان يدق باب دار غريمه فيرجع القهقري الى الشمس ولا يكث في
 ظل داره ويقول ورد في الخبر كل قرض جرن نفعًا فهو ربا وعن بعضهم
 انه استأجر دابة الى موضع فاعطاه رجل مكتوبًا ليوصله الى رجل
 في ذلك الموضع فقال سوف استأذن الكاري فان اذن احمله فانظر
 في دقة هؤلاء الائمة الاعلام ومساهلة اكثر اهل الزمان والله الموفق
 والمستعان وعليه التكلان وهكذا ينبغي لاهل الدين ان يكون في
 تحريز ودقة من دينه ليعود من المتقين فان هذا مقام صاحب النفس
 المطمئنة الراضية المرصية بقضاء الله تعالى وقدره والله اعلم بالصواب
باب **الثالث** في امور يظن
 انها من الزهد والتقوى وقد اكتب بعض الناس عليها في زماننا ظنا
 منهم انها منها وليست منها في شيء بل هي بدع حدثت بعد الصدر الاول
 ومعدودة من الزهد البارد والوسوسة الشيطانية وهذه الامور

وروى عن
 الامام ابي حنيفة
 انه بينما يمر في السوق
 اصاب من قدمه اذى الى
 جدار كما فرفت فكر في ازالته
 فلم يجد له وجهًا معقولًا
 بلا ضرر فدق الباب
 فخرج صاحبه فقال له قد صدر
 مني ذلك فاخبرني عن طريق
 خلاصه وتطهيره فهدى له
 فاسلم فقال علمني الايمان
 قبل تطهيره وعنه ايضا
 انه كان يدق باب دار غريمه
 فيرجع القهقري الى الشمس ولا
 يكث في ظل داره ويقول ورد
 في الخبر كل قرض جرن نفعًا
 فهو ربا وعن بعضهم انه
 استأجر دابة الى موضع فاعطاه
 رجل مكتوبًا ليوصله الى رجل
 في ذلك الموضع فقال سوف
 استأذن الكاري فان اذن احمله
 فانظر في دقة هؤلاء الائمة
 الاعلام ومساهلة اكثر اهل
 الزمان والله الموفق والمستعان
 وعليه التكلان وهكذا ينبغي
 لاهل الدين ان يكون في تحريز
 ودقة من دينه ليعود من
 المتقين فان هذا مقام صاحب
 النفس المطمئنة الراضية
 المرصية بقضاء الله تعالى
 وقدره والله اعلم بالصواب

البحر بالبحر والكفر وكيفية
 ومنها عازف الله تعالى في
 البورند البسطام
 قدس سره

صاحب من الطرقة
 جازيت معترف واحد اذ حق من الطرقة
 يقال بالتركيب

البحر بالبحر والكفر وكيفية
 ومنها عازف الله تعالى في
 البورند البسطام
 قدس سره

أو المجر للامة مرار الطرقة

كثيرة لكن معظمها ثلاثة فلتبين كل واحد منها في فصل على حدة الفصل
 الاول في بدعية الدقة في امر الطهارة ودم الوسوسة وعلاجها و
 امر الماء والاختلاف فيه وفيه اربعة انواع النوع الاول في بدعية
 الدقة في امر الطهارة والتفتيش والتعق فيه فانه لم يصدر عن النبي
 صلى الله عليه وسلم ولا عن الصحابة والتابعين والسلف الصالحين رضوا
 الله تعالى عنهم اجعين فانهم كانوا على سعة ورخصة فيه ومنع عن
 التوغل في امره والمراد بالدقة هنا كثرة صب الماء والتجاوز عن الحد
 المشروع في طهارة الاحداث والاختبات وغسل الاشياء الطاهرة
 وعد الماء الطاهر نجسا بمجرد الوهم وترك بعض المهمات الدينية كاللأد
 والذكر والفكر والتذكير والتدريس والجماعة والصلوة وتأخيرها
 الى الاوقات المكروهة بسببها وتعيين الاناء الواحد للوضوء بحيث
 لا يتوضأ من غيره ولا غير منه والتجادة المفردة للصلوة لا يصل
 على غيرها ولا غير عليها والسؤال عن طهارة الماء والاناء والمكان
 والبساط واللباس وغيرها بلا اشارة ظاهرة تدل على نجاستها
 الى غير ذلك من الامور الغير اللازمة وفيه صنفان الصنف الاول
 فيما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين رضوا
 الله تعالى عنهم اجعين روى بوداود عن ابي سعيد الخدري رضي الله
 عنه انه قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي باصحابه في
 نعليه اذ خلعهما ووضعهما عن يساره فلما رأى ذلك اصحابه اتفوا
 نعالهم فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته قال ما حكمكم
 على خلع نعالكم قالوا رأيناك خلعت فخلعنا قال رسول الله عليه السلام

او ايسرناك حال كونك قد
 مرار الطرقة

روى بوداود عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه انه قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي باصحابه في نعليه اذ خلعهما ووضعهما عن يساره فلما رأى ذلك اصحابه اتفوا نعالهم فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته قال ما حكمكم على خلع نعالكم قالوا رأيناك خلعت فخلعنا قال رسول الله عليه السلام

ان

او اشكل من الطرقة

ان جبريل اتاني فاخبرني ان فيها قدرا وقال اذا جاء احدكم المسجد
 فليستظر فان رأى في نعليه قدرا او اذى فليمسحه وليصل فيها وفي رواية
 اخرى ان جبريل اتاني فاخبرني ان فيها خبثا فليمسحه بالارض ثم ليصل
 فيها رواه الامام احمد وابن حبان والحاكم وصححه عن ابي هريرة وابي سعيد
 الخدري وروى بوداود والحاكم والبيهقي عن ابي هريرة رضي الله عنه ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا وطئ احدكم الارض فليمسح بها
 التراب وروى البخاري ومسلم عن سعيد بن زيد انه قال سالت انس بن
 مالك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في نعليه قال نعم وروى
 الترمذي في الشمايل عن انس ايضا قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يصلي في نعليه وروى ابوداود عن شداد بن اوس ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال خالفوا اليهود فانهم لا يصلون في خفافهم ولا نعالهم
 وروى البخاري ومسلم عن انس ان امه مليكة دعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لطعام صنعتته فاكل منه ثم قال قوموا فاصلي لكم قال انس فقمنا
 الى حصير لنا قد اسود من طول ما لبس فضممت به فقام عليه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وصفت انا واليتيم ورائه والعجوز من وراءنا
 فصلي لنا ركعتين ثم انصرف قال الامام النووي في شرحه على صحيح
 مسلم فيه جواز النافلة بالجماعة روى الامام احمد انه عليه الصلوة و
 السلام اضافه اليهودي بخبر واهالة رواه بلا سند وروى الترمذي
 في الشمايل عن انس بن مالك انه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يدي
 الى خبز الشعير والاهالة السخنة فيجيب وقد ثبت اكله عليه السلام
 في بيت اليهودية التي سمته روى البخاري ومسلم عن انس بن مالك رضي

المعروف انها هديت
 له الشاة المسومة
 فاكل منها مرار الطرقة

فان اذا جاء احدكم المسجد فليستظر فان رأى في نعليه قدرا او اذى فليمسحه وليصل فيها وفي رواية اخرى ان جبريل اتاني فاخبرني ان فيها خبثا فليمسحه بالارض ثم ليصل فيها رواه الامام احمد وابن حبان والحاكم وصححه عن ابي هريرة وابي سعيد الخدري وروى بوداود والحاكم والبيهقي عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا وطئ احدكم الارض فليمسح بها التراب وروى البخاري ومسلم عن سعيد بن زيد انه قال سالت انس بن مالك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في نعليه قال نعم وروى الترمذي في الشمايل عن انس ايضا قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في نعليه وروى ابوداود عن شداد بن اوس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خالفوا اليهود فانهم لا يصلون في خفافهم ولا نعالهم وروى البخاري ومسلم عن انس ان امه مليكة دعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعتته فاكل منه ثم قال قوموا فاصلي لكم قال انس فقمنا الى حصير لنا قد اسود من طول ما لبس فضممت به فقام عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفت انا واليتيم ورائه والعجوز من وراءنا فصلي لنا ركعتين ثم انصرف قال الامام النووي في شرحه على صحيح مسلم فيه جواز النافلة بالجماعة روى الامام احمد انه عليه الصلوة والسلام اضافه اليهودي بخبر واهالة رواه بلا سند وروى الترمذي في الشمايل عن انس بن مالك انه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يدي الى خبز الشعير والاهالة السخنة فيجيب وقد ثبت اكله عليه السلام في بيت اليهودية التي سمته روى البخاري ومسلم عن انس بن مالك رضي

بفتح المعجمة وتشديد المهملة الاولى
 ابن اوس بفتح فسكون آخوه مهملة
 مرار الطرقة

بالنصب في جواب الطلب اراد عليه السلام
 تعليمهم افعال الصلوة مشاهدة
 فان المرأة قلما تشاهد افعاله عليه السلام
 في المسجد مرار الطرقة

اي دسم ووجه الدلالة الزد على اكل النبي
 عليه السلام من زاد اليهودي مع عدم
 ما يدل على سواه عن ذلك الزاد وان
 الاهالة من دم اي حيوان وهل
 عجن الخبز بالماء او بغيره مرار الطرقة

تمت المزاولة سببكم فتحيه شول
مشكركم ايكم دريدن ديكر
داره يرنه بر دري دخي ضم
ايدر لر واسع اولسون ديون
وانه قوله

قال ان يهودية آتت النبي صلى الله عليه وسلم بشاة مسمومة فاكل منها
وكذا توضع عليه كلام من مزادة السوكة روى بود اود والنسائي و
ابن ماجه عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده انه قال توضع رسول الله صلى الله
عليه وسلم ثلثا ثلثا وقال من زاد على هذا فقد ظلم واساء وروى البخاري
ومسلم عن انس بن مالك انه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يغتسل
بالصاع ويتوضأ بالماء ونحوه أي بما يتقارب به وربما زاد في الغسل على الصاع
وربما نقص كما في مسلم وربما توضأ بثلثي الماء وبأزيد منه والصاع ان
امداد والمد رطلان والترطل مائة وثلاثون درهما واجمعوا على ان المقدار
المخرج في الغسل والوضوء غير مقدري يجوز بالاكثر والاقل وروى
مسلم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا وجد
احدكم في بطنه شيئا فاشكل عليه أخرجه منه أم لا فلا يخرج من المسجد
حتى يسمع صوتا او يجديجا وروى بود اود والبيهقي عن ابي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان احدكم في الصلوة فوجد
حركة في دبره أحدث ولم يحدث فاشكل عليه فلا ينصرف حتى يسمع صوتا
او يجديجا وروى الترمذي عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اذا كان احدكم في المسجد فوجد ريحا بين اليدين فلا يخرج من المسجد حتى
يسمع صوتا او يجديجا وروى البخاري عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا يزال العبد في الصلوة ما كان في المسجد ينتظر الصلوة ما لم
يحدث فقال رجل اني ما احدث يا ابا هريرة قال للصوت يعني الضرطة
وروى الامام مالك في الموطأ عن يحيى بن عبد الرحمن انه قال خرج عمر في
ركب فيهم عمرو بن العاص حتى وردوا حوضا فقال عمرو يا صاحب الحوض

اخرج منه شيء ام لا يعني صار
مشكلا عنده خروج شيء من بطنه
وعدم خروجه هذا الاستفهام
جعل في حكم المصدر كما في قوله
تعالى سوا عليهم انذرهم
ام لم تنذرهم يعني انذارك
وعدم انذارك سوا فلا يخرج
من المسجد يعني لا ينصرف
من مصلاته انما عبر عنه بهذه
العبارة اشارة الى ان الاصل
في الصلوة ان يكون في المسجد
ومن هو خارج عنه خارج عن كونه
مصليا مبالغة حتى يسمع
صوتا يعني حتى يتيقن الخروج
لان نفس السماع شرط او جدي
ريحا وفيه دلالة على ان اليقين
لا يزول بالشك لا فرق ان يكون
ذلك الشك في نفس الصلوة
او خارجها وقال مالك انما يلزم
الوضوء اذا كان الشك في خارجها
هكذا سره ابن مالك مرار الطرعه

روى البخاري في صحيحه
في رواية اخرى كان يتناول

ما اخرج من بطنه
في رواية اخرى كان يتناول

هل

هل يرد حوضك السباع فقال عمر بن الخطاب يا صاحب الحوض لا تخبرنا
فان ترد حوضك السباع ترد علينا فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول لها ما اخذت في بطونها وما بقي فله لانا طهور وشراب رواه
الترمذي بهذه الزيادة عن بعض الرواة ولكن ضعفه ابن حجر وروى ابن حبان
عن ابي هريرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحياض التي بين مكة
والمدينة فقيل له ان الكلاب والسباع ترد عليها فقال لها ما في بطونها
ولنا ما بقي شراب وطهور وروى البخاري عن عبد الله بن عمر انه قال
كانت الكلاب تقبل وتدبر في المسجد في زمان رسول الله صلى الله عليه
وسلم فلم يكونوا يرشون شيئا من ذلك أي لا يغسلون شيئا من المسجد
فيل كان ذلك في صدر الاسلام ثم نسخ بجوم الآيات والاخبار الصحيحة
وروى بود اود عن داود بن صالح عن أمه ان مولاتها أرسلنها بهن
الى عايشة قالت فوجدتها تصلي فأشارت الي ان ضعتها فجاءت هرة
فأكلت منها فلما انصرفت عايشة عن صلاتها أكلت من حيث أكلت
الهرة وقالت ان رسول الله قال انها ليست بنجسة انما هي من الطوائف
عليكم واني رأيت رسول الله يتوضأ بفضلهما وروى الدارقطني عن
عايشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي للهرة الا انما يفتش
منه ثم يتوضأ بفضلهما وروى بود اود وابن ماجه وابن حبان والحاكم
عن عبد الله بن مغفل انه سمع ابنه يقول اللهم اني اسئلك القصر الايمن
عن يمين الجنة فقال يا بني سئل الله الجنة وتعود به من النار فاني
سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انه سيكون في هذه
الامة قوم يعتدون في الطهور والدعاء وقال الامام الغزالي في الاحياء

او يتجاوزون الحد المشروع في الطهور بالاسراف وكثرة ضياع الماء
مع حصول الطهارة ودعاء بان يدعو الله بالاجور طلبه كطلبه
غير مباح او يدعو على مسلم او كافر او يظلم بغير الصلاح والاسلام واما الذي
هنا فلما في الدعاء من دلكه القطع بدخول الجنة وهذا لا يجوز
ذكره الحلبي مرار الطرعه

ارام الصالحين

الاصحاب

الاصحاب

الاصحاب

الاصحاب

الاصحاب
الاصحاب
الاصحاب

الاصحاب
الاصحاب
الاصحاب

فيكون نجسا لكونه سور حادانا
يتنجس لافيه من لعابها وهو
نجس لتولده من لحم نجس كلبها
بخلاف العرو فان فيه ضرورة
لعموم البلوى ذكره العلان
مرار الطرعه

ما اخذت ص

اي سيدتها برار

الطوائف الخادم الذي يجذبك برفق
وعناية والطواف فقال منه
يجمع على طوافين شبهها
بالخادم الذي يطوف على مولاه
ويدور حوله اخذ من قوله تعالى
ليس عليكم ولا عليهم جناح
بعد من طوافون عليكم
ذكره الحلبي مرار الطرعه

او عرف نداء للقرين بني
بضم الموحدة وفتح الزنون
وتشديد الباء مفتوحة
او مكسورة وحذف ياء
المتكلم المضاف اليها
الكتفاء بالكسرة وفتح
للتثقل مرار الطرعه

الجرة من الحذف والجمع جرة
وجرار دستي كوزة معنائه
وان قوله
وهم فقراء المهاجرين الذين
لا مآوى لهم غير الصفه
مراس الطرقة

المعدة لوضع الوسخ بواطن ارجلنا
فتمسح فيها النار الطعام الباق
على ايدي مراس الطرقة

المشقة والمشاطه باشطحي
ودوركون ويرجي كسفيه
ويرد اخري
الملاحة الماخول عليها مراس

سيرة الاولين استغراق جميع المهر في تطهير القلوب والتساهل في تطهير
الظاهر حتى ان عمر مع علو منصبه يتوضأ بما في جرة بصرانية قال ابن ماجة
قال بوهريه وغيره من اهل الصفة كنا ناكل الشواء فيقام الصلوة فنخل
اصابعنا في الحصباء ثم نفر كها بالتراب ثم نكبر وكانوا يقتصرون على الحجارة
في الاستنجاء قال ابن ماجة قال عمر ما كنا نعرف الاشنان على عهد رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانما كانت مناديلنا بواطن ارجلنا حتى قال
بعضهم الصلوة في التعلين افضل لفعلة عليه السلام وانكاره علمها
وقال الخفي في الذين يخلعون نعالمهم ودوت لوان محتاجا جاء واحد
منكر الخلع النعال وكانوا يمشون في طين الشوارع حفاة ويجلسون
عليها ويصلون في المساجد على الارض ويأكلون من دقيق البر والشعير
وهو يداس بالدواب وتبول عليه ولا يحترزون من عرق الابل والخيول
مع كثرة تمرغها في التنجاسات ولم ينقل قط عن واحد منهم السؤال في دقايق
التنجاسات وقد انتهت النوبة الآن الى طائفة يستون الرعوننة نظافة
ويقولون هو مبنى الدين فاكثر اوقاتهم في تزيينهم الظواهر كغسل
المشاطة بعروها والباطن خراب مشحون بخبايا الكبر والعجب والرياء
والنفاق ولا يستنكرون ذلك ولا يتعجبون منه ولو اقتصر مقتصر على
الاستنجاء بالحجر ومشى على الارض حافيا او صلى على الارض او على بوارى
المسجد من غير سجادة او توضأ من آنية عجوز او آنية رجل متقشف
لا قاموا فيه القيامة وشدوا عليه النكير ولقبوه بالقذر واخرجوه
من زميرهم واستنكفوا من مواكلته ومخالطته فتسوا البذاذة التي
هي من الايمان قدارة والرعوننة نظافة فانظر كيف صار المنكر معروفا

سيرة الاولين

بعضهم

المشاطة

المسجد

من زميرهم

والمرور

والعروف منكرا وكيف ندرس من الدين رسمة كما اندرس تحقيقه انتهى
كلامه رحمه الله وقال الامام الخبازي في شرح الهداية عن محمد بن الباقر
او علي بن الحسين زين العابدين انه رأى في الخلاء ذبابا يقعن على التنجاسات
ثم يقعن على الثياب فامر بشياب الخلاء فلما مضى على ذلك زمان رجع
عن ذلك واستغفر الله تعالى فسيئل عن ذلك فقال احدثت ذنبا فاستغفرت
فقيل وماذا فعلت قال فعلت شيئا لم يفعل له الصالحون ولا خير في
البدعة واصل هذا كله ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
بعثت بالحنفية السحرة السهلة ولم ابعث بالرهبانة الصعبة رواه
الامام احمد عن ابي امامة الباهلي والله اعلم **الصف الثاني** فيما ورد عن
الائمة الحنفية قال في الخلاصة يكره للرجل ان يستخلص لنفسه انا
يتوضأ منه ولا يتوضأ به غيره وفيها التوضأ في الحوض افضل من
التوضأ في النهر اتباعا للاخبار والآثار الواردة في ذلك وقال
البراز في فتاواه زعمنا للعتزلة بناء على الجزء الذي لا يتجزى يعني ان
المتكلمين اتفقوا على وجود الجوهر الفرد وتركيب جميع الاجسام منه
وحينئذ لا يلزم من تجسجس جزء تجسجس جزءا آخر لا بطريق السراية
بالمجاورة ولا يتصور ذلك في الحوض الكبير لان الظاهر عدم السراية
فيه الى الجانب الآخر ورد عليه بان المعتزلة قائلون بالجزء الذي لا يتجزى
غير النظام والفقهاء لا يتعرضون لحوال الفرق فظن ان جميع المعتزلة
كالنظام وليس كذلك وفي التاخرانية ان مذهب الاعتزال قد شاع
بين الناس انهم لا يرون الوضوء من الحياض فالافضل الوضوء منها
زعمنا لانهم وردوا المذهبهم والصحيح ما ذكرنا في التعليل فاحفظه فانه

والمرور
بعضهم
المشاطة
المسجد
من زميرهم

وهو ابن زين العابدين والباقر
لقبه سمي به لكونه ماضيا في العلم
والفضل من الرب وهو الماهرة
في المشي كذا في الحاشية قال
الحلي ومحمد الباقر ابن علي المذكور
وعلى هو ابن الحسين المذكور
وهو ابن علي بن ابي طالب
وما وقع بزيادة ابن فهو
انتهى مراس الطرقة

او العبادات الشاقة التي
يتعبد بها اهل الكتاب
مراس الطرقة
من الصنفين فيما ورد عن المشا
الحنفية بما يدل على التسامح
في امر الطهارة وعلى بدعية
التدقيق فيه مراس الطرقة

بشر

لان ذلك خلاف الاصل والاصل انه
ملكه ينفذ عليه حتى يتبين خلافه
مراس الطرقة

او طعمها ويرجعها مرار
اي طرف كان مرار

لا يتنجس وفي المحيط والصحيح
ان عين الكلب ليس بنجس
وفي الهداية لانه ينتفع به
حراسته واصطياده مرار الطرقة
بان ينقع في الماء الطاهر ويجفف
تلقا ذكره الحلبي ويؤكد وهذا
على قول ابي يوسف اذ عند محمد
ما لا يمكن عقربه لا يطهر ذكره الحلبي
مراس الطرقة

اي بلا سمة موزة ونخل فابتل الارض
من بلل رجله واسود وجه الارض
من ذلك ابلل لكن لم يظهر بلل الارض
في رجله بان لم ينتقل من الارض الى رجله
شيء ويلتصق بها فاصح جازت
صلوته ولا يضر طهارته ملاصقتها
لما ذكر تخفيفا وعقوا مرار الطرقة

من الغرايب التي تحيرت فيها عقول الناس وفيها يتوضأ بماء الحوض الذي
يخاف ان يكون فيه قذر ولا يستيقنه وليس عليه ان يسأل ولا يدع
الوضوء منه حتى يستيقن انه قذر وعلى هذا الضيف اذ قدم له الطعام
فانه ليس له ان يسأل المضيف من اين لك هذا الطعام من الغصب ومن
السرقة وكذلك لا بأس بالوضوء والشرب من حطب يوضع كوزه في نواحي
البيت ما لم يعلم انه قذر وفيها ماء الثلج والمطر اذا جرى على الطريق
وفي الطريق نجاسات ان تغيب النجاسات فيها واختلطت بالحيث
لا يرى لونها ولا اثرها يتوضأ منه وفيها اذا تنجس طرف من اطراف
الثوب وشيئه فغسل طرفا من الثوب بلا تحريك بطهارته وهو المختار
وفيها رجل وضع رجلاه رطبا على ارض نجسة او كبد نجس وكان يابسا
ولم يقف عليه بل مشى لا يتنجس رجلاه ولو كان رطبا والرجل يابسة وظهرت
الترطوبة في قدمه يتنجس انتهى كلامه وفي الخائبة اذا نام الكلب على
حصير المسجد ان كان يابسا لا يتنجس وان كان رطبا ولم يظهر اثر
النجاسة فيه فكذلك وفيها اذا وجد الشعر في بئر الابل او الغنم غسل
ثلثا ويؤكد وان كان في اخلاء البقر لا يؤكل وفيها خف بطانة ساقه
من الكرواس فدخل من خروقه ماء نجس فغسل الخف وكذلك باليد و
ملاءه بالماء ثلث مرات واهراق الماء يصير طاهرا لانه اتي بما هو الممكن
وفيها الطين النجس اذا جعل منه الكوز والقدر وطبخ يكون طاهرا
وفيها اذا غسل رجلاه ومشى على ارض نجسة بغير مكعب فابتل الارض
من بلل رجلاه واسود وجهها لكن لم يظهر اثر بلل الارض في رجلاه فصل
جازت صلاته وفيها اذا استنجى الرجل وجرى ماء الاستنجاء على رجلاه

من الغرايب التي تحيرت فيها عقول الناس

السرقة

الكلب

الكلب

الكلب

هو

مراس الطرقة

مراس الطرقة

وهو تخفف ان لم يدخل الماء في خفه لا بأس به ويظهر خفه تبعا لطهارة
ماء الاستنجاء وان دخل فيه ان كان الخف بحال يدخل الماء من جانب
ويخرج من جانب آخر فلا بأس ايضا لانه يظهر تبعا لماء الاستنجاء والافلا
وفيها بعر الفارة اذا وقعت في الحنطة فطحنت الحنطة لا بأس بكل
الديق الا ان يكون كثيرا يظهر اثره بتغيير الطعم او غيره من الريح واللون
واذا وجد في الخبز بعر الفارة ان كان البعر على الصلابة يرق ويؤكل الخبز
وفيها ذباب المستراح اذا جلس على ثوب لا يفسده الا ان يغلب ويكثر
والظاهر عدم الفساد مطلقا لعموم البلوى وفيها اذا كان الارض
نجست فخلع ثوبه وقام عليه ما جاز وان كان باطن الثوب نجسا وهو
بمنزلة ثوب ذي طاقين قام على ظاهره واسفله نجس انتهى كلامه وفي
التاثر خائبة الصلوة في التعلين تفضل على الصلوة حافيا اضعاغا
مضاعفة مخالفة لليهود وفيها لو اشترى من مسلم ثوبا او بساطا
صلى عليه وان كان بايعه شارب الخمر وفيها نقلا عن المنتقى سيئل محمد
عن المتيقن بالوضوء اذا لم يتذكر بعد ذلك صلوات فقال انك بذلت
في موضع كذا فشك الرجل وقد صلى بعد ذلك صلوات فقال اذا شهد
عنده عدلان قضاه وان شهد عدل لم يقض وفي الامالي عن محمد اذا
وقع في قلب لتوضي انه احدث وكان اكبر رايه على ذلك فالأفضل
ان يعيد الوضوء وان صلى بوضوئه الاول فهو في سعة من ذلك
عندنا وفيها من شك في نايه أو ثوبه أو بدنه اصابته نجاسة أم
لا فهو طاهر ما لم يستيقن وكذلك الآبار والحياض التي يستقي منها
الصغار والكبار والمسلمون والكفار وكذلك السم والحن والاطعمة

لان الحكم بافساد القليل جرح خلاف الكثير
مراس الطرقة

لان الحجة غير كاملة لان خبر الواحد
لا يفيد الظن واليقين لا يزول به
والاعادة افضل كما في الحجة
مراس الطرقة

او مثل الاناء وما بعده
مراس الطرقة

السقاية بكسر السين
مصلوق كذا ان ابن
درونده صواب
وان قوله

السقاية بكسر السين
مصلوق كذا ان ابن
درونده صواب
وان قوله

السقاية بكسر السين
مصلوق كذا ان ابن
درونده صواب
وان قوله

السقاية بكسر السين
مصلوق كذا ان ابن
درونده صواب
وان قوله

السقاية بكسر السين
مصلوق كذا ان ابن
درونده صواب
وان قوله

فانه يجوز للمسلم بها فيحمل على الطهارة
لانها الاصل من الطهارة
او تحت الارض من
المبنيات في الطرق والاماكن التي
يقوم فيها الماء لشرب منه الناس
من الطهارة
بضم المعجمة والهمزة وسكون النون
بعد هاء المعجمة قال الاصل
في لب الباب نسبة الى الخندق
مدينة كبيرة على طرف سيمون
من بلاد الشرق نسب اليها
جماعة من العلماء في كل فن عن
ركبة بفتح الراء وكر الكاف
وتشد التحتية وهي ما اعد
في الفلوات لجمع ماء المطر
ويقال للبئر العظيمة ركبة
وجمعها ركايا من الطهارة
في المصباح فاعول كانه اسم
من صين عنه الناس من باب
ضرب ضربها لانه يهز الاوساخ
والادناس مثل الطاعون
اسم فاعل من طعن لانه
يطعن الارواح قال ابن
الجوازي الصابون الحجي
وقال الازهرى مرع
ذكره العلاء من الطهارة

التي يتخذها اهل الشرك والبطالة وكذلك لثياب التي ينسجها اهل
الشرك واهل الاسلام من الجهلة وكذلك الجباب لموضوعة في الطرقات
والركبة في الجدران والسقايات التي يتوهم فيها اصابة النجاسة كل ذلك
يحكم بطهارته حتى يتيقن بنجاسته وفيها ماء المطر الذي يجري في
السك مع النجاسات ثم يجري في النهر وليس في النهر غير هذا الماء
لا باس به اذا لم يراثر النجاسة فيه وفيها سبيل الخندق عن ركبة وح
فيها خف لا يدري متى وقع وليس عليه اثر النجاسة هل يحكم بنجاسة
الماء أم لا قال لا يحكم بنجاسته وفيها الفتوى في الثوب المصبوغ بالنيل
وفي دهن السراج على انه طاهر لان الاصل هو الطهارة حتى يتيقن
النجاسة وفيها نقلا عن المحيط البرهاني انه قال قد وقع عند بعض
الناس ان الصابون نجس لانه يتخذ من دهن الكتان ودهن الكتان
نجس لان اوعيته تكون مفتوحة الرأس عادة والفارة تقصد شربها
وتقع فيها غالبا ولكنها لا تنفق بنجاسة الصابون لانا لا نفق بنجاسة
الدهن ومع هذا لو افقينا بنجاسة الدهن لا نفق بنجاسة الصابون
لان الدهن قد تغير وصار شيئا آخر وفيها سبيل ابو نصر عن غسل
الآبة ويصيبه من ما بها وعرقها قال لا يضرك ذلك قيل له ان كانت
تمرغت في بولها وروثها قال اذا جف وتناثر وذهب عينه لا يضرك
ايضا وعلى هذا اذا جرى الفرس في الماء وابتل ذنبه وضرب به ركبته
ينبغي ان لا يضرك وفيها السخلة اذا خرجت من بطن أمها والرطوبة
التي معها طاهرة لا ينسج بها الثوب ولا الماء وكذلك البيضة وفيها
الرطوبة التي على الولد عند الولادة طاهرة وفيها ان وقعت في البئر

السقاية بكسر السين
مصلوق كذا ان ابن
درونده صواب
وان قوله

السقاية بكسر السين
مصلوق كذا ان ابن
درونده صواب
وان قوله

فانه يجوز للمسلم بها فيحمل على الطهارة
لانها الاصل من الطهارة
او تحت الارض من
المبنيات في الطرق والاماكن التي
يقوم فيها الماء لشرب منه الناس
من الطهارة

السقاية بكسر السين
مصلوق كذا ان ابن
درونده صواب
وان قوله

فارة او عصفورا ودجاجة او شاة او سنور واخرجت منها حية
لا يتنجس الماء ولا يجب نزع شيء منه لان هذه الحيوانات ما دامت
حية طاهرة هذا استحسان والقياس ان يتنجس ماء البئر بوقوع واحد
من هذه الحيوانات فيه وان اخرج حيا لان سبيل هذه الحيوانات نجس
فينحل النجاسة في الماء فيوجب تنجسه لكننا تركنا القياس بحديث رسول
الله صلى الله عليه وسلم واثار الصحابة فانهم لم يعتبروا نجاسة السبيل
لانهم آمنوا بنزع ماء البئر بعد موت الفارة فيه ولو اعتبروا
نجاسة السبيل لا آمنوا بنزع جميع الماء ولكن مع هذا ان كان الواقع
فارة يستحب ان ينزع عشرون دلو وان اخرجت حية وان كان
سنورا او دجاجة بخلافة يستحب ربعون لان سور هذه الحيوانات
مكروه تنزيها والغالب ان الماء يصيب ثم الواقع حتى لو يتقنان
الماء لم يصيب فله لا ينزع شيء منه وان كانت الدجاجة غير بخلافة
لا ينزع منها شيء لان الكراهة في سورها ليست لذاتها بل لغيرها
وهو نقر النجاسة وفيها اذا غس الرجل يده في السمن النجس ثم
غسل اليد في الماء الجاري بغير حوض وأثر السمن باق على اليد طهرت
يده لان نجاسة السمن باعتبار المجاورة وقد زال المجاور عنه فبقى
على يده سمن طاهر وفيها يشترط العصر في المغسول ثلاث مرات في
رواية الاصل وانه احوط وفي رواية اخرى يكفي بالعصر مرة بعد
الغسل ثلاثا وانه اوسع وارفق بالناس وفي النوازل وعليه الفتوى
وفيها قال المنتقى يشترط العصر مرة على قول أبي يوسف فقد روى
ابن سماعة عنه في الثوب الذي يصيبه قدر الدرهم من البول ويصيب

السقاية بكسر السين
مصلوق كذا ان ابن
درونده صواب
وان قوله

السقاية بكسر السين
مصلوق كذا ان ابن
درونده صواب
وان قوله

السقاية بكسر السين
مصلوق كذا ان ابن
درونده صواب
وان قوله

السقاية بكسر السين
مصلوق كذا ان ابن
درونده صواب
وان قوله

فانه يجوز للمسلم بها فيحمل على الطهارة
لانها الاصل من الطهارة
او تحت الارض من
المبنيات في الطرق والاماكن التي
يقوم فيها الماء لشرب منه الناس
من الطهارة

عليه الماء صبة واحدة ويعصرانه يطهره وكذلك اذا غمس غمساً واحدة
 في اناة او نهر وعصره فان ذلك يطهره وان غمس غمساً واحدة سابعة
 لم يطهره قال الحاكم الشهيد يريد به اذا لم يعصره وبعض مشايخنا قالوا على
 قياس قولنا في يوسف اذا كانت نجاسة رطبة لا يشترط العصر وان كانت
 يابسة يشترط ان تهوى كلامه وفي التجسس قال بعض مشايخنا يكون الصلوة
 في ثيابا لفسقة لا تهم لا يتوقون الخور والاصح انه لا يكره لانه لم يكره
 من ثياب اهل الذمة الا السراويل مع انه يستحلون الخروف فيه رجل
 اصابه طين او مشى في طين ولم يغسل قدميه وصلى تجزئه مالم
 يكن فيه اثر النجاسة انتهى كلامه وفي الفوائد الظهيرية كان والدي
 يقول اذا ترشش البول على ظهر الخف فحشي عليه التراب وتركه حتى
 جف ثم حكه اجزاء انتهى كلامه وفي المحيط السرخسي التجسس اذا اصاب
 شيئاً مما لا يتشرب فيه النجاسة كالحجر والحديد ونحوه فانه يطهر بالغسل
 ثلاثاً من غير عصر وكذلك اذا كان شيئاً يتشرب لقليل كالبدن والخف
 والنعل لان الماء يستخرج ذلك لقليل من غير عصر انتهى كلامه وفي
 فتح القدير يتوضأ من البئر التي يدي فيها الدلاء والجرار الدنسة
 التي يحملها الصغار والكبار والعبيد الذين لا يعلمون الاحكام ويمسها
 الرستاقون بالايدي الدنسة مالم يعلم النجاسة وفيه رجل في
 يده نجاسة رطبة فجعل يضع يده على عروة الابريق كلما صب الماء
 على اليد طهرت العروة مع طهارة اليدان غسلها ثلاثاً لان نجاستها
 بنجاستها وطهارتها بطهارتها انتهى كلامه وفي مجمع الفتاوى و
 القنية الجلود التي تدبغ في بلادنا ولا يغسل مذبحها ولا يتوقى

بالمهلة والمثلثة بمعنى افرغ مرار

بفتح الراء اي اهل القرى مرار

النجاسة

النجاسة

النجاسات في دبرها ويلقونها على الارض النجسة ولا يغسلونها بعد تمام
 الدبغ طاهرة يجوز اتخاذ الخفاف والفلان والقرباب والدلاء منها
 رطباً يابساً وفيها رجل صلى ومعه عنق شاة غير مغسول جازت صلاة
 لان الدم المسفوخ ماسال منه وما بقي فيه لا بأس به وفيها ما عني ابي
 نصر الدبوسى انه قال طين الشوارع ومواطن الكلاب طاهر وكذا
 الطين المسرقن وردغة الطريق الذي فيه النجاسات فانها طاهرة
 الا اذا رأى عين النجاسات وهو الاصح من حديث الرواية وقرب
 من المنصوص عن اصحابنا انتهى كلامه وفي مجمع الفتاوى رجل غسل
 الثوب التجسس بالاشنان والصابون ثلث مرات وقد بقي فيه شيء
 من الاشنان والصابون ملتصقاً به طهر الثوب وفيه عن فتاوى
 القاضي ظهير الدين انه قال ما يصيب الثوب من بخارات النجاسات
 كبخار الكنيف والاصطبل والحمام قليل يتنجس بها وقيل لا يتنجس
 هو الصحيح وفيه عن منية المفتي سيئل نور الائمة عن يستقي من الواء
 ويصب في الحب وفي الماء بكرة الغنم قال لا يتنجس الماء لان الاواني
 بمنزلة البئر وقال نور الائمة قلت لسرايا الائمة لو تفتت في الحب
 قال يؤخذ بالاوسع فلا يتنجس الماء وفيه الاناء كالبيير في حكم البعرة
 والبعرتين فيما يروى عن الامام ابي حنيفة وقال ظهير الدين والقاء
 يكون نجساً وفيه عن التفريد روى عن ابي يوسف لو صب ماء على
 ازار نجس طهر وان لم يعصره وكذا الجنب لو اترزوا غتسل ثم صب
 الماء على الازار يطهر وان لم يعصره وفي شرح الخلواني وكذا لو كان
 في ازاره وبدنه نجاسة فاستكرض ماء علىه فانه يطهر وان

دبغ

بكر القاف اي الغنم مرار

بفتح المهلة وتشديد الموحدة
 اخوه مهلة نسبة لدبوسه بلدة
 بين بخاري وسمرقند مرار

بالدلاء المهلة وفتحها وسكون الدال
 قال في ترجمان صحاح صودني بالحق
 دني وحل شديد يعني زياده صود
 بالحق مرار

بفتح عينه من باب قد مرار

يطهر الازار والبدن مرار

فان الغالب ان النجاسة المشبهة
في الثوب والبدن تخرج بكثرة
صب الماء وكذلك ان هارون
فاقم كثرة مقام العصر انتهى
المفهوم عن جميع الفتاوى

مرار الطهارة
لا يتنجس به باصابتها ولا عليه
غسلها وان قام بسبب التنجيس
تخفيفا ورحمة لعموم البلوى
مرار

لم يعصره ولم يدلكه انتهى كلامه وفي القنية رعاة يشدون ضرع الشاة
بخرقة متلطيخة بطين مخلوط بغيرها كيلا يرتفعها ولدوها ويحرق تلك
الخرقة ثم يجلبها بعد الخل بيد رطبة فيصيرها بقية ذلك الطين الذي
على الضرع فهو عفو انتهى كلامه وفي المصنف اذا تشربت النجاسة في
الصاب بان موه السكين بالماء النجس وكان الخرف والاجر جديدين
وقد وقعت الخرف فيهما والحنطة اصابتها خمر فتشربت وانتخت بها
فعدا بي يوسف موه السكين بالماء الطاهر ثلثا ويفسل الخرف الجديد
والاجر الجديد بالماء ثلثا ويحفف في كل مرة فيطهر وخذ التجفيف ان
يترك في كل مرة حتى ينقطع التقاطر ويذهب الرطوبة ولا يشترط
والحنطة تنقع في الماء حتى تشرب الماء كما تشرب الخمر ثم يحفف بفعل
ذلك ثلاث مرات فيحكم بطهارتها عنده ويشترط في هذه المسائل ان
لا يوجد طعم الخمر ولا لونها ولا ريحها والدقيق لاحيلة له اذا اصابته
الخمر واللحم كالحنطة وشرطنا التحويل لانه اذا وقعت النجاسة على
الحديد من غير ان يموت بها فكا يطهر بالغسل يطهر بالمسح اذا كان الحديد
صقيلا غير حشن كالسكين والسيف والمرأة وشرطنا الانتفاع لانه
بدونه يطهر بالغسل ثلثا كذا في المغنى والاصل ان الواجب ازالة النجاسة
عن العين والتجفيف له اثر في الاستخراج كالعصر وذكر في الجامع الصغير
للمر تاشي في تطهير الدهن النجس عن ابي يوسف انه يجعل في الاناء ويصب
عليه الماء ثلثا فيغسلوا الدهن الماء فيرفع هكذا يفعل ثلاث مرات فيطهر
في الثالثة وفي الغسل الذي يموت فيه الفارة يجعل في قدر ويصب
فيه الماء ويطنح حتى يعود الى مكان هكذا يفعل ثلثا فيطهر في الثالثة

ايضا

ايضا انتهى كلامه واعلم ان النجاسة التي لها جرم اذا اصابته غير الجلود
والارض وما يتصل بها من الاجار والاشجار والنباتات والدواب فطهرها
زوال عينها بالغسل بما ينعى يمكن ازالة به بلا عصر في ظاهر الرواية الا فيما
لا تشرب فيه النجاسة اصلا كالسيف والمرأة والانه المنى اليابس اذا
يكفي في الاول المسح وفي الثاني الفك لورود الخبر والاثريه واما الجلود
فيكفي فيها الدلك بالارض والفرك باليد في اليابسة باتفاق الروايات
وكذا في الرطوبة على القول المختار للفتوى واما الارض وما يتصل بها
فيطهر باليابس وذهاب الاثر او الغسل لورود الخبر في الارض والتبعية
في المتصل بها واللاحاق في الدواب بجامع الجرح وما ليس كذلك فاصابته
النجاسة اما ان تشرب فيه اولا والثاني اما ان يكون صقيلا اولا
والاول مثل السيف والمرأة يجوز فيه الاكتفاء بالمسح والغسل مرة
ان كفى والثاني يكفي فيه الغسل ثلاث مرات دفعة واحدة بلا تخفيف
مثل الاواني المتخذة من الخحاس والقسم الاول اما ان يكون التشرب
فيه كثيرا او قليلا والاول اما يمكن العصر اولا فان امكن لا يجوز فيه
الا الغسل والعصر ثلاث مرات مع المبالغة في المرة الثالثة في ظاهر
الرواية وفي غيره يجوز الاكتفاء بالعصر مرة بعد الغسل ثلثا وفي
رواية ابن سماعه يكفي الغسل والعصر مرة مرة وان لم يمكن العصر فعند
محمد لا يطهر اصلا مثل الكوز والجرة الحديد وكذا ما اتخذ من
الخشب قبل الاستعمال وعند ابي يوسف يطهر بالغسل والتجفيف ثلاث
مرات والسكين الموه بالماء النجس والجبوب واللحوم المطبوخات به
مستثناة عن هذا الحكم اذا لا بد في الاول من التحويل بالماء الطاهر ثلث

مرات وفي الاخيرين من الطبخ كذلك والقسم الثاني وهو ما كان التشرب فيه قليلاً مثل البدن وجلود الحيوانات وما يتخذ منها ففيه ثلثة اقوال من المتأخرين في قول يلزم الغسل والتجفيف ثلث مرات وفي قول يلزم الغسل والعصر كذلك وفي اخر يكفى الغسل ثلث مرات دفعة واحدة بدون التجفيف والعصر وهو الاصح كذا ذكر المصنف في الحاشية والحاصل ان وجوب الاحتراز عن نجاسة ليس لذاتها بل لوصفها المنفرد من اربع المنن والطعم البشيع واللون القبيح فاذا لم يوجد شيء من هذه الاوصاف الثلاثة فلا يجب الاحتراز عنها ومع هذا يعفى القليل منها في مواضع الضرورة والحاجة دفعا للحرج بخلاف امراض القلب من الكبر والعجب والرياء ونحوها فان تجسسها لذاتها فلا يعفى القليل منها ولهذا ورد لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر كما مر في آفات القلب ثم اعلم انه اذا وجد الوصف المنفرد او بعضه يجب الاحتراز عنه باتفاق المجتهدين الا ما كان في زواله مشقة بالاحتياط فيه الى غير الماء مثل الصابون والاشنان فانه لا يجب الاحتراز عنه دفعا للحرج وان لم يوجد فاما ان يتيقن وجود النجاسة او لا فان لم يتيقن فلا يجب بالاتفاق ولكن يستحب الاحتراز عند الظن الغالب وان يتيقن وجودها يجب الاحتراز عندنا الا في القليل في مواضع الضرورة والحاجة وهي خمسة عشر الاول الارض اذا اصابها نجاسة سواء كان لها جرم او لا فانها تطهر باليئس وذهب لا تزل قوله عليه السلام زكاة الارض يئسها والثاني الاجار والاشجار والنباتات فانها تطهر ايضا باليئس وذهب لا تزيل طريق التبعية ما لم يفصل عنها واذا

اخرج المتأخرين او مطلقا ان
وتد علم خرمته والاجماع عليه
مراراً لطريقه

انفصلت

انفصلت لا تطهر الا بالغسل سواء اصابته قبله او بعده اذا لم يذهب اثرها في الاول والثالث الدواب اذا تمزقت في بولها وروثها ثم جف وذهب عينه فانه يطهر ايضا بطريق الحاق بالارض بجمع دفع الحرج والرابع الثوب البدن اذا اصابه المني وجف فانه يطهر بالفرك لورود الخبر فيه والخامس ما لا يشرب النجاسة مثل السيف والتسكين والمرأة فانه يطهر بالمسح لورود الاثر فيه والسادس ما يتخذ من الجلود مثل الخف والنعل والغلاف والدلو والقربة ونحوها فانه يطهر بالالدلك في اليابسة بالانفا وكذا في الرطوبة على القول المختار للفتوى هذا فيما له جرم وفيما لا جرم له لا يطهر الا بالغسل ثلث مرات على الاصح الا اذا احتق عليه التراب وجف فانه يكفى فيه الدلك ايضا والسابع ما اصابه البول او الخمر مثل رؤس البر فانه عفو ما لم يكثر وكذا ذباب الكنيف اذا وقع على الثوب ونحوه والثامن اللبن اذا وقع فيه البعرة ورمى على الفور فانها لا تنضره والتاسع الرطوبة التي على الولد والسحلة والبيضة فانها طاهرة فلا يتجنس بها الثوب والماء وكذا الدم الذي يخرج من اللحم بعد القطع فانه طاهر لان المسفوح ما سال لا ما بقي فيه والعاشر ما تبدل فيه الحقيقة مثل الخمر اذا صار خلا والمخار اذا صار ملحاً ونحوها النجاسة فانه طاهر لان التبدل يؤثر في الطهارة عندنا والحادي عشر سبيل الحيوانات الواقعة في البئر فان نجاسته غير معتبرة استحساناً لورود الاثر فيه والثاني عشر الجلود التي تدبغ في زمانها بلا غسل المذبج ولا التوتى عن النجاسات في حال الدبغ مع الالتقاء في الارض النجسة وعدم الغسل بعد تمام الدبغ فانه عفو والثالث عشر الا نأ أن اذا تنجس ماء أحدها

ثم وقع الشك فيما كان نجسا يطهرها واما اذا اصبتا معا وتلا في ماؤها
 في حال الجريان ولا يجوز هنا العمل بالتحريم لعدم وجود شرطه وهو غلبة الطاهر
 وكثرته فلا يجري في الاثنين بل في الثلاث او اكثر والرابع عشر اذا وقع
 فيها البهرفاته عفوما لم يبلغ حد الكثرة وكذا الاناء والحب على قول
 والخامس عشر ايدى الرعاة اذا اصابها الطين المخلوط ببعر الشاة عند
 الحلب باليد الرطبة فانه عفو وكذا الخرقه المتلطيخة بذلك الطين
 المشدودة على الفروع كيلا يرتفعها الولد فانه عفو ايضا كذا ذكره المصنف
 في الحاشية فاحفظه فانه كالنتيجة لما سبق والله اعلم **النوع الثاني**
 في دم الوسوسة وافاتها وهي بلاء عظيم وداء جسيم ومرض مزمن
 اذا ابتلى به الانسان فلما يخلص منه وهو رجس من عمل الشيطان يجب
 الاجتناب عنه كل الاجتناب روى الترمذي وابن ماجة والحاكم عن ابي
 بن كعب رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ان
 للوضوء شيطانا يقال له الوكره ان فاتقوا وسواس الماء وقال الحسن
 البصري ان شيطانا يضحك بالناس في الوضوء يقال له الوكره وروى
 الترمذي وابن ماجة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال
 جاءني جبريل فقال لي يا محمد اذا توضأت فانتضح أي فرش الماء على سروك
 دفعا للوسوسة وروى القشيري ان بعض الفقهاء دخل على الشيخ ابي
 عبد الله بن خفيف يسأله عن الوسوسة فقال الشيخ عمره يد بالوضوء
 انهم كانوا يسحزون من الشيطان والآن الشيطان يسحر منهم ولها آفات
 كثيرة منها ان يكون ضحكة للشيطان ومسخرة له وكفى للعاقل زحرفا ان
 يكون ملعبة الشياطين ومنه ترك امر الله تعالى ورسوله قال الله تعالى

بفتح الواو واللام مصدر بمعنى المنحى
 من شدة العشق سمي به هذا
 الشيطان لا غواية الناس في التحريم
 في الطهارة حتى لا يعلموا هل هم
 الماء العوضوم لاوكم غسل مرة
 ونحو ذلك من الشكوك
 والاوهام فاتقوا اي احذروا
 وسواس الماء
 اي وسوسة الولهان فوضع الماء موضع
 ضمير مبالغة في كمال وسواسه في شأن
 الماء وايقاع الناس حتى يتحذروا
 هل وصل الماء الى اعضاء الوضوء
 والفصل اوله يصل وهل غسل
 مرة او اكثر وهل هو طاهر او نجس
 وغير ذلك والوسواس بالفتح
 اسم من وسوس اليه نفسه اذا حدثت
 وبالكسر مصدر قال في المصباح
 ويقال لما يخطر بالقلب من شر
 وما لا خير فيه مرات الطرفة

او مضحكة مرات

بفتح الواو واللام مصدر بمعنى المنحى
 من شدة العشق سمي به هذا
 الشيطان لا غواية الناس في التحريم
 في الطهارة حتى لا يعلموا هل هم
 الماء العوضوم لاوكم غسل مرة
 ونحو ذلك من الشكوك
 والاوهام فاتقوا اي احذروا
 وسواس الماء
 اي وسوسة الولهان فوضع الماء موضع
 ضمير مبالغة في كمال وسواسه في شأن
 الماء وايقاع الناس حتى يتحذروا
 هل وصل الماء الى اعضاء الوضوء
 والفصل اوله يصل وهل غسل
 مرة او اكثر وهل هو طاهر او نجس
 وغير ذلك والوسواس بالفتح
 اسم من وسوس اليه نفسه اذا حدثت
 وبالكسر مصدر قال في المصباح
 ويقال لما يخطر بالقلب من شر
 وما لا خير فيه مرات الطرفة

ان

ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا وقال عليه الصلوة والسلام
 فاتقوا وسواس الماء والامر للوجوب فاتباع الوسوسة ترك الامر الواجب
 وهو معصية ومنها اسراف الماء وهو حرام لقوله تعالى اكلوا واشربوا
 ولا تسرفوا ويقولون انما آتانا من الرب حق واليسير ولا
 تبذر تبذيرا ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين وكان الشيطان لربه
 كفورا وقد سبق تحقيق الاسراف في الوضوء ولو كان على شط النهر
 الجاري ومنها الافضاء الى تأخير الصلوة الى الوقت المكروه او تركها
 او ترك الجماعة او ترك التعليم والتعلم والذكر والفكر ونحو ذلك من
 الفضائل والفواضل ومنها التادية الى ارتكاب الامور المحذرة المكروه
 كاتخاذ الاناء للوضوء واللباس والتجادة والانفراد بها بحيث لا يتو
 من اناء الغير ولا يصلي على سجادة ولباسه وكثرة السؤال عن الحل
 والحرمة والطهارة والتجاسة والاحتراز عن الاطعمة والالبسة الغير
 ذلك من البلية ومنها سوء الظن بالمسلمين بعد التوقي عن التجاسة و
 الحرمة في الوضوء والغسل والاكل والشرب والاطعمة والالبسة الغير
 ذلك مما يتأذى به المسلم وايداء المسلم حرام ومنها الاعجاب بنفسه
 والتكبر على الناس حيث انفرد من بينهم بالاحتياط البالغ المبين و
 النظافة والطهارة التي هي اساس الدين ومنها تضییع العمر والوقا
 فيما لا يعنيه من التقيّد بالوسوسة والاشتغال بها وقد عمت هذه
 البلية في بلاد العرب خصوصا في مصر وكذا في بلادنا بلاد الاكراد فان
 اهلها في محنة ومشفقة منها فمنهم من لا يقدر على الوضوء والغسل الا
 في زمان طويل ومنهم من لا يقدر على دخول الحمام ويغتسل بالماء البارد

لا يزال يدور في امر الطهارة
 بالوسواس فيشغل ذلك
 عن الصلوة فيصير كالحمار الذي
 يراى

ومنهم من لا يخرج من الحمام إلا أن يخرج ومنهم من لا يقدر على تكبيرة الافتتاح ليدخل في الصلوة ومنهم من إذا كبر يصيح صيحة عظيمة تصرف اليه وجوه الناس إلى غير ذلك من العجائب والغرائب وأما ما رواه الشيخ في الفردوس عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الوسوسة صريح الإيمان أو تحضن الإيمان فليس المراد بها ما ذكر من الأمور الفاسدة بل المراد بها منازعة الشيطان مع الإنسان في بعض الأمور الاعتقادية من أحوال الذات والصفات والمبدأ والمعاد ونحوها فإن الوسوسة في أمثال هذه الأمور بعد التصديق بها تدل على صريح الإيمان ومحضه وكأله لأن الشيطان سارق والسارق إنما يدخل بيتاً معوراً ولهذا قيل الشيطان لا يوسوس الكفار لعدم إيمانهم وسئل الأبراهيم الخفي عن الوسوسة في الصلوة فقال كل صلوة لا وسوسة فيها فاترها لا تقبل لأن اليهود والنصارى لا وسوسة في صلاتهم وقال بوبكر الصديق وعلى بن أبي طالب رضي الله عنهما الفرق بين صلاتنا وصلوة الكفار الوسوسة لأنه ليس للشيطان مع الكفار محاربة لأنهم يوافقونه وأهل الإيمان يخالفونه والمحاربة إنما تكون مع المخالف دون الموافق

النوع الثالث في علاج الوسوسة وطريقها أعلم أن علاج الوسوسة وإزالتها بالعلم والعمل أما العلم فهو أن يعرف فاترها السابقة وغوائلها المذكورة ويلاحظها دائماً حتى يزول عنه الوسوسة روى الإمام أبو القاسم القشيري في الرسالة عن عطاء الروذباري أنه قال كان في استقصاء في أمر الطهارة وضاق صدرى ليلة لكثرة ما صيبت من الماء ولم يسكن قلبى فقلت يا رب عفوكم فسمعت ما تيقا يقول العفو عفوكم

بفتح الراء وكون الواو وبالجملة وقبل الالف موحدة وبعد هاء بلدة غدر طوس مراراً الطهر

أما سئلك أو عفو والثاني تأكيد لفظي مراراً الطهر

أوصوا الأدي المتكلمين

في العلم فزال عني ذلك يعني أن عفو الله تعالى في علم الشريعة والعمل بموجبه وترك الوسوسة ومتابعة الشيطان وأن يعرف أن سعادة الدارين في الاقتداء بسيد المرسلين وأصحابه الكرمين والعلماء المجتهدين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ويعرف قوالهم وأفعالهم وفتاواهم في الرخص والتسعة ويعمل بموجبها ويتأمل في مساهلتهم ومساحتهم وعدم ذمتهم في أمر الماء والطهارة ويعرف أيضاً أن المقصود الأصلي من العبادة تطهير القلب عن الأخلاق المذمومة وتحليته بالأخلاق الحميدة والاحتراز عن حقوق العباد والحيوانات وحفظ اللسان والسمع والبصر وسائر الجوارح عن المحرمات كما مر مراراً وأما العمل فهو أن يعمل بضد الوسوسة ويتمسك بالرخصة والتسعة في أمر الماء والطهارة ولو كانت من الأقوال المرجوحة إلى أن يزول عنه الوسوسة لأن الأمراض تدوى بالاضداد ثم يعود إلى الاقتصاد والعمل بالأقوى روى عن بعض الزهاد أنه قال اعتراني وسوسة وكنت أغسل عن ثوبي كل ما أصابه من طين الشوبخ فخرجت يوماً إلى صلوة الفجر فاصاب ثوبي من طين الطريق فان ذهبت إلى غسله يفتني الجماعة فلما هممت إلى غسله هداني الله تعالى فالتقي في قلبي أن تمرغ في الطين ثم صل مع الجماعة بلا غسل ففعلت فقال عني الوسوسة ومن الأعمال المزيللة للوسوسة نضح الماء على فرجه بعد الوضوء لما رواه الترمذي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال جاءني جبريل فقال يا محمد إذا توضأت فأنضح ألقى فانضح الماء على فرجك ليزول عنك وسوسة الماء والبلى وروى أبو داود والنسائي وابن ماجه عن الحكم بن سفيان الثقفي رسالة أنه قال كان رسول الله صلى الله

في

مرغه في التراب ثم يغترفه في يده

فتمسك طواري أغتمتق ويوالتمق

اخترى

تعالى عليه وسلم اذا توضأ اخذ كفاً من الماء فنضح به فرجه قال التوربشتي
 قيل انما كان يفعل ذلك دفعا للوسوسة وقد جازع الله تعالى منها وعصمه من
 الشيطان لكن فعله تعليماً للأمة او ليرتد عنه البول ويحول فان الماء
 البارد يقطعه او ليكون النضح بمعنى الغسل كما قال البيضاوي وغيره
 ومنها ان لا يبول في الغسل فان البول فيه يورث الوسوسة لما رواه
 الترمذي والنسائي عن عبد الله بن مفضل عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال لا يبولن احدكم في مستحبه فان عامة الوسواس منه والله اعلم
النوع الرابع في امر الماء والاختلاف وما يلحق به في الطهارة والتنجاسة
 وفيه اربعة مذاهب الاول مذهب الظاهرية ان الماء لا يتنجس اصلاً
 سواء كان جارياً او راكداً قليلاً او كثيراً تغير لونه او طعمه او ريحه
 او لم يتغير قال الحافظ ابو محمد علي بن حزم الظاهري في كتاب المحلى ومن
 روى عنه مثل قولنا عايشة وعمر بن الخطاب وابن مسعود وابن عباس
 وحسن بن علي وميمونة وابو هريرة وخديجة من الصحابة واسود بن
 يزيد واخوه عبد الرحمن وابن ابي ليلى وسعيد بن جبير وسعيد بن المسيب
 وقاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق والحسن البصري وعكرمة وجابر بن زيد
 وعثمان البتي وغيرهم من التابعين وسندهم في ذلك ما رواه ابو داود
 والترمذي والنسائي والدارقطني والحاكم والبيهقي والطحاوي والامام
 احمد ويحيى بن معين وصحاحه عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه
 قال قيل يا رسول الله انه يستقي من بئر بضاعة ويلقي فيها الحوم الكلاب
 وخرق الحايض وعذر الناس فقال ان الماء طهور لا يتنجس شيء او قيل
 يا رسول الله اتوضأ من بئر بضاعة وهي بئر يطرح فيها الخيض والحوم

بفتح الموحدة وتشديد
 القوقية نسبة لبنت موضع
 بنو ابي البصرة رجعهم الله تعالى
 وكل هؤلاء تابعيون
 مرار الطرقة
 القاصم بن محمد بن ابي بكر الصديق
 والحسن بن علي وميمونة وابو هريرة
 وخديجة من الصحابة واسود بن
 يزيد واخوه عبد الرحمن وابن ابي ليلى
 وسعيد بن جبير وسعيد بن المسيب
 وقاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق
 والحسن البصري وعكرمة وجابر بن زيد
 وعثمان البتي وغيرهم من التابعين
 وسندهم في ذلك ما رواه ابو داود
 والترمذي والنسائي والدارقطني
 والحاكم والبيهقي والطحاوي والامام
 احمد ويحيى بن معين وصحاحه عن ابي
 سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه
 قال قيل يا رسول الله انه يستقي
 من بئر بضاعة ويلقي فيها الحوم
 الكلاب وخرق الحايض وعذر الناس
 فقال ان الماء طهور لا يتنجس شيء
 او قيل يا رسول الله اتوضأ من بئر
 بضاعة وهي بئر يطرح فيها الخيض
 والحوم

الكلب

الكلاب والنتن فقال الماء طهور لا يتنجس شيء قال ابو داود سمعت
 قتبية بن سعيد يقول سألت قيم بئر بضاعة عن عمها حين كثر فيها
 الماء قال في العانة قلت فاذا نقص قال دون العورة قال ابو داود قد
 بئر بضاعة برد اي مددت عليه ثم ذرعت فاذا عرضها ستة اذرع
 وسألت الذي فتح لي باب البستان فادخلني اليه هل عير بنا وهاتما
 كان عليه قال لا رأيت فيها ماء متغير اللون قوله بضاعة بضم الباء
 على المشهورة ويجوز كسرها اسم صاحبها وقيل اسم موضعها ووجه
 الاستدلال به ان تعريف الماء بالاستغراق ولفظ شيء نكرة في سياق
 النفي فيفيد العموم فيكون المعنى ان كل فرد من افراد الماء طاهر في نفسه
 ومطر غيره لا يتنجس شيء من الاشياء النجسة والجمر وحلوا النجف
 على العهد لان هذا الحديث ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم حين سئل
 عن ماء بئر بضاعة فيكون المراد بالماء ماء آبار المدينة وهو جار تحت
 الارض كساير المياه الجارية ولهذا قال لا يتنجس شيء هكذا ذكره المصنف
 في الحاشية وروى الامام مالك في الموطأ عن يحيى بن عبد الرحمن و
 الرزين عن بعضهم ان عمر بن الخطاب خرج في ركب فيهم عمرو بن العاص
 حتى وردوا حوضاً فقال عمرو يا صاحب الحوض هل تريد حوضك السباع
 فقال عمر بن الخطاب يا صاحب الحوض لا تخبرنا فاننا نرد على السباع و
 ترد علينا واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لها ما اخذ
 في بطونها وما بقي فزولنا طهور وقد تقدم هذا الحديث في النوع
 الاول ووجه الاستدلال به ظاهر وحكي ابن حزم عن داود الاصفهاني
 الظاهري ان الابول والارواث كلها طاهرة من كل حيوان الا الذي

والله اعلم والثاني مذهب المالكية ان الماء طاهر الا ما تغير منه احد
اوصافه بالنجس سواء كان جاريا او راكدا قليلا او كثيرا وبة قال لا وزاع
واليث بن سعد وعبد الله بن وهب واسماعيل بن اسحاق ومحمد بن بكر
وحسن بن صالح واحمد بن حنبل في رواية منه وسندهم فيه مارواه ابن
ماجة واليهيقي عن أبي امامة الباهلي مسندا وعبد الرزاق والدارقطني
والطحاوي عن راشد بن سعد مرسل عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
ان الماء طاهر الا ان يتغير ريحه او طعمه او لونه بنجاسة وجه الاستدلال
به ان الادم في الماء للاستغراق فالمعنى ان كل فرد من افراد الماء طاهر في
كل حال الا حال تغير احد اوصافه بالنجاسة وانما لم يعمل الظاهرية بهذا
الحديث لضعفه وعدم مقاومته الحديث السابق فانه صحيح بخلاف
هذا فانه ضعيف جزم بضعفه جماعة من الحفاظ وقد استغنى عنه
بالاجماع ولما كان تعريف الماء في الحديث السابق محولا على العهد عند
الجمهور لم يكن بينهما معارضة ولهذا عمل به الامام مالك وجعل الماء طاهرا
ما لم يتغير احد اوصافه وذلك لان الماء في طبعه احواله الاشياء
الى نفسه فاذا لم يتغير احد اوصافه بالنجاسة علمنا انها خرجت عن
اصلها وانقلبت ماء فصارت طاهرا كالجيفة الملقاة في الملمة
فانقلبت ملحا فانها طاهرة بالاجماع لتبدل الحقيقة وكذا الخمر اذا
صارت خلا وقال مالك وابن ابي ليلى التروث والخثي طاهرا
وقال مالك وعطاء وسفيان الثوري والنخعي واحمد بول ما يوكل لحمه
وروثه طاهر والله اعلم والثالث مذهب الشافعية ان الماء اذا بلغ
قلتين لا يتنجس الا اذا تغير احد اوصافه بالنجاسة وسندهم فيه

مارواه

مارواه الامام الشافعي واحمد وابوداود والترمذي وابن ماجه وابن
خزيمة وابن حبان والحاكم وصححه عن عبد الله بن عمر قال سئل رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم عن الماء وما يتنوبه من الدواب والسباع
فقال اذا كان الماء قلتين لم يحمل الخبث وهذا حديث صحيح صحيح الحاكم
على شرط البخاري ومسلم وقيل حسن قال في اختلاف لائمة اذا كان الماء
الراكدة دون قلتين يتنجس بمجرد ملاقة النجاسة وان لم يتغير احد
اوصافه عند أبي حنيفة والشافعي واحمد في احدي روايتيه وقال
مالك واحمد في روايتيه الاخرى انه طاهر ما لم يتغير واذا بلغ قلتين
وهما خمسمائة رطل بالبغدادى تقريبا وبالدمشقي نحو مائة وثمانية
ارطال وبالمساحة نحو ذراع وربع ذراع طولا وعرضا وعمقا لم يتنجس
الا بالتغير عند الشافعي واحمد وقال مالك ليس للماء الذي تحمله
النجاسة قدر معلوم ولكنه متى تغير لونه او طعمه او ريحه تنجس
قليل كان او كثيرا وقال ابو حنيفة الاعتبار بالاختلاط فمتى اختلط
النجاسة بالماء تنجس الا ان يكون كثيرا وهو الذي اذا حرك احد
جانبيه لم يتحرك الاخر فالجانب الذي لم يتحرك لا يتنجس والجاري
كالراكدة عند أبي حنيفة واحمد وعلى القول الجديد الرأى عند الشافعي
وقال مالك الجاري لا يتنجس الا بالتغير قليلا كان او كثيرا وهو القديم
من مذهب الشافعي واختاره جماعة من اصحابه كالبعقري وامام
الحرمين والامام الغزالي وقال النووي في شرح المذهب انه قوي
انتهى كلامه وقال الامام حجة الاسلام ابو حامد الغزالي في اوائل كتاب
الاحياء كنت اود ان يكون مذهب الشافعي مثل مذهب مالك لسعة

اذا النجس اي بدفعه ولا يقيد يقال قليل
لا يحمل النجس اي لا يظلم اي بدفعه
مرار الطهر

الأدلة الأولى عدم وقوع السؤال من أول عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى آخر عصر الصحابة عن كيفية حفظ الماء وحاله وكذا
 أو أن مياههم يتعاطاها الصبيان والاماء والذين لا يحترزون
 عن النجاسات والثاني توضع الماء الذي في جرة النصرانية
 وهذا كالتصريح في أنه لم يعول الأعلی عدم تغير الماء والنجاسة
 النصرانية وإثباتها غالبية والثالث اصفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم الإناء للهرة كالتغطية الأولى منها والرابع ان الشافعي
 نص على أن غسالة النجاسة طاهرة اذا لم يتغير واتى فرق بين أن
 يلاقى الماء النجاسة بالورود عليها او بورودها عليه والخامس
 أنه لا خلاف في مذهب الشافعي أنه اذا وقعت النجاسة في الماء
 الجاري ولم يتغير أنه يجوز التوضأ به وأن كان قليلاً واتى
 فرق بين الجاري والراكدة والسادس أنه اذا وقع رطل من البول
 في القلتين ثم فرقناه في الكيزان فكل كوز يغترف منه فهو طاهر
 ومعلوم ان البول منتشرفيه وهو قليل والسابع ان الحمامات
 لم تزل في الأعصار الحالية يتوضأ فيها المتقشفون ويغسلون
 الأيدي والأواني في تلك الحياض مع قلة الماء ومع العلم بأن
 الأيدي النجسة والطاهرة كانت تتوارد عليه فهذه الأمور
 مع الحاجة الشديدة تقوى النفس ثم كانوا ينظرون إلى عدم
 التغير انتهى كلامه مختصراً والرابع مذهب الحنفية أن الماء
 الجاري وهو ما يذهب بتبينه لا يتنجس بوقوع النجاسة فيه مطلقاً
 سواء كان غالباً أو مساوياً أو أقل وسواء كانت النجاسة مريبة

وعدم

إذا لم يمتدح من هذه النجاسة
 رواه الطحاوي

أو غير مريبة ما لم يتغير لونه أو طعمه أو ريحه قال في النصاب وعليه الفقهاء
 وجعل بعضهم هذا قول أبي يوسف وأما عندهما فإن كانت النجاسة غير
 مريبة فذلك وإن كانت مريبة فإن لآلة أكثر الماء النجاسة ونصفه
 فنجس وإن أقله فطاهر وأما ماء البئر فله تفصيل معروف في كتبه الفقه
 وأما ما عداها من المياه الراكدة في الحياض والغدران فإن كان كثيراً
 فهو كالجاري وإن قليلاً فيتنجس بوقوع النجاسة فيه وإن قلت واختلفوا
 في حد أكثر فالجمهور على أنه عشر في عشر أي يكون كل واحد من جوانبه
 الأربعة عشرة أذرع بذراع الكرباس وعمقه بحيث لا يتحسر بالفرق
 قال صاحب الهداية وبه يغنى وقيل ما لا يتحرك أحد جانبيه بتحريك
 الجانب الآخر وحديث حكمه حكم الجاري فإن كانت النجاسة مريبة لا
 يتوضأ من موضع النجاسة بل من الجانب الآخر وإن كانت غير مريبة
 يتوضأ من جميع جوانبه وقال ابن الكمام يعتبر فيه أكبر رأى المبتلى به
 في ظاهر الرواية فإن غلب على ظنه أنه بحيث يصل النجاسة إلى الجانب
 الآخر لا يجوز الوضوء والاجاز وهذا هو الأصح عند الكرخي وصاحب
 الغاية والينابيع وهو لا يلق باصل أبي حنيفة انتهى كلامه مختصراً هذا
 هو الأصل الكلي والكلام الإجمالي في تقدير الماء الراكدة عشر في عشر
 عند الحنفية وهو أصح المذاهب في أمر الماء كالا يخفى ولهذا قال الإمام
 البغوي التقدير بعشر في عشر لا يرجع إلى أصل شرعي يعتمد عليه وأجاب
 عنه صدر الشريعة بأن أصل المسئلة أن الغدير العظيم الذي لا يتحرك
 أحد طرفيه بتحريك الطرف الآخر اذا وقعت النجاسة في أحد جوانبه جاز
 الوضوء في الجانب الآخر ثم قدر هذا بعشر في عشر وأما قدره بناء على

قوله صلى الله عليه وسلم من حفرت بئرًا فله حولها أربعون ذراعًا فيكون له
 حريمها من كل جانب عشرة أذرع وفهم من هذا أنه إذا أراد آخر أن يحفر في
 حريمها بئرًا يمنع منه لأنه يجذب الماء إليها وينقص الماء في البئر الأولى
 وإن أراد أن يحفر بئرًا بالوعة يمنع أيضًا لسراية التجاسة إلى البئر الأولى
 فينجس ماؤها ولا يمنع منه فيما وراء الحريم وهو عشر في عشر فعلم أن
 الشرع اعتبر العشر في العشر في عدم سراية التجاسة حتى لو كانت التجاسة
 تسري بحكم بالمنع ثم المتأخرون وسعوا الأمر على الناس وجوزوا الوضوء
 في جميع جوانبه انتهى كلامه رحمه الله أقول الأصح من المذهب من حفر
 بئرًا في أرض موات فله حريمها أربعون ذراعًا من كل جانب فيكون المجموع
 مائة وستين ذراعًا وقيل عشرة أذرع من كل جانب فيكون المجموع أربعين
 ذراعًا وهذا هو مبنى الجواب فتأمل وقال محمد بول ما يؤكل لحمه طاهر
 وقالوا آخر ما يؤكل لحمه من الطيور طاهر سوى له جاجة والبط والأوز
 وبول الخفافيش وخرقوها معفوع عنه وفي خرقة ما لا يؤكل لحمه من الطيور
 روايتان طهارته وصححه بعضهم ونجاسته خفيفة وصححه بعضهم
 قالوا لو انتضح البول مثل رؤس الإبرفليس شيء والغبار نجس إذا
 وقع في الماء أو الطعام لا يضر ولا يفسد وإذا تنجس بعض الصبرة أو
 نحوها فقسم أو غسل بعضه حكم بطهارة كل قسم حتى يحمل أكله وكذا
 اللباس إذا تنجس شيء منه فغسل طهر فأمته بلا تحريم بطهارة
 كله وقد جوز الأخذ بمذهب الغير في باب تطهارة حكمي أن أبا يوسف
 اغتسل ليوم الجمعة وصلى ببغداد فوجد في البئر فارة ميتة فأخبر
 بذلك فقال نأخذ بقول أخواننا من أهل المدينة أن الماء إذا بلغ

قيل في مالكة إذا لا يخفى
 قيل في مالكة إذا لا يخفى
 قيل في مالكة إذا لا يخفى
 قيل في مالكة إذا لا يخفى

قلتين لا يجنس تمسكًا بالحديث المروي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه
 قال إذا بلغ الماء قلتين لا يحمل خبثًا كذا في التاتارخانية وغيره ولعل حرمة
 التقليد للمجتهد مقيدة بما إذا لم يكن ما قلده حكمًا قويًا موافقًا للقياس
 داخلًا في ظاهر النص وبالأمر المقصودة دون الوسائل وإذا جاز للمجتهد
 التقليد فيه فالمقلد بالطريق الأولى قال زين العرب في شرح المصابيح أعلم
 أن ما ذكرنا من وجوب اتباع إجماع المسلمين فهو في الاعتقاد وأصول الدين
 وأما في الفروع من مسائل الفقه فلا حاجة فيها إلى إجماع المسلمين بل كل ما
 أفتى به عالم مجتهد يجوز العمل به كافي حنفية والائمة الثلاثة بعده
 والفقهاء السبعة قبله انتهى كلامه يريد بالفقهاء السبعة عطاء بن أبي
 رباح فقيه مكة وطاوس فقيه اليمن ويحيى بن كثير فقيه اليمامة
 والحسن البصري فقيه البصرة وإبراهيم النخعي فقيه الكوفة والمكحول
 فقيه الشام وعطاء الخرساني فقيه الخراسان كذا في الفوايح المسكية و
 قال الحافظ أبو محمد علي بن حزم ما نعلم أحدًا في زمن الصحابة ومن بعدهم
 في القرون التي قال فيها صلى الله تعالى عليه وسلم خير القرون قرني ثم الذين
 يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يحيى أقوام تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه
 شهادته أنه أخذ بقول واحد وقلده في جميع أقواله وإنما حدث ذلك
 بعد تلك القرون وقال الشيخ ابن الصلاح إذا ثبت حديث على خلاف
 قول المقلد ولم يكن له معارض فلا مقلد إن يترك قول صاحب المذهب
 ويأخذ بالحديث وروى عن الشعبي أنه قال ما حدثك عن النبي
 صلى الله عليه وسلم فخذ به وما حدثك عن أحد من عباد الله فقل عليه وقد
 قيل البول في المسجد خير من بعض القياسات والحاصل أن الأخذ بالنصوص

هو المتجه لمن قدر عليه فاحفظه فانه من اسرار الفن واذنقر هذا
 فاعلم ان الاصل في الاشياء الطهارة لما ذكر في عامة الفتاوى واليقين
 لا يزول بالشك والظن بل يزول بيقين آخر مثله وهذا اصل مقر في
 الشرع منصوص عليه في الاحاديث مصرح به في كتب الفقهاء من الحنفية
 والشافعية ولم يخالف فيه أحد فادأشك أو ظن في طهارة الماء أو
 الأرض أو الطين أو البساط أو اللباس أو الطعام أو الأبناء أو غير ذلك
 فهو طاهر في حق الوضوء والصلوة والاكل وغيرها من التصرفات
 وكذا اذا غلب على ظنه نجاسته لكن هنا يستحب الاحتراز ويكره استعماله
 تنزيها كسراويل الكفرة ولباس لفسقه وسور الدجاجة المخلات والماء
 الذي ادخل الصبى يده فيه وطين الشوارع اذا لم يرف فيه اثر النجاسة
 وأواني المشركين والدليل على هذين الاصلين ما ذكرنا في النوع الاول
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكل من ضيافة اليهودي واليهودي وما
 خرج ابو داود عن جابر رضي الله عنه انه قال كنا نغزو مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فنصيب من انية المشركين واسقيتهم ونستمتع بها فلا
 يعيب ذلك علينا وروى ابن ابي شيبة عن جابر قال كنا نغزو مع النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ارض المشركين فلا يمنع ان يأكل في انيتهم وشرب
 في اسقيتهم وروى الترمذي عن ثعلبة الحنثي رضي الله عنه انه قال
 يا رسول الله انا بارض قوم اهل الكتاب أناكل في انيتهم قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان وجدتم غير انيتهم فلا تأكلوا فيها وان لم تجدوا
 غيرها فاغسلوها وكلوها وفيها وقال حديث حسن صحيح ووجه التوفيق
 ان يحل هذا على الاستحباب او على غلبة الظن بالنجاسة فتأمل وفي

انسان بان يساوي صند الطهارة
 فيما بعده الى الصلوة مرات

باب نزع عن الطهارة
 في النجاسة
 في الجمل
 مرات

التأثر

التأثر خاتمة قال محمد في الاصل الصبى اذا دخل يده او رجله في كوزاء
 فان علم طهارة يده بيقين يجوز التوضأ من هذا الماء وان علم نجاسة
 يده بيقين لا يجوز الوضوء به وان كان لا يعلم انه طاهر او نجس فالمستحب
 ان يتوضأ بغيره لان الصبى لا يتوقى عن النجاسات عادة ومع هذا لو
 توضأ به اجزاء انتهى كلامه وفي الزخيرة يكره الاكل والشرب اواني
 المشركين قبل الغسل لان الغالب لظاهر من حال آوانيهم النجاسة فانهم
 يستحلون الخمر والخنزير والميتة ويشربون ذلك ويأكلون في قصاعهم
 وآوانيهم فيكره الاكل والشرب فيها قبل الغسل اعتبارا بالظاهر كما
 كره التوضأ بسور الدجاجة المخللة لانها لا تتوقى عن النجاسة في
 الغالب والظاهر وكما كره التوضأ بماء ادخل فيه الصبى يده لانه لا
 يتوقى عن النجاسة في المظاهر والغالب وكما كره الصلوة في سراويل المشركين
 اعتبارا بالظاهر فان الظاهر في حال سراويلهم النجاسة لانهم لا يستنجون
 ومع هذا لو اكل او شرب فيها قبل الغسل جاز ولا يكون اكلا وشاربا
 للحرام لان الاصل في الاشياء الطهارة والنجاسة عارضة فيجوز على
 الاصل حتى يعلم بحدوث العارض وما يقال ان الظاهر من حالهم النجاسة
 قلنا نعم ولكن الطهارة ثابتة بيقين واليقين لا يزول لا بيقين مثله
 انتهى كلامه ثم قال رحمه الله ولا بأس بطعام اليهودي والنصراني كله
 من الذبائح وغيرها لقوله تعالى وطعام الذين اتوا الكتاب حل لكم من غير
 فصل بين الذبيحة وغيرها سواء كان اليهودي والنصراني من اهل الحرب
 او من غير اهل الحرب وسوا كانا من بني اسرائيل او من غير بني اسرائيل كنصا
 العرب لظاهر ما تلونا من النص فانه لا يفصل بين كتابي وكتابي ولا با

بكر القاف وتخفيف المهلين مرات

في النجاسة
 في الجمل
 مرات

باب نزع عن الطهارة
 في النجاسة
 في الجمل
 مرات

التأثر

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

أو فيما فعله الصحابة من أكل
طعام الجحيم والطبخ في أوانيهم

مفتوح

الحق قصود
مراتب

کامایع قریبہ من الصدور الاول
مرآۃ الطالع

تتمكّن في الظلمات ولما بين ان الاخذ بالاحوط
 مستعذر في هذا الزمان اخذ في بيان ما يمكن الاخذ به
 مما هو العدة للتقوى في هذا الزمان فقال فالورع
 من الطرقة

اذن تأليف هذا الكتاب
 المسمى بالنظم واور الطرقة

وكذا الفرق بينهما من الطرقة
بالجمال والطيب لقربهما الجمال
والطيب من باق المكاسب
مواز الطرقة

ولما كان ظاهر ما تقدم يوجب إلى النسوية
بين كلا المتدقيقين اعني المتدقيق
في امر الطهارة والنجاسة والمتدقيق
للمحترز عن شبه الحرام ولم يكن الحال
كذلك استندوا في بيان ذلك بقوله
مراس الطهارة

ای یسعی هو بزمان یکن فیه العز
والتوق عن الشبهات مراراً

فبيكونان في خمسمائة قال الجلبى
فان قاضيخان رحمه الله توفي
ليلة النصف من رمضان
سنة اثنين وتسعين وخمسمائة
واما صاحب الهداية فتوفي
سنة ثلث وتسعين
وخمسمائة انتهى مرالطبعة

حفظ القلب واللسان وسائر الأعضاء والتحرز عن الظلم وإيذاء الناس
 بغير حق ولو بالسؤال والاستخدام بلا أجر وفي جعل ما في يد كل إنسان ملكاً
 له ما لم يعلم كونه مغصوباً أو مسروقاً بعينه وأن علم يقيناً أن في مال أحراً
 هل يحل الأخذ منه أم لا كالسلطان ونوابه قال أبو بكر البلخي الأفضل أن
 لا يقبل جائزة السلطان فإن كان له مال ورثته من أبيه جاز أخذه
 جائزته فقبل له لو أن فقيراً أخذ جائزة السلطان مع علمه أن السلطان
 يأخذها غصباً يحل له ذلك أم لا قال إن كان السلطان خلط درهم
 بعضها ببعض فإنه لا بأس به وإن دفع عين الغصب من غير خلط لم يحز
 أخذه قال الفقيه أبو الليث هذا الجواب يستقيم على قول أبي حنيفة لأن
 عنده إذا غصب درهم من قوم وخلط بعضها ببعض يملكها الغاصب
 وأما على قول أبي يوسف ومحمد لا يملكها الغاصب بل يكون على ملك صاحبها
 كذا في الخانية وقال فيها أيضاً رجل دخل على السلطان فقدم إليه شيئاً من
 المأكولات قالوا إن أكل منها فلا بأس به اشتراه بالثمن أو لم يشتره
 لأن هذا الرجل لا يعلم أنه غصب بعينه فيحل له الأكل من ذلك أما إذا
 اشتراه بالثمن ولم يكن الشراء مضافاً إلى الغصب فظاهر لأن العقد
 لم يقع على الثمن المثار إليه فلا يتمكن الخبث في المبيع وإن أضافه إليه
 فكذلك لأن الرجل لا يعلم أن ما قدم إليه من الغصب بعينه فلا يحرم
 عليه لأن الأصل في الأشياء الإباحة وأما إذا لم يشتره فإن علم أنه
 مغصوب بعينه فلا يحل له أن يأكل منه لأنه علم بالحرمة ولا يفعل ومثلاً
 قالوا ينبغي أن لا يأكل من طعام الوالي ليكون تعبيراً على الغاصب انتهى كلامه
 وفي بستان العارفين اختلاف للناس في أخذ الجائزة من السلطان قال

عطف على الخبز ورجل الحفظ
 أو والتعويض في زماننا في الخبز
 والحفظ في رجل من العلم

أبو حنيفة
 رواه

بعضهم

بعضهم يجوز ما لم يعلم أنه يعطيه من الحرام وقال بعضهم لا يجوز ما من
 أجاز فقد ذهب إلى ما روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال
 السلطان يصيب من الحلال والحرام فما أعطاك فخذها فأنما يعطي من الحلال
 وروى عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 أنه قال من أعطى شيئاً من غير مسئلة فليأخذها فأنما هو رزق رزق
 الله تعالى وروى البخاري ومسلم عنه أنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يعطيني العطاء فاقول أعطيه من هو أفقر مني إليه فقال خذها إذا
 جاءك من هذا المال شيء وانت غير مشرف ولا سائل فخذها وتموله
 وأن شئت فكله وإن شئت فصدق به وما لا فلا تتعنه نفسك
 قال سالم كان عبد الله بن عمر لا يسأل أحد شيئاً ولا يرد شيئاً أعطيه
 وروى الإمام أحمد وأبو داود والطيالسي عن أبي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من آتاه الله من هذا المال شيئاً من
 غير أن يسأله فليقبله فأنما هو رزق ساقه الله تعالى إليه وروى
 الإمام أحمد والطبراني وأبو يعلى عن خالد بن عدي الجهمي قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من بلغه من أخيه معروف من غير
 مسئلة ولا إشراف بنفس فليقبله ولا يردّه فأنما هو رزق ساقه الله
 تعالى إليه وروى الإمام أحمد عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم
 أنه قال ما آتاك الله تعالى من أموال السلطان من غير مسئلة ولا إشراف
 فكله وتموله وروى لأعشى عن إبراهيم النخعي أنه لم ير بأساً بالأخذ من
 الأمراء وعن جبيب بن أبي ثابت أنه قال رأيت هدياً المختارياً
 إلى ابن عمر وابن عباس فيقبلانها وروى عن الحسن البصري أنه كان

يقال جليل أو ربيع
 صحاح
 وهو الاستدلال بأن شيئاً من
 السلطان وغيره كان ضيفاً
 الحرة مستثنى منه والعام إذا
 استثنى من الغصب

أبو حنيفة
 رواه
 وهو الاستدلال بأن شيئاً من
 السلطان وغيره كان ضيفاً
 الحرة مستثنى منه والعام إذا
 استثنى من الغصب

ووجد في خلافه نفسا ولا بشرط كون
بداء وسببا لنفس الشارع بالقيمة
لذلك عليه والا فلا يتصور تقديم حرف
من العاقل فكيف من البريوس رحمه الله
لذلك الحاشية ثم شرع في بيان نتيجة
ما ذكره من المقدمات على طريقة
التفصيل والتفريع فقال مراراً بالبرية
تنقص الضربة عما كان يعرف به من غير
وقوف على حديث يرجع اليه لما كان
مع قص الضيقة والكثرة مع ذلك لها
كالعكس أي كما ان مقدار العددي
لا يعلم بالوزن فاذا لم يبين أي العاقل
وزنه أي وزن النقد لم يعرف مقداره
مراراً بالبرية

يأخذ هدايا الأمراء وروى محمد بن الحسن عن أبي حنيفة عن حماد بن سلمة
أن إبراهيم النخعي خرج إلى زهير بن عبد الله الأزدي وكان عاملاً على
خَلْوَان يطلب جازيته هو وابو ذر الهذلي قال محمد وبه نأخذ ما لم نعرف
شيئاً من عطائِهِ حراماً ^{ووطيئته} بعينه وهذا قول الإمام أبي حنيفة وأصحابه ولعله
تقول ما سبب متناع الورع عن الشبهات والأخذ بالقول الأحوط في
هذا الزمان فنقول سببه أربعة أشياء الأول غلبة الجهل على التجار
والصناع والأجراء والشركاء فلا يرعون شرايط الشرع في معاملاتهم
فتبطل أو تفسد أو تكثر فيكون مكسوبهم حراماً أو خبيثاً أو مكروهاً
والثاني غلبة الظلم والجور والغصب والسرقة والخيانة والتزوير
ونحوها على طباع الناس والثالث أن الغالب المستعمل في العقود و
المعاملات الدراهم وقد صغروها حتى لا يبلغ أربعة منها وزن درهم
واحد شرعي والطامعون من أخساء الفسقة والكفرة يقطعونها
حتى صار المقطوع في الدراهم غالباً على غيره وقد جعلوها من المودود
في المعاملة وهجرها وزنها وهي وزنية أبدًا لنص الشارع عليه فلا
تبدل بالعرف اذ شرط اعتبار عدم النص وهذا مذهب أبي حنيفة
ومحمد وظاهر الرواية عن أبي يوسف وروى عنه اعتبار العرف مطلقاً
وإذا كانت الدراهم وزنية يلزم بيان وزنها في المعاملة لأن بيان
مقدار الثمن إذا لم يكن مشاراً إليه شرط صحة المعاملة ومقدار الوزن
لا يعلم بالعد كعكسه فإذا لم يبين وزنه يفسد البيع والإجارة و
الاستقراض ونحوها ولا يخلص عن هذا ولا حيلة فيه إلا التمسك
بالرواية الضعيفة المروية عن أبي يوسف هذا كلامه ويكره التخصيص

فيملك بتلك العقود الفاسدة الأمن ملكا خبيثا وهذا المرعاب البلوى لاستيحاء هذا الزمان
فيقتضي فساد الكثر البيوعات ودخول الخبيث في مكروب التجارة الذي هو اطيب الحلال
بعد الغنايم فان لنا التمكن من التعجب عن الشبهات مرات القاطع

بکسو الراء
او ماسبب
تفقدنا اجتماع
عن الشهادت
مراتب

مكتبة
الشيخ
الشيخ

卷之四

عنه بان يقال ان مبنى صحة المعاملات في الحقيقة على التراضي من الجانبين
والفرض من تلك الشروط تحصيل هذا المعنى فحيث وجدت صحت لانها
مشروعة لنا لاعلينا والعرف معتبرا ايضا وان كان في مقابلة المشروع لقوله
صلى الله عليه وسلم ما رآه المؤمنون حسنا فهو عند الله حسن خصوصا في
المعاملات وطرق الخيرات والله اعلم والرابع ان قوام البدن وانتظام
المعاش بالجوبات ونحوها مما يخرج من الارض وامر الاراضي في زماننا
مشوش جدا اذا اصحابها يتصرفون فيها تصرف الملاك من البيع والاجارة
والمزارعة ونحوها ويؤدون خراجها من الموظف والمقاسمة الى المقالة
او غيرهم ممن عيَّنه السلطان الا انهم اذا باعوها اخذ بعض الثمن من
عيَّنه السلطان لاخذ الخراج واذا ما تروم يورثونها الا اولادهم الذكور
ان وجدوا والا يبيعها من عيَّنه السلطان فان اعتبرنا باليد وقلنا
ان الارض ملك لذى اليد يلزم ان يقضى منها ديونه وينفذ وصاياه
ويكون الباقي ميراثا لكل الورثة ^{التصرف} فاخذ من عيَّنه السلطان بعض الثمن
او كله وحرمان ما عدا الاولاد المذكور من الورثة وعدم قضاء الديون
وتنفيذ الوصايا ظلم وتصرف فيها يكون تصرفا في ملك الغير فيكون
الحاصل منها خبيثا قال في التاتارخانية رجل غصب ارضا فاجرها واخذ
غلتها وزرعها كرا فخرج منه ثلثة اكرار ياخذ رأس ماله الكرو ^{بالتصديق}
بالغلة والكرتين ويضمن النقصان في قولهم جميعا وان قلنا ان الارض
ليست مملوكة لذى اليد وانها امانة في يده اذا المعهود في زماننا وما
تقدم من الارزمنة ان السلطان اذا فتح بلدة لا يقسم اراضيها بين الغائبين
وهو جائز ايضا يكون تصرف ذى اليد فيها باحد الطريقين اما باقامة

[illegible]

اعلم ان الخراج على نوعين خرج الماسة وهو ان يكون
الواحد جزءا شاعرا من الخارج كالبيع والبيع المتكسر
وتجوزها وهذا ينكر في كل الخارج والبيع
ميتا في الذمة يتعلق بالكل
من الزاوية كما وضع
عنه على ما قد
ميتا

وهم الورثة وارباب الديون والوصايا امار

بالنصب عطف لرأس او بدل منه سراس

کھ
اولیامام والیصاحبین مراد

الذين حصل الفتح عليهم فكون فيها
بيت المال وهو ما يفعله الامام
من ابقاء الارض لبيت المال وعدم
قسمتها على الفاتحين جائز لوجوب
الامر للسلطان من كل الطرقة

والرأى والوقف
علمه الخراج منه
أو ان أهله عليه
غنوة فمعه علمه ووقف
اعلم ان ما معه الامام
قال الخليلي رحمه الله

五

لأنهم موضوعان للأعيان لا للمنافع
وهذا الإطلاق يدل على أن المختار عنه
للفقهاء عدم الانقضاء بلفظ البيع
وجداً لو قيت أو لا منازع الطرف

لأن الإجارة عليك النفقة المدونة
بعوض وبيع المدوم باطل
فلا يجوز تملكها بلفظ البيع
اذ ليس من صيغها واما تملك
المدوم باسموى البيع
فجائز كالوصية مرات الطول

وهذا فيما لو مات المشتري ولم يترك
بنيينا اذ الارض حينئذ يستولى
عليها من عينه السلطان او مات
المشتري وترك مع البنين غيرهم
من الورثة فان الارض حينئذ تنقل
للبنين فيجب لغيرهم من الورثة
حصة الاجرة المجردة واما لو ترك
البنين فقط فلا يجب الرد
لما قاتلهم مقام اباؤهم وانتقال
الارض اليهم كما مر وكذا الامر
في حق البائع مرات الطرفه

في حق ذي اليد
في حق اعتبار الاجارة

باطل ناس من عدم معرفة اقسام الارضى واحوالها فان الاراضى ثلثة
اقسام ارض الملك وهى التى فى يد المالك يؤدى منها العشر والخراج وارض
الحوز وهى التى لا يقدر مالكمها على زراعتها واداء خراجها فيدفعها
الى الامام ليكون منفعتها للسلمين مقام الخراج ويكون الارض على
ملك مالكمها وارض الملك وهى التى لا مالك لها فيجوز للسلطان التصرف
فيها كما ذكر في التاتارخانية بخلاف القسمين الاولين فانه لا يجوز للسلطان
التصرف فيها رعاية لحق المالك وهذا ليس مما نحن بصدده كما لا يخفى
فا حفظه فان الرجال مع الحق لا الحق مع الرجال فان قال الحق مع
الرجال فقد حاربه تيه الضلال فاذا تقررت هذا فاعلم ان الاخذ بالقوة
الاحوط فضلا عن الورع والاجتناب عن الشبهات يستدعى ان
لا يعامل مع الناس لانه كما لا يجوز اخذ الحرام بالصدقة والهبة كذلك
لا يجوز بالبيع والاجارة ونحوهما لان الحرام لا يصير بها حلالا والمال
الخبث يجب على المالك تصدقه ولا يجوز بيعه وشراؤه فيلزم الخلة
والانقطاع عن الناس بالكلية وسكنى المغارات وبطون الاودية
ورثع الكلاء والعشب والانسان مدنى بالطبع محتاج الى التمدن و
الاجتماع في امر المعيشة وفي هذا جرح عظيم وتكليف بالايطاق وكلاهما
منتفیان بالنص لقاطع فتعين الاخذ بالحالة في هذا الزمان بما
قاله محمد ومن تبعه من الشايخ وهو قول ائمتنا الثلاثة من جواز اخذ
مال الغير باذنه ورضائه بعوض وبلا عوض ما لم يعلم انه حرام
بعينه تسكنا باصول مقررة في الشرع من ان اليد دليل الملك وان الاصل
في الاشياء الاباحة وان اليقين لا يزول بالشك وان الاثمان النقود

قال الله تعالى اجعل الله عليكم
في الدين من حرج وقال تعالى
لا يكلف الله نفس الا وسعها
وتف المعلوم نفى بعلته
مراس

بندل الحوضی ہمارے

१५७५

لا يتعين العقود والفسوخ لكونها من المثليات حتى يجوز استبدالها
بغيرها بعد العقد بل تثبت في الذمة بلا تعيين بخلاف المبيع فإنه يتعين
بعد العقد حتى لا يجوز استبداله بغيره وبما قاله الكرخي وقد صرحوا
بكون الفتوى عليه في زماننا أن المشتري بحرام بعينه حلال طيب
الآل إن أشار إليه حين العقد ويسلم منه فيكون ملكاً خبيثاً قال الإمام
القاسميان في فتاواه رجل اشترى طعاماً بالدرهم المفصولة فإن لم
يضاف لشراء إلى الغضب ونقد الثمن منها حل له أن يأكله ويؤكل غيره
وإن أضاف إليه ونقد منها يكره له أن يأكله ويؤكل غيره وعن شاذ
أنه سئل عن قول أبي حنيفة فمن اشترى بالغضب ودفع غيره أو
اشترى بغير الغضب ونقد الثمن من الغضب هل يتصدق به أم يطيب
له ذلك قال لا يتصدق بشيء من ذلك ويطيب له إلا أن يشتري بالغضب
ويدفع من الغضب وإن اشترى بالدرهم التي كانت عنده ودیعة و
ربح فيها قال نصير إن أضاف الشراء إلى الوديعة ودفع الثمن من
الوديعة يتصدق بالربح في قول أبي حنيفة ومحمد وإن لم يضاف الشراء
إلى الوديعة أو نقد غيرها لا يتصدق بالربح في قولهم جميعاً انتهى كلامه
وبما قاله أبو بكر الأسكاف من أن الخاصب إذا نكل عين الغضب روى
عن أبي حنيفة أنه يأكل حلالاً لأنه استهلكه بالمضغ فيصير ملكاً له
قبل الابتلاع قال ينبغي أن لا يؤخذ بهذا كيلا يتجاسر الظلمة على أموال الناس
وبما قاله الإمام أبو حنيفة من أن الخلط الرفع للتمييز استهلاك
موجب للملك والضمن وبما قاله أن سبب الحل والطيب وجوب الضمان
لأدائه والحاصل أن الأولى والأحوط الاحتراز عن المحرمات والاجتناب

لما يكون للغاصب التصرف في المخصوص
 عند وجوب الضمان كما لو غيّر اكله
 واعظم منافعها وهذا قول زفر
 ورواية إلى الليث عن أبي حنيفة
 رحمه الله وهو القياس لأن الغاصب
 حينئذ ملكه بكسبه والملك سبب
 الطبيب ويبيح للتصرف ولهذا
 لو باعته او وهبه صح وظاهر الرواية
 ان وجوب الضمان سبب للملك المخصوص
 بلا حق الانتفاع به قبل ادائه له
 وهو الاستحسان من الطرفين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في هذه الدنيا
مناجاة لكل عبد من عباده
ومناجاة لكل مريد من ربه

عن الشبهات ما امكن فان ما لا يدرك كله لا يترك كله والطاعة على حسب الطاقة والله اعلم **الفصل الثالث** في امور مستدعة باطلة
اكتب الناس عليها على ظن انها قرب مقصودة وليست كذلك وهذه
الامور كثيرة فلنذكر اعظمها منها وقف الاوقاف سيما النقود لتلاوة
القرآن العظيم او يصلى له النوافل او يستمع او يهزلل او يصلى على النبي صلى
الله عليه وسلم ويعطى ثوابها لروح الواقف او لروح من اراده الواقف
ومنها الوصية باتخاذ الطعام والضيافة يوم موته او بعده باعطاء
دراهم مودودة لمن يتلو القرآن لروحه او يستمع او يهزلل له وبأن يبيت
عند قبره اربعون رجلاً او اكثر او اقل ليلة واحدة اوليا الى متعددة
وبأن يبني على قبره بناء فان كل هذه الامور بدعة منكرة والوقف
والوصية باطلان والماخوذ منها حرام للاخذ وهو عاص بالتلاوة
والذكر لاجل الدنيا هذا كلامه اقول فان اردت ان تطالع على حقيقة
هذا الكلام في هذا المقام فاستمع لما نتلو عليك بعون الملك العلام
اعلم اولاً ان العبادة ثلثة اقسام مالية مخصصة كالصدقة ومركبة
كالجهد وبدينية مخصصة كقراءة القرآن والتسبيح والتهليل والدعاء
ونحوها فاتفق اهل السنة والجماعة على انه يجوز هبة ثواب الاول
للميت ويصل اليه وينتفع به وكذا الدعاء من الثالثة وكذا الثانية
عند الاكثرين واتما ما عدا الدعاء من الثالثة فاختلفوا فيه فعنه
مالك والشافعي لا يصل اليه والبخاري عندنا انه يصل اليه كالاولين
قال الامام الزيلعي في شرح الكفر في باب الحج عن الغير الاصل في هذا
ان الانسان له ان يجعل ثواب عمله لغيره عند اهل السنة والجماعة سواء

في ثوابه من غير ان يوافق
في ثوابه من غير ان يوافق

كان صلوة او صوما او حجاً او صدقة او قرأة او ذكراً او غيرها من
اعمال البر ويصل ذلك الى الميت وينفعه وقالت المعتزلة ليس له ذلك
ولا يصل اليه ولا ينفعه لقوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى ولان
الثواب الجنة وليس في قدرة العبد ان يجعلها لنفسه فضلاً عن غير
واجاز الامام مالك والشافعي في الصدقة والعبادة المالية والحج
دون غيرها كالصلوة والصوم والتلاوة ولنا ما روى ان رجلاً
سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال كان لي ابوان ابرهما حال
حياتهما فكيف ابرهما بعد موتهما فقال ان من البر بعد البر ان تصل
لهما مع صلاتك وتصوم لهما مع صومك رواه الدارقطني عن علي
رضي الله عنه وروى من مر على المقابر فقرأ قل هو الله احد احدى
عشرة مرة ثم وهب اجرها للاموات اعطى من اجر بعدد الاموات
رواه الدارقطني عن اسد بن مالك مرفوعاً وروى عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم انه صلى بكبشين املحين احدهما عن نفسه والاخر
عن امته متفق عليه اي جعل ثوابه لهما وهذا تعليم منه صلى الله
تعالى عليه وسلم بان الانسان ينفعه عمل غيره والاقتداء به صلى الله
تعالى عليه وسلم هو الاستمسك بالعرفة الوثيقة وما امر الله تعالى به
من الدعاء للمؤمنين والاستغفار لهم وما ذكره في كتابه من استغفار
الانبياء والملائكة حجة لنا عليهم ولا دليل في قوله عليه الصلوة
والسلام اذ مات ابن ادم انقطع عماله الحديث على انقطاع عمل
الغير والكلام فيه وليس فيه ما يستبعد عقلاً لانه جعل ماله من
الاجر لغيره والله تعالى هو الموصل اليه وهو قادر عليه ولا يختص

بعد الموت

ذلك بعلمه ونعمل انتهى كلامه واذا تقرّر هذا فاعلم ان الوقف والوصية المذكورين صحيحان والمأخوذ منها حلال لطيب لاخذ وهو مأجور بالتلاوة والذكر والدعاء ونحوها اذ ليس فيها الا الوقف على وجوه الخيرات والوصية بها وذلك مرغوب فيه عقلاً وشرعاً وان الوقف والموصى مثابان يصل الثواب لهما مادام خيرها باقياً وان وقف النفقة وتلاوة القرآن بالأجرة والوقف لاجلها كل ذلك صحيح مذكور في الكتب المعتمدة وورد في الاخبار الصحيحة وعليه عمل الامة اليوم شرقاً وغرباً وبعد هذا فالمنع عن ذلك والحكم بطلان خيرات المسلمين ضلالاً عن الطريق المستقيم واذلال المؤمنين والحاد في الدين بيقين نفوذ بالله تعالى من ذلك اجمعين قال في القنية رجل بنى مدرسة وبني فيها مقبرة لنفسه ووقف عليها ضيعة وبين فيه ان ثلثة ارباعه للمتفقره وربعه يصرف الى من يقوم بكنس المقبرة وفتح بابها واغلاقها والى من يقرأ القرآن عند قبره وقضى القاضي بصحة وقفه وجعل اجره للفقراء والمساكين يحل لمن يقرأ عند قبره اخذ هذا المرسوم ولمن يكنسه وكذا اذا كان فيه جعل آخره للفقراء وسلمه الى المتولي وليس فيه قضاء القاضي بالصحة ونظائره في الوقف للهلال الخصا انتهى كلامه وقال الامام القاضي بخان في فتاواه يكره اتخاذ الضيعة في ايام المصيبة لانها ايام تأسف فلا يليق بها ما يكون للسرور وان اتخذوا طعاماً للفقراء كان حسناً ان كانوا بالغين فان كان في الورثة صغير لم يتخذوا ذلك من التركة وقال لو اوصى باتخاذ الطعام للماتم بعد وفاته ويطعم الذين يحضرون التعزية قال للفقيه ابو

جعفر يجوز ذلك من الثلث ويجل اكله للذين يطول مقامهم عنده والذين يجيئون من بعيد يستوى فيه الاغنياء والفقراء ولا يجوز للذين لا يطول مقامهم عنده ولا لمن لا يبعد مسافتهم فان فضل من الطعام شيء كثير ضمن الوصى وان كان قليلاً لا يضمن انتهى كلامه وقال في موضع آخر رجل تصدق عن الميت ودعاه قالوا يجوز ذلك ويصل اليه لما جاء في الاخبار ان الحى اذا تصدق عن الميت بعث الله تعالى اليه تلك الصدقة على طبق من نور انتهى كلامه وقد ذكرناه في النياحة من آفات الاذن وقال في الدرر والغرين نقل عن الحلة روى عن الانصاري وكان من اصحاب الامام زفر بن وقف الدرهم او الطعام او ما يكال او ما يوزن يجوز ذلك ام لا قال نعم قيل وكيف ذلك قال يدفع الدرهم مضاربة ثم يتصدق بفضلها على الوجه الذي وقف عليه وما يكال ويوزن يباع ويدفع ثمنه مضاربة او بضاعة كالدرهم وعلى هذا الكرم من الحنطة انتهى كلامه وفي القنية رجل وقف مائة وخمسين ديناراً على مرضى الصوفية ومات يصح ويدفع الذهب الى انسان مضاربة ليستغلمها ويصرف الربح اليهم ووقف الدرهم والكيل والموزون كذلك انتهى كلامه وقد ذكرناه في آفات اليد وفي فتاوى الهادي يكره اخذ الاجرة لحتم القرآن الا ان يقرأ جميعه ولو قال اقرأ منه فلا يكره بقراءة بعضه ويكره ان ينقص جرة الحتم من عشرة دراهم انتهى كلامه وفي كتاب حوال القرآن واما اخذ الاجرة على تعليم القرآن فقد اختلف العلماء فيه فحكى الامام ابو سليمان الخطابي منع اخذ الاجرة

عليه عن جماعة من العلماء منهم الزهري وابو حنيفة وعن جماعة
 انه يجوز اذا لم يشرطه وهو قول الحسن البصري والشعبي وابن
 سيرين وذهب عطاء وماكك والشافعي وآخرون الى جوازها
 اذا شرطه واستأجره اجارة صحيحة وقد جاء بالجواز الاحاديث
 واحتج من منعها بحديث عباد بن الصامت انه علم رجلا من اهل
 الصفة القرآن فاهدى له قوسا فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ان يسرك ان تطوق بها طوقا من نار فاقبلها وهو حديث مشهور
 رواه ابوداود وغيره وبأثر كثيرة وقال المجوزون ان عبادة
 كان يتبرع بتعليمه فلم يستحق شيئا ثم اهدى اليه على سبيل العوض
 فلم يجزله الاخذ بخلاف من يعقد معه اجارة قبل التعليم قال
 بعضهم فلما اختلف العلماء في الجواز وعدمه فالتقوى والاحوط
 عدم اخذ الاجرة للتعليم انتهى كلامه وفي المتفق يجوز الاستئجار
 على تعليم القرآن والفرائض ونحوها ويجب الاجرة ان ضرب المدة
 تعلم او لم يتعلم انتهى كلامه وروى البخاري عن ابن عباس رضي الله
 ان نفر من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مروا بآية فيهم
 لديع اوسليم فعرض لهم رجل من اهل الماء فقال هل فيكم من راق
 ان في الماء رجلا لديعا اوسليما فانطلق رجل منهم اليه فقراء
 فاتحة الكتاب على شاة فبرأ فجاء بالشاة الى اصحابه فكرهها
 ذلك فقالوا اخذت على كتاب الله تعالى اجرا فقد مو المدينة
 فقالوا يا رسول الله اخذ فلان على كتاب الله تعالى اجرا فقال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان احق ما اخذتم عليه اجرا

رواه ابوداود وغيره
 في صحيحه

كتاب

كتاب الله تعالى وروى ابوداود والامام احمد والحاكم عن خارجة بن الصلت
 عن عمه انه مر بقوم فقالوا له انك جئت من عند هذا الرجل بخير
 فارق لنا هذا واتوا برجل يجنون في القيود فرقاه بأم القرآن ثلثة
 ايام غدوة وعشية كلما ختمها اجع بزاقة ثم تغل فقام كأنما انشط
 من عقال فاعطوه مائة شاة فاق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر
 له فقال كل فاعمرى لمن اكل برقية باطل لقد اكلت برقية حق وروى
 مسلم عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اذا مات
 الانسان انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية او علم ينتفع به او
 ولد صالح يدعوه ولا شك ان تلاوة القرآن بعد موت الانسان
 من الحسنات الجارية وان تاويل امثال هذه الاحاديث الشرفية الظاهر
 الدلالة على معانيها واخراجها عن ظواهرها للاغراض الفاسدة
 جهل وضلال واضلال كما لا يخفى وروى مسلم عن جرير بن عبد الله رضي
 الله عنه انه قال كنا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صدر النهار
 فجاء قوم غداة مجتبي النمار والعباء متقلدي السيوف عامتهم
 من مضرب كلهم من مضرب فتمعر وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 لما رأى ما بهم من الفاقة فدخل ثم خرج فامر بلا فاذن وقام الصلوة
 فصلى بهم ثم خطب فقال يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس
 واحدة الى اخر الآية ان الله كان عليكم رقيبا والآية التي في آخر سورة
 الحشر اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد تصدق رجل من دينار
 من درهم من ثوبه من صاع بره من صاع تمره حتى قال ولو بشق
 تمره فجاء رجل من الانصار ببصرة كادت كفاه تعجز عنها بل قد عجرت

رواه ابوداود وغيره
 في صحيحه

رواه ابوداود وغيره
 في صحيحه

ثم تتابع الناس حتى رايت كافرين من طعام وثياب فرايت وجه
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يهمل كأنه مذهبة فقال من سن
في الاسلام سنة حسنة فله اجرها واجرم من عمل بها من بعده غير
ان ينقص من اجورهم شيء ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان
عليه وزرها ووزر من عمل بها من غير ان ينقص من اوزارهم
شيء قوله مجتبي التماري لا يسيرها قد خرقوها في رؤسهم من الجح
وهو القطع ومنه قوله تعالى وثمود الذين جابوا الصخر بالوادى اى
مخشوة وقطعوه والتمار جمع نمرة بالكسر وهي برذخ مخطط من صوف
وقوله تعربا العين المهملة اى تغير وقوله كافرين بفتح الكاف ضمها
اى صبرتين وقوله مذهبة بالذال المعجمة وفتح الهاء وبالباء
الموحدة قال القاضي عياض صحفه بعضهم فقال مذهبه بالذال
المهملة وضم الهاء وبالتون كذا ضبطه الحميدى والصحيح المشهور هو
الاول وعلى الوجهين المراد به الصفاء والاستنارة ولا شك ان
الامور المذكورة من السنن الحسنة والحسنات الجارية فينتفع بها
اصحابها مادامت باقية وروى الامام احمد والبخاري والطبراني و
الطيالسي وابو نعيم عن عبد الله بن مسعود موقوفا عليه انه قال
ان الله نظر في قلوب العباد فاختر محمد فبعثه برسالة ثم نظر في
قلوب العباد فاختر له اصحابا فجعلهم انصار دينه ووزراء نبيه
فأراه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن وماراه المسلمون قبيحا
فهو عند الله قبيح والمراد بالمسلمين طائفة واحدة منهم لا على التبيين
الى يوم القيامة لان الالف واللام فيه للعهد الذهني كما مر في صدر

الكتاب ولا شك ان المسلمين قد رأوا الامور المذكورة حسنة فتكون
عند الله تحا حسنة ومشوبة بشهادة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم
وما قيل ان المراد بالمسلمين الاصحاب والمجاهدين واللام فيه للعهد
الخارجي والحضور فباطل لان الحديث وارد في الامور المحدثثة و
عادات الناس واحوالهم في الطاعات والمعاملات والمناكحات و
العقوبات وغيرها مما لا مدخل للاجتهاد فيه وقد اثبت به الفقهاء
اصلا من اصول الدين وهو قولهم العادة محكمة وفرعوا عليه
مسائل لا تخص كثره كما لا يخفى على اهل العلم وبعد هذا فالادعاء المذكور
من غاية الجهل ونهاية الغباوة وكما لا بد له هذا هو الكلام الاجمالي
في تحقيق الامور المذكورة على العموم وقد بقي الكلام هنا على بناء
القبر على الخصوص فنقول البناء على القبر وتخصيصه وتطيينه
كلها منتهى عنها لان هذه الامور للزينة والميت ليس محلها فان
ما يزين الميت في القبر العمل الصالح لا غير روى مسلم عن جابر قال
نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يخصص القبر وان يقود
عليه وان يبنى عليه وفي رواية الترمذى نهى رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان يخصص لقبور وان يكتب عليها وان يبنى عليها وان
توطأ وروى مسلم عن ابى الهيثاج الاسدي قال قال لى على بن ابى
طالب الا ابعثك على ما بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدع
مثالا الاطسنة ولا قبرا مشرقا الا سويته وفي الخانية لا يخصص
القبر لما روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه نهى عن التخصيص
والتخصيص وعن البناء فوق القبر قالوا اراد بالبناء السقوط الذي

يجعل على القبور في ديارنا لما روي عن ابي حنيفة انه قال لا يخصص
 القبر ولا يطيق ولا يرفع عليه البناء وسقط التابوت وفي بعض
 الفتاوى لا ينبغي ان يدفن الميت في الدار التي مات فيها وان كان
 صغيرا ولا ان يبني عليه البناء لان هذه السنة كانت للانبيا وخاصة
 لان جواز البناء على الانبياء انما وقع للرؤم دفنهم في بيوتهم بل في احب
 المواضع لهم بيوتهم فيلزم ايضا ان يعمر اذا خرب فكان هذا مختصا بالانبياء
 عليهم الصلوة والسلام فلا يجوز لغيرهم انتهى كلامه هذا ما ذكر في انتهى
 وعلمته ما يفعل في زمن الجاهلية من رفع القبور والبناء عليها وتظيمها
 وتخييمها والمباهاة بها وقد انتفى هذا المعنى بشرف الاسلام وظهور
 شعار الدين وتمكنه بين المسلمين فينتفى انتهى ايضا لانتفاء علمته و
 كيف لا وقد صار شعار الانبياء والاولياء والعلماء والصلحاء في بلاد
 المسلمين شرقا وغربا فرجع المال الى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما رآه
 المسلمون حسنا فهو عند الله حسن فان هذا الحديث الشريف ركن
 عظيم من اركان الدين يرجع اليه جميع الامور الحادثة بين المسلمين
 اذا تحققت ما تلونا عليك فلا ينبغي لك ان تلتفت الى ما ذكره المصنف
 هنا وفي بعض رسائله من منع خيرات المسلمين وابطالها فانه فتنة
 وبلاء وضلال واضلال غير مرضية عند الله تعالى ورسوله وجماعة
 المسلمين وصلى الله على نبينا محمد وعلى ساير الانبياء والمرسلين وعلى آلهم
 واصحابهم اجمعين والتابعين لهم باحسان الى يوم الدين ربنا لا تزغ
 قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب
 اللهم احسن عاقبتنا في الامور كلها واجرنا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة

فيهم ما
 روي عن
 النبي صلى الله

برحمته

برحمته يا ارحم الراحمين وصية الاخوان اعلموا ايها الاخوان وفقكم
 الله تعالى واتيانا لما يحببه ويرضاه ان المؤمنين اخوة يجمعهم الايمان
 والاسلام وما وقع بينهم من الاختلاف فخلف لفظي فلا يجعل لاحد
 ان يوذى آخاه بما يكرهه قولا وفعلًا فان الاذى حرام في جميع الاديا
 ومن الاذى ان تنظر اخاه بعين الحقارة والازدراء فان من كمال
 ضلالة الرجل استحقار عباد الله تعالى وازدراؤهم خصوصا المشايخ
 الصوفية وفقراءهم فان من استحقهم وازدراهم وانكر عليهم احوالهم
 يصير افسق الناس كائنا من كان وان كان قائم الليل وصائم النهار
 ولا يفلم ابد الا بآد ويكون عليه حسرة وندامة حين لا ينفعه الندم
 بحكم الكشف لا اله الا الله بالكتاب والسنة وكذا لا يحمل لاهل التصوف
 وارباب الطريقة هتك حرمة الشريعة والازدراء بالعلم والعلماء
 وما في ايديهم من الاحكام والنقول فان ذلك الحاد وزندقة لا يفلم
 صاحبه ابد ويكون عليه حسرة وندامة يوم لا ينفعه الندم فان
 الشرع الشريف ميزان الاعمال فما وافقه فهو مقبول وما خالفه
 فمردود وذلك لان كثيرا من اهل التزيع والضلال ينتسب الى الصوفية
 ويدعي مقام المشيخة والكرامة لنفسه فلم يجعل الشرع الشريف
 ميزانا لم يميز الخبيث من الطيب والحق من الباطل فيظهر الفساد
 في الارض والله لا يحب الفساد لكن قد يكون العمل موافقا للشرع الشريف
 ونحن لا نعلم كيف يوافق فنتكره لجهلنا به وهذا هو محل النظر وموضع
 الدقة والدليل عليه قصة موسى مع الخضر عليهما الصلوة والسلام
 وعلى هذا احوال المشايخ الصوفية قدس الله ارواحهم فان جميع اقوالهم

فانتم ايها الفضل المفضل بعد كل احد
 هذا خالفتم ما كتبت في الفتنة
 لا يمكن تأويله وتوجيهه ولهذا وقت
 على ما وقعت من البلاء والنفي
 من الوطن زازك الله
 وبلاء واضطر اباحكم جيب
 محمد واله عليهم صلاة وسلاما
 آمين

وأفعالهم موافقة للشرع الشريف وأهل الظاهر ينكرون عليهم الجبر لهم
بطريقها مثلاً الرقص وهو أشد ما ينكرون عليهم فإنه قد صار شعار
الصلحاء وفتنة العلماء وهو مباح عقلاً ونقلاً وكشفاً لأنه حركة
الإنسان وحركات الإنسان مباحة والمباح متى قارن النية الصالحة
يصير عبادة وليس وراء هذا أمراً خاصلاً مع أن المنكر الجبر له لا يرخي
عنان الإنكار ويركب فيه كل صعب وذلول ولا يألو في إيذاء أولياء
الله تخاشيئاً حتى يسقط في عين الحضرة ويصير مستحقاً للعنة ضمناً
الله تعالى عن إيذاء الأنبياء والأولياء والعلماء والصلحاء والحاصل أن
الواجب على أهل الطريقة حفظ الحرمة وعلى أهل الشريعة ستر الحال
وعدم التعرض فإن السلامة في تسليم حال القوم والبلاء في تعرضهم و
ليس غرضي من هذا إلا إصلاح شأن المسلمين أصلح الله تعالى شأنهم بمنه
وكرمه فإني بعزل عن الأغراض الفاسدة من لطف الله تبارك وتعالى
وإن كُنَّا في الحقيقة توفيق بين أهل الشريعة والطريقة كما لا يخفى
على الفطن الطيب فإن الأمور مرهونة بأوقاتها والدنيا مملوءة من
الارض إلى السماء بالبلايا والمحن بحكم الكشف الإلهي والله تبارك وتعالى
مقادير في خلقه فقل اللهم اني استألك التيسير فيما جرت به المقادير والله

على سيدنا محمد وآله واصحابه

اجمعين الطيبين

النظام

تكملة الكتاب

وأعلم أن المصنف لعدم معرفته بعلم الحديث واصطلاحات الحديثين قد غلط في كتابه في مورخية فلا بد من التنبيه عليها والتنبيه لها الاول رمن البخاري بالجاء المجعطة مطلقا سواء كان الحديث في صحيحه او في تاريخه او في ادبه المفرد والرمز بالجاء عندهم لا يكون الا لما اخرج في الصحيح وما عداه يذكر باسمه او برمز آخر كما لا يخفى على اهل هذا الشأن والثاني رمن بالتاء الفوقية للترمذي مطلقا ايضا سواء كان صاحب السنن او الحكيم الترمذي صاحب نوادر الاصول والرمز بالتاء عندهم لا يكون الا لصاحب السنن والحكيم الترمذي يذكر باسمه والثالث رمنه بقوله صف للاصفهاني بقوله صب للاصبهاني وهما واحد كما لا يخفى والرابع قوله في اثناء كلامه رواه الايئة الستة الاما كاظنا منه ان الامام مالك بن انس صاحب كتاب الموطأ من الايئة الستة وليس كذلك بل الايئة الستة البخاري ومسلم وابوداود والترمذي والنسائي وابن ماجة والله الملم بالصواب والفقه ليعلاقات الابواب وقد وقع الفراغ من تحرير هذا الكتاب المستطاب على يد افقر عباد الله الغرير الوهاب الحاج محمد بن مراد بن جفطي الاحمدى الحرزوقي الحنفى عفى عنهما وغفرلهم ولؤلؤه وشارحه وكاتبه وقاريه وجميع المؤمنين والمؤمنات

في اواخر شهر ربيع الاخر من شهر سنه احدى و

والف من الهجرة النبوية بمدينة اسكدار

حماها الله عن الإفات

والإكدار

انظر الى هذه النافذة لان بعد فوله السلام
الشرع ميزان الاعمال الخ ذهب الى
جواز الرضى الترخيع وام في الدواب
الاربعة في الكف المبغض فان
الموافقة للشرعية المحمية والبرم
الاجمعية ولم يرد ان هذه اعمية
في الجاهلية ونهاية في الضلالة
والسحقية والحافة سئل الله
بمع العفو والغاية على سبيل

وقوله عز وجل ولا تمش في الارض مرحا
وقوله عز وجل فاخرجهم فجلا جسد
له ثوار وقوله عز وجل الذين يمشون
على الارض هونا وقوله عز وجل الله نزل
احص الحديث كتابا مقتضاها منافي
الاية وقوله عز وجل انما المؤمنون
الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم
الاية وقوله عز وجل وذرا الذي اتخذوا
دينهم لهوا ولعبا وامثال علماء
مفسرين يولون له جملة دور
ورقص حرام يولون سيف قاطع كعب

قوله عليه السلام كل محدثة بدعة

مستوفی سن بهر
 سوره نظر احسن در باب است
 بحسب کتاب فی شرح تفسیر

العیاذ بالله تعا بوقوم
 بجه شتر ایدوبه بوقدر آیات
 و احادیث و دلائل عقلیه بجه
 عوام اضلال ایدور اولی و کلام
 بل هم افضل من یهد الله فلا مضل له
 و منه یضل الله فلا یادیله او یذیر
 نعم فاسد در بنقر آیات احادیث
 قاعا باصا درهم عارف عبرت بر
 یتر پلید و غناد اولی و یوزد و
 کتاب تلوه و تفسیر و رسم لایم
 دیوبه هرگز قبول انحر علاج
 ناه احرار و الا عوام الناس
 ضال و مضل ایدور اعوذ بالله
 مهذوم و محزن

Bibliography of the manuscript	
From	Hacı Beşir Ağa
Yeni Hayat No.	
Fak No.	362